Библейская энциклопедия

БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ

2 ТОМ

· NB-press ·

·ЦЕНТУРИОН·

·АПС·

Москва 1991

БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ.

В 2-х книгах
Книга 2 н-я

Репринтное воспроизведение издания

Подписано в печать с диапозитивов 4.04.91. Формат $70 \times 100^1/_{16}$. Печать офсетная. Бумага офсетн. Усл. печ. л. 25,0. Усл. кр-отт. 25,0. Зак. 2240. Тираж 50 000.

ISBN 5-7085-0019-0

Фабрика книги производственного объединения полиграфических предприятий «Кітап» Министерства печати и массовой информации Казахской ССР, 480124, г. Алма-Ата, пр. Гагарина, 93.

жены Мидіянки Никотрисы, считавшіеся у древнихъ чудесами свѣта и приписываемые обыкновенно Семирамидѣ и т. п. Впрочемъ славѣ его царствованія равнялась и чрезмѣрная его гордость. «*Расхаживая по царскимъ чертогамъ въ Вавилонѣ*, говорится въ кн. пр. Даніила, — *царь сказалъ: это ли не величественный Вавилонъ, который построилъ я въ домъ царства силою моего могущества и въ славу моего величія. Еще рѣчь сія была въ устахъ его, какъ съ неба раздался голосъ: тебѣ говорятъ, царь Навуходоносоръ: царство отошло отъ тебя!*» (IѴ, 27, 28). Такъ и исполнилось: «*онъ былъ отлученъ отъ людей, ѣлъ траву какъ волъ и орошалось тѣло его росою небесною, волосы у него выросли, какъ у льва и ногти какъ у птицы*» (ст. 30). Несомнѣнно, что это былъ родъ безумія, въ припадкахъ котораго онъ считалъ себя воломъ. На такъ называемой Вавилонской знаменной надписи: (Stantard Insrciption), въ которой Навуходоносоръ перечисляетъ всѣ свои гигантскія предпріятія, содержится замѣчательный параграфъ, указывающій косвенно на временное помѣшательство царя Вавилонскаго. «Четыре года уже, говорится между прочимъ тамъ, какъ резиденція моего царства находится въ этомъ городѣ ... что впрочемъ не радуетъ мое сердце. Во всѣхъ моихъ владѣніяхъ я не воздвигъ ни одного высокаго мѣста силы и могущества; я не запасалъ драгоцѣнныхъ сокровищъ моего царства въ сокровищницы. Въ Вавилонѣ, при служеніи Меродаху, моему господу и радости моего сердца (?!) я не пѣлъ хвалебныхъ пѣсней и не приносилъ ему жертвъ на его жертвенникахъ». Какъ во всемъ этомъ слышится разочарованіе, раскаяніе и мрачное настроеніе духа! По окончаніи же дней тѣхъ (т. е. 7 лѣтъ), продолжаетъ въ своей книгѣ пророкъ Даніилъ отъ лица царя: «*я, Навуходоносоръ, возвелъ глаза мои къ небу и разумъ мой возвратился ко мнѣ; я благословилъ Всевышняго... котораго владычество—владычество вѣчное и котораго царство въ роды и роды* (ст. 31). По возвращеніи разсудка Навуходоносоръ вскорѣ умеръ послѣ сорока трехлѣтняго царствованія, приблизительно за 561 г. до Р. Х. По смерти его царство Вавилонское стало приходить въ упадокъ. Ему наслѣдовалъ сынъ его, Евиль-Меродахъ, вѣроятно уже управлявшій царствомъ во время его болѣзни. Въ продолжительное царствованіе Навуходоносора Богъ явилъ многія чудеса. Воспитаніе Даніила и трехъ его товарищей, сонъ Навуходоносора, истолкованный Даніиломъ, чудесное спасеніе трехъ отроковъ отъ огня въ раскаленной Вавилонской пещи, чудесное спасеніе Даніила во рвѣ львиномъ, все это ясно давало видѣть язычникамъ, что есть Всевышняя Десница, которая управляетъ судьбами людей и человѣческими царствами.

Навуѳей (высота) (III Цар. XXI, 1, IѴ Цар. IX, 26)—благочестивый израильтянинъ изъ Изрееля, который не хотѣлъ продать Ахаву виноградника, примыкавшаго къ дворцу царя и за сіе по наущенію Іезавели былъ публично оклеветанъ въ богохульствѣ и измѣнѣ и побитъ камнями. Полное повѣствованіе о семъ событіи можно читать въ III кн. Цар. XXI гл. См. также **Ахавъ, Іезавель, Іоарамъ**.

Нагалалъ (пастбище) (Нав. XIX, 15, XXI, 35)—одинъ изъ городовъ колѣна Завулонова, отданный левитамъ. Въ кн. Судей (I, 30) читается: *Наглолъ*. По Роланду, онъ послѣ назывался Махалолъ, и доселѣ еще существуетъ мѣстечко *Маамолъ* въ четырехъ или пяти миляхъ къ ю.-з. отъ Назарета.

Нагаліилъ (рѣка, или долина Божія) (Числ. XXI, 19)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ между Матанною и Манооомъ и на в. Мертваго моря. Онъ, какъ видно, находился недалеко отъ Арнона; быть можетъ, это настоящая мѣстность *Вади-Валехъ* или *Вади-Енкей-Лехъ*.

Надаваѳъ (I Мак. IX, 37)—пограничный городъ колѣна Рувимова (Нав. XIII, 9—16), отнятый у Аморреевъ (Числ. XXI, 30), послѣ находившійся во власти Аммонитянъ и Моавитянъ (I Пар. XIX, 7). Во времена Маккавейскія онъ, вѣроятно, находился опять подъ властію Моавитянъ и занятъ былъ въ это время Наватеями. Во времена Евсевія было извѣстно древнее названіе этого города близъ Есевона, а въ настоящее время въ означенной мѣстности находится мѣстечко Мадеба съ нѣсколькими развалинами.

Надавъ (охотный, усердный)—имя пяти лицъ:

а) (Числ. III, 2) старшій сынъ, Аарона. Съ братомъ своимъ Авіудомъ, вопреки нарочитому повелѣнію Божію (Лев. X, 1), онъ принесъ Богу чуждый огнь, т. е. не съ жертвенника, и за это былъ умерщвленъ вмѣстѣ съ нимъ нисспосланнымъ отъ Бога огнемъ.

б) (III Цар. XIѴ, 20, XѴ, 25). См. **Наватъ**.

в) (I Пар. II, 28) одинъ изъ сыновъ Шаммая, изъ колѣна Іудина.

г) (I Пар. IX, 36) Веніамитянинъ, сынъ Іеила.

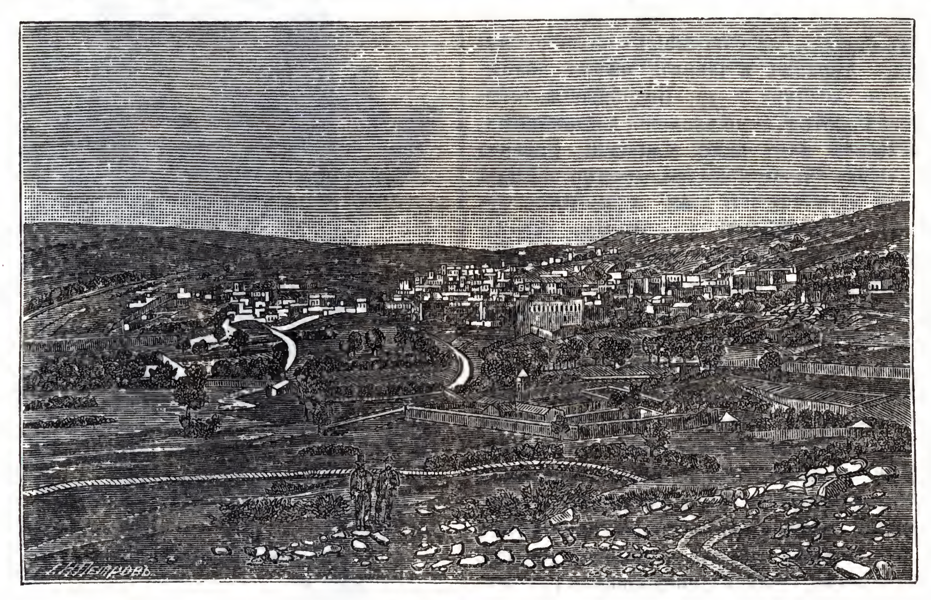
д) (I Пар. Ѵ, 19) изъ потомковъ Измаила, сына Агари.

Надгробные памятники и гробницы (Быт. XXXѴ, 20, Іов. XXI, 32, II Цар. XIII, 18)—въ Египтѣ, Палестинѣ, Сиріи, къ в. отъ Іордана, въ Месопотаміи, равно какъ въ сосѣднихъ странахъ существуютъ доселѣ въ значительномъ количествѣ гробницы глубокой древности и при томъ самыхъ разнообразныхъ видовъ. У Евреевъ гробницы ихъ вообще высѣкались въ скалахъ, что конечно требовало значительнаго труда. Гробницы простыхъ людей безъ сомнѣнія устроивались проще и менѣе искусственно. Гробницы патріарховъ въ Хевронѣ, изслѣдованныя только отчасти, вѣроятно состояли изъ естественной пещеры, или нѣсколькихъ пещеръ, обработанныхъ и приспособленныхъ для означенной цѣли (см. **Махпела**). По словамъ С. Пьеротти, означенныя пещеры остаются доселѣ въ своемъ естественномъ состояніи. Гробъ Христа Спасителя въ Іерусалимѣ, гробницы царей и другихъ значительныхъ лицъ болѣе или менѣе искусственныя. Нѣкоторые изъ древнихъ Іудеевъ устроивали себѣ гробницы еще при своей жизни, тогда какъ другіе погребались въ гробницахъ, приготовленныхъ ихъ предками или предшественниками (Суд. ѴIII, 32, II Цар. II, 32, IѴ Цар. IX, 28). Гробницы устроивались въ садахъ и различныхъ другихъ мѣстахъ (IѴ Цар. XXI, 26, XXIII, 16, Іоан. XIX, 41). Къ примѣру можно упомянуть о томъ, что гробницы находятся даже въ такихъ отдаленныхъ мѣстностяхъ какъ берега Мертваго моря. Вѳ времена І. Христа Іудеи строили гробницы пророкамъ и украшали памятники праведниковъ, но какіе были это памятники и ихъ украшенія, неизвѣстно (Мѳ. XXIII, 27—29). Въ древности намъ извѣстны, какъ надгробные памятники, пирамиды царей Египетскихъ. Извѣстенъ памятникъ Маккавеевъ въ Модинѣ (I Мак. XIII, 27). Онъ построенъ изъ квадратныхъ камней и былъ такъ высокъ, что его можно было видѣть издалека, предъ нимъ стояли семь пирамидъ и кругомъ большія колонны, на которыхъ утвержденъ куполъ.

Надежда Христіанская—одна изъ главныхъ Христіанскихъ добродѣтелей, есть успокоеніе сердца въ Богѣ съ увѣреніемъ, что Онъ непрестанно печется о нашемъ спасеніи и даруетъ намъ обѣщанное блаженство. Христіанская надежда основывается на Господѣ Іисусѣ Христѣ, который, по слову апостола Павла, *есть надежда наша* (I Тим. I, 1). *Совершенно уповайте на подаваемую вамъ благодать въ явленіи Іисуса Христа*, говоритъ ап. Петръ (I Петр. I, 13). Средства для пріобрѣтенія спасительной надежды суть слѣдующія: молитва и истинное ученіе о блаженствѣ съ дѣйствительнымъ послѣдованіемъ сему ученію.

Назаретъ (отрасль, отпрыскъ или огражденное мѣсто) (Мѳ. II, 23, Мар. I, 9, Лук. I, 26, Іоан. I, 45—48 и др.) (по арабски Наера или Назира) городъ въ Галилеѣ, въ кол. Завулоновомъ, лежащій на ю.-з отъ Капернаума и къ западу отъ южнаго конца Тиверіадскаго озера, въ 6 или 7 англ. миляхъ на западъ отъ горы Ѳаворъ, болѣе чѣмъ съ 3000 жителей изъ Грековъ, Католиковъ, Магометанъ и др. Назаретъ стоитъ въ нагорной долинѣ, откуда открывается прекрасный видъ на долину Ездрилонскую и на горы Ѳаворъ, Гелвуй, Кармилъ и др. и на Средиземное море. Населеніе его въ евангельское время было бѣдно и невелико, и жители, какъ кажется, не отличались добрыми нравами, по крайней мѣрѣ не пользовались хорошею репутаціею и были въ презрѣніи другихъ. «*Изъ Назарета можетъ ли быть что доброе?*» Это выраженіе обратилось какъ бы въ притчу. Назаретъ пріобрѣлъ себѣ всемірную извѣстность какъ мѣсто, гдѣ жили праведный Іосифъ, обручникъ Пресв. Дѣвы, и особенно какъ мѣсто Благовѣщенія Архангеломъ Гавріиломъ Пресв. Дѣвѣ о рожденіи отъ Нея Сына Божія (Лук I, 26). Въ Назаретъ возвратились Іисусъ, Марія и Іосифъ послѣ своего пребыванія въ Египтѣ (Мѳ. II, 23). Здѣсь протекло все дѣтство, отрочество и послѣдующая жизнь Іисуса до самаго Его вступленія въ открытое служеніе спасенію человѣковъ (Лук. II, 39—51) Здѣсь въ синагогѣ Назаретской Онъ однажды читалъ и объяснялъ Свящ. Писаніе. Послѣ чего всѣ находившіеся въ синагогѣ исполнились ярости и выгнавъ Іисуса вонъ изъ города, повели Его на вершину горы, на которой былъ построенъ Назаретъ, чтобы свергнуть Его, но *Онъ, прошедши посреди ихъ, удалился* (Лук. IѴ, 30). Вслѣдствіе того обстоятельства, что Господь Іисусъ долго жилъ въ Назаретѣ, Онъ былъ прозванъ *Іисусомъ Назореемъ* (Іоан. XIX, 19). Даже доселѣ восточное названіе для Христіанъ есть *Нозрани* или *Назаряне*. Главную достопримѣчательность Назарета составляетъ мѣсто Благовѣщенія, занятое нынѣ Латинскимъ монастыремъ. Главное украшеніе храма Благовѣщенія составляетъ укромное жилище Пресв. Дѣвы, находящееся подъ главною (среднею) частію храма и состоящее изъ трехъ комнатъ. Другое преданіе мѣстныхъ Грековъ свидѣтель-

ствуетъ, что мѣстомъ Благовѣщенія было другое мѣсто, находящееся въ самомъ концѣ города, при источникѣ. Тамъ стоитъ скромная Греческая церковь, построенная изъ развалинъ храма, воздвигнутаго здѣсь св. Еленою. Тамъ въ самой церкви находится глубокій колодезь, называемый источникомъ Св. Семейства, изъ котораго Св. Дѣва Марія обыкновенно черпала воду и къ которому даже доселѣ приходятъ черпать воду всѣ Назаретскія женщины. Изъ другихъ замѣчательныхъ мѣстъ Назарета показываютъ мѣсто мастерской Іосифа обручника-древодѣла, развалины синагоги, въ которой Господь читалъ пророчество пр. Исаіи о Себѣ самомъ; гору, съ которой Назаряне хотѣли свергнуть Іисуса, и др. Назаретъ стоитъ на горѣ



Назаретъ.

и окруженъ холмами, отъ которыхъ отдѣляется узкимъ оврагомъ. Настоящее положеніе города оправдывается и словами еванг. Луки, что онъ былъ построенъ на горѣ (IV, 29). Около временъ Крестовыхъ походовъ упоминается о первомъ Назаретскомъ епископѣ; во время же Крестовыхъ походовъ здѣсь находилась митрополичья каѳедра, перенесенная сюда изъ Скиѳополя. Въ 1837 г. Назаретъ сильно пострадалъ отъ землетрясенія.

Назорей, назореи (Числ. VI, 2)—слово, значащее съ Еврейскаго языка: *отдѣлять*, *отлучать*. Во всѣ дни обѣта назорейства, говорится въ кн. Числъ: ... *до исполненія дней, на которые онъ посвятилъ себя въ назореи Господу, святъ онъ Господу* (VI, 8). Назорей, мущина ли то или женщина, могъ произносить обѣтъ назорейства, т. е. не пить вина и другихъ крѣпкихъ напитковъ, отращивать волосы, не входить ни въ одинъ домъ, въ которомъ находилось мертвое тѣло, и наконецъ не присутствовать на похоронахъ. Если бы кто-либо изъ лицъ мужескаго или женскаго пола случайно умеръ въ присутствіи кого-либо изъ назореевъ, тогда онъ долженъ былъ снова выдерживать весь срокъ своего обѣта, т. е. назорейства. Этотъ обѣтъ давался вообще на восемь дней, иногда на мѣсяцъ, а иногда и на всю жизнь. Когда же кончался срокъ онаго, то назорей приносилъ жертву въ храмѣ, затѣмъ священникъ отрѣзывалъ у него часть волосъ и сожигалъ ихъ на жертвенникѣ, послѣ чего назорей освобождался отъ своего обѣта и могъ опять пить вино (Числ. гл. VI). Нѣкоторые назореи на всю жизнь посвящались Богу ихъ родителями съ самой колыбели и оставались таковыми до самой своей смерти: во всю жизнь они не пили вина и не стригли себѣ волосъ. Таковы были напр. Самсонъ. пр. Самуилъ и Іоаннъ Креститель (Суд. XIII, 4, 5, Лук. I, 15, I Цар. I, 11). Лица, произнесшія обѣтъ назорейства внѣ Палестины и не имѣвшія возможности явиться въ храмъ по окончаніи своего обѣта, довольствовались храненіемъ воздержанія, требуемаго закономъ, и обрѣзаніемъ своихъ волосъ у себя дома въ той мѣстности, въ кото-

рой проживали. Приношенія и жертвы, которыя по предписанію закона Моисеева они должны были лично приносить въ храмѣ, откладывались ими тогда до болѣе удобнаго случая, т. е. до времени посѣщенія Іерусалима. По сему-то св. ап. Павелъ, произнесшій обѣтъ, подобный назорейскому, бывши въ Коринѳѣ остригъ себѣ волосы въ Кенкреяхъ, но отложилъ полное исполненіе своего обѣта до времени своего прибытія въ Іерусалимъ (Дѣян. XVIII, 18). Назореи составляли сами по себѣ секту или классъ, подобно пророкамъ, и служили примѣромъ самоотверженія и святой жизни (Амос. II, 11, 12).

Наидъ. См. II Ездр. IX, 21.

Наложница (II Цар. XVI, 22)—въ Свящ. Писаніи это слово встрѣчается не рѣдко. Нѣкоторые изъ самыхъ благочестивыхъ патріарховъ, какъ напр. Авраамъ и Іаковъ, имѣли наложницъ: Агарь, Хеттуру и др. Подобные же примѣры встрѣчаются и во времена подзаконныя, Судей и Царей, какъ напр. Манассія, Халевъ, Гедеонъ, Саулъ, Давидъ, Соломонъ и др. (I Пар. VII, 14, I Пар. II, 46, 48, Суд. VIII, 31, II Цар. III, 7, II Цар. V, 13, III Цар. XI, 3). «По опредѣленію раввиновъ, пишетъ высокопр. митроп. Филаретъ, наложница есть жена изъ рабынь безъ брачной записи и обрученія, коея дѣти должны пользоваться дарами, но не наслѣдствомъ». И о наложничествѣ у Евреевъ пишетъ: «Евреи не только до закона, но и подъ закономъ дозволяли себѣ наложницъ. Вѣроятно, что въ семъ обычаѣ превращенъ въ правило разрѣшенія примѣръ патріарховъ Авраама и Іакова. Патріархи же, сколько можно примѣтить, частію слѣдовали обычаю, принятому прежде ихъ, частію уступили нетерпѣливости имѣть потомство, уже благословенное Богомъ, каковая нетерпѣливость наипаче открывалась въ ихъ женахъ» (Записки на кн. Быт. митр. Филарета. Часть II, стр. 150, 289 — 290). Такимъ образомъ наложничество представляется какъ слабость, допущенная древними патріархами частію по обычаю, принятому прежде ихъ, частію по нетерпѣливости имѣть скорѣе потомство (Быт. XVI, 1—2, XXX, 3). Богъ терпѣлъ эту слабость. Но примѣръ патріарховъ не даетъ оправданія для нея. Напротивъ, Свящ. Писаніе во многихъ мѣстахъ даетъ видѣть то ограниченіе этой слабости, то вредныя послѣдствія оной для семейнаго спокойствія, общественнаго благосостоянія и чистоты нравовъ, то наконецъ прямыя запрещенія какъ поведенія несогласнаго съ первоначальнымъ учрежденіемъ брака и волею Божіею. Такимъ образомъ Евангеліе даетъ указаніе на свящ. установленіе брака, его первоначальное высокое значеніе (Быт. II, 24, Мѳ. XIX, 5, I Кор. VII, 2), и по духу его наложничество въ настоящее время считается тяжкимъ грѣхомъ, равняющимся блуду и прелюбодѣянію.

Наинъ (значеніе этого слово довольно неопредѣленно, можетъ быть *жилища, пастбища*, а можетъ быть, и *прекрасный*). Г. Наинъ былъ мѣстомъ одного изъ великихъ чудесъ Господа нашего Іисуса Христа, именно воскрешенія сына вдовы Наинской (Лук. VIII, 11). Онъ доселѣ еще существуетъ подъ новѣйшимъ

Наперсникъ судный. Стр. 61.

названіемъ *Неинъ* и находится на с.-з. оконечности *Джебель-Духи* или малаго Ермона, на ю. отъ г. Ѳаворъ и недалеко отъ Капернаума. Теперь это небольшое селеніе, расположенное на холмѣ между долинами и состоящее изъ нѣсколькихъ небольшихъ домиковъ, съ разбросанными вокругъ развалинами, нѣсколькими пещерами въ скалахъ и небольшой мечетью.

Намесси (извлеченный, или открывающій тайны Богъ) (III Цар. XIX, 16, IV Цар. IX, 2)—дѣдъ Іиуя, царя Израильскаго.

Нанея (II Мак. 1, 13, 15)—божество Ассиріянъ, Персовъ и другихъ восточныхъ народовъ, изображаемое на монетахъ Сассанидовъ, въ одеждѣ муссилиновой матеріи со складками, съ сіяніемъ вокругъ головы и лотосовымъ цвѣткомъ въ правой рукѣ, Въ Персидскомъ городѣ Елимаидѣ въ честь этой богини былъ устроенъ великолѣпный храмъ

Наперсникъ (слово судное) (Исх. XXVIII, 4, Лев. VIII, 8 и др.)—особая одежда на груди первосвященника съ 12-ю различными драгоцѣнными камнями, на которыхъ были начертаны имена двѣнадцати колѣнъ сыновъ Израилевыхъ (Исх. XXVIII, 15—30). Кольца, цѣпи

Нардъ Индійскій.

и другія украшенія, прикрѣплявшія наперсникъ къ ефоду, были сдѣланы изъ золота. Первосвященникъ долженъ былъ носить имена колѣнъ сыновъ Израилевыхъ на наперсникѣ у своего сердца для постояннаго *памятованія* о нихъ предъ Господомъ (Исх. XXVIII, 29, 30). Онъ назывался также *наперсникъ судный* (XXVIII, 15), быть можетъ и потому, что его носилъ на своихъ персяхъ первосвященникъ, такое высокое лице, которое должно было служить источникомъ правды и суда для Іудейской церкви и котораго рѣшенія по Божественному вдохновенію всегда должны быть ясны, справедливы и обязательны для Іудеевъ.

Нардъ—хорошо извѣстное благовонное растеніе на Востокѣ, изъ рода валеріановыхъ, считавшееся драгоцѣннымъ (Іоан. XII, 3, 5). Нардъ былъ хорошо извѣстенъ древнимъ и высоко цѣнился ими. Его вывозили преимущественно изъ Индіи. Въ Палестинѣ и сосѣднихъ странахъ нардъ встрѣчается въ большомъ количествѣ на горахъ и равнинахъ. Евреи получали нардовую мазь изъ Малой Азіи въ небольшихъ алебастровыхъ сосудахъ, лучшая нардовая мазь выдѣлывалась въ Тарсѣ. Цѣльная нардовая мазь у Евреевъ была въ большой цѣнѣ; небольшой сосудъ съ такою мазью стоитъ болѣе 300 динаріевъ (Мар. XIV, 3—5, Іоан. XII, 3—5), т. е. болѣе 60-ти нашихъ рублей сер. Нардъ упоминается еще въ кн. Пѣс. Пѣс. (IV, 14) вмѣстѣ съ шафраномъ, аиромъ и корицею, произведеніями Сиріи, Персіи и Индіи.

Наркиссъ (Рим. XVI, 11)—по преданію Восточной Церкви, одинъ изъ 70 апостоловъ, бывшій потомъ епископомъ въ Аѳинахъ. Изъ его домашнихъ были вѣрующіе во Христа, которымъ апостолъ и посылаетъ свое привѣтствіе. Память его 4 января и 31 октября.

Народъ, народы (Быт. X, 5) (Втор. XXXII, 6, Дѣян. X, 35 и др.). «*Отъ одной крови Онъ* (Господь) *произвелъ весь родъ человѣческій для обитанія по всему лицу земли, назначивъ предопредѣленныя времена и предѣлы ихъ обитанію*», говоритъ св. ап. Павелъ Аѳинянамъ въ ареопагѣ (Дѣян. XVII, 26). О началѣ образованія и раздѣленія народовъ краткое повѣствованіе представляетъ намъ само Свящ. Писаніе въ своей таблицѣ народовъ послѣ потопа (Быт. гл. X). Таблица эта составляетъ главный и неисчерпаемый источникъ для историка. По ней всѣ народы, различающіеся между собою языками и другими признаками, возникли и образовались изъ семействъ и поколѣній одного общаго родоначальника. Общій родоначальникъ всего рода человѣческаго есть Адамъ (Быт. III, 20), и такъ какъ первобытный міръ истребленъ былъ отъ Бога всемірнымъ потопомъ, кромѣ Ноя и его семейства, то Ной и его дѣти: Симъ, Хамъ и Іафетъ, сдѣлались родоначальниками всѣхъ народовъ (Быт. VI, 17—18, IX, 1 и др.). Они дали свои имена какъ тѣмъ народамъ, которые отъ нихъ произошли, такъ и тѣмъ странамъ, гдѣ поселились происшедшіе отъ нихъ народы.

Нарциссъ (Пѣс. Пѣс. II, 1, Исаіи XXXV, 1)—луковичное благовонное растеніе, на подобіе тюльпана, изъ семейства амариллисовыхъ, растущее большею частію дико въ Западной

Европѣ и въ Малой Азіи. Въ древнія времена онъ украшалъ собою поля Палестинскія и долину Саронскую. «*Я нарциссъ Саронскій, лилія долинъ*», говоритъ о себѣ Таинственный Женихъ въ кн. Пѣс. Пѣсней (II, 1). Нарциссы и доселѣ еще встрѣчаются въ обиліи на долинѣ Саронской и въ Египтѣ. У насъ нарциссы разводятся, какъ раннее зимнее и весеннее растеніе, для комнатъ и бываютъ бѣлые, желтые, розовые и другихъ цвѣтовъ.

Насвасъ (Тов. XI, 17) — племянникъ Ахіахара, племянника Товита, бывшаго у ц. Сахердана виночерпіемъ, хранителемъ перстня и домоправителемъ.

Наси. См. II Ездр. V, 32. Въ I Ездр. (II, 54) стоитъ: *Неціахъ*.

Насаръ (I Макк. XI, 67) — равнина въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ на ю. отъ Кадиса и на з. отъ озера Меронъ При этомъ городѣ Іонаѳанъ, братъ Іуды Маккавея, одержалъ великую побѣду надъ Сиріянами.

Наряды и украшенія, особенно женскія, существовали между Евреями уже въ самыя отдаленныя времена, во времена патріарховъ (Быт. XXIV, 47). Изобрѣтательницею женскихъ нарядовъ считается Ноэма, сестра Тувалкаина (Быт. IV, 22). Мущины ограничивались большею частію тѣмъ, что носили перстни съ печатями, кольца, трости (Быт. XXXVIII, 18 и др.), волосъ не стригли и бородъ не брили (Іезек. XLIV, 20, Суд. XVI, 13). Израильскія женщины носили въ своихъ ушахъ не только серьги (Быт. XXV, 4), но и носовыя кольца, частію изъ металла, частію изъ драгоцѣнныхъ камней или перловъ (Пѣс. Пѣс. I, 9—10). На шеяхъ носили по нѣскольку ожерельевъ, къ которымъ иногда привѣшивались на цѣпочкахъ маленькія баночки или флаконы съ духами (Исаіи III, 19), на рукахъ носили по нѣскольку колецъ, цѣпочекъ, запястьевъ, перстней и браслетъ (Быт. XXIV, 22, 30, Іезек XVI, 11). Были украшенія для ногъ, т. е носили ножныя браслеты или повязки вокругъ голени, около ладыжки. Эти повязки дѣлались изъ слоновой кости, золота, серебра или другаго металла. Иногда онѣ украшались металлическими позвонками, чтобы во время ходьбы отъ движенія ногъ онѣ издавали звонъ. Кромѣ сего Еврейскія женщины употребляли полированныя ручныя зеркала изъ мѣди (Сирах. XII, 11), которыя, какъ нарядъ, нужно полагать, были носимы въ рукахъ. Онѣ любили также убирать свои волосы на головѣ (I Петр. III, 3, 4). Украшеніе невѣстъ вошло даже въ пословицу (Ис. LXI, 10, Іер. II, 32). Касательно женскихъ украшеній и нарядовъ св. ап. Петръ даетъ прекрасное наставленіе Христіанскимъ женамъ: «*Да будетъ украшеніемъ вашимъ не внѣшнее плетеніе волосъ, не золотые уборы или нарядность въ одеждѣ*, говоритъ онъ, *но сокровенный сердца человѣкъ въ нетлѣнной красотѣ кроткаго и молчаливаго духа, что драгоцѣнно предъ Богомъ*» (I Петр. III, 34)

Наслѣдство, наслѣдіе (Быт. XXXI, 14)—Въ современномъ употребленіи этого слова оно означаетъ имущество или имѣніе, которое наслѣдуютъ дѣти по смерти своего отца, и которые вслѣдствіе сего называются наслѣдниками. Впрочемъ въ восточныхъ странахъ наслѣдство дѣтямъ часто выдавалось еще при жизни ихъ отца. У Индусовъ отецъ обязывался сдѣлать ровное распредѣленіе своей собственности между дѣтьми, каковы бы они ни были. Вотъ почему отецъ, упоминаемый Господомъ въ притчѣ о блудномъ сынѣ, имѣвшій двухъ сыновей, по просьбѣ меньшаго изъ нихъ раздѣлилъ между ними имѣніе (Лук. XV, 12). Слово *наслѣдіе* употребляется и въ болѣе общемъ смыслѣ для означенія собственности или участія въ имѣніи (Дѣян. VII, 5). Законы о наслѣдствѣ по законоположенію Моисея у Евреевъ были очень просты. Землю можно было закладывать, но нельзя было ее продавать вовсе. Старшій сынъ или первородный получалъ двойную часть наслѣдства (Втор. XXI, 15). Побочные дѣти не имѣли никакого участія въ этомъ наслѣдствѣ, довольствуясь только подарками отъ отца и еще до раздѣла наслѣдства выселялись изъ дома, или были удаляемы законными наслѣдниками (Быт. XXI, 10 и далѣе). Дочери имѣли право только на содержаніе изъ отцовскаго имущества до своего замужества и при выходѣ замужъ получали иногда приданое (Нав. XV, 18). Если же кто вовсе не имѣлъ дѣтей, то его имѣніе переходило къ его братьямъ, а за неимѣніемъ братьевъ, къ братьямъ отца, если же и ихъ не было, то къ ближайшимъ родственникамъ (Числ. XXVII, 8—11). Порядокъ наслѣдія былъ слѣдующій: если кто умретъ, не имѣя у себя сына, то удѣлъ передавался его дочери; если же у умершаго не было дочери, то удѣлъ переходилъ къ братьямъ его; если же не было у него братьевъ, то удѣлъ передавался братьямъ отца его; если же не было братьевъ у отца его, то удѣлъ переходилъ къ близкому родственнику его (Числ. XXVII, 8—11). Оставшаяся вдова не имѣла никакой части въ наслѣдствѣ, а должна была получать содержаніе отъ своихъ дѣтей или отъ наслѣдниковъ

(Мѳ. XV, 4—6, I Тим. V, 4—8). Иногда вдовы возвращались въ домъ своихъ родителей (Быт. XXXVIII, 11. Руѳь I, 13).

Насѣкомыя. См. о нихъ подъ собственными названіями каждаго изъ нихъ.

Наумъ (утѣшеніе) (Наум. I, 1)—одинъ изъ двѣнадцати меньшихъ пророковъ. Мы не имѣемъ о немъ никакихъ свѣдѣній, кромѣ того, что сказано въ I главѣ его книги, именно что онъ былъ родомъ *Елкосеянинъ*. Мѣсто *Елкосъ*, по которому онъ прозванъ Елкосеяниномъ, по мнѣнію однихъ, находилось въ Галилеѣ, а по мнѣнію другихъ, въ Алкушѣ, близъ Мосула. По свидѣтельству Веніамина Туделя, гробница Наума находилась въ *Аин-Шифта;* по мнѣнію новѣйшихъ писателей, она находится въ Алкушѣ, гдѣ Іудеи ежегодно празднуютъ его память впродолженіе 14 дней. Но гдѣ бы онъ ни жилъ, и гдѣ бы ни умеръ, несомнѣнно одно, что онъ пророчествовалъ прежде паденія Ниневіи, и послѣ разрушенія Египетскаго города *Но* или *Но-Аммонъ* (Наума III, 7, 8). Повидимому, онъ также пророчествовалъ послѣ плѣна колѣнъ Израилевыхъ и прежде плѣна колѣнъ Іудиныхъ. Все въ книгѣ указываетъ на то, что Наумъ жилъ около временъ пр. Исаіи и Михея. Память пр. Наума празднуется 1-го декабря.

Наума пророка книга состоитъ изъ трехъ краткихъ главъ и начинается слѣдующими словами: *Пророчество о Ниневіи*; *книга видѣній Наума Елкосеянина*. Главное содержаніе книги суть пророчества о гибели и паденіи Ниневіи, предсказаніе бѣдствій, которыя Господь наведетъ на этотъ городъ, и самое живое изображеніе окончательнаго и совершеннаго разрушенія этого древняго и великаго города. Иносказанія въ ней особенно живы и рельефны. Читая эту книгу можно думать, что пророкъ самъ находился во время паденія Ниневіи, видѣлъ самихъ враговъ, всадниковъ и конницу, ихъ колесницы, безпорядокъ и ужасъ осады,—такъ живы его изображенія! Одни изображенія, сравненія и подобія въ книгѣ безпрестанно смѣняются другими, поражаютъ неожиданностію и живостію. Изображеніе Господа-ревнителя и мстителя отличаются особенною возвышенностію (I, 2—8).

Нафекъ (ростокъ, отрасль) (II Цар. V, 15)—одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ.

Нафишъ (освѣженіе, по Фюрсту—многочисленный) (Быт. XXV, 15)—сынъ или потомокъ Измаила, очевидно изъ того племени, которое жило по ту сторону Іордана.

Нафоѳъ-Доръ (возвышенное мѣсто, высота) (Нав. XI, 2)—древній Хананейскій городъ, царь котораго, соединившись съ Іавиномъ ц. Асорскимъ противъ Іисуса Навина, былъ побѣжденъ послѣднимъ. Хотя означенный городъ и находился въ колѣнѣ Ассировомъ, но онъ былъ отданъ полуколѣну Манассиину (Нав. XVII, 11). Израильтяне долго не могли вытѣснить его древнихъ обитателей, Финикіянъ (Суд. I, 27), и овладѣли имъ уже во времена Давида. Соломонъ поставилъ здѣсь приставникомъ нѣкоего Бев-Авинадада (III Цар. IV, 11). Осажденный и разрушенный Антіохомъ Сидетомъ, онъ былъ снова возобновленъ Габиніемъ, Римскимъ военачальникомъ, и въ теченіе многихъ лѣтъ былъ однимъ изъ значительнѣйшихъ городовъ. *Нафоѳъ-Доръ* былъ каѳедрою епископа въ первые вѣка Христіанства, но Іеронимъ въ IV столѣтіи нашелъ его уже въ развалинахъ. Въ настоящее время здѣсь небольшое селеніе *Тантура* или *Тортура*, находящееся въ 9-ти англ. миляхъ отъ Кесаріи по пути въ Птоломаиду.

Нафтухимъ—слово неизвѣстнаго происхожденія. Оно встрѣчается только въ кн. Бытія (X, 13) и въ I Пар. (I, 11) въ родословіи потомковъ Мицраима, сына Хамова. Но такъ какъ форма этого слова есть множественное число то, вѣроятно, что оно относится не столько къ одному какому либо лицу, сколько къ народу или племени и, какъ думаютъ, обитавшему на в. отъ Пелузія, подлѣ Сирбонскаго озера, на границѣ между Египтомъ и Азіею.

Нахамъ (утѣшеніе, успокоеніе) (I Пар. IV, 19)—отецъ Кеилы или Кеиля, изъ колѣна Іудина.

Нахарай (храпящій, дышащій гнѣвомъ) (II Цар. XXIII, 37)—Беротянинъ, оруженосецъ Іоава, сына Саруи.

Кахаѳъ (паденіе, нисхожденіе)—имя трехъ слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 17) сынъ Рагуила, сына Исакова. Одинъ изъ старѣйшинъ земли Идумейской.

б) (I Пар. VI, 28) левитъ и преемникъ Самуила.

в) (II Пар. XXXI, 13) по распоряженію ц. Езекіи и Азаріи назначенный вмѣстѣ съ другими смотрителемъ при Домѣ Господнемъ.

Нахле-Гаашъ (долина Гаашъ) (II Цар. XXIII, 30)—холмъ въ области колѣна Ефремова, на с. сторонѣ котораго находился Ѳамнаѳ-Сараи, гдѣ былъ погребенъ Іисусъ Навинъ. Здѣсь также была родина Иддая, одного изъ силь-

ныхъ царя Давида. Въ I кн. Паралипоменонъ читается: *Нагале-Гаашъ.*

Нахманій (кающійся) (Неем. VII, 7)—одно изъ лицъ, сопровождавшихъ Зоровавеля въ Іерусалимъ по окончаніи плѣна. Во II Ездры (V, 8) стоитъ: *Енниней.*

Нахонъ (ровный, гладкій) (II Цар. VI, 6)—древнее названіе гумна, гдѣ былъ пораженъ Оза во время слѣдованія Ковчега, на пути изъ Киріаѳ-Іарима въ Іерусалимъ, по каковому случаю Давидъ назвалъ это гумно *пораженіемъ Озы.* Мѣстоположеніе неизвѣстно, но вѣроятно оно находилось недалеко на з. отъ Іерусалима.

Нахоръ (храпящій, хриплый)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XI, 22—26) сынъ Серуха, дѣдъ Авраама. Упоминается еванг. Лукою въ родословіи Господа Іисуса Христа (III, 33).

б) (Быт. XI, 26, 27) одинъ изъ братьевъ Авраама. Онъ женился на Милкѣ, своей племянницѣ (ст. 29), и отъ нея и своей наложницы Реумы имѣлъ 12 сыновей, одинъ изъ которыхъ Веѳуилъ былъ отцемъ жены Исаака, Ревекки (Быт. XXII, 23).

в) (Быт. XXIV, 10) городъ, безъ сомнѣнія, *Харранъ* въ Месопотаміи, въ которомъ жилъ Лаванъ (Быт. XXVII, 43).

Начатки (Числ. XVIII, 12). «*Начатки плодовъ земли твоей*, говорится въ законѣ Моисеевомъ, *приноси въ домъ Господа Бога твоего*» (Исх. XXIII, 19), и вотъ въ силу этого предписанія первые плоды жатвы, винограда, елея, первый испеченный хлѣбъ изъ новой пшеницы, шерсть съ овецъ и т. п. приносились въ храмъ для содержанія служителей его, священниковъ, левитовъ (Исх. XXIII, 19, Числ. XV, 19—21). Количество первыхъ плодовъ не указано въ законѣ Моисеевомъ, но думаютъ, что это была по крайней мѣрѣ шестнадцатая часть всѣхъ произведеній. Какъ должны быть приносимы первые плоды въ храмъ, на это содержатся указанія въ кн. Левитъ (XXIII, 10—14). Первый снопъ созрѣвшаго ячменя обыкновенно приносили на второй день Пасхи, и священникъ возносилъ этотъ снопъ предъ Господомъ; послѣ молотьбы онаго во дворѣ храма, горсть ячменя очищали, жарили, толкли въ ступѣ и смѣшивали его съ елеемъ, и затѣмъ приносили Господу отъ лица всего народа въ знакъ признательности и благодарности. До сего возношенія жатва оставалась нетронутою. Спустя семь недѣль послѣ того, т. е. въ концѣ жатвы, изъ свѣжей пшеницы приготовлялись два хлѣба возношенія, какъ первый плодъ Господу (Лев. XXIII, 16—17) и до сего возношенія никому не дозволялось ѣсть новаго хлѣба. Св. ап. Павелъ указываетъ въ посланіи къ Римлянамъ на это постановленіе не ѣсть новаго хлѣба до того времени, пока изъ него не будутъ приготовлены хлѣбы для возношенія предъ Господомъ въ день Пятидесятницы. «*Если начатокъ святъ*, говоритъ онъ, *то и цѣлое*» (XI, 16). Хлѣбы приготовлялись изъ кислаго тѣста, такъ какъ они составляли приношеніе обыкновенной пищи. Снопъ и хлѣбы были возносимы предъ Господомъ отъ лица всего народа, но послѣ сего народъ долженъ былъ приносить частныя жертвы. Зрѣлые плоды, свѣже-приготовленные напитки, все лучшее изъ елея, винограда и хлѣба (Числ. XVIII, 12), равно какъ медъ (II Пар. XXXI, 5) должно было приносить Господу точно также, какъ и первые плоды. Начатки пшеницы, вина, елея, а также отъ шерсти овецъ отдавались на пользу священниковъ (Лев. XVIII, 4). Первые плоды съ плодовыхъ деревьевъ три года почитались *за необрѣзанные*, а въ четвертый годъ посвящались для празднествъ Господнихъ (Лев. XIX, 23, 24). Іудеи, жившіе въ отдаленныхъ странахъ, Римѣ, Малой Азіи, Египтѣ, отсылали въ Іерусалимъ вмѣсто первыхъ плодовъ, которые могли испортиться въ дорогѣ, деньги, именно чего тѣ стоили. Въ заключеніе замѣтимъ, что обыкновеніе приносить въ жертву своимъ божествамъ первыя полевыя произведенія и перворожденныхъ изъ стадъ существовало уже въ первыя библейскія времена, какъ то видно изъ исторіи Каина и Авеля (Быт. IV, 1—4).

Наѳанаилъ (даръ Божій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. I, 8) сынъ Цуара, изъ начальниковъ колѣна Иссахарова, участвовавшій при исчисленіи народа Израильскаго при Моисеѣ.

б) (I Пар. II, 14) одинъ изъ сыновъ Іессея, братъ Давида.

в) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, упоминаемыхъ при перенесеніи Ковчега Завѣта при Давидѣ въ Іерусалимъ.

г) (I Пар. XXIV, 6) левитъ, писецъ, отецъ Шемаіи.

д) (I Пар. XXVI, 4) одинъ изъ сыновей Оведъ-Едома.

е) (II Пар. XVII, 7) изъ князей въ царствованіе Іосафата, посланныхъ имъ вмѣстѣ съ другими для наученія народа.

ж) (II Пар. XXXV, 9) изъ начальниковъ левитовъ, участвовавшій въ праздновaніи великой Пасхи, въ царствованіе Іосіи.

з) (I Ездр. X, 22) одинъ изъ сыновъ Пашхура, давшій вмѣстѣ съ другими руку свою въ увѣреніе отпустить жену иноплеменницу и принести въ жертву овна за свою вину.

и) (Неем. XII, 21) глава семейства изъ дома Іедаіи, во дни Іоакима.

і) (Неем. XII, 36) изъ священниковъ, участвовавшихъ съ музыкальными орудіями при освященіи стѣны Іерусалимской во дни Ездры и Неемія.

к) (Іудиѳ. VIII, 1) предокъ Іудиѳи.

л) (Іоан. I, 45—51, XXI, 2) одинъ изъ 12 апостоловъ, прозывавшійся иначе по отцу Варѳоломеемъ (Мѳ. X, 3, Мар. III, 18, Лук. VI, 14), уроженецъ Каны Галилейской. Подъ именемъ Наѳанаила о немъ дважды упоминаетъ только св. еванг. Іоаннъ, именно въ означенныхъ цитатахъ. Обстоятельства, при которыхъ Наѳанаилъ сдѣлался однимъ изъ учениковъ Христовыхъ, особенно замѣчательны, такъ какъ рисуютъ въ яркомъ свѣтѣ его характеръ. Самъ Іисусъ засвидѣтельствовалъ о немъ, что это истинный Израильтянинъ, въ которомъ нѣтъ лукавства (Іоан. I, 47). Онъ былъ вмѣстѣ съ сыновьями Зеведеевыми и другими при рыбной ловлѣ на Тиверіадскомъ озерѣ, когда всѣмъ имъ явился Господь (Іоан. XXI, 2). Онъ находился также въ числѣ 11-ти учениковъ, упоминаемыхъ въ кн. Дѣян. Апост. (I, 13). Наѳанаилъ проповѣдывалъ Евангеліе сперва въ Малоазійскихъ областяхъ вмѣстѣ съ ап. Филиппомъ, потомъ въ Аравіи, Еѳіопіи, Индіи и великой Арменіи, гдѣ и скончался мученически, именно, по однимъ—распятъ на крестѣ, а по другимъ—съ него живаго снята кожа. Память его совершается Церковію 11-го іюня.

Наѳанія (Богомъ дарованный) (II Ездр. IX, 34). Въ I Ездр. (X, 39) стоитъ: *Наѳанъ*.

Наѳанъ (податель)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. V, 14) одинъ изъ сыновей царя Давида отъ Вирсавіи и предокъ по прямой линіи отъ Іисуса Христа (Лук. III, 31).

б) (II Цар. VII, 2 — 4, XII, 1 — 25 и др.) пророкъ, занимавшій видное положеніе въ царствованіе Давида и Соломона и бывшій по крайней мѣрѣ въ трехъ случаяхъ непосредственнымъ орудіемъ сообщенія между Богомъ и царемъ. Въ первый разъ упоминается о немъ въ связи съ намѣреніемъ Давида построить храмъ Господу, намѣреніемъ которое пророкъ вначалѣ горячо одобрилъ, но въ послѣдующее время по нарочитому повелѣнію Божію не допустилъ его осуществить (II Цар. VII, 1—17). Далѣе мы видимъ, что Господь возложилъ собственно на пр. Наѳана обличить царя за содѣянный имъ тяжкій грѣхъ относительно Уріи и его жены. Повѣствованіе, въ которомъ описывается это обличеніе, несомнѣнно можетъ считаться одною изъ трогательнѣйшихъ страницъ свящ. исторіи, особенно по красотѣ притчи, въ которой онъ очертилъ его грѣхъ (II Цар. XII, 1 — 14). Устами Наѳана были произнесены надъ Давидомъ строгое обличеніе въ содѣянномъ имъ грѣхѣ и судъ Божій за оный, но его же устами произнесено было также и увѣреніе въ Божіемъ прощеніи и знаменательное имя, данное младенцу Соломону *Іедидіа* (возлюбленный Богомъ), родившемуся отъ Вирсавіи, что указывало на Божественную любовь и милость къ нему (ст. 25). Вѣроятно, вслѣдствіе сего обстоятельства Давидъ принималъ особенное отеческое участіе въ Соломонѣ и въ провозглашеніи его наслѣдникомъ престола передъ своею смертію. По внушенію того же пр. Наѳана мать Соломона осмѣлилась напомнить умирающему царю о правахъ сына своего Соломона на престолъ и въ силу ея ходатайства Давидъ не замедлилъ провозгласить его царемъ (III Цар. I, 8—40). Послѣ сего о Наѳанѣ въ Свящ. Писаніи не упоминается, но вѣроятно онъ жилъ долгое время и въ царствованіе Соломона. Во II кн. Парал. (IX, 29) прямо говорится, что онъ описалъ въ своихъ записяхъ дѣянія Соломоновы, какъ прежде того описалъ дѣла царя Давида (I Парал. XXIX,, 29).

в) (Захар. XII, 12) пророкъ Захарія, описывая раскаяніе Іудеевъ и признаніе съ ихъ стороны распятаго Мессіи, упоминаетъ о домѣ Наѳана: «*и будетъ рыдать*, говоритъ онъ, *племя дома Наѳана*». Разумѣется ли здѣсь вышеупомянутый пр. Наѳанъ, или другое какое лице, рѣшить трудно.

г) (II Цар. XXIII, 36) отецъ Игала, изъ Цобы, одного изъ сильныхъ царя Давида.

д) (I Парал. XI, 38) братъ Іоиля, одного изъ главныхъ воиновъ Давида, можетъ быть лице тождественное съ вышеупомянутымъ.

е) (III Цар. IV, 5) отецъ Азаріи, начальникъ надъ приставниками ц. Соломона.

ж) (I Пар. II, 36) сынъ Аттая и отецъ Завада, изъ потомства Іуды.

з) (I Ездр. VIII, 16, X, 39) одно изъ лицъ, посланныхъ Ездрою послѣ плѣна къ начальствующему въ мѣстности *Касифьѣ*, чтобы привести оттуда служителей для Дома Божія. Вѣроятно, тоже самое лице упоминается и въ послѣдней цитатѣ.

Неаполь (новый городъ) (Дѣян. XVI, 11)—названіе нѣсколькихъ мѣстъ въ древнія вре-

мена. Неаполь въ Свящ. Писаніи былъ городъ и Македонскій портъ, при Стримонскомъ заливѣ, находившійся недалеко отъ г. Филиппъ и на границахъ Фракіи. Св. ап. Павелъ на пути въ Неаполь изъ Самоѳракіи остановился здѣсь на нѣкоторое время и прослѣдовалъ затѣмъ въ г. Филиппы, гдѣ въ то время находилась гавань. Неаполь въ настоящее время называется *Кавалла*, гдѣ доселѣ еще видны слѣды значительныхъ многихъ строеній и зданій.

Неарія (отрокъ Іегова)—имя двухъ лицъ:
а) (I Пар. III, 22) одинъ изъ сыновъ Шемаіи.
б) (I Пар. IV, 42) одинъ изъ Симеонитянъ, жившихъ въ царствованіе Езекіи и послѣ нападенія завявшихъ владѣнія Амаликитянъ на горѣ Сеиръ.

Небо. Означенное слово употребляется въ Свящ. Писаніи въ различномъ смыслѣ. Иногда оно означаетъ просто атмосферу, непосредственно окружающую землю. Такимъ образомъ выраженіе: *всѣ народы подъ всѣмъ небомъ* (Втор. IV, 19) значитъ почти тоже, что и выраженіе—всѣ народы на землѣ. Въ этомъ смыслѣ небо есть область, назначенная для птицъ, какъ земля служитъ областію человѣка и животныхъ, а вода—для рыбъ. Въ другомъ смыслѣ подъ небомъ разумѣется небесная твердь или сводъ небесный, на которомъ вращаются солнце, луна, звѣзды и другія небесныя тѣла. Въ Свящ. Писаніи означенное небо иногда именуется *завѣсою*, *сосудами неба* (Іов. XXXVIII, 17) *свиткомъ* (Откр. VI, 14). Такимъ образомъ атмосфера ли то, или твердь небесная, небеса въ означенномъ смыслѣ представляютъ предметъ, доступный нашему глазу: *посмотри вверхъ на звѣзды*, говорится въ кн. Іова *какъ они высоко* (Іов. XXII, 12). Это небо говоритъ намъ о Богѣ, поражая наше зрѣніе своею красотою, величіемъ и гармоніею (Пс. XVIII, 2). Оно же обречено въ послѣдній день суда на уничтоженіе, точно также какъ и земля. *Тогда небеса съ шумомъ прейдутъ*, говоритъ св. ап. Петръ, *земля же и всѣ дѣла на ней сгорятъ* (II Петр. III, 10—13). *Оно свіется какъ свитокъ*, говорится въ Откровеніи (VI, 14). *И увидѣлъ я*, говоритъ въ Откровеніи Св. Тайновидецъ, *новое небо и новую землю, ибо прежнее небо и прежняя земля миновали и моря уже нѣтъ.* XXI, 1). Наконецъ кромѣ атмосферы, тверди, подъ словомъ *небо* разумѣются такъ называемыя *небеса небесъ*. Это невидимый, невещественный міръ, быть можетъ то самое *третье небо*, о которомъ упоминаетъ св. ап. Павелъ (II Кор. XII, 2). Здѣсь, *на высотѣ небесной* находится святое особенное мѣсто вездѣприсутствія Божія; здѣсь престолъ Его, здѣсь Онъ *ходитъ по небесному кругу* (Іов. XXII, 14); здѣсь особенно присутствуетъ Господь Іисусъ Христосъ (Дѣян. III, 21), здѣсь и Духъ Божій являетъ Свою всепроникающую силу отъ семи огненныхъ свѣтильниковъ, горящихъ предъ престоломъ Божіимъ (Откр. IV, 5). Это небо есть мѣстопребываніе ангеловъ всѣхъ чиновъ. Здѣсь, въ мѣстѣ успокоенія, обрѣтаются *духи праведниковъ, достигшихъ совершенства* (Евр. XII, 23). Это небо называется иначе то *лономъ Авраамовымъ*, то *раемъ*. Мы читаемъ въ Свящ. Писаніи о небесныхъ обителяхъ, о небесномъ отечествѣ, о небесномъ градѣ Іерусалимѣ. Оно описывается какъ бы имѣющимъ свой градъ, свой храмъ, своихъ многихъ обитателей, свои вѣнцы славы и свои источники освѣженія. Съ этого неба Господь приходилъ на землю, туда Онъ вознесся и оттуда снова придетъ судить живыхъ и мертвыхъ.

Невай (плодоносный) (Неем. X, 19) — изъ главъ народа Израильскаго, жившихъ во дни Ездры и Нееміи.

Неваллатъ (быть крѣпкимъ) (Неем. XI, 34)—такъ назывался городъ колѣна Веніаминова, его считаютъ за нынѣшнія развалины *Бейт-Небала*, лежащія на с.-в. отъ Рамлы или Лидды.

Нево (гора) — названіе слѣдующихъ мѣстностей:

а) (Втор. XXXII, 49) одна изъ вершинъ горы Аварима или Ѳизги, съ которой Господь показалъ Моисею предъ его кончиною всю землю Обѣтованную и на которой онъ скончался (Втор. XXXIV, 1—4).

б) (Іер. XLVIII, 1) городъ вблизи горы Нево за Іорданомъ, принадлежавшій прежде Моавитянамъ, а затѣмъ при Моисеѣ отданный Рувимлянамъ.

в) (Исаіи XLVI, 1) названіе Халдейскаго или Вавилонсаго божества, представлявшаго, какъ думаютъ, планету Меркурій и боготворимаго Ассиріянами и Вавилонянами. Названіе этого божества нерѣдко встрѣчается въ нѣкоторыхъ собственныхъ именахъ, какъ напр. Навуходоносоръ, Набополассаръ, Навусарданъ. Большой храмъ означеннаго божества былъ въ Борсиппѣ, его развалины извѣстны подъ настоящимъ названіемъ: *Бир-Нимрудъ*. Въ Британскомъ музеѣ можно видѣть двѣ золотыя статуи Нево.

г) (I Ездр. II, 29) изъ городовъ колѣна Іудина.

д) (Ездр. X, 43) изъ Израильтянъ. Въ числѣ его потомковъ встрѣчаются нѣкоторые имѣвшіе иноплеменныхъ женъ.

Недѣля (Быт. XXIX, 27)—слово недѣля въ означенной цитатѣ означаетъ семь дней брачнаго торжества. Дѣленіе времени на семь недѣльныхъ дней имѣетъ свое начало въ твореніи міра (Быт. VII, 4—10, VIII, 10—12) и слѣды онаго встрѣчаются почти у всѣхъ народовъ всего міра. Во всѣхъ восточныхъ странахъ, между самыми древними народами, даже среди дикихъ племенъ Африки сохранилось это дѣленіе времени на дни седмичные. Евреи не имѣли особенныхъ названій для дней недѣльныхъ, но называли ихъ просто числительнымъ именемъ, какъ напр. первый, второй, третій день недѣли. Наименованіе дней въ настоящее время въ Западныхъ странахъ взято съ Саксонскаго языка, на которомъ они имѣютъ миѳологическое значеніе. Кромѣ недѣли, состоящей изъ семи дней и продолжавшейся отъ одной субботы до другой, Евреи имѣли еще недѣлю, состоявшую изъ семи лѣтъ и сорока девяти лѣтъ, приходившуюся въ пятидесятый, иначе юбилейный годъ.

Нееманъ (пріятность, миловидность) (IV Цар. V, 1—2)—Сирійскій военачальникъ, современный пр. Елисею и обратившійся къ нему съ просьбою исцѣлить его отъ проказы, отъ которой онъ тяжко страдалъ. Удовольствія, которыми онъ пользовался при своемъ высокомъ положеніи, отравлялись этою чудовищною болѣзнію. Всѣ средства для исцѣленія оной оказывались напрасными; и вотъ однажды одна служанка, плѣнная Израильтянка, жившая у него въ домѣ, сказала женѣ Неемана: «если бы господинъ мой побывалъ у пророка, который въ Самаріи, то онъ снялъ бы съ него проказу его». Слова эти были переданы Нееману, а онъ пересказалъ царю. Царь дозволилъ ему отправиться въ Самарію и послалъ съ нимъ письмо къ ц. Израильскому, чтобы тотъ снялъ съ него его проказу. Такая странная просьба для царя Израильскаго, не владѣющаго даромъ врачеванія, показалась ему предлогомъ къ войнѣ. «*Онъ разодралъ одежды свои и сказалъ: развѣ я Богъ, чтобъ умерщвлять и оживлять*»? Пр. Елисей, услыхавъ объ этомъ, велѣлъ позвать къ себѣ Неемана. Вельможа прибылъ на коняхъ и на колесницѣ своей остановился у входа въ домъ Елисея. Пророкъ выслалъ сказать ему: «*поди омойся семь разъ въ Іорданѣ и обновится тѣло твое у тебя и будешь чистъ*». Такое отношеніе пророка къ вельможѣ Сирійскому и такой, повидимому, пустой совѣтъ, простое врачество показались Нееману обиднымъ, онъ разгнѣвался и сказалъ: «*развѣ Авана и Фарфаръ, рѣки Дамасскія, не лучше всѣхъ водъ Израильскихъ? Развѣ бы я не могъ омыться въ нихъ и очиститься*»? Но слуги его подошли къ нему и сказали: «ежели бы пророкъ велѣлъ тебѣ сдѣлать что-либо трудное, неужели бы ты не сдѣлалъ? А онъ тебѣ сказалъ только: омойся и очистишься». По совѣту благоразумныхъ слугъ, Нееманъ отправился на Іорданъ, окунулся въ него семь разъ, и тѣло его сдѣлалось совершенно чистымъ. Глубоко пораженный этимъ чудомъ, онъ предложилъ Елисею свои дары; но пророкъ, не смотря на всѣ убѣжденія, ничего не принялъ. Тогда Неемамъ просилъ у пророка позволенія взять съ собою Еврейской земли, чтобы въ Дамаскѣ построить на ней жертвенникъ Богу Истинному, потому что онъ не будетъ болѣе приносить жертвы другимъ богамъ, кромѣ Бога Израилева, и при этомъ просилъ предъ пророкомъ прощенія у Господа въ томъ, что онъ по обязанности своей, сопровождая царя въ капище Риммона, долженъ былъ по необходимости преклоняться тамъ вмѣстѣ съ царемъ, когда онъ повергается на землю предъ идоломъ, опираясь на руку его. Пророкъ успокоилъ его: *иди съ миромъ*, сказалъ онъ (IV Цар. V, 1—19). По Іудейскому преданію, Нееманъ былъ то самое лице, который въ битвѣ при Рамоѳъ-Галаадѣ случайно пущенною стрѣлою поразилъ на смерть Ахава. Быть можетъ, на это именно событіе и указывается въ IV кн. Царствъ слѣдующею фразою: *чрезъ него* (т. е. Неемана) *Господь далъ побѣду Сирійцамъ*. Господь даетъ намъ видѣть въ Нееманѣ человѣка истинно вѣрующаго, представляя его въ примѣръ для Израильтянъ своего времени. «*Много было прокаженныхъ въ Израилѣ при пр. Елисеѣ*, говоритъ Господь, *и ни одинъ изъ нихъ не очистился кромѣ Неемана Сиріянина*» (Лук. IV, 27).

Неемія (котораго утѣшаетъ Іегова)—а) (I Ездр. II, 2) изъ главъ и начальниковъ Іудейскихъ, возвратившихся изъ плѣна съ Заровавелемъ.

б) (Неем. III, 16) сынъ Азбука, изъ числа лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Нееміи.

в) (Неем. I, 1, VIII, 9 Сир. XLIX, 15, и др.) сынъ Ахалінъ, происходилъ вѣроятно изъ знаменитаго Еврейскаго рода, такъ какъ служилъ виночерпіемъ у Персидскаго царя Артаксеркса Лонгимана. Находясь при пышномъ царскомъ дворцѣ и пользуясь расположеніемъ и любовію

царя, Неемія жилъ однако же душою съ своими соотечественниками въ Палестинѣ и молился за свой народъ. Разъ пришелъ къ нему одинъ изъ братьевъ его, Ханани, съ нѣкоторыми Іудеями, бывшими въ Іерусалимѣ, и разсказалъ ему, что уцѣлѣвшіе отъ плѣна ужасно бѣдствуютъ въ Іерусалимѣ, что стѣны Іерусалима въ развалинахъ и ворота сожжены. Это крайне опечалило Неемію; долго онъ плакалъ, дни и ночи, въ продолженіи 4 мѣсяцевъ, проводилъ въ постѣ и молитвѣ, чѣмъ обратилъ на себя вниманіе царя. Наконецъ, послѣ усердной молитвы Неемія, подавая во время обѣда вино, на спросъ царя о причинѣ его скорби, рѣшился открыть ему, какая болѣзнь лежала у него на сердцѣ и просилъ у него позволенія отправиться въ отечественную землю, чтобы возобновить отечественный городъ и возстановить разрушенныя стѣны его. Царь позволилъ и облекъ Неемію обширною властію и большими полномочіями и средствами. По прибытіи въ Іерусалимъ, спустя три дня, онъ объѣхалъ вокругъ укрѣпленій Іерусалима, бывшихъ въ развалинахъ и осмотрѣлъ ихъ. Затѣмъ, собравши старѣйшинъ и начальниковъ города, онъ объявилъ имъ дозволеніе царя возобновить стѣны города и предложилъ имъ приступить къ работамъ. Предложеніе его было принято съ восторгомъ. Всѣ ревностно принялись за работы, и скоро, въ 52 дня, стѣны были возобновлены не смотря на всѣ опасности, козни и препятствія со стороны внѣшнихъ враговъ (Неем. гл. II, III, IV, VI). При освященіи стѣны, въ присутствіи множества левитовъ и народа, собравшихся на торжество, было принесено множество жертвъ. День этотъ былъ великимъ праздникомъ для всего народа. Послѣ сего Неемія занялся благоустроеніемъ жизни своихъ соотечественниковъ; онъ убѣдилъ богатыхъ возвратить бѣднымъ поля, виноградники и домы, и запретилъ брать ростъ съ своихъ единоплеменниковъ (гл. V); повелѣлъ сдѣлать народную перепись и обязалъ старѣйшинъ, знатнѣйшихъ гражданъ и десятую часть народа, по жребію, поселиться въ Іерусалимѣ, и такимъ образомъ городъ былъ достаточно населенъ жителями; для безопасности онъ учредилъ въ Іерусалимѣ стражу (VII, 1—5, XI, 1—2). Затѣмъ, съ помощію особенно священника Ездры, онъ старался утвердить и возвысить нравственно-религіозное состояніе своего народа. Въ праздникъ Новолѣтія, т. е. въ 1-й день VII мѣсяца, при собраніи громадныхъ массъ народа, Ездрою торжественно была принесена и прочитана передъ народомъ книга Закона. Народъ плакалъ, слушая чтеніе и объясненіе Закона, продолжавшееся съ утра до полудня. Затѣмъ Неемія сдѣлалъ распоряженіе, чтобы въ предстоящій праздникъ Кущей Евреи сдѣлали себѣ палатки (кущи) и жили тамъ по закону. «И собрали Израильтяне, говоритъ свящ. дѣеписатель, древесныхъ вѣтвей масличныхъ, миртовыхъ и др. и устроили себѣ кущи и праздновали праздникъ сей съ великою радостію». Въ восьмой день свершилось отданіе праздника Кущей по Закону (Неем. VIII, Лев. XXIII, 39—43). Въ 24-й день, по распоряженію Ездры и Нееміи, провозглашенъ былъ постъ. Сыны Израилевы собрались передъ храмомъ во вретищахъ и съ пепломъ на главахъ своихъ, отлучивъ изъ среды своей всѣхъ инородныхъ, читали книгу Закона, исповѣдывались во грѣхахъ своихъ и преступленіяхъ отцовъ своихъ и колѣнопреклонно молились предъ Господомъ, чтобы Онъ не помянулъ ихъ беззаконій. Въ заключеніе Ездрою была произнесена трогательная покаянная молитва. Затѣмъ составлено было письменное обязательство, утвержденное подписями и печатями Израильтянъ— строго сохранять уставы Божіи. Въ это же время обращено было особенное вниманіе на то, чтобы не вступать въ супружескія связи съ иноплеменными, не производить торговли въ субботній день, постоянно вносить установленный въ пользу храма сборъ и выдавать священникамъ и левитамъ начатки и десятины (Неем. гл. IX, X). Послѣ сего Неемія долженъ былъ возвратиться въ Вавилонъ. По прошествіи нѣкотораго времени онъ прибылъ снова въ Іерусалимъ и нашелъ уже тамъ безпорядки и злоупотребленія, и поэтому снова долженъ былъ озаботиться объ искорененіи оныхъ. Такъ, напр., по его распоряженію былъ удаленъ изъ помѣщенія при храмѣ нѣкто Товія Аммонитянинъ и домашнія его вещи были выброшены. Онъ возстановилъ богослужебный порядокъ, разстроившійся было вслѣдствіе неисполненія узаконеннаго взноса десятинъ; воспретилъ снова торговлю, полевыя и всякія работы въ субботніе дни. Вмѣстѣ съ Ездрою онъ собралъ въ одинъ составъ книги Боговдохновенныхъ писателей, устроилъ книгохранилище при храмѣ и т. д. Нееміи приписываютъ также обрѣтеніе свящ. огня (II Мак. 1, 18), но это повѣствованіе не имѣетъ за собою исторической достовѣрности. Такими строгими и мудрыми мѣрами онъ освободилъ Евреевъ отъ всего чужеземнаго и возстановилъ порядокъ въ священнослуженіи. По истинѣ, это былъ величайшій и

достойнѣйшій всякаго уваженія мужъ, которому Іудеи обязаны своимъ возрожденіемъ. Мѣсто и время его смерти изъ свящ. книгъ неизвѣстно.

Неемiи книга, состоящая изъ 13 главъ, написана имъ самимъ и содержитъ въ себѣ его исторію и дѣянія, какъ-то: предпринятое имъ возобновленіе стѣнъ Іерусалимскихъ, искорененіе нѣкоторыхъ злоупотребленій, вкравшихся въ собранное общество Іудеевъ и т. п.

Неемія, онъ-же **Тиршаѳа** (Неем. VIII, 9). Тиршаѳа—титулъ начальника или намѣстника Персидскаго въ Іудеѣ, употребляемый въ свящ. книгахъ въ примѣненіи къ Зоровавелю и къ Неемiи.

Неемія и **Атѳарія** (II Ездр. V, 40). Въ параллельномъ мѣстѣ (I Ездр. II, 63) вмѣсто Неемія и Атѳарія читается только: *Тиршаѳа*.

Неіелъ (жилище Божіе) (Нав. XIX, 27)—мѣстечко на границахъ колѣна Ассирова. Оно упоминается только въ означенной цитатѣ, но по его связи съ Кавуломъ несомнѣнно, что онъ находился въ той же самой мѣстности.

Некода (отмѣченный) (I Езд. II, 48, Неем. VII, 50, 62)—о сынахъ Некода дважды говорится въ книгахъ Ездры и Ѳеемiи. Въ первомъ случаѣ они упоминаются въ спискѣ Неѳинеевъ, сопровождавшихъ Зоровавеля изъ Вавилона, и затѣмъ въ числѣ тѣхъ лицъ, которыя прибыли изъ Тель-Мелаха и другихъ мѣстъ, но не могли показать о поколѣніи своемъ и о племени своемъ и доказать, что они дѣйствительно принадлежали къ избранному народу.

Немуилъ (день Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXVI, 9) одинъ изъ сыновъ Еліава, братъ Даѳана и Авирона.

б) (Числ. XXVI, 12) изъ сыновъ Симеона, основатель племени Немуилова.

Нергалъ (планета Марсъ, божество войны) (IV Цар. XVII, 30)—это слово, по мнѣнію большинства, означаетъ обыкновенно пѣтуха, и вообще думали, что Нергалъ, какъ идолъ, представлялся на статуяхъ и изображеніяхъ, которые имѣли нѣкоторое сходство съ этой птицей. Впрочемъ въ настоящее время большинство полагаетъ, что это была планета Марсъ. Это божество особенно боготворилось въ Кутѣ, и въ IV кн. Царствъ говорится, что Кутійцы сдѣлали своимъ богомъ Нергала, который изображался крылатымъ львомъ съ человѣческою головою. Изображенія этого языческаго божества доселѣ еще встрѣчаются на Ассирійскихъ памятникахъ.

Нергалъ-Шарецеръ (начальникъ Марса) (Іер. XXXIX, 3)—одинъ изъ князей Навуходоносора, начальникъ маговъ, при завоеваніи и разрушеніи имъ Іерусалима.

Нетопырь. См. **Летучая мышь.**

Нетофа (копаніе) (I Ездр. II, 22) — городъ въ колѣнѣ Іудиномъ или Веніаминовомъ. Жители его возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ (I Ездр. II, 22). Многіе думаютъ, что онъ находился недалеко отъ Виѳлеема или отъ Іерусалима, быть можетъ въ 13 миляхъ отъ послѣдняго.

Нефегъ (отпрыскъ) (Исх. VI, 21)—изъ сыновъ Ицгара, внукъ Кааѳа.

Нефисимъ (I Ездр. II, 50)—изъ Неѳинеевъ. Его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Нефтоахъ (отверстіе, устье) (Нав. XV, 9)—источникъ водъ Нефтоахъ, находившійся на границѣ колѣнъ Іудина и Веніаминова, вѣроятно былъ въ недалекомъ разстояніи отъ Іерусалима.

Нефѳалимъ (мой споръ, борьба) (Быт. XXX, 7, 8) — шестой сынъ Іакова и одинъ изъ 12 патріарховъ. Его мать, Валла, была служанка Рахили. Это имя было дано ему Рахилью, какъ знакъ побѣды надъ сестрою. При отбытіи патр. Іакова въ Египетъ, Нефѳалимъ имѣлъ уже четырехъ сыновей (Быт. XLVI, 24). Благословляя передъ смертію своихъ дѣтей, умирающій Іаковъ произнесъ между прочимъ о Нефѳалимѣ слѣдующія слова: «*Нефѳалимъ—теревинѳъ рослый, распускающій прекрасныя вѣтви*» (Быт. XLIX, 21). Въ благословеніи Моисеевомъ сказано: «*Нефѳалимъ насыщенъ благоволеніемъ и исполненъ благословенія Господа: море и югъ во владѣніи его*» (Втор. XXXIII, 23). Вотъ все что говорится въ Библіи о Нефѳалимѣ, какъ о лицѣ отдѣльномъ отъ его колѣна.

Нефѳалимовы ворота — однѣ изъ воротъ новаго Іерусалима, упоминаемыхъ въ кн. пр. Іезекіиля (XLVIII, 34).

Нефѳалимова колѣна удѣлъ (Нав. XIX, 32—39) находился на самомъ сѣверѣ Палестины, къ ю. граничилъ кол. Завулоновымъ, къ з. Ассировымъ и отдѣлялся отъ полуколѣна Манассіина на в. верхнимъ Іорданомъ. Мѣстность удѣла колѣна Нефѳалимова была чрезвычайно разнообразна по своему положенію: въ ней находились и горы, и долины, и равнины. Нѣкоторыя части этого удѣла еще доселѣ очень плодородны, а другія красуются величественными лѣсами, хотя между ними встрѣчается не мало пустыхъ и обнаженныхъ мѣстъ. Границы города кол. Нефѳалимова исчисляются въ кн. Нав. (XIX, 32—39).

Нефѳалимова гора (Нав. XX, 7)—горная часть кол. Нефѳалимова, на которой находился Кедесъ въ Галилеѣ, мѣстечко доселѣ еще указываемое недалеко на с.-з. отъ водъ Мерома.

Нефѳалимово колѣно. Удѣлъ кол. Нефѳалимова, какъ сказано выше, принадлежалъ къ очень плодороднымъ странамъ Палестины, но Нефѳалимляне не изгнали изъ своихъ предѣловъ прежнихъ жителей (Суд. I, 33) и послѣ здѣсь возвысилось царство Іавина, который впослѣдствіи былъ побѣжденъ Деворою и Варакомъ (Суд. IV). Нефѳалимляне помогали и Гедеону въ его войнѣ съ Мадіанитянами и Амаликитянами (Суд. VI, 35). При нашествіи Ассиріянъ, они прежде другихъ Израильтянъ были отведены въ плѣнъ, и въ числѣ плѣнныхъ находился Товитъ Нефѳалимлянинъ (IV Цар. XV, 29, Тов. I, 2). Землѣ Завулоновой и землѣ Нефѳалимовой было обѣщано чрезъ прор. Исаію, что въ нихъ прежде чѣмъ въ другихъ возсіяетъ свѣтъ Евангелія (Ис. IX, 1—2), и это исполнилось. Господь большую часть Своего общественнаго служенія провелъ здѣсь въ колѣнахъ Нефѳалима и Завулона (Мѳ. IV, 13—15), и такимъ образомъ *«народъ, сидящій во тьмѣ, увидалъ свѣтъ великій»*.

Нехао (IV Цар. XXIII, 29—35 и др.)—Фараонъ Нехао, царь Египетскій, современный ц. Іудейскому Іосіи, побѣдившій ц. Іосію при Магеддонѣ и послѣ самъ разбитый Навуходоносоромъ при Кархимисѣ. Этотъ Египетскій царь завелъ значительный флотъ и заставилъ Финикіянъ объѣхать кругомъ Африки и значительно распространилъ предѣлы своихъ владѣній.

Нехеламитянинъ (сильный, крѣпкій) (Іер. XXIX, 24, 31, 32)—имя одного изъ лжепророковъ во дни Неемiи.

Нехумъ (утѣшеніе) (Неем. VII, 7) — одинъ изъ главъ народа, сопровождавшихъ Зоровавеля въ Іерусалимъ по окончаніи плѣна.

Нехушта (мѣдь) (IV Цар. XXIV, 8) — дочь Елнаѳана изъ Іерусалима и мать Іехоніи, ц. Іудейскаго.

Нехуштанъ (мѣдный) (IV Цар. XVIII, 4)—названіе, данное мѣдному змѣю, которому Израильтяне до воцаренія Езекіи покланялись—*кадили* какъ божеству.

Нецивъ (насажденный) (Нав. XV, 43)—городъ колѣна Іудина въ низменныхъ мѣстахъ. Нынѣ здѣсь селеніе *Бейт-Незибъ*.

Неціахъ (побѣда) (I Ездр. II, 54, Неем. VII, 56)—предокъ семейства Неѳинеевъ, возвратившихся изъ Вавилонскаго плѣна.

Нечистыя животныя. См. Животныя.

Нея (спусканіе, опусканіе) (Нав. XIX, 13)—пограничный городъ колѣна Завулонова.

Неѳан-Мелехъ (царь-податель) (IV Цар. XXIII, 11)—имя евнуха во дни царя Іосіи, близъ комнатъ котораго вблизи храма Іудейскіе цари ставили коней посвященныхъ солнцу и который можетъ быть завѣдывалъ оными.

Неѳанія (дарованный Богомъ)—имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. XXV, 12) одинъ изъ левитовъ, въ царствованіе Давида, которому съ сыновьями и братьями вышелъ жребій пятой череды служенія.

б) (II Пар. XVII, 8) изъ левитовъ при ц. Іосафатѣ, посланный царемъ вмѣстѣ съ другими во всѣ города Іудеи наставлять народъ въ законѣ Господа.

в) (Іер. XXXVI, 14) отецъ Іегудія, одного изъ вельможъ ц. Іоакима.

г) (IV Цар. XXV, 24) отецъ Измаила, одного изъ Іудейскихъ начальниковъ.

Неѳинеи (данный или посвященный) (I Ездр. II, 33—58) составляли часть Гаваонитянъ, побѣжденныхъ и взятыхъ въ плѣнъ, и были опредѣлены въ число низшихъ церковнослужителей при храмѣ носить воду, рубить дрова для Дома Господня (I Пар. IX, 2). Число этихъ низшихъ церковнослужителей при храмѣ особенно увеличилось въ позднѣйшія времена при Давидѣ и др. Неѳинеями они названы были уже послѣ плѣна Вавилонскаго (Неем. III, 26, VII, 46, X, 28). Отведенные въ плѣнъ Неѳинеи жили въ мѣстности Касифьѣ (I Ездр. VIII, 17, 20).

Неѳтаръ (II Мак. I, 36)—такъ въ означенной цитатѣ названо мѣсто, гдѣ будто бы при разрушеніи Іерусалимскаго храма скрытъ былъ священный огонь. «*Мѣсто это,* говоритъ свящ. повѣствователь, *прозвано Неѳтаръ, что значитъ очищеніе, многими же называется оно Неѳтай*».

Нивхазъ (слово неизвѣстнаго происхожденія) (IV Цар. XVII, 31)—названіе идола, котораго боготворили Аввійцы, поселенцы Самаріи. Вообще полагаютъ, что Нивхаза боготворили подъ видомъ собаки, именно это былъ идолъ съ человѣческимъ туловищемъ и съ собачьей головой.

Нившанъ (плодородный) (Нав. XV, 26)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ въ пустынѣ.

Никаноръ (видящій побѣды) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Мак. III, 38) военачальникъ Антіоха

Епифана, Сирійскаго царя, его любимецъ и человѣкъ враждебный Израилю.

б) (II Мак. XII, 2) начальникъ острова Кипра при Антіохѣ Епифанѣ, также враждебный Іудеямъ.

в) (Дѣян. VI, 5) одинъ изъ семи діаконовъ Церкви апостольской. По преданію, онъ съ 2,000 другихъ Христіанъ убитъ въ тотъ же день, въ который побитъ камнями первомученикъ Стефанъ. Память его празднуется 28 іюля и 28 декабря.

Никодимъ (народъ есть побѣдитель) (Іоан. III, 1—21)—знаменитый фарисей, членъ Іудейскаго синедріона. Краткія свѣдѣнія о немъ можно читать въ Евангеліи отъ Іоанна. Первый случай, при которомъ упоминается его имя, былъ вскорѣ послѣ перваго изгнанія торговцевъ изъ храма. Онъ посѣтилъ Іисуса ночью, очевидно съ цѣлью болѣе подробно и свободно усвоить свѣтъ ученія Христова, и во время этой ночной бесѣды Господь открылъ ему во всей ясности главныя основы ученія Евангелія: необходимость новаго рожденія отъ Духа Святаго, тайну искупленія крестными страданіями Богочеловѣка для полученія вѣчной жизни и спасенія. Затѣмъ имя его встрѣчается въ VII гл. ев. Іоанна (50—52). Первосвященники и фарисеи приказали своимъ служителямъ схватить Іисуса Христа и привести Его къ нимъ. Служители не въ состояніи были исполнить даннаго имъ приказанія потому, сказали они, что *никогда человѣкъ не говорилъ такъ, какъ этотъ человѣкъ* (ст. 46). Къ этому объясненію служителей присоединилъ свой голосъ Никодимъ. Онъ сказалъ: «*Судитъ ли законъ нашъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаетъ*» (ст. 51). Наконецъ послѣ страданій и смерти Спасителя, Никодимъ открыто отдалъ послѣдній долгъ Его тѣлу вмѣстѣ съ Іосифомъ Аримаѳейскимъ, именно принесъ сто фунтовъ состава изъ смирны и алоэ для помазанія Его тѣла (Іоан. XIX, 38—42). По преданію, впослѣдствіи времени онъ принялъ крещеніе отъ апостоловъ, жилъ и скончался въ загородномъ домѣ Гамаліила, своего родственника. Память его 28-го августа.

Николай (побѣда народа) (Дѣян. VI, 5)—родомъ изъ Антіохіянъ, обращенный вѣроятно изъ язычества въ Христіанскую вѣру, одинъ изъ діаконовъ Церкви апостольской, рукоположенный апостолами вмѣстѣ съ Стефаномъ-первомученникомъ для служенія бѣднымъ. Нѣкоторые считаютъ его начальникомъ секты Николаитовъ, но трудно согласиться, чтобы мужъ исполненный Св. Духа могъ быть начальникомъ столь безнравственной секты.

Николаиты (Откр. II, 6—15)—древняя секта, безнравственное ученіе которой строго обличается въ Свящ. Писаніи. Нѣкоторые полагали, что это названіе есть символическое, что Николай въ буквальномъ значеніи соотвѣтствуетъ Валааму и что имъ означаются всѣ лжеучители, подобные Валааму, увлекающіе къ идолопоклонству и нечистотѣ.

Никополь (городъ побѣды) (Тит. III, 12)—названіе нѣсколькихъ древнихъ городовъ, одинъ изъ коихъ упоминается ап. Павломъ какъ мѣсто, гдѣ онъ намѣревался провести зиму. Судя по надписи этому посланію, онъ долженъ былъ находиться въ Македоніи. Древній городъ находится теперь въ громадныхъ развалинахъ.

Нилъ (Іер. II, 18)—величайшая рѣка въ Египтѣ и во всей Африкѣ.

Нимра—это названіе встрѣчается въ кн. Числъ (XXXII, 3), но означенное мѣсто, какъ кажется, называется въ другихъ мѣстахъ Свящ. Писанія *Беѳ-Нимра*. Онъ былъ одинъ изъ городовъ колѣна Гадова и находился на восточной сторонѣ Іордана, и если его названіе означаетъ логовище барсовъ или пантеръ, то не безъ основанія можно думать, что онъ былъ въ древности посѣщаемъ этими животными. Въ настоящее время на мѣстѣ города Нимры находятся развалины *Нимрей*, въ 8 англ. миляхъ на с.-в. отъ Іерихона и на границахъ *Вади-Нимринъ*.

Нимримъ (ясныя, свѣжія, здоровыя воды) (Исаіи XV, 6)—небольшой ручей близъ города Нимринъ, впадающій въ Мертвое море и извѣстный въ настоящее время у Арабовъ подъ названіемъ *Уади-Немре*.

Нимродъ (мятежный, возмутительный) (Быт. X, 8—9)—сынъ Хуша, особенно отличаемый отъ другихъ его сыновей въ кн. Бытія. Это названіе могло быть дано ему тѣми народами, которыхъ онъ угнеталъ. Между прочимъ онъ считался однимъ изъ сильныхъ звѣролововъ. Выраженіе: *онъ былъ сильный звѣроловъ предъ Господомъ (Богомъ)* означаетъ то, что онъ владѣлъ особеннымъ искусствомъ въ охотѣ за дикими звѣрями. Слова: *передъ Господомъ*—есть не болѣе какъ аллегорическая фраза, означающая—очень могущественный. Евреи смотрятъ на него, какъ на вождя тѣхъ лицъ, которыя предприняли постройку Вавилонской башни. По мнѣнію восточныхъ Христіанъ, онъ былъ первымъ лицомъ, которое ввело идолопоклонство. Въ особенности же онъ занимался строеніемъ столь

великихъ и обширныхъ городовъ, какъ Вавилонъ и Ниневія. *Земля Нимрода* (Мих. V, 6) означаетъ тоже самое, что и Вавилонъ. Нѣкоторые отожествляютъ Нимрода съ Оріономъ Греческой миѳологіи.

Нимфанъ (женихъ) (Колос. IV, 15)—членъ Лаодикійской Церкви, котораго привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ концѣ своего посланія къ Колоссянамъ.

Ниневія (жилище или городъ Нина) (Быт. X, 11). Самое раннее упоминаніе о Ниневіи заключается въ слѣдующихъ словахъ кн. Бытія: «*Изъ сей земли* (Сеннааръ) *вышелъ Ассуръ*

Видъ Ниневіи.

и построилъ Ниневію». Въ библейскія времена это былъ столичный городъ Ассирійскаго царства. Ниневія лежала на в. берегу Нила близъ нынѣшняго г. Мосула; по изъясненію древнихъ толкователей основана Ассуромъ, сыномъ Сима, какъ видно изъ указанной выше цитаты. Новѣйшіе же писатели свидѣтельствуютъ, что она построена или Нимродомъ, которымъ основанъ Вавилонъ, или древнимъ ц. Ниномъ, основателемъ Ассирійской монархіи, извѣстнымъ своими завоеваніями. Ниневія была обширнѣйшимъ городомъ въ свѣтѣ, имѣвшая, по свидѣтельству Діодора Сицилійскаго, 150 стадій въ поперечникѣ и 480 стадій въ окружности (значитъ около 84 верстъ въ окружности по нашему) и была защищена стѣнами въ 150 фут. выш. и съ 1,500 башнями. Стѣны были такъ широки, что по нимъ могли ѣхать рядомъ три колесницы. Говорятъ, что Ассирійское царство существовало уже за 1000 лѣтъ до Троянской войны, которую полагаютъ за 1,500 лѣтъ до Р. Х. Исторія Ниневіи впрочемъ покрыта глубокимъ мракомъ неизвѣстности. Изъ Свящ. Писанія мы знаемъ о цвѣтущемъ состояніи Ниневіи, о жизни и нравахъ Ниневитянъ, и какъ они были спасены Богомъ отъ угрожавшей имъ погибели (Іоны I, 2). Ниневія представляла тогда обширнѣйшій и многолюднѣйшій городъ. Она простиралась на три дня пути (Наум. III, 3). У ней было болѣе 120,000 дѣтей (IV, 11). Городъ могъ хвалиться собою, какъ единственный, которому нѣтъ подобнаго (I, 2, III, 2). Но среди своего могущества, среди богатства и славы, нравы ея жителей были совершенно испорчены. Но вотъ Господь, безпредѣльный въ Своей благости, посылаетъ пророка обличить ихъ нечестіе. Вслѣдствіе проповѣди пр. Іоны, Ниневитяне принесли искреннее и чистое раскаяніе. Господь помиловалъ ихъ и наказаніе Божіе отсрочено было почти на 200 лѣтъ (Мѳ. XII, 41, Лук. XI, 30—32). Изъ царей Ниневіи въ Свящ. Писаніи упоминаются: Фулъ Феглафелласаръ, Сеннахеримъ и др. бывшіе злыми врагами народа Израильскаго. Живо и поразительно изображаетъ пророкъ Наумъ какъ пороки и нечестіе Ассиріянъ вообще, такъ и погибель Ниневіи въ особенности: «*Разграблена, опустошена и разорена Ниневія*, восклицаетъ онъ.—*Гдѣ теперь логовище львовъ и то пастбище львенковъ, по которымъ ходилъ левъ, львица, львенокъ и никто не пугалъ ихъ? Горе городу кровей! Весь онъ полонъ обмана и убійства; не прекращается въ немъ грабительство. Это за многія блудодѣянія развратницы*, продолжаетъ онъ, *пріятной наружности, искусной въ чародѣяніи, которая блудодѣяніями своими продаетъ народы и чарованіями своими—племена*» и говоритъ, что увидѣвъ Ниневію разоренною, никто не пожалѣетъ о ней, а напротивъ будутъ радоваться, потому что злоба ея безпрестанно простиралась на всѣхъ (Наум. I, 7—9, 14, II, 10—12, III, 1, IV, 7, 19). Орудіемъ гнѣва противъ Ассиріи были Набополассаръ ц. Вавилонскій и Ціаксаръ ц. Мидійскій. Соединившись вмѣстѣ, они напали на Ниневію, завоевали и совершенно разрушили ее. Ниневія была такъ разорена, что, пови-

димому, и слѣдовъ ея не оставалось. Такъ много прошло вѣковъ, и никто не могъ сказать, гдѣ она стояла; только въ недавнее время, благодаря новѣйшимъ открытіямъ, какъ изъ могилы стала возникать древняя Ниневія изъ своихъ развалинъ, открытыхъ въ 43 г. Ботомъ, въ 45 г. Лейярдомъ и въ 53 г. Пласомъ. Эти развалины видны теперь въ Карсабадѣ, Нимрудѣ, Куюнджюкѣ и др. По мнѣнію Лейярда, это были части одного города Ниневіи. «Въ этомъ великолѣпномъ зданіи (именно въ разоренномъ дворцѣ Сеннахерима) я открылъ слишкомъ 70 залъ, комнатъ и корридоровъ, стѣны которыхъ всѣ безъ исключенія были покрыты алебастровыми плитами, со скульптурными изображеніями войнъ, тріумфовъ и великихъ подвиговъ Ассирійскаго царя. Вокругъ дворца видятся украшенія крылатыхъ быковъ и львиныхъ сфинксовъ колоссальной величины». Впрочемъ, открыта еще только одна часть дворца, а многое изъ этого громаднаго зданія остается подъ землей.

Нирей (Римл. XVI, 15) — одинъ изъ Римскихъ Христіанъ, котораго привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ.

Нирій (II Пар. XXXVI, 5) — отецъ Зехоры, матери Іудейскаго ц. Іоакима.

Нирія (Господь есть святъ) (Іер. XXXII, 12, XXXVI, 4)—отецъ пр. Варуха, другъ Іереміи.

Ниръ (свѣтъ) (I Цар. XIV, 50—57)—отецъ Авенира и Киса, слѣдовательно дядя царя Саула.

Нисанъ (мѣсяцъ цвѣтовъ) (Неем. II, 1). См. **Авивъ.**

Нисрохъ (IV Цар. XIX, 37)—названіе идола, въ храмѣ котораго въ Ниневіи былъ убитъ Сеннахеримъ двумя своими сыновьями, Адромелехомъ и Шарецеромъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это слово означаетъ: *большой орелъ*, такъ какъ означенное Ассирійское божество изображалось съ орлиною головою.

Нифисъ. См. II Ездр. V, 21.

Но (пристанище, жилище) (Іер. XLVI, 25, Іезек. XXX, 14, 16)—другое названіе города Ѳивъ. Полнѣе пишется: *Но-Аммонъ* (городъ Аммона). Здѣсь находился знаменитый въ древности храмъ Юпитера Аммонійскаго. Пр. Наумъ такъ говоритъ о разрушеніи и погибели *Но-Аммона*: «*Развѣ ты лучше Но-Аммона*, взывалъ онъ къ жителямъ Ниневіи, *находящагося между рѣками, окруженнаго водою, котораго валъ былъ море и море служило стѣною его? Еѳіопія и Египетъ съ безчисленнымъ множествомъ другихъ служили ему подкрѣпленіемъ; Копты и Ливійцы приходили на помощь ему. Но и онъ переселенъ, пошелъ въ плѣнъ; даже и младенцы его разбиты на перекресткахъ всѣхъ улицъ, а о знатныхъ его бросали жребій, и всѣ вельможи его окованы цѣпями*» (Наум. III, 8—10). Подробн. см. подъ словомъ **Ѳивы**.

Ноа (льстящая, ласкающая) (Числ. XXVI, 33)—вторая изъ пяти дочерей Салпаада, колѣна Манассіина.

Ноадія (Богъ собираетъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. VIII, 33) левитъ, сынъ Виннуя, назначенный для взвѣшиванія и оцѣнки золота, серебра и др. свящ. сосудовъ, принесенныхъ изъ Вавилона въ концѣ плѣна. Во II Ездр. (VIII, 62) читается: *Моеѳъ*.

б) (Неем. VI, 14) имя лжепророчицы, помогавшей Товіи и Санаваллату въ ихъ усиліяхъ воспрепятствовать Нееміи въ строеніи стѣны Іерусалимской.

Новахъ (лай, лаяніе) (Числ. XXXII, 42) — имя мужа изъ колѣна Манассіина. Онъ завладѣлъ г. Кенаѳъ по ту сторону Іордана *и назвалъ его своимъ именемъ*: *Новахъ* (I Пар. II, 23).

Новъ, иначе **Номза** (бугоръ, возвышеніе) (I Цар. XXI, 1, XXII, 9 и др.)—священническій городъ въ кол. Веніаминовомъ, мѣстопребываніе первосвященника Авимелеха, въ то время, когда прибылъ къ нему Давидъ и получилъ отъ него хлѣбы предложенія и мечъ Голіаѳа. Узнавъ о семъ, Саулъ приказалъ истребить всѣхъ священниковъ Номвы и самый городъ со всѣми ея жителями (гл. XXII). Городъ вѣроятно находился вблизи Іерусалима, и изъ него по Іудейскому преданію можно было видѣть весь Іерусалимъ. Положеніе древней Номвы предполагается въ настоящемъ селеніи *Исавіехъ* къ с. отъ Іерусалима.

Ногахъ (блескъ) (I Пар. III, 7) - одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся у него въ Іерусалимѣ, по восшествіи на престолъ.

Нодъ (страна ссылки) (Быт. IV, 16) — названіе страны, въ которую удалился Каинъ; находилась на в. отъ Едема. Но всѣ попытки опредѣлить, какая это была земля и гдѣ именно она находилась на Востокѣ—доселѣ остаются безуспѣшными.

Ноевъ. См. II Ездр. V, 31.

Ноема (пріятная, красивая) (Быт. IV, 22)—дочь Ламеха отъ второй жены его Циллы и сестра Тубалкаина. Она почитается изобрѣтательницею женскихъ нарядовъ и украшеній.

Ноеминь (пріятность, красота) (Руѳ. I, 2, IV, 3 и др.—жена Елимелеха и свекровь Руѳи Моавитянки. Исторія ея изложена въ кн. Руѳь,

при описаніи обстоятельствъ жизни сей последней. См. **Руеь**.

Новолуніе (Числ. X, 10, Лев. XXIII, 24 и др.) — празднованіе новолунія представляется господствующимъ въ В. З. Оно отличалось особеннымъ жертвоприношеніемъ (Числ. XXVIII, 11—15) возвѣщалось и сопровождалось трубнымъ звукомъ (Пс. LXXX, 4). Дни новолуній, какъ радостные дни праздновались собраніемъ и жертвами утромъ и вечеромъ въ храмѣ (Исаіи I, 13 и др., IV Цар. IV, 20, 24) и въ семействахъ пиршествомъ (I Цар. XX, 1—5). Во дни новолуній отмѣнялись посты (Іудиеь VIII, 6), прекращались торговля и общественныя занятія (Аммосъ VIII, 5). Но жизнь и нравственное состояніе Іудеевъ часто вовсе не соотвѣтствовали этимъ празднествамъ, равно какъ и субботамъ и другимъ праздникамъ, а потому пророки обличали ихъ за это. *Новомѣсячій и субботъ, праздничныхъ собраній*, говоритъ пр. Исаія отъ лица Господа, *не могу терпѣть: беззаконіе—и празднованіе! Новомѣсячія ваши и праздники ваши ненавидитъ душа Моя; они—бремя для Меня; Мнѣ тяжело нести ихъ* (Ис. I, 13—14). И ап. Павелъ пишетъ, что всѣ эти праздники имѣли только временное значеніе, были лишь тѣнію будущаго, и потому съ пришествіемъ Христа должны были прекратиться и уступить мѣсто высшему порядку вещей (Кол. II, 16, Гал. IV, 9—11, Евр. VIII и др.).

Ножъ, ножи (Нав. V, 2 и др.)—у Евреевъ нѣкоторые ножи часто дѣлались изъ острыхъ камней (Исх. IV, 25), были въ употребленіи также и ножи металлическіе (Притч. XXVII, 17.), употребляемые при закаланіи жертвенныхъ (Быт. XXII, 10, Суд. XIX, 29). Во время стола Евреи не употребляли ножей, потому что мясо употреблялось разрѣзанное, а хлѣбъ разламывали руками. Въ Свящ. Писаніи упоминается также о бритвахъ (Числ. VI, 5) и о перочинныхъ или писцовыхъ ножичкахъ (Іер. XXXVI, 23).

Городъ Номва. Стр. 73.

Ной (покой, успокоеніе) (Быт. VI, 8, Мѳ. XXIV, 37, Евр. XI, 7 и др.)—десятый и послѣдній изъ допотопныхъ патріарховъ въ прямой линіи отъ Адама. Сынъ Ламеха, и слѣдовательно внукъ Маѳусаила, Ной родился по

Евр. тексту въ 1056 г. отъ С. М., а по Славянской Библіи въ 1662 г. Его имя и жизнь тѣсно и исторически связаны съ страшнымъ событіемъ, истребившимъ тогдашній міръ, именно съ всемірнымъ потопомъ. Ламехъ при рожденіи сына назвалъ его Ноемъ, сказавъ при этомъ: «*онъ утѣшитъ насъ въ работѣ нашей и въ трудахъ рукъ нашихъ при воздѣлываніи земли, которую проклялъ Господь (Богъ)* (Быт. V, 29). О первомъ, по лѣтамъ, весьма значительномъ, періодѣ жизни Ноя говорится очень не много въ словѣ Божіемъ. *Ему было 500 лѣтъ и родилъ Ной трехъ сыновъ: Сима, Хама и Іафета*, замѣчаетъ свящ бытописатель, — сыновъ, сдѣлавшихся впослѣдствіи родоначальниками трехъ главныхъ представителей человѣческаго рода (Быт. X, 32). Что касается личнаго характера Ноя, то на это просто и знаменательно указывается въ кн. Бытія, именно что среди развращеннаго человѣческаго рода, *Ной обрѣлъ благодать предъ очами Господа, что онъ былъ человѣкъ праведный и непорочный въ родѣ своемъ и ходилъ предъ Богомъ* (VI, 8, 9). О той же самой высокой святости Ноя свидѣтельствуетъ и пр. Іезекіиль (XIV, 14—20). Жизнь и исторія Ноя, какъ мы уже замѣтили выше, тѣсно связаны съ всемірнымъ потопомъ (см. **Потопъ**), и послѣ потопа Ной является на страницахъ свящ. исторіи, какъ великое звѣно, соединяющее древній міръ съ новымъ. Послѣ потопа, говорится далѣе въ его исторіи, Ной началъ воздѣлывать землю и насадилъ виноградникъ. Разъ выпилъ онъ вина, опьянѣлъ и лежалъ обнаженнымъ въ шатрѣ своемъ. Сынъ его, Хамъ, оказался непочтительнымъ въ этомъ случаѣ къ отцу своему, и потому лишенъ былъ благословенія, а потомство его осуждено было на рабство. Симу же и Іафету, за то что они прикрыли наготу отца своего, возвѣщено особенное благословеніе Божіе, что въ потомствѣ Сима сохранится истинная вѣра и Церковь; Іафету же—что его потомство будетъ весьма распространено и соединится впослѣдствіи съ потомствомъ Сима (Быт. IX, 19—27). Ной жилъ послѣ потопа 350 лѣтъ (28—29), *всѣхъ же дней Ноевыхъ было 950 лѣтъ и онъ умеръ*. Воспоминаніе о Ноѣ и великихъ событіяхъ жизни Ноя никогда не умирало въ потомствѣ и часто встрѣчается въ Свящ. Писаніи. О немъ упоминаютъ пророки: Исаія, Іезекіиль и премудрый сынъ Сираховъ (Ис. LIV, 8—10, Іезек. XIV, 19—20, Сир. XLIV, 16—18). Самъ Господь указываетъ на времена Ноя, предостерегая людей отъ невѣрія и безпечности (Мѳ. XXIV, 37—39). Св. ап. Петръ называетъ Ноя проповѣдникомъ правды, и въ спасеніи человѣковъ отъ потопа въ ковчегѣ во дни его даетъ намъ видѣть указаніе на наше спасеніе чрезъ крещеніе (II Петр. II, 5). И ап. Павелъ представляетъ примѣръ Ноя, какъ образецъ вѣры и праведности по вѣрѣ (Евр. XI, 7). Истина библейскаго повѣствованія о Ноѣ и потопѣ находитъ себѣ подтвержденіе въ преданіяхъ о семъ у всѣхъ народовъ во всѣхъ странахъ свѣта, хотя всѣ эти преданія искажены баснословными прибавленіями, какъ-то: у Индійцевъ, Персовъ, Китайцевъ и др.

Нонъ (рыба) (I Пар. VII, 27) отецъ Іисуса Навина, сынъ Елишама. Въ русскомъ переводѣ онъ вездѣ читается: *Навинъ*.

Носильный одръ или носилки (Пѣс. Пѣс. III, 9)—дорогое сѣдалище съ балдахиномъ, на какомъ носили знатныхъ лицъ во время ихъ парадныхъ выходовъ.

Нофа (дыханіе, духъ) (Числ. XXI, 30) — Моавитскій городъ въ колѣнѣ Рувимовомъ, вѣроятно одинъ и тотъ же, что и г. *Нова*, упоминаемый въ кн. Судей (VIII, 11).

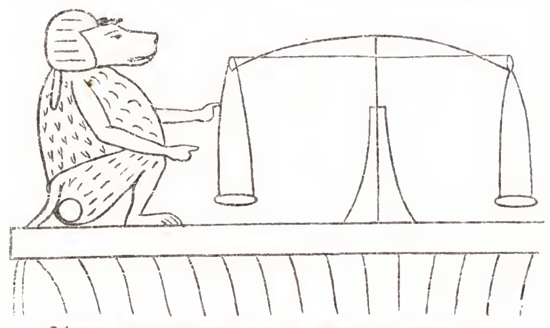
Ноха (покой, отдохновеніе) (I Пар. VIII, 2)—одинъ изъ сыновей Веніамина, упоминаемый только въ означенной цитатѣ.

Нуминій (I Мак. XII, 16) — сынъ Антіоха изъ посланниковъ Іудеевъ къ Римлянамъ для возобновленія дружбы съ ними въ 124 и 122 г. до Р. Х., при Іонаѳанѣ и первосвященникѣ Симонѣ.

Нунъ. См. **Нонъ**.

О.

Обезьяна (Ш Цар. X, 22) — четверорукія млекопитающіяся животныя, строеніемъ тѣла и физіономіею похожія на человѣка. Флотъ Соломона, между прочими произведеніями изъ Офира, привозилъ и обезьянъ. Царственный естествоиспытатель вѣроятно желалъ имѣть у себя по нѣскольку экземпляровъ и заморскихъ животныхъ для своихъ научныхъ изслѣдованій и наблюденій. Эти обезьяны въ Еврейскомъ текстѣ называются *кофъ* или *кофимъ*, что показываетъ, что обезьяны были вывозимы изъ Индіи, или съ острова Цейлона.



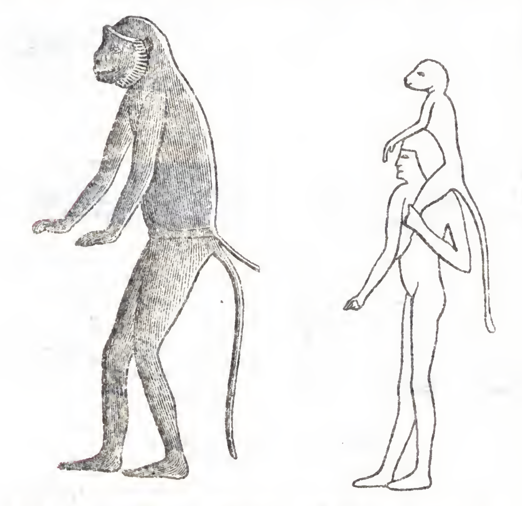
Обезьяна на одномъ изъ древнихъ памятниковъ.

Облака, столпъ облачный (Исх. XIII, 21). Когда Израильтяне вышли изъ Египта съ разрѣшенія Фараона и вступили въ пустыню Аравійскую, *Господь шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, показывая имъ путь*. Въ дневное время столпъ походилъ на облако темное, тяжелое, а во время ночи—на свѣтлое и пламенѣющее, какъ огонь. Нѣкоторые думаютъ, что были два облака: одно для того, чтобы осѣнять ихъ, а другое для того, чтобы освѣтить шествіе. Оно служило также знакомъ для остановки и новаго похода (Числ. IX, 17—23). Облако служило обычнымъ символомъ присутствія Божія среди своего народа. Оно часто останавливалось надъ покрышкой Кивота Завѣта, или наполняло Скинію свидѣнія. Когда

Изобр. обезьяны на древн. памятникѣ.

Исаія зрѣлъ въ видѣніи славу Божію въ храмѣ Его, *то домъ наполнился куреніями*, или густымъ облакомъ (Ис. IV, 5). Когда Богъ Отецъ свидѣтельствовалъ о Своемъ Сынѣ на горѣ Преображенія, то *облако свѣтлое осѣнило ихъ* (Мѳ. XVII, 5). Пророкъ Исаія предсказываетъ присутствіе Божіе въ Церкви во всѣ

времена въ слѣдующихъ живыхъ и выразительныхъ образахъ: *И сотворитъ Господь надъ всякимъ мѣстомъ горы Сіона и надъ собраніями ея облако и дымъ во время дня, и блистаніе пылающаго огня во время ночи; ибо надъ всѣмъ чтимымъ будетъ покровъ* (Ис. IѴ, 5). Облако представляется иногда образомъ численности, множества, какъ напр. въ посланіи къ Евреямъ (XII, 1), гдѣ встрѣчается выраженіе: *такое облако свидѣтелей;* равнымъ образомъ въ кн. пр. Исаіи (LX, 8) читаемъ слѣдующія слова: *кто это летятъ какъ облака, и какъ голуби къ голубятнямъ своимъ?* и далѣе: *изглажу беззаконія твои, какъ туманъ и грѣхи твои какъ облако* (Ис XLIѴ, 22). Слово облако, принимаемое въ иносказательномъ смыслѣ, представляетъ также величіе Божіе. *Се грядетъ съ облаками*, говоритъ о Господѣ Іисусѣ св. тайновидецъ и еванг. Іоаннъ (Откр. I, 7). *Сказываю вамъ*, сказалъ Господь первосвященнику на судѣ, *отнынѣ узрите Сына человѣческаго, сидящаго одесную силы и грядущаго на облакахъ небесныхъ* (Мѳ. XXѴI, 64). Сверхъ того облако служитъ образомъ обилія и довольства. Царское благоволеніе представлено въ книгѣ Притчей Соломоновыхъ *облакомъ съ позднимъ дождемъ* (XѴI, 15). Господь нашъ Іисусъ Христосъ, какъ передаетъ св. ев. Лука, сказалъ однажды народу: *когда вы видите облако, поднимающееся съ запада, то тотчасъ говорите: дождь будетъ, и бываетъ такъ* (Лк. XII, 54). Сими словами Онъ несомнѣнно указывалъ на явленіе природы, которое было хорошо извѣстно народу, и потому Онъ называетъ его облакомъ—облакомъ восходящимъ съ запада, или съ Ливанскихъ горъ, что служило вѣрнымъ признакомъ обильнаго проливнаго дождя. Вслѣдъ за появленіемъ подобнаго облака на западномъ горизонтѣ, неизмѣнно начиналась дождливая погода (III Цар. XѴIII, 44). Въ означенной цитатѣ говорится, что слуга Иліи увидалъ *небольшое облако, величиною въ ладонь человѣческую*, но прозорливецъ Божій зналъ, что это облако служило вѣрнымъ провозвѣстникомъ обильнаго дождя. Вслѣдъ за появленіемъ его *небо сдѣлалось мрачно отъ тучъ и отъ вѣтра и пошелъ большой дождь* (ст. 45).



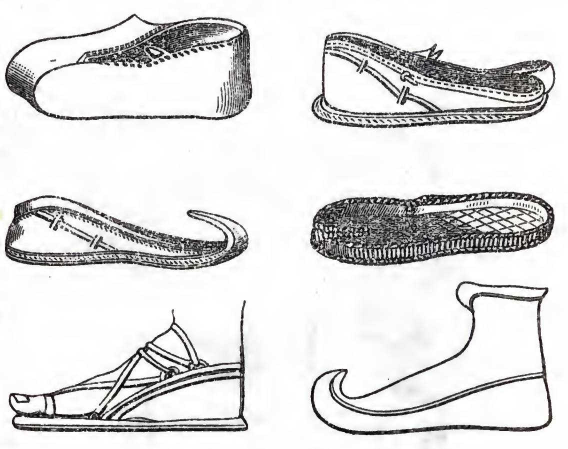
Изобр. обезьянъ на древнихъ памятникахъ. Стр. 76.

Оброкъ, или **пошлина**. См. **Мытарь**.

Обрѣзаніе (Быт. XѴII, 10—12, Іоан. ѴII, 22) было замѣчательнымъ обрядомъ Іудейской религіи, который состоялъ въ обрѣзаніи крайней плоти всѣхъ младенцевъ мужескаго пола, въ 8-й день по рожденіи ихъ. Этотъ обрядъ былъ установленъ въ знаменіе завѣта Бога съ Авраамомъ. Повелѣніе объ обрѣзаніи было повторено Моисею (Исх, XII, 44, Лев. XII, 3, Іоан. ѴII, 22, 23). Евреи всегда съ особою точностію соблюдали обрядъ обрѣзанія. Какъ оказывается изъ несомнѣнныхъ свидѣтельствъ, обрѣзаніе употреблялось даже прежде временъ Авраама. Египтяне совершали этотъ обрядъ въ очень раннюю эпоху. Приккардъ свидѣтельствуетъ, что онъ былъ въ употребленіи между народомъ *Амакосою*, составляющимъ очень значительную часть южно-африканскаго народонаселенія. Кафры доселѣ совершаютъ оный, и вѣроятно, онъ былъ общимъ между первобытными жителями земли Ханаанской, потому что Филистимляне позднѣйшаго времени первоначально именуются *необрѣзанными*. Отъ Евреевъ многіе другіе восточные народы приняли означенный обрядъ и онъ составляетъ главное условіе вступленія въ религію Магомета, хотя въ настоящее время считается Магометанами не болѣе какъ дѣломъ обычая и иногда не совершается надъ дѣтьми до ихъ пятилѣтняго или шестилѣтняго возраста. Орудіями для совершенія обрѣзанія служили: ножъ, бритва и даже острый каменный ножъ (Исх. IѴ, 25, Нав. Ѵ, 3). Приводятъ много физическихъ причинъ, объясняющихъ установленіе означеннаго обряда, на которыхъ впрочемъ мы не останавливаемся за неимѣніемъ мѣста и времени; но среди Іудеевъ онъ соблюдался, какъ религіозный обрядъ, для отличія естественныхъ потомковъ Авраама (Рим. IѴ, 9—12). Іудеи временъ апостольскихъ, обратившіеся въ Христіанство, продолжали приписывать этому

физическому отличію столь великую важность, что считали соблюденіе онаго существенно необходимымъ для спасенія. Это религіозное заблужденіе произвело сильное несогласіе среди членовъ Церкви Галатской, и поэтому ап. Павелъ торжественно писалъ имъ: *Вотъ я, Павелъ, говорю вамъ: если вы обрѣзываетесь, не будетъ вамъ никакой пользы отъ Христа; еще свидѣтельствую всякому человѣку обрѣзывающемуся, что онъ долженъ исполнить весь законъ* (Гал. V, 2—3) и для того чтобы показать отличительное свойство новозавѣтнаго домостроительства, онъ прибавляетъ: *Ибо во Христѣ Іисусѣ ничего не значитъ ни обрѣзаніе, ни необрѣзаніе, а новая тварь* (Гал. VI, 15). Слово *обрѣзаніе* часто употребляется въ иносказательномъ смыслѣ; слова *необрѣзанный* и *необрѣзаніе* употребляются вообще для выраженія злобы и нечестія, и обрѣзать себя для Господа значитъ сдѣлаться вѣрнымъ и послушнымъ Ему (Іер. IV, 4). Іудеи, отказавшіеся отъ Іудейской религіи во время преслѣдованія со стороны Римлянъ, нерѣдко старались изглаживать знакъ обрѣзанія и, вѣроятно, на это-то указываетъ ап. Павелъ въ I посланіи къ Коринѳ. (VII, 18) Новѣйшіе Іудеи доселѣ совершаютъ этотъ обрядъ съ большою торжественностію: дитя приносятъ въ синагогу, и извѣстное лице, называемое *Баалъ-Бериѳомъ*, принимаетъ его на свои руки и раввинъ совершаетъ надъ нимъ обрѣзаніе со многими обрядностями, которыя было бы излишне приводить здѣсь.

Обувь (Дѣян. VII, 33). Между древними народами и на Востокѣ въ настоящее время обувь имѣла много различныхъ формъ, начиная съ сандалій, защищавшихъ подошву ноги и кончая сапогомъ, прикрывавшимъ всю ногу и колѣно. Не легко сдѣлать буквальное описаніе нѣкоторыхъ изъ принадлежностей обуви, именно въ томъ видѣ, въ какомъ носятъ ее въ Египтѣ, Персіи, Турціи и другихъ мѣстахъ. Изъ нѣкоторыхъ мѣстъ Свящ. Писанія намъ извѣстно, что снятіе сапоговъ въ знакъ благоговѣнія было древнимъ обычаемъ на Востокѣ (Нав. V, 15), и такъ какъ въ Свящ. Писаніи нигдѣ не упоминается объ обуви въ числѣ предметовъ священническихъ обязательныхъ облаченій, то думаютъ, что они совершали богослуженіе безъ обуви. Идти босикомъ — служило также выраженіемъ смиренія и покорности (II Цар. XV, 30, Исх. XX, 2—4). Отсюда выраженіе въ псалмѣ (LIX, 10) *на Едома простру сапогъ Мой* означаетъ полное подчиненіе извѣстной страны завоевателю. Снитіе сапога съ чьей либо ноги и врученіе онаго другому лицу служило знаменательнымъ выраженіемъ передачи правъ и привилегій (Руѳ. IV, 7). Но иной смыслъ и значеніе имѣло снятіе сапога, когда невѣстка снимала сапогъ съ ноги своего деверя при старѣйшинахъ, вслѣдствіе его отреченія отъ супружества съ нею (Втор. XXV, 9). Обыкновенныя сандаліи дѣлались изъ куска кожи съ шеи верблюда; они прикрѣплялись двумя ремнями, одинъ изъ которыхъ проходилъ между большимъ и вторымъ пальцемъ, а другой вокругъ пятки и надъ подъемомъ ноги. Отсюда явствуетъ, что подобная



Образцы древней обуви.

обувь легко снималась съ ноги и нисколько не защищала ноги отъ грязи и пыли. Сандаліи никогда не носили въ дому, такъ какъ это считалось нарушеніемъ приличія. При дверяхъ пагодъ Индостана путешественники обыкновенно видятъ множество сандалій, и тотъ-же самый обычай требуется строго Турками даже отъ Христіанъ и иностранцевъ. Деревянныя сандаліи были болѣе употребительны въ Аравіи, въ Іудеѣ, Египтѣ. Необходимость омовенія ногъ послѣ каждой прогулки очевидна, и первымъ знакомъ гостепріимства было доставлять воду для омовенія ногъ (Быт. XXIV, 32, Лк. VII, 44). Развязывать ремни сандалій было дѣломъ рабовъ (Марк. I, 7), равно какъ и омовеніе ногъ (Іоан. XIII, 5—14). Отсюда выраженіе: разрѣшить ремень сапога, или понести предъ кѣмъ обувь или сандаліи, означало рабскую должность.

Обѣдъ и ужинъ (Лук. XIV, 12—24). Обѣды обыкновенно приготовлялись у Евреевъ отъ 10 часовъ утра до полудня и главнымъ образомъ состояли изъ плодовъ, сыра, молока и проч.

Жители Персіи въ настоящее время садятся въ первый разъ за столъ завтракать между 10-ю и 11-ю часами. Болѣе питательная пища подавалась во время обѣда. У Римлянъ въ древнее время обыкновенно обѣдали въ 3 часа, но на Востокѣ, какъ и въ настоящее время въ Персіи, около 6-ти или 7-ми часовъ вечера для того, чтобы избѣгнуть разслабляющаго дѣйствія полуденнаго жара. Передъ тѣмъ какъ садиться за столъ, въ общемъ обычаѣ было умывать руки, что конечно требовалось способомъ употребленія ими пищи. Того же самаго обыкновенія держались Греки и Римляне въ первыя времена, и оно доселѣ еще преобладаетъ на Востокѣ. Фарисеи придали этому обычаю особенное религіозное значеніе, и по ихъ вѣрованію, нарушеніе онаго учениками Господа, считалось большимъ грѣхомъ (Мѳ. XѴ, 2—20, Лк. XI, 38). Во времена Самуила народъ не хотѣлъ ѣсть, пока онъ не благословитъ жертву, и въ этомъ случаѣ въ первый разъ встрѣчается упоминаніе въ Свящ. Писаніи о благословеніи на пищу (I Цар. IX, 13). Впрочемъ, во времена Господа Іисуса Христа было общимъ правиломъ призывать благословеніе или благодареніе передъ принятіемъ пищи (Мѳ. XIѴ, 19, XѴ, 36). Въ болѣе древній періодъ времени Евреи садились за столъ (Быт. XXѴII, 19) подобно тому какъ и древніе Египтяне, а впослѣдствіи древніе Греки и Римляне, но затѣмъ они ввели въ обычай возлежать за столомъ (Амос. ѴI, 4). Столы, вѣроятно, были небольшіе, и нѣсколько столовъ вмѣстѣ употреблялись только въ извѣстныхъ случаяхъ (Быт. XLIII, 32). Пища подавалась на блюдахъ, и гость обмакивалъ свой кусокъ хлѣба въ уксусъ (Руѳ. II, 14)—обычай бывшій во время земной жизни Спасителя (Мѳ. XXѴI, 23). Въ назначеніи мѣстъ за столомъ руководились относительнымъ достоинствомъ приглашенныхъ на обѣдъ лицъ (Лк. XIѴ, 8).

Обѣтованная земля (Быт. XѴ, 18, Исх. XXXIII, 1 и др.)—земля Ханаанская, обѣщанная Господомъ въ наслѣдіе Аврааму, Исааку и Іакову. См. **Палестина**.

Обѣты. Въ Ветхозавѣтной Церкви, кромѣ жертвъ Богу, требуемыхъ закономъ, кромѣ жертвъ праздничныхъ и по усердію, были жертвы *по обѣту* (Лев. XXII, 18, 21). Обѣты давались вѣрующими или въ благодарность Господу за оказанную небесную помощь или при молитвѣ о помощи Божіей. «*И положилъ Іаковъ обѣтъ, сказавъ: если* (Господь) *Богъ будетъ со мною и сохранитъ меня въ пути семъ* (въ Харранъ), *то этотъ камень, который я поставилъ памятникомъ, будетъ* (у меня) *домомъ Божіимъ; и изъ всего что Ты, Боже, даруешь мнѣ, я дамъ Тебѣ десятую часть*» (Быт. XXѴIII, 20). Исполненіе обѣтовъ, какъ бы ни было тяжело, безусловно обязательно. Судія Израильскій Іеѳѳай передъ походомъ на войну съ Аммонитянами далъ обѣтъ Богу принести въ жертву первое что встрѣтитъ его изъ дома его при возвращеніи съ побѣды. Когда Іеѳѳай съ трофеями побѣды приближался къ дому, первою выходитъ на встрѣчу отцу единородная его дочь съ тимпанами и ликами, и счастливый побѣдитель-отецъ вынужденъ вслѣдствіе обѣта лишиться дочери—принесть ее въ жертву (Суд. XI, 30—39). Необдуманно данное Иродомъ Великимъ обѣщаніе на празднествѣ плясавицѣ Саломіи исполнить все чего бы она ни пожелала, имѣло послѣдствіемъ усѣкновеніе главы Іоанна Крестителя (Мрк. ѴI, 17—29). Посему прежде произнесенія обѣта Богу и даже людямъ, требуется строго обдумать, въ состояніи ли мы его выполнить. Нарушеніе же обѣтовъ, данныхъ Богу, составляетъ грѣхъ противъ третьей заповѣди Закона Божія.

Овадія (рабъ Божій)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (I Пар. III, 21) отецъ извѣстныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Іуды.

б) (I Пар. ѴII, 3) мужъ изъ колѣна Иссахарова, одинъ изъ пяти (или по Сирійскому переводу, четырехъ) сыновей Израхіи, потомокъ Саула и одинъ изъ сыновей Ацеля.

в) (I Пар. IX, 16) левитъ, сынъ Шемаіи, одно изъ лицъ, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна и помогавшихъ въ отправленіи церковнаго богослуженія. Можетъ быть, это одно и то же лице, что и Овадія, упоминаемый въ кн. Нееміи (XII, 25).

г) (I Пар. XII, 9) изъ Гадитянъ, перешедшихъ къ Давиду въ укрѣпленіе въ Секелагѣ, о которыхъ между прочимъ сказано въ ст. 8: «*лица львиныя—лица ихъ и они быстры какъ серны на горахъ*».

д) (I Пар. XXѴII, 19) отецъ Ишмаіи, Завулонянинъ, и главный начальникъ надъ колѣномъ Завулоновымъ въ царствованіе Давида.

е) (II Пар. XѴII, 7) изъ князей ц Іосафата, которыхъ вмѣстѣ съ другими левитами онъ посылалъ по городамъ Іудейскимъ для наставленія въ Законѣ.

ж) (II Пар. XXXIѴ, 12) левитъ и одинъ изъ провидцевъ, надсматривавшихъ за поправкою храма въ царствованіе Іосіи.

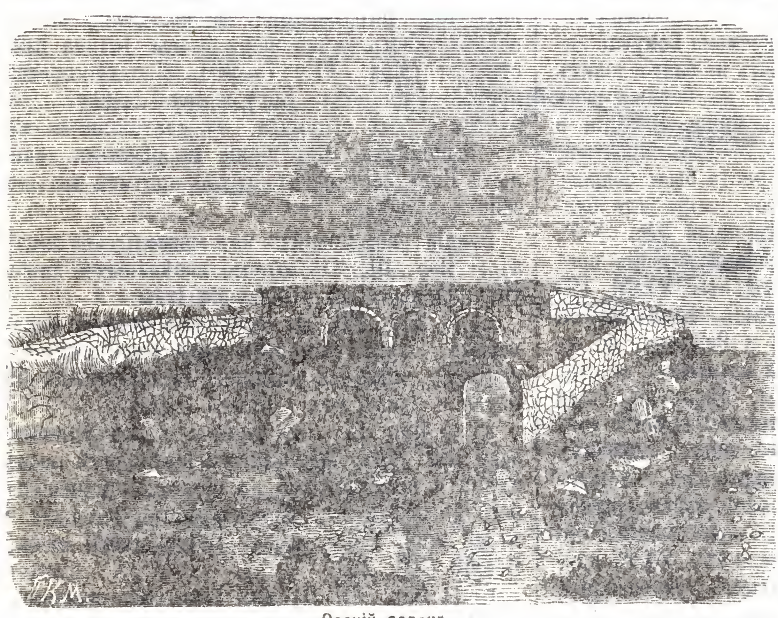
з) (I Ездр. ѴIII, 9) сынъ Іехіэла, который съ 218 своихъ родственниковъ сопровождалъ Ездру

въ Іерусалимъ съ мѣста его плѣна (І Езд. VIII, 9).

и) (Неем. X, 5) одинъ изъ священниковъ во дни Ездры и Нееміи, утвердившій своею подписью и печатью обязательство не имѣть родственныхъ связей съ иноплеменницами и быть вѣрнымъ Богу.

Овалъ (безъ листьевъ, обнаженный) (Быт. X, 28)—восьмой сынъ Іоктана, сына Евера, родоначальникъ Іоктанійскихъ Арабовъ. Мѣстность, избранная ими для жительства, точно неопредѣлена. По Бохарту, она находилась въ Африкѣ, въ Еѳіопіи, около пристани Авалитской; иначе называлась *Евала* (І Пар. І, 22).

Овдій (ІІ Ездр. V, 38). Въ І Ездр. (ІІ, 61) читается: *Хабайя*, а въ кн. Нееміи (VII, 63) *Хаваія*.



Овечій загонъ.

Оведъ (рабъ, служитель)—имя трехъ лицъ:

а) (І Пар. XI, 47) Оведъ изъ Мецован, потомокъ Шешана, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

б) (І Пар. XXVI, 7) изъ сыновъ Шемаіи, внукъ Оведъ-Едома, привратникъ храма.

в) (ІІ Пар. XXIII, 1) отецъ Азаріи, присоединившійся къ первосвященнику Іодаю при возведеніи на престолъ юнаго царя Іоаса.

Оведъ-Едомъ (служитель Едома) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (ІІ Цар. VI, 10—12) Геѳянинъ, въ домѣ котораго былъ установленъ на нѣкоторое время Ковчегъ Завѣта. См. **Аведдаръ.**

б) (І Пар. XV, 18, 21, 24) левитъ, Мераритянинъ, одинъ изъ привратниковъ при храмѣ, принимавшій также участіе въ церковномъ пѣвческомъ хорѣ.

в) (ІІ Пар. XXV, 24) владѣлецъ дома, въ которомъ временно находился Ковчегъ Завѣта. Іоасъ, ц. Израильскій, въ царствованіе Амасіи, разрушивъ стѣну Іерусалимскую, взялъ все золото и серебро и всѣ сосуды, находившіеся въ Домѣ Божіемъ у Оведъ-Едома, и сокровища дома царскаго.

Овенъ, баранъ (Быт. XXXI, 38, Исх. XXIX, 15—20, Лев. V, 15, Числ. V, 8, Втор. XXXII, 14 и др.). Овны или бараны изъ мелкаго скота составляли важный и высоко цѣнимый родъ жертвенныхъ животныхъ, употребляемыхъ при жертвѣ всесожженія, при благодарственныхъ и мирныхъ жертвахъ, также и въ жертвахъ повинности. Они приносились въ общественныхъ и частныхъ жертвахъ, особенно при очистительныхъ жертвахъ назореевъ, при посвященіи священниковъ, въ жертвахъ новомѣсячій и вообще въ жертвахъ праздничныхъ. Число ихъ при жертвоприношеніяхъ было не одинаково: иногда приносился въ жертву одинъ овенъ, иногда два, часто семь, разъ даже принесено было во всесожженіе тысяча овновъ (І Пар. XXIX, 21). При всенародныхъ жертвоприношеніяхъ, какъ напр. въ Пасху и при освященіи храма, число приносимыхъ въ жертву овновъ было гораздо больше (ІІІ Цар. VIII, 5, ІІ Пар. XXIX, 32).

Овечьи ворота (Неем. XII, 39)—называются иначе Геѳсиманскими, или воротами Св. Дѣвы Маріи, или первосвященника Стефана, такъ какъ вели къ Геѳсиманіи и къ гробницамъ Пресв. Дѣвы Маріи и первомученика архідіакона Стефана. Называются Овечьими потому, что Бедуины даже доселѣ прогоняютъ черезъ эти ворота овецъ въ городъ для продажи, тогда какъ въ древности черезъ нихъ гоняли овецъ, частію на городской рынокъ, частію для жертвоприношеній. Лежатъ они по восточной стѣнѣ Іерусалима на с. отъ мечети Омара или древняго мѣстоположенія храма Соломонова; на ю. отъ нихъ Овчая купальня или Виѳезда.

Овчія ворота во времена Нееміи были возобновлены священниками (Неем. III, 1).

Овидъ (служащій, услужливый)—имя двухъ лицъ:

а) (Руѳь IV, 21, 22) сынъ Вооза отъ Руѳи Моавитянки, отецъ Іессея, отца Давида. Онъ упоминается въ Евангеліи Матѳея (I, 5) и Луки (III, 32) въ числѣ прямыхъ предковъ Господа Іисуса.

б) (I Пар. II, 37, 38) сынъ Ефлала и потомокъ Шешана, одного изъ главъ поколѣнія Іудина отъ Іархи, Египетскаго раба, и дочери Шешана.

Овилъ (съ Арабскаго — владѣющій многими верблюдами, или пасущій верблюдовъ) (I Пар. XXVII, 30)—Измаильтянинъ. Значеніе его имени объясняется его занятіемъ, именно что онъ былъ начальникомъ надъ верблюдами Давида.

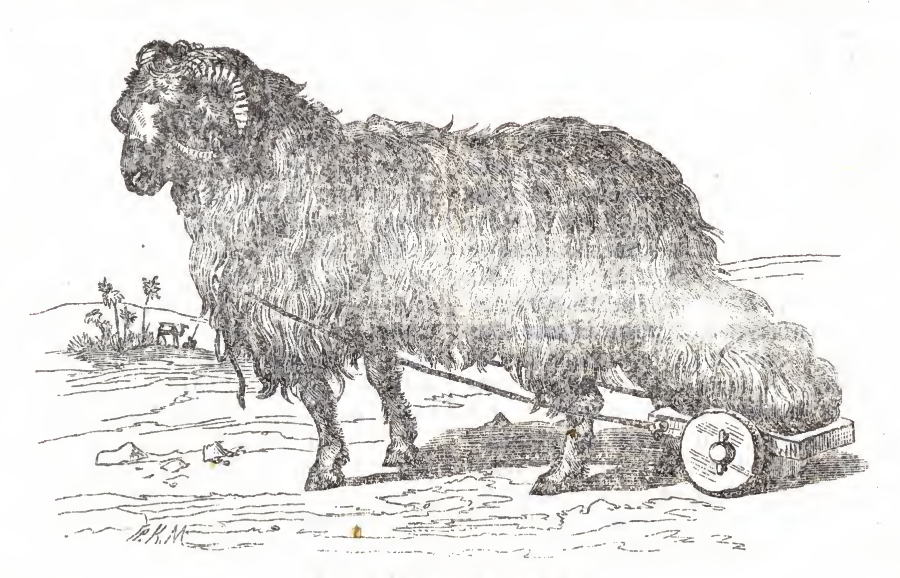
Овиѳъ (II Ездр. VIII, 32) — изъ сыновъ Адина, сынъ Іонаѳа одинъ изъ начальниковъ по племенамъ ихъ и по старѣйшинству, вышедшихъ съ Ездрою изъ Вавилона въ царствованіе Артаксеркса. Въ I Ездр. (VIII, 6) онъ называется: *Еведъ.*

Овощи, зелень и всякія огородныя растенія (Быт. I, 30, Іов. XXXIX, 8, Пс. XXXVI, 2, Прит. XV, 17, Лк. XI, 42, Рим. XIV, 2)—сюда относятся: зелень и огородныя растенія вообще, дыни, тыквы, огурцы, лукъ, чеснокъ, бобы, горохъ, тминъ, укропъ, мята, горькія травы, и проч. и проч. См. о нихъ подъ ихъ названіями.

Овоѳъ (мѣхи, по другимъ: ямы, пещеры) (Числ. XXXIII, 43) — станъ Евреевъ въ пустынѣ, слѣдовавшій за станомъ въ Пунонѣ и на пути въ Іимъ-Аваримъ, на предѣлахъ Моава.

Овчая купель. См. **Виѳезда.**

Овца (Быт. IV, 2). Древніе Израильскіе патріархи были пастырями и занимались преимущественно разведеніемъ овецъ и другаго мелкаго скота. Стада овецъ у нихъ были такъ многочисленны во времена патріарховъ, что составляли главное ихъ богатство. Вотъ почему у Евреевъ уходъ за овцами считался самымъ древнимъ и самымъ почетнымъ занятіемъ (Исх. III, 1, I Цар. XVI, 11). Ревекка, Рахиль и всѣ семь дочерей священника Іофора занимались овцеводствомъ (Исх. II, 16). Патріархъ Іаковъ пасъ стада овецъ Лавана; Моисей пасъ овецъ у Іофора, тестя своего, священника Мадіамскаго. «*Меса, ц. Моавитскій, былъ богатъ скотомъ, и присылалъ царю Израильскому по сту тысячъ овецъ*» (IV Цар. III, 4). Овцы Сиріи отличались длинными широкими хвостами (курдюкъ), нароставшими вслѣдствіе обилія и избытка жира. Овцы и козлы, какъ то было въ древнія времена, паслись на одномъ пастбищѣ (Быт. XXX, 35), и этотъ обычай нѣсколько объясняетъ знаменательныя слова Спасителя въ бесѣдѣ о Страшномъ Судѣ (Мѳ. XXV, 32—33). Боязливость, кротость и безпомощность овецъ въ то время, когда онѣ отстаютъ отъ стада, равнымъ обра-



Овца Сирійская.

зомъ опасность, которая тогда окружаетъ ихъ, кратко, все то, что служитъ отличительною чертою этого животнаго, очень нерѣдко упоминается иносказательно свящ. писателями, какъ напр. II Пар. XVIII, 16, Пс. CXVIII, 176, Исаiи XI, 6, LIII, 6, 7, Мих. V, 8, Мѳ. IX, 36. Заблудшая овца служитъ образомъ человѣка, отступившаго отъ вѣры: онъ оставилъ стадо, и отступилъ отъ Бога, удалился въ страну пустынь и сѣни смертной, лишился возможности возвратиться и никогда не возвратится, доколѣ Великiй Пастырь не обрящетъ его, и не водворитъ его снова на зеленыхъ пастбищахъ и на водахъ тихихъ. Пастырь или пастухъ постоянно находился съ своими стадами днемъ и ночью для того, чтобы считать, собирать, вести и охранять ихъ (Быт. XXXI, 39, Лк. II, 8), и при немъ часто находились собаки (Iов. XXX, 1). Забота пастырей о своихъ овцахъ отличалась постоянствомъ и особенною нѣжностiю, и его влiянiе надъ ними было очень сильно (Ис. XL, 11, Iоан. X, 1—16). Въ В. З. слово *пастырь* употребляется иносказательно для означенiя Iеговы (Пс. LXXIX, 2) и царей (Iез. XXXIV, 10), но въ Н. З. оно означаетъ собственно Господа Iисуса Христа (Iоан. X, 11 и пр. Евр. XIII, 20, I Петр. V, 4). Впослѣдствiи словомъ *пастырь* стали называться служители Евангелiя, а пасомые ими—словеснымъ стадомъ. На пастыряхъ лежала обязанность ежедневно считать овецъ, и можетъ быть не разъ и они отвѣчали за каждую пропавшую овцу (Быт. XXXI, 38, 39, Исх. XXII, 12). Они необходимо должны быть достаточно внимательными и сильными, чтобы защищать стадо отъ нападенiя хищныхъ звѣрей. Примѣръ Iакова пастыря въ этомъ отношенiи не служитъ единственнымъ примѣромъ: «*я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи, и сонъ мой убѣгалъ отъ глазъ моихъ*» (на стражѣ при стадѣ овецъ) (Быт. XXXI, 40). Козелъ обыкновенно шелъ впереди стада въ качествѣ главнаго руководителя. Такъ мы читаемъ въ кн. Iеремiи (L, 8) о козлахъ, идущихъ *впереди стада овецъ*. Отсюда выраженiе у Iер. (XXV, 35, 36): «*И не будетъ убѣжища пастырямъ и спасенiя вождямъ стада. Слышенъ вопль пастырей и рыданiе вождей стада, ибо опустошилъ Господь пажить ихъ*». Иногда только что родившагося ягненка приносили въ палатку и кормили его тамъ какъ щенка. Этотъ обычай неподражаемо трогательно описанъ въ притчѣ пр. Наѳана: «*У бѣднаго не было ничего, кромѣ одной овечки, которую онъ купилъ маленькую, и выкормилъ, и она выросла у него вмѣстѣ съ дѣтьми его, отъ хлѣба его она ѣла, и изъ его чаши пила, и на груди у него спала, и была для него какъ дочь*» (II Цар. XII, 3). Въ Арменiи нерѣдко приходилось видѣть пастуховъ, несущихъ за пазухой ягнятъ изъ своихъ стадъ. Эти овечки были еще слишкомъ слабы, чтобы пастись вмѣстѣ съ прочими овцами, и вотъ несутъ ихъ къ молодымъ овцамъ для кормленiя ихъ овечьимъ молокомъ. Такое нѣжное отношенiе къ ягнятамъ сопоставлено пр. Исаiею въ отшенiи Мессiи къ вѣрующимъ: «*Какъ пастырь Онъ будетъ пасти стадо Свое, агнцевъ будетъ брать на руки и носить на груди Своей, и водить дойныхъ*» (XL, 11). Сезонъ стрижки овецъ былъ временемъ великаго торжества, такъ сказать наградою за весь трудъ и опасность протекшаго года (I Цар. XXV, 8—11, II Цар. XIII, 23). Стада овецъ собирались тогда въ непокрытую ограду, называемую *овчимъ дворомъ* (Числ. XXXII, 16, Iоан. X, 16). Здѣсь связывали овцамъ ноги и затѣмъ стригли ихъ. Въ сосѣдствѣ пасущихся стадъ нерѣдко воздвигалось сторожевое зданiе, съ котораго легко можно было видѣть и оповѣстить наступающую для стадъ опасность. Оно называлось *башнею стада* (Мих. IV, 8). Шерсть овецъ на Востокѣ, большею частiю цвѣтомъ бѣлая, вѣроятно употреблялась женщинами на одежду (Лев. XIII, 47, Притч. XXXI, 13). Она составляла часть подати, платимой Моавитянами Израилю (IV Цар. III, 4), и составляла общiй предметъ торговли (Iезек. XXVII, 18). Мясо овецъ, особенно баранье и ягнятъ было, какъ и доселѣ, самымъ любимымъ кушаньемъ у Бедуиновъ. Оно подавалось и на важныхъ боярскихъ столахъ (III Цар. IV, 23). Молоко овечье также было въ употребленiи (Втор. XXXII, 14). Что овцы, особенно барашки, и овны приносились въ жертву это извѣстно, и для этого при Iерусалимскомъ храмѣ ихъ выставляли на продажу (Iоан. II, 14). Земли, особенно благопрiятствовавшiя овцеводству, были: равнина Саронская (Ис. LXV, 10), гора Кармилъ и Галаадъ (Мих. VII, 14), Васанъ (Iез. XXXIX, 18).

Огадъ (любить, соединяться вмѣстѣ) (Быт. XLVI, 10) — третiй сынъ Симеона, сына патрiарха Iакова.

Огелъ (домъ) (I Пар. III, 20) — четвертый сынъ Зоровавеля.

Огола (имѣющая свой шатеръ) (Iез. XXIII, 4). Пророкъ Iезекiиль, чтобы выразить отпаденiе десяти колѣнъ Самарiи отъ Бога и ихъ идолопоклонническое подражанiе развращеннымъ

окрестнымъ языческимъ народамъ, называетъ ихъ симъ символическимъ именемъ.

Огонь (Быт. XIX, 24, XXII, 6, Исх. III, 2). Обыкновенное свойство и употребленіе огня хорошо извѣстно. Въ Свящ. Писаніи огонь нерѣдко соединяется съ явленіями Божества, какъ напр. при Синаѣ. Тоже самое мы читаемъ въ XVII псалмѣ (ст. 9) и въ пѣсни Аввакума. Господь Іисусъ Христосъ при второмъ пришествіи, по слову апостола, явится *въ пламенѣющемъ огнѣ* (II Сол. I, 8). Сошествіе Св. Духа въ день Пятидесятницы на апостоловъ было въ видѣ огненныхъ языковъ. Въ ветхозавѣтныя времена огонь сходилъ отъ Бога и пожиралъ приготовленную жертву. Онъ снисшелъ съ неба при освященіи Скиніи свидѣнія и по повелѣнію Божію его никогда не должно было гасить. Во многихъ древнихъ религіяхъ огонь считался священною эмблемою—представителемъ солнца. Поклонники Молоха проводили дѣтей своихъ черезъ огонь (IV Цар. XVII, 17). Священный огонь иногда носили передъ войскомъ передъ вступленіемъ въ битву. Евреямъ не дозволялось возжигать огонь въ своихъ жилищахъ въ день субботній (Исх. XXXV, 3). Въ этотъ священный день не должно было оказывать никакой чести огню ни въ какомъ видѣ. Въ земледѣльческой сторонѣ, какова Палестина, въ которой въ извѣстныя времена года трава и пастбища дѣлаются легко возгораемыми, тамъ малѣйшая неосторожность съ огнемъ можетъ производить громадные пожары и опустошенія. Потому-то по закону Моисееву предписывалось слѣдующее: «*Если появится огонь и охватитъ тернъ, и выжжетъ копны, или жатву, или поле, то долженъ заплатить кто произвелъ сей пожаръ*» (Исх. XXII, 6). Слово *огонь* нерѣдко употребляется какъ метафора для означенія тяжкаго испытанія или великой потери. Послѣднимъ дѣломъ огня будетъ кончина міра. «*Въ то время небеса съ шумомъ прейдутъ, стихіи же, разгорѣвшись, разрушатся, земля и всѣ дѣла на ней сгорятъ*» (II Петр. III, 10—11) и «*огнемъ будетъ испытано дѣло каждаго, каково оно*» (I Кор. III, 12—15). Наконецъ горѣніемъ въ неугасимомъ огнѣ изображается ужасное состояніе грѣшниковъ въ аду (Откров. XIV, 10, XX, 10). Съ огнемъ сравнивается пламенная любовь въ сердцѣ (Пѣс. Пѣс. VIII, 6), необузданный языкъ человѣка (Притч. XVI, 27, Іак. III, 5 и далѣе), слово Божіе (Іер. XXIII, 29) и даже самъ Господь называется *огнемъ поядающимъ* (Втор. IV, 24, Евр. XII, 29).

Огурцы (Числ. XI, 5)—огородное растеніе, хорошо извѣстное на Востокѣ, особенно въ Египтѣ. Огурцы, дыни и лукъ въ настоящее время составляютъ главныя произведенія Египта. Огурцы встрѣчаются во множествѣ видовъ; нѣкоторые изъ нихъ высоко цѣнятся за свои медицинскія свойства. Для защиты огурцовъ отъ воровъ и птицъ въ центральномъ мѣстѣ огорода устраивается земляная насыпь, съ которой можно обозрѣть всю мѣстность занятую огородомъ и наверху ея ставится небольшой шалашъ для сторожа. Впродолженіе двухъ или трехъ мѣсяцевъ этотъ бѣдный сторожъ исполняетъ свою трудную обязанность не смотря на бури и непогоду. Пророкъ Исаія уподобляетъ городъ Іерусалимъ, аллегорически называемый дочерью Сіона, *шатру въ виноградникѣ, шалашу въ огородѣ* (I, 8). Какъ эти лачуги покидались сторожами, когда съ огородовъ убирались огурцы, подобнымъ образомъ великая столица служила временнымъ убѣжищемъ, но въ скоромъ времени подобно имъ долженствовала быть разрушена и покинута. Это пророчество исполнилось въ различныхъ бѣдствіяхъ Іерусалима и особенно тогда, когда Іудеи были отведены въ плѣнъ въ Вавилонъ (II Пар. XXXVI, 19). Подобное же иносказаніе употреблено въ кн. Іова (XXVII, 18). Что огурцы составляли вкусный огородный плодъ, видно изъ слѣдующаго. Евреи плакали, вспоминая о дыняхъ и огурцахъ Египетскихъ (Числ. XI, 5). Въ Палестинѣ огурцы первоначально появляются въ апрѣлѣ и маѣ и растутъ до іюля. Длинные змѣевидные огурцы поступаютъ въ продажу въ іюлѣ. Маленькіе огурчики или корнишоны привозятся на рынки Египта не ранѣе сентября мѣсяца.

Огъ (по Гезенію и Фюрсту—исполинъ, великанъ) (Втор. III, 11)—царь Васанскій, не дозволявшій перехода Израильтянъ черезъ свои владѣнія и побѣжденный со всѣмъ своимъ народомъ Израильтянами при Моисеѣ (Числ. XXI, 33 — 35). Знаменитыя побѣды Израильтянъ надъ Огомъ, ц. Васанскимъ, и надъ Сигономъ, ц. Аморрейскимъ, произвели тогда сильное впечатлѣніе на народы Ханаанскіе, такъ что они пали духомъ (Нав. II, 10, 11). Іудеи радостно вспоминали объ этихъ побѣдахъ до позднѣйшихъ временъ (Пс. CXXXIV, 10—13, Неем. IX, 22). Одръ Ога, упоминаемый въ кн. Второзаконія (III, 11) изображенъ въ слѣдующемъ видѣ: «*одръ желѣзный... длина его девять локтей, а ширина его четыре локтя, локтей мужескихъ*».

Одедъ (возстановляющій, утверждающій)—имя двухъ лицъ:

а) (II Пар. XV, 1—8) отецъ Азаріи, одного изъ пророковъ при Іудейскомъ ц. Асѣ.

б) (II Пар. XXVIII, 9—15) пророкъ Господень, современникъ Ахаза, ц. Іудейскаго, и Факея, ц. Израильскаго. Когда Израильтяне побѣдоносно возвращались въ Самарію изъ похода на Іудею, Одедъ убѣждалъ Израильтянъ дать свободу плѣненнымъ ими Іудеямъ (двѣсти тысячъ женъ, сыновей и дочерей) и возвратить взятую ими воинскую добычу. «*Господь Богъ во гнѣвѣ на Іудеевъ предалъ ихъ въ руку вашу». — А развѣ на самихъ васъ нѣтъ вины предъ Господомъ?*» сказалъ Одедъ предъ войскомъ. И всѣ плѣнные Іудеи были накормлены, одѣты и обуты, помазаны елеемъ и отпущены въ Іерихонъ къ братьямъ ихъ.

Одежда восточная и особенно Евреевъ (Мѳ. XXIV, 18). Искусство приготовлять одежду было извѣстно на Востокѣ съ древнѣйшихъ временъ. Первоначально вмѣсто одежды употреблялись кожи животныхъ (Быт. III, 21). разводился преимущественно въ Египтѣ, хлопокъ также произрасталъ здѣсь въ изобиліи и былъ въ большомъ употребленіи. Сомнительно, чтобы слова, выражающія понятія о шелкѣ означали въ Библіи ткань, извѣстную въ настоящее время подъ этимъ названіемъ. Евреямъ было нарочито запрещено закономъ носить одежду льняную или шерстяную, по мнѣнію нѣкоторыхъ, на томъ основаніи, что подобная ткань имѣла отношеніе къ языческому богослуженію; другіе же, основываясь на словахъ Іосифа Флавія, думаютъ, что подобныя одежды воспрещалось носить потому, что ихъ преимущественно носили священныя лица. Одежды вообще приготовлялись и дѣлались женщинами, какъ то можно видѣть изъ кн. Притчей (XXI, 13, 19, 24). Азіятскій фасонъ одежды, какъ то видно изъ прилагаемаго при семъ рисунка, остается почти неизмѣнимымъ изъ вѣка въ вѣкъ, и это обстоятельство проливаетъ много свѣта, вслѣдствіе новѣйшихъ

Образцы Восточныхъ одеждъ.

Одежды восточныхъ жителей вообще были длинныя, широкія и свободно прикрывали все тѣло. Красота одежды состояла въ тонкости и цвѣтѣ матеріи, изъ которой дѣлалась одежда. Касательно цвѣтовъ должно замѣтить, что свѣтлый цвѣтъ служилъ символомъ довольства. «*Да будутъ во всякое время одежды твои свѣтлы*», говоритъ Соломонъ (Екклез. IX, 8). Голубой цвѣтъ былъ любимымъ у Іудеевъ и считался священнымъ, такъ какъ былъ преобладающимъ цвѣтомъ въ завѣсахъ Скиніи свидѣнія и въ священническихъ одеждахъ. Онъ былъ также весьма уважаемъ въ Персіи. Одежды пурпуровыя и багрянаго цвѣта служили отличіемъ богатыхъ и почетныхъ лицъ. Главный матеріалъ, изъ котораго приготовлялись одежды, состоялъ изъ шерсти, льна и шелка, впрочемъ во многихъ мѣстахъ Свящ. Писанія трудно рѣшить вопросъ—хлопчатобумажныя или льняныя матеріи упоминаются тамъ. Какъ кажется, употреблялись и тѣ и другія. Ленъ въ древности изслѣдованій, на форму одежды Евреевъ въ частности. Можно думать, что ихъ обыкновенная одежда состояла изъ *внутренней одежды* (бѣлья), *наружной одежды, пояса и сандалій.*

Одною изъ самыхъ древнихъ и простыхъ одеждъ былъ кусокъ полотна льнянаго или хлопчатобумажнаго, обвиваемый вокругъ чреслъ и достигавшій до колѣнъ. Это единственная одежда Арабовъ. Подобный кусокъ составляетъ также внутреннюю одежду, и онъ бываетъ такъ незначителенъ, что лица не имѣющія кромѣ сего никакой другой одежды считаются какъ-бы обнаженными (Ис. XX, 2—4). Тоже говорится о Петрѣ, что онъ опоясался одеждою, потому что былъ нагъ (Іоан. XXI, 7). Въ лучшей отдѣлкѣ эта внутренняя одежда дѣлалась шире и длиннѣе и имѣла рукава; она иногда изготовлялась на ткацкомъ станкѣ и не имѣла швовъ (Исх. XXVIII, 32). *Хитонъ* Спасителя *былъ не сшитый, а весь тканый*

сверху (Іоан. XIX, 23). Выраженіе—*рубашки и платья* (Дѣян. IX, 39) очевидно означаетъ внутреннюю и внѣшнюю одежду. Выраженіе въ кн. пр. Даніила (III, 21)—*исподнее и верхнее платье, головныя повязки и прочія одежды* означаетъ по порядку: широкое нижнее бѣлье, или широкіе развивающіеся панталоны, мантіи, а быть можетъ и тюрбаны. Внутренняя одежда первоначально была очень простою, какъ выше указано нами; затѣмъ другой кусокъ одежды перебрасывался через плечо и прикрывалъ руки. Съ обѣихъ сторонъ онъ застегивался и простирался до колѣнъ. Въ настоящее время это составляетъ обычную одежду въ Аравіи. Впослѣдствіи появились рукава, сначала до локтей, а потомъ до кисти руки. Такая одежда очень походила на рубашку, за исключеніемъ отверстія для шеи. Рукава этой одежды дѣлаются у Арабовъ широкими и открытыми, и поэтому ее всегда легко сбросить. Выраженіе *обнажать мышцу* (Ис. LII, 10) означаетъ устраненіе всѣхъ препятствій самымъ могущественнымъ членамъ тѣлеснаго организма, дабы онъ могъ дѣйствовать во всей своей силѣ. Какъ часть нижней одежды, совершающій священнослуженіе священникъ, ради особенныхъ случаевъ, долженъ былъ носить льняные панталоны, *для прикрытія тѣлесной наготы отъ чреслъ до голеней* (Исх. XXVIII, 42).

Пояса. Такъ какъ одежды приготовлялись длинныя и свободно спускались до самыхъ ногъ, то ихъ обыкновенно препоясывали вокругъ чреслъ поясами. Это придавало фигурѣ красивый видъ и предохраняло отъ запутыванія во время труда или движенія. По сему выраженіе—*препоясывать чресла* сдѣлалось знаменательнымъ образнымъ выраженіемъ, означающимъ готовность къ службѣ, дѣятельности и бдительности, тогда какъ другое выраженіе—*снимать поясъ* означало предаваться покою и праздности (IV Цар. IV, 29, Іов. XXXVIII, 3, Ис. V, 27, Іер. I, 17, Лук. XII, 35, Дѣян. XII, 8, I Петр. I, 13). Пояса дѣлались изъ ремней, хлопчатобумажной матеріи или изъ кожи и бывали 6-ти вершковъ и болѣе въ ширину, съ прикрѣпленною посреди пряжкою, посредствомъ которой можно было расширять и уменьшать длину пояса. Иногда пояса дѣлались изъ виссона или льняной матеріи (Іезек. XVI, 10) и часто украшались богатыми металлическими украшеніями, драгоцѣнными камнями или золотымъ шитьемъ. Поясъ употреблялся иногда и для того, чтобы носить на немъ оружіе (II Цар. XX, 8), деньги и другія вещи, обыкновенно носимыя въ карманѣ. Полная привязанность народа Божія къ служенію Ему иносказательно поясняется *поясомъ, близко лежащимъ къ чресламъ человѣка* (Іер. XIII, 11). Точно также правда и вѣрность называются у пророка (Ис. XI, 5) *препоясаніемъ Обѣтованнаго Мессіи*.

Верхняя или наружная одежда (Мѳ. XXI, 8, V, 40) вѣроятно состояла изъ четыреугольнаго или длиннаго куска бумажной матеріи въ два или три ярда въ длину и, можетъ быть, въ два ярда въ ширину. Подобныя одежды носятся въ настоящее время Арабами. Означенная одежда просто обвивалась вокругъ тѣла, какъ защита отъ непогоды, и въ случаѣ надобности ее можно было перебрасывать черезъ плечо и подъ руку—это было нѣчто въ родѣ настоящихъ Индѣйскихъ покрывалъ,—и укрѣплялась на плечахъ двумя пряжками. Арабы перебрасываютъ эту одежду сверхъ лѣваго плеча и подъ правую руку, и такимъ образомъ прикрываютъ все тѣло, оставляя обнаженною только правую руку. У бѣдныхъ людей такая одежда служила ночнымъ покрываломъ (Исх. XXII, 26, 27, Іов. XXIV, 7). Это, вѣроятно, та самая одежда, или льняной покровъ, на который указывается въ Евангеліи Матѳея (V, 40), и который иначе въ русской Библіи называется верхнею одеждою, или милотью (IV Цар. II, 8). Полагаютъ, что обшивка по краямъ этой одежды, или шелковыя кисти съ голубыми нитями (Числ. XV, 38) помѣщались по сторонамъ, или краямъ (Мѳ. XXIII, 5). Ихъ доселѣ еще можно видѣть на древнихъ изображеніяхъ. Во время зимы носились мѣховыя или кожаныя одежды, какъ это существуетъ и въ настоящее время въ Восточныхъ странахъ. Въ IV кн. Цар. (I, 8) и въ кн. пр. Захарія (XIII, 4), быть можетъ, разумѣется, одежда изъ шерсти овецъ или козьяго мѣха. Обычныя кожаныя одежды подобнаго рода преимущественно носились людьми самыми бѣдными и низшимъ классомъ (Евр. XI, 37), но мѣховыя одежды цѣнились иногда очень дорого и составляли часть царскихъ украшеній. Овечья одежда (Мѳ. VII, 15) считалась образомъ невинности и кротости и символически служила къ разоблаченію лжепророковъ, которые на самомъ дѣлѣ были хищные и прожорливые волки, жаждущіе гибели человѣческой. Слово *«синдоны»*, употребленное въ кн. Судей (XIV, 12, 13), или рубашки изъ тонкаго полотна, означаетъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, одежду, носимую непосредственно за теплою мѣховою одеждою и вѣроятно была

та же самая, о которой говорится подъ общимъ именемъ: покрывала, плащаницы, епанчи и др. (Притч. XXXI, 24, Ис. III, 23, Мрк. XV, 46). Покрывало, упоминаемое въ Евангеліи Марка (XIV, 51) вѣроятно составляло постельную принадлежность, которую въ случаѣ надобности поспѣшно набрасывали на себя и обвивали вокругъ всего тѣла. Арабы пользуются и во время дня тою же самою одеждою, которая служитъ имъ для спанья и прикрытія ночью.

Различіе между мужскою и женскою одеждою на Востокѣ не такъ рѣзко обозначается, какъ у насъ. Впрочемъ между тою и другою все-таки было нѣкоторое различіе. Моисей нарочито воспретилъ всякій обмѣнъ одеждъ между двумя полами. Подобное переодѣванье было общимъ въ языческихъ странахъ и соединялось съ идолопоклонническимъ развратомъ. Общая одежда женщинъ, по всей вѣроятности, была такъ же проста и недорога, какъ и у мужчинъ. Широкая, развѣвающаяся верхняя одежда съ запонками, или пряжкою на груди, и покрывало, по всей вѣроятности, были главными принадлежностями оной. Покрывало у дѣвицъ считалось знакомъ скромности. Такъ, объ Ревеккѣ говорится, что *она взяла покрывало и покрылась* (Быт. XXIV, 65). Оно служило также знакомъ покорности, или почтенія у женщинъ замужнихъ (I Кор. IX, 3—10). Въ пророчествахъ Исаіи встрѣчается точное описаніе различныхъ предметовъ женской одежды у Евреевъ (Ис. III, 15—23). *«Въ тотъ день отниметъ Господь красивыя цѣпочки на ногахъ и звѣздочки, и луночки, серьги, и ожерелья, увясла и запястья, и пояса, и сосудцы съ духами, и привѣски волшебныя, перстни и кольца въ носу, верхнюю одежду и нижнюю, и платки, и кошельки, свѣтлыя тонкія епанчи и повязки, и покрывала. И будетъ вмѣсто благовонія зловоніе, и вмѣсто пояса будетъ веревка, и вмѣсто завитыхъ волосъ—плѣшь, и вмѣсто широкой епанчи—узкое вретище, вмѣсто красоты—клеймо»*.

Платки (Дѣян. XIX, 12) были въ общемъ употребленіи у Евреевъ, и, по свидѣтельству путешественниковъ, жители Восточныхъ странъ доселѣ носятъ платки въ своихъ рукахъ. Платки такого рода нерѣдко бываютъ прекрасно изукрашены шитьемъ.

Опоясаніе (Быт. III, 7, Дѣян. XIX, 12). Несомнѣнно, что означенная часть одежды у Евреевъ по виду и цѣли существенно походила на передники и фартуки, которые употребляются и въ настоящее время.

Сандаліи, сапоги. См. **Обувь.**

Кидаръ (Исх. XXXIX, 28), или головныя повязки (Исх. XXVIII, 40), повидимому, составляли часть только первосвященническихъ и священническихъ одеждъ. Кидаръ первосвященника составлялъ величественный головной уборъ, дѣлаемый изъ виссона и красиво расположенный складками. На передней части кидара была слѣдующая знаменательная надпись: *Святыня Господня.* Головныя повязки, какъ можно видѣть изъ кн. Исаіи (III, 22), составляли часть женской одежды; но доселѣ достовѣрно неизвѣстно, изъ какой матеріи дѣлались у Евреевъ головныя повязки, или какой былъ образецъ по которому они дѣлались и способъ какъ ихъ носили. Восточныя женщины еще доселѣ особенно гордятся своими тіарами, или тюрбанами. По мнѣнію нѣкоторыхъ, слово, употребленное въ означенномъ мѣстѣ кн. пр. Исаіи, означаетъ тонкій золотой, или серебряный кружокъ, составлявшій блестящую наколку. Указанія на иностранные, или греческіе и римскіе головные уборы встрѣчаются въ Свящ. Писаніи рѣдко.

Разноцвѣтная одежда. Трудно сказать, дѣлалась-ли подобная одежда изъ матерій разныхъ цвѣтовъ, сшитыхъ вмѣстѣ, или состояла просто изъ одного куска матеріи, окрашеннаго разными красками. По всей вѣроятности, подобная одежда служила и служитъ знакомъ отличія на Востокѣ. По словамъ англичанина Роберта, для красивыхъ и любимыхъ дѣтей доселѣ дѣлаютъ на Востокѣ подобную одежду. Кармазиновыя, пурпуровыя и другихъ цвѣтовъ матеріи часто очень искусно сшиваются для подобной одежды. Мусульманскія дѣти носятъ по временамъ куртки, вышитыя золотомъ и шелкомъ различныхъ цвѣтовъ. Думаютъ, что дитя, одѣтое въ подобную разноцвѣтную одежду, предохраняется отъ вліянія злыхъ духовъ, такъ какъ вниманіе ихъ отвлекается отъ красоты ребенка красотою одежды Дѣти носятъ эту одежду большею частью до 8-ми лѣтняго возраста, хотя между древними народами существовалъ, кажется, обычай, на который указывается и въ Библіи, носить ее и болѣе продолжительное время. *На Θамари,* какъ извѣстно изъ II кн. Царствъ (XIII, 18), *была разноцвѣтная одежда, ибо такія верхнія одежды носили царскія дочери-дѣвицы.* Прибавленіями къ Еврейской одеждѣ, между прочимъ, служатъ: ожерелья, браслеты, кольца, серьги и т. п. Носовыя и ушныя серьги находятся въ большомъ употребленіи на Востокѣ. По свидѣтельству англичанина Чардэна, почти

всякая дѣвушка или женщина въ Аравіи и Персіи носитъ кольцо въ лѣвой ноздрѣ.

Нитка, упоминаемая въ кн. Бытія (XIV, 23), по мнѣнію нѣкоторыхъ, означаетъ тотъ снурокъ, на который нанизывались драгоцѣнные камни, составляющіе ожерелье. Браслеты, или запястья носили лица какъ мужескаго, такъ и женскаго пола на обѣихъ рукахъ (II Цар. I, 10), а женщины иногда также и на ногахъ (Ис. III, 19—20). Женщины въ Персіи и Аравіи носятъ вокругъ ладыжекъ ногъ цѣпочки, украшенныя маленькими колокольчиками (Ис. III, 16). Ручныя зеркала, сдѣланныя изъ расплавленной бронзы и прекрасно полированныя, составляли также общее дополненіе къ женскому убранству. Ихъ обыкновенно носили или въ рукѣ или на шнуркѣ на шеѣ. См. **Зеркало**.

Всѣ греческія и римскія женщины безъ исключенія носили длинные волосы. На убранство ихъ они употребляли все свое время, располагая въ различныхъ формахъ и убирая ихъ различными украшеніями, какъ то мы видимъ на древнихъ медаляхъ и статуяхъ. Апостолы осуждаютъ подобныя заботы объ украшеніи волосъ женщинами, какъ доказательство ихъ тщеславія, несогласнаго со скромностью женщины Христіанки (I Тим. II, 9—10, I Петр. III, 3—4).

Въ кн. Второзаконія (VIII, 4) мы читаемъ, что одежда Евреевъ не ветшала впродолженіе ихъ 40-лѣтняго странствованія; нѣкоторые понимаютъ это въ буквальномъ смыслѣ и полагаютъ, что одежды дѣтей чудесно увеличивались во время длиннаго пути, по мѣрѣ ихъ возрастанія; по мнѣнію же другихъ, Евреи въ такомъ множествѣ спабжены были платьемъ и всѣмъ необходимымъ, что имъ хватило на все время ихъ сорокалѣтняго странствованія.

Выраженіе *облекать, одѣвать* часто употребляется въ переносномъ значеніи, какъ-то: облекать проклятіемъ, ревностью, спасеніемъ и проч. Раздирать одежды (Быт. XXXVII, 29—33) почти съ первобытныхъ временъ служило знакомъ печали или раскаянія. Іаковъ и Давидъ при различныхъ скорбныхъ обстоятельствахъ раздирали свои ризы, равно какъ Іисусъ Навинъ (Нав. VII, 6) и Езекія. Первосвященникамъ воспрещалось раздирать свои ризы (Лев. X, 6, XXI, 10), именно священныя первосвященническія одежды. Тѣ одежды, которыя разодралъ на себѣ первосвященникъ Каіаѳа (Мѳ. XXVI, 65), по всей вѣроятности, составляли обычное, ежедневно носимое первосвященникомъ одѣяніе, а отнюдь не священное первосвященническое, въ которое облекался онъ при богослуженіяхъ. Иногда раздираніе ризъ обозначало гнѣвъ или негодованіе, смѣшанное со скорбію (Исаіи XXXVI, 22). Обычай раздирать одежды при всякомъ сколько нибудь печальномъ случаѣ сдѣлался столь общеупотребительнымъ, что обратился въ простую формальность. По сему-то пр. Іоиль и обращается къ народу съ слѣдующими словами: «*Раздирайте сердца ваши, а не одежды ваши*» (II, 13).

Одолламъ (Быт. XXXVIII, I, 12, 20, Нав. XV, 31)—былъ древній городъ въ землѣ Ханаанской, въ колѣнѣ Іудиномъ, въ 15-ти или 20-ти миляхъ на юго-западъ отъ Іерусалима, и служилъ нѣкогда резиденціею Хананейскихъ царей (Нав. XII, 15). Царь Одолламскій былъ пораженъ Іисусомъ Навиномъ. Городъ былъ укрѣпленъ Ровоамомъ и вѣроятно по причинѣ своей силы и крѣпости называется у пророка Михея (I, 15): *славою Израиля*. «*Онъ пройдетъ до Одоллама, славы Израиля*». Вблизи города находилась пещера Одолламская, въ которой скрылся Давидъ, бѣжавшій отъ Анхуса, царя Геѳскаго. И доселѣ еще показываютъ путешественникамъ эту пещеру, очень неровную, извилистую и столь обширную, что въ извилинахъ ея могутъ скрыться до 400 человѣкъ, какъ то и было съ Давидомъ и его многочисленными спутниками (I Цар. XXII, 1); но, по словамъ восточныхъ монашествующихъ, Одолламская пещера примыкала къ странѣ Моавитской и была расположена между скалистыми горами, которыя тянутся во множетвѣ по направленію къ Мертвому морю.

Оза (сила, крѣпость) (II Цар. VI, 3)—сынъ левита Аминадава. Послѣ побѣды надъ Филистимлянами Давидъ пожелалъ перенести Ковчегъ Божій изъ дома Аминадава, въ Ваалѣ Іудиномъ, въ Іерусалимѣ. Въ торжественномъ перенесеніи Ковчега на новой колесницѣ, которую вели Оза и Ахія, волы наклонили Ковчегъ у гумна Нахонова. Оза простеръ руку къ Ковчегу, чтобы придержать его и взялся за него, и за это дерзновеніе былъ наказанъ отъ Бога мгновенною смертію у Ковчега Божія. Мѣсто. гдѣ сіе произошло, названо *пораженіемъ Озы* (II Цар. VI, 6—8, I Пар. XIII, 7—11).

Озіилъ (сила Божія) имена слѣдующихъ лицъ: а) (Исх VI, 18, 22, Лев. X, 4, Числ. III, 10) одинъ изъ сыновъ Каафы, дядя первосвященника Аарона.

б) (I Пар. XXV, 4) одинъ изъ сыновъ Емана, который, вмѣстѣ съ своими братьями, былъ

назначенъ участвовать въ пѣніи во время богослуженія въ храмѣ. Въ ст. 18 онъ называется *Азаріиломъ*.

в) (I Пар. XVI, 6) одинъ изъ священниковъ, поставленныхъ Давидомъ при Ковчегѣ Завѣта по перенесеніи его въ Іерусалимъ въ Скинію Давидову.

г) (Іуда VШ, 1) одинъ изъ предковъ Іудиѳи.

Озія (значеніе то же, что и предъидущаго слова)—имя слѣдующихъ пяти лицъ: а) (IV Цар. XIV, 21) сынъ Амасіи, царь Іудейскій, возведенный на престолъ на шестнадцатилѣтнемъ возрастѣ, послѣ убіенія отца его въ Лахисѣ. Онъ называется также *Азаріею*, что, вѣроятно, произошло отъ ошибки переписчиковъ. Онъ побѣдилъ какъ Филистимлянъ, такъ и Аравитянъ, укрѣпилъ Іерусалимъ, поощрялъ земледѣліе и разведеніе скота. Ни одно царствованіе со временъ Соломона не было такъ блестяще, какъ царствованіе Озіи. Оно продолжалось 52 года. Но когда достигъ онъ могущества, *возгордилось сердце его на погибель его* (II Пар. XXVI, 16). Однажды вошелъ онъ въ храмъ, чтобы самому воскурить Господу ѳиміамъ на алтарѣ кадильномъ. Азарія священникъ и съ нимъ 80 священниковъ Господнихъ, *людей отличныхъ*, не допускали Озію до этого, объясняя ему, что кажденіе Господу дѣло священниковъ, посвященныхъ для кажденія и просили его выйти изъ святилища. Озія разгнѣвался на священниковъ и не уступилъ кадильницы. За это ослушаніе мгновенно былъ пораженъ проказою на челѣ предъ лицемъ священниковъ у алтаря кадильнаго, и проказа не покидала его до самой смерти. По смерти, какъ прокаженный, онъ былъ погребенъ особо на полѣ царскихъ гробницъ (II Пар. XXVI), по Флавію—въ садахъ своихъ. Въ его царствованіе произошло замѣчательное землетрясеніе, на которое указываютъ пр. Амосъ (I, 1) и Захарія (XIV, 5).

б) (I Пар. VI, 5, 6) первосвященникъ, сынъ Буккія изъ потомства Елеазара, сына Аарона, изъ колѣна Левія.

в) (II Езд. V, 31) изъ служителей при храмѣ.

г) (II Езд. VШ, 2) изъ предковъ священника Ездры.

д) (Іудѳ. VI, 15, 16) изъ начальниковъ Ветуліи, во дни Іудиѳи.

Озній (слышаніе) (Числ. XXVI, 16)—четвертый сынъ Гада, иначе называемый *Эцбономъ* (Быт. XLI, 16).

Окина (Іудѳ. II, 28)—городъ или область, упоминаемая въ исторіи Іудиѳи. Нѣкоторые подъ словомъ «Окина» разумѣютъ Акко или Птоломаиду, портовый городъ при Средиземномъ морѣ.

Окно (Суд. V, 28). Окна въ домахъ у древнихъ Евреевъ служили отверстіями для пропуска свѣта и воздуха. Такъ какъ стекло еще не было въ употребленіи, то окно ограждалось рѣшеткою, которую можно было открывать или закрывать, смотря по желанію. Въ Восточныхъ домахъ окна выходятъ большею частію на внутренній дворъ, а не на наружную улицу, и подобное устройство приспособлено, вѣроятно, къ тому чтобы избѣжать пыли узкихъ Восточныхъ улицъ. Съ лицевой стороны дома устраивался иногда небольшой балконъ, или портикъ, тщательно огражденный рѣшетками и открываемый иногда по поводу какого-либо торжественнаго событія. Изъ подобнаго окна была выброшена и растоптана Іезавель, когда она смотрѣла на торжественное шествіе Іиуя (IV, Цар. IX, 30). Ноевъ Ковчегъ былъ снабженъ отверстіемъ въ видѣ окна (Быт. VI, 16, VIII, 6). У Даніила въ Вавилонѣ окна обращены были къ Іерусалиму: «*окна въ горницѣ его были открыты противъ Іерусалима, и онъ три раза въ день преклонялъ колѣна и молился своему Богу и славословилъ Его, какъ это дѣлалъ онъ и прежде того* (Дѣян. VI, 10). Иногда слово «окно» употребляется въ переносномъ смыслѣ, въ значеніи слова—облаковъ небесныхъ (Малах. III, 10, Быт. VII, 11).

Окодилъ (II Езд. IX, 22)—священникъ изъ сыновъ Фесура, во дни Ездры. Въ I Езд. (X, 24) читается: *Іозавадъ*, сынъ Пашхура.

Оксъ (Іуда, VIII, 1) — лице изъ предковъ Іудиѳи.

Оламъ (II Езд. IX, 30)—изъ сыновъ Мани, Израильтянинъ. Въ I Езд. (X, 29) читается: *Мешулламъ*, сынъ Ванія.

Олдама (IV Цар. XXII, 14) — пророчица, жена Шаллума, хранителя одеждъ, современница пророковъ Іереміи и Софоніи, можетъ быть въ началѣ ихъ пророческаго служенія. Когда священникъ Хелкія нашелъ списокъ съ книги Закона, чтеніе котораго встревожило царя Іосію, то пророчица Олдама, къ которой по повелѣнію царя обратились за разъясненіемъ за царя, за народъ и за всю Іудею о словахъ найденной книги, произнесла замѣчательное пророчество о судьбѣ Израильтянъ (IV Цар. XXII, 14—20, II Пар. XXXIV, 14—28). Пользуясь высокимъ уваженіемъ при жизни, она и по смерти была почтена особою честію, такъ какъ, по преданію раввиновъ, была похоронена въ стѣнахъ самаго Іерусалима.

Олень (Втор. XII, 15, Псал. XVII, 3—4, Ис. XXXV, 6)—одно изъ красивыхъ и смирныхъ животныхъ, необходимое для жителей дальняго Сѣвера, какъ верблюдъ для жаркихъ странъ Африки. Отечествомъ оленя служатъ сѣверныя страны Европы, Азіи, Африки, Америки. Сѣверный олень достигаетъ до шестнадцати-лѣтняго возраста. Самка приноситъ въ лѣто отъ одного до двухъ дѣтей, кормитъ ихъ своимъ молокомъ и оставляетъ только по причинѣ недостатка травы (Іер. XIV, 5). Какъ животное, жующее жвачку и имѣющее раздвоенныя копыта, олень считается чистымъ животнымъ (Втор. XII, 15). По свойству своей организаціи и по горячей природѣ своей въ восточныхъ странахъ онъ часто томится сильною жаждою. Съ этою жаждою оленя и потребностью въ освѣженіи, царь Давидъ,

Оленьи самки.

находясь вдали отъ Дома Божія, сравниваетъ свое пламенное стремленіе къ Богу, чтобы явиться предъ лице Его (Пс. XLI, 2). Съ силою и крѣпостію оленьихъ ногъ Давидъ сравниваетъ свои ноги, получая отъ Бога помощь противъ своихъ враговъ. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко встрѣчаются указанія на это животное. Его подвижность, ловкость, величественные рога, стройность во всемъ тѣлѣ, красота его глазъ часто воспѣваютси въ восточной поэзіи.

Оливема (шатеръ высоты)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 2) дочь Аны, сына Цивеона Евеянина, одна изъ женъ Исава и мать трехъ сыновей отъ него (5, 14, 18). Ея отецъ, Ана (ст. 14—25), особенно замѣчателенъ тѣмъ, что открылъ источники въ пустынѣ. Въ XXVI гл. кн. Бытія (34) объ Исавѣ говорится, что онъ женился на Іегудиѳѣ, дочери Беера Евеянина, что, по мнѣнію нѣкоторыхъ, составляетъ одно и тоже лице что и Оливема.

б) (Быт. XXXVI, 41) одинъ изъ старѣйшинъ Идумейскихъ.

Олимпъ (Римл. XVI, 15) — одинъ изъ Римскихъ Христіанъ, которыхъ привѣтствуетъ св. ап. Павелъ; по преданію—изъ 70 апостоловъ. Память его 4-го января и 10 ноября.

Олово (Числ. XXXI, 22)—извѣстный металлъ, употреблявшійся съ самыхъ первыхъ временъ и составлявшій одинъ изъ предметовъ торговли съ Тиромъ (Іезек. XXVII, 12). Олово вмѣстѣ съ другими металлами добывалось въ древности на берегахъ Западнаго океана. Изгари олова, мѣди, желѣза и свинца уподобляется народъ Израильскій, при всѣхъ вразумленіяхъ Божіихъ остающійся неисправимымъ во всѣхъ нечестіяхъ и гнусныхъ мерзостяхъ (Іез. XXII, 18).

Олофернъ (Іудѳ. II, 4)—военачальникъ царя Ассирійскаго Навуходоносора. См. **Іудиѳь.**

Омаръ (краснорѣчивый) (Быт. XXXVI, 11, 15, I Пар. I, 36) — второй сынъ Елифаза, первенца Исавова.

Омега (ω)—послѣдняя буква греческаго алфавита, такъ называемая въ отличіе отъ о малаго или короткаго. *Алфою* и *Омегою* называетъ Себя Господь, какъ полнота, конецъ и завершеніе всего (Откр. I, 8, 10, XXI, 6, XXII, 13).

Омри (рабъ, слуга Іеговы, а по другимъ,—Богъ есть моя часть)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 8) мужъ изъ колѣна Веніаминова.

б) (I Пар. XXVII, 18) сынъ Михаила, начальникъ и вождь у Иссахара во времена Давида.

в) (I Пар. IX, 4) изъ предковъ Уѳая, колѣна Іудина, потомокъ Фареса.

Онагръ (быстрый, скоробѣгущій). См. **Оселъ.**

Онамъ (сильный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 23, I Пар. I, 40) сынъ Шовала и внукъ Сеира Хорреянина, потомка Исава.

б) (I Пар. II, 26) сынъ Аѳары, жены Іерахмеила.

Онанъ (Быт. XXXVIII, 4)—изъ сыновъ Іуды, сына патр. Іакова, за преступленіе въ брачномъ союзѣ съ Ѳамарью, былъ наказанъ отъ Бога смертію.

Ониксъ (по Евр. шохамъ, иначе сардониксъ) (Быт. II, 12, Исх. XXVIII, 9, 20)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, высоко цѣнимый, какъ

украшеніе. Онъ занималъ второе мѣсто въ четвертомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника. Цвѣтъ камня большею частію зеленый, съ бѣловатыми линіями, но ониксъ бываетъ и блѣднаго цвѣта, подобнаго цвѣту ногтя.

Онисимъ (полезный) (Филим. 10) — Фригіянинъ изъ города Колоссъ, рабъ Филимона, бѣжавшій отъ господина своего и обращенный св. ап. Павломъ въ Римѣ къ вѣрѣ во Христа. Въ посланіи къ Колоссянамъ ап. Павелъ называетъ его *вѣрнымъ и возлюбленнымъ братомъ* (Кол. IV, 9). Впослѣдствіи, по преданію, Онисимъ былъ епископомъ въ Ефесѣ послѣ Тимоѳея, а скончался мученически въ царствованіе Траяна въ Римѣ. Св. Игнатій Богоносецъ упоминаетъ объ Онисимѣ въ своемъ посланіи къ Ефесеямъ. Память его 15-го февраля.

Онисифоръ (приносящій пользу) (II Тим. I, 16)—первенствующій Христіанинъ, жившій въ Ефесѣ, въ которомъ оказывалъ многія весьма важныя услуги апостолу Павлу. Онъ былъ однимъ изъ 70-ти апостоловъ и ученикомъ ап. Павла. Когда послѣдній находился въ заточеніи въ Римѣ, то Онисифоръ прибылъ туда и снова тщательно служилъ ему. «*Да дастъ Господь*, пишетъ ап. Павелъ, *милость дому Онисифора, за то что онъ многократно покоилъ меня, и не стыдился узъ моихъ. Да дастъ ему Господь обрѣсти милость у Господа въ оный день*» (II Тим. I, 16, 18). По одному преданію, онъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, недалеко отъ Ефеса, а по другому, онъ былъ епископомъ въ Кесаріи, но не говорится въ какой Кесаріи—Филипповой, Палестинской или Кападдокійской. Пострадалъ мученически въ г. Паріи на берегу Геллеспонта. Память его 4-го января, 7-го сент. и 8-го декабря.

Онія— имена слѣдующихъ лицъ упоминаемыхъ въ книгахъ Маккавейскихъ:

а) (I Мак. XII, 7, 8, 20) первосвященникъ Іудейскій. Здѣсь разумѣется Онія 1-й, сынъ и преемникъ первосвященника Адуя, современникъ Египетскаго ц. Птоломея Логова и Сирійскаго Селевка Никатора (съ 323 до 300 г. до Р. Х.).

б) Онія 2-й, сынъ Симона 1-го праведнаго, бывшаго первосвященникомъ послѣ Манассіи съ 242 по 233 г. до Р Х.

в) (II Макк. III, 4—5) Онія 3-й сынъ и преемникъ первосвященника Симона II. Онъ былъ человѣкъ благочестивый и своими добродѣтелями пріобрѣлъ себѣ великую славу, но онъ жилъ въ бурныя времена и незаслуженно подвергся гоненію, ненависти, ссылкѣ и насильственной смерти при Антіохѣ Епифанѣ.

г) Онія 4 й, сынъ первосвященника Оніи 4-го. Когда, по смерти Менелая, первосвященникомъ отъ Антіоха Евпатора поставленъ былъ Алкимъ, тогда Онія удалился въ Египетъ, гдѣ былъ благосклонно принятъ царемъ Птоломеемъ Филометоромъ и гдѣ дарованіями своими возвысился до первыхъ степеней въ государствѣ. По милости царя онъ соорудилъ въ Египтѣ, въ Иліопольской провинціи, храмъ и алтарь истинному Богу, подобный Іерусалимскому, но бывшій меньше и бѣднѣе того. Онъ собралъ тамъ левитовъ и священниковъ, которые и начали отправлять тамъ богослуженіе по чину. Храмъ и городъ этотъ впослѣдствіи, спустя нѣсколько времени послѣ взятія Іерусалима, былъ разрушенъ Римлянами.

Оно (сильный, крѣпкій) (I Пар. VIII, 12)—городъ колѣна Веніаминова, построенный сынами Елпаала, и, вѣроятно, находившійся близъ Лоха или Лидды. Объ немъ упоминаютъ Ездра въ 1-й своей книгѣ (II, 33) и Неемія (VII, 37). По Роланду, означенный городъ находился въ разстояніи 3-хъ миль отъ Лидды; впрочемъ дѣйствительное положеніе его доселѣ неизвѣстно, хотя и полагаютъ, что онъ находился въ равнинѣ Оно, имѣвшей много селеній (Неем. VI, 2).

Онусъ (II Езд. V, 22)—тоже, что и предъидущій городъ, т. е. городъ колѣна Веніаминова.

Онъ (на Коптскомъ и древне-египетскомъ—солнце, свѣтъ) (Быт. XLI, 45 и др.)—городъ Египетскій, иначе называется Иліополь, или городъ солнца. Это былъ одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ свѣтѣ и находился въ Египтѣ, въ странѣ Гесемской, на восточномъ берегу Нила, въ 20-ти миляхъ отъ Мемфиса. Восемнадцать столѣтій тому назадъ, при посѣщеніи этого города Страбономъ, онъ уже находился въ развалинахъ. По Іосифу, этотъ городъ былъ отданъ семейству Іакова, когда оно прибыло для жительства въ Египетъ, и намъ извѣстно, что дочь жреца Иліопольскаго была выдана замужъ за Іосифа. Здѣсь также во времена Птоломея Филадельфа, Онія Іудей получилъ позволеніе построить храмъ, подобный Іерусалимскому, въ которомъ долгое время собирались для молитвы Іудеи-Еллины. Иліопольскіе жрецы составляли богатую и ученую касту. Пиѳагоръ и Платонъ нѣкогда занимались подъ ихъ руководствомъ. Въ настоящее время здѣсь виднѣются только большіе рвы и валы съ безчисленными обломками и кусками мра-

мора, гранита, глины и т. п., нѣсколько остатковъ сфинкса и обелиска изъ краснаго гранита въ 68 фут. въ высоту и покрытаго іероглифами. На этомъ обелискѣ уцѣлѣла еще слѣдующая надпись: *Хоръ—жизнедатель,—царь покорнаго народа, господинъ верхняго и нижняго Египта.*

Опрѣсноки, праздникъ опрѣсноковъ (Исх. XII, 15, Лев. XXIII, 5, 14, Числ. XXVIII, 16, 25, Втор. XVI, 3—8 и др.). Опрѣсноки — прѣсный, неквашеный хлѣбъ. Праздникъ опрѣсноковъ начинался на второй день Пасхи и продолжался вмѣстѣ съ Пасхою до семи дней, въ теченіе коихъ при принесеніи жертвъ въ

Орелъ.

храмѣ Евреи ничего заквашеннаго не должны были имѣть и употреблять подъ опасеніемъ истребленія изъ среды Израиля (Исх. XII, 15—19). Первый и послѣдній дни этого праздника особенно уважались и отличались всеобщими собраніями во дворѣ Скиніи (Лев. XXIII, 7, 8). Праздникъ этотъ имѣлъ для Евреевъ весьма важное значеніе. Онъ постоянно долженъ былъ напоминать имъ объ освобожденіи отъ угнетенія и рабства Египетскаго съ одной стороны, а съ другой— объ ихъ высшемъ призваніи быть народомъ чистымъ, безкваснымъ, святымъ, чуждымъ нравственнаго растлѣнія Египетскаго (I Кор. V, 8). „*Посему*, говоритъ св. ап. Павелъ, *станемъ праздновать* (Пасху) *не съ старою закваскою, не съ закваскою порока и лукавства, но съ опресноками чистоты и истины*».

Орелъ (Втор. XXXII, 11)—хорошо извѣстная хищная птица, нечистая по Моисееву закону (Лев. XI, 13, Втор. XIV, 12). На особенности этой хищной птицы нерѣдко дѣлаются указанія свящ. писателями. Быстрота полета оной, прожорливость, высокія, уединенныя мѣста, которыя избираетъ она для устройства своихъ гнѣздъ, острота зрѣнія при преслѣдованіи добычи указываются въ слѣдующихъ мѣстахъ Библіи: Числ XXIV, 21, Іов. IX, 26, XXXIX, 27—30, Притч. XXIII, 5, XXX, 17, 19, Іер. XLIX, 16, Авд. I, 4, Мѳ. XXIV, 28, Лк. XVII, 37. Въ двухъ послѣднихъ цитатахъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, Іудейскій народъ сравнивается съ свѣжимъ трупомъ, лежащимъ на открытомъ полѣ и привлекающимъ римское войско, знамя котораго, какъ извѣстно, состояло изъ орла. Персидскія знамена состояли также изъ орла. Нѣжность орла къ своимъ дѣтенышамъ замѣчательно вѣрно обозначена въ слѣдующихъ мѣстахъ свящ. книгъ: Исх. XIX, 4, Втор. XXXII, 11. Быстрота полета орла указывается въ кн. Второзак. (XXVIII, 42, II Цар. I, 23 и друг.), на его хищническія наклонности указывается въ кн. пр. Исаіи (XLVI, 11), Осіи (VIII, 1), на его долгожизненность, при общемъ мнѣніи, что онъ обновляетъ свои перья въ преклонныхъ лѣтахъ и получаетъ новую жизненную силу, указывается у пр. Исаіи (XL, 31) и въ словахъ псалма CII: «*обновляется подобно орлу юность твоя*» (ст. 5). Орелъ издревле является символомъ силы и могущества какъ частныхъ лицъ, могущественныхъ царей и героевъ, такъ и цѣлыхъ царствъ и народовъ, какъ напр. Вавилонскаго, Египетскаго (Іезек. гл. XVII). Съ одной стороны, орелъ служитъ въ Свящ. Писаніи символомъ гордости, надменности и самонадѣянности «*Грозное положеніе твое*, говоритъ Господь устами Іереміи о Восорѣ, *и надменность сердца твоего обольстили тебя, живущаго въ разсѣлинахъ скалъ и занимающаго вершины холмовъ. Но хотя бы ты какъ орелъ высоко свилъ гнѣздо твое и оттуда низрину тебя*» (Іер. XLIX, 16). Съ другой стороны, орелъ представляется символомъ скорости паденія, исчезновенія и ничтожества: «*Не заботься о томъ, чтобы нажить богатство*», говоритъ премудрый царь Израильскій, *оставь такія мысли твои. Устремишь глаза твои на него, и его уже нѣтъ, потому что оно сдѣлаетъ себѣ крылья и какъ орелъ улетитъ къ небу*» (Притч. XXIII, 4—5).

Оренъ (крѣпкое, твердое древо) (I Пар. II, 25)—сынъ Іерахмеила, изъ колѣна Іудина.

Оривъ: а) (Суд. VII, 20, 25) одинъ изъ двухъ князей Мадіамскихъ, пораженный Гедеономъ и убитый въ Цур-Оривѣ вмѣстѣ съ Зивой, который былъ убитъ въ Іекев-Зивѣ; головы обоихъ князей были принесены Гедеону за Іорданъ. См. **Зевей** и **Гедеонъ**.

б) (Исаіи X, 26) скала, можетъ быть названная Оривой по имени князя означеннаго имени, или буквально *скала ворона*—мѣсто, гдѣ Гедеонъ убилъ Орива, послѣ побѣды надъ Мадіанитянами. По всей вѣроятности, она находилась на западной сторонѣ Іордана, но съ точностію опредѣлить означенное мѣсто теперь невозможно.

Оріонъ (Іов. IX, 9)—названіе созвѣздія (по Евр. кесиль)—это одно изъ прекраснѣйшихъ и самыхъ блестящихъ созвѣздій небеснаго свода, состоящее изъ двухъ звѣздъ первой величины, пяти—второй и множества другихъ меньшихъ звѣздъ, имѣющихъ видъ большаго параллелограма. Оно находится наполовину надъ экваторомъ и на половину подъ экваторомъ, и потому видно въ южномъ полушаріи около половины ноября; отъ этого понятіе о немъ обыкновенно связывается съ холодною погодою, иносказательно выраженною словомъ *узы*, которыя никакая человѣческая сила не въ состояніи расторгнуть. Въ сѣверномъ полушаріи это созвѣздіе также бываетъ видимо въ концѣ осени и ярко блеститъ въ ясныя зимнія ночи. «*Можешь ли ты*, говорилъ Господь Богъ съ неба Іову, *связать узелъ хима и разрѣшить узы кесиль*» (Іов. XXXVIII, 3).

Орелъ морской. Стр. 91.

Орна (живой, бодрый—по Гезенію, а по Фюрсту—крѣпкій, твердый) (II Цар. XXIV, 16, 18, 25). Орна—Іевусеянинъ, имѣвшій свое гумно въ Іерусалимѣ, на горѣ Моріа. На этомъ мѣстѣ во время моровой язвы Давидъ видѣлъ Ангела съ мечомъ, обращеннымъ на Іерусалимъ, и здѣсь же черезъ пророка было указано Давиду соорудить жертвенникъ Богу. Орна предлагалъ Давиду это мѣсто для жертвоприношенія безплатно, но Давидъ не пожелалъ вознести Господу жертву, взятую даромъ

и купилъ у него гумно и воловъ за пятьдесятъ сиклей серебра. По принесеніи жертвъ Богу, язва среди Израильтянъ прекратилась. Впослѣдствіи времени это мѣсто было назначено Давидомъ для построенія храма Іерусалимскаго (2 пар. 3:1).

Оронаимъ (двѣ пещеры) (Іер. XLVIII, 3, 34)—Моавитскій городъ, разрушеніе котораго было предсказано пр. Исаіею и Іереміею. Іосифъ Флавій упоминаетъ о немъ въ своихъ *Древностяхъ*, но положеніе его доселѣ неизвѣстно. У пр. Исаіи читается: *Хоронасимъ* (Ис. XV, 5).

Орѣхи фисташковые.

Оронская дорога (II Цар. XIII, 34)—разумѣется дорога, идущая отъ городовъ верхняго и нижняго Беѳ-Орона въ колѣнѣ Ефремовомъ.

Оружія воинскія. См. **Вооруженіе.**

Орфа (Руѳь I, 4, IV, 10) (женскіе волосы, космы на лбу)—Моавитянка, сноха Ноемини, жена Хилеона, одного изъ сыновей Ноемини и Елимелеха. По смерти своего мужа, она хотѣла было вмѣстѣ съ Ноеминью идти въ Виѳлеемъ—ея отечество, но не имѣя рѣшимости Руѳи, оставила ее и возвратилась въ домъ родительскій.

Орѣховое дерево, орѣхи, орѣховый садъ (Пѣс. Пѣс. VI, 11). Родина орѣховаго дерева Персія, оттуда перешло оно въ Палестину, въ Грецію и Италію. Во времена Іосифа Флавія много орѣховаго дерева росло по берегамъ озера Геннисаретскаго. Въ настоящее время ими особенно богатъ Ливанъ и, по описанію путешественниковъ, въ Дамаскъ ведутъ длинныя аллеи орѣховыхъ деревьевъ. Плоды его—грецкіе орѣхи. Стволъ этого дерева прочный и красивый, служитъ цѣннымъ матеріаломъ для столярныхъ издѣлій. Изъ ядеръ плода выжимается хорошо извѣстное орѣховое масло. См. **Грецкій орѣхъ.**

Оръ (бѣлизна, чистота, непорочность)—имя двухъ лицъ:—а) (Исх. XVII, 10) лице, съ которымъ мы впервые встрѣчаемся въ свящ. повѣствованіи при описаніи битвы Евреевъ съ Амаликитянами въ Рефидимѣ, въ то время какъ онъ сопровождалъ Моисея и Аарона на гору и помогалъ поддерживать руки Моисея во время молитвы до захожденія солнца. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ былъ мужемъ Маріамъ, сестры Моисея (Древ. III, 2, 4). Ему поручено было вмѣстѣ съ Аарономъ управлять народомъ во время отсутствія Моисея (Исх. XXIV, 14)

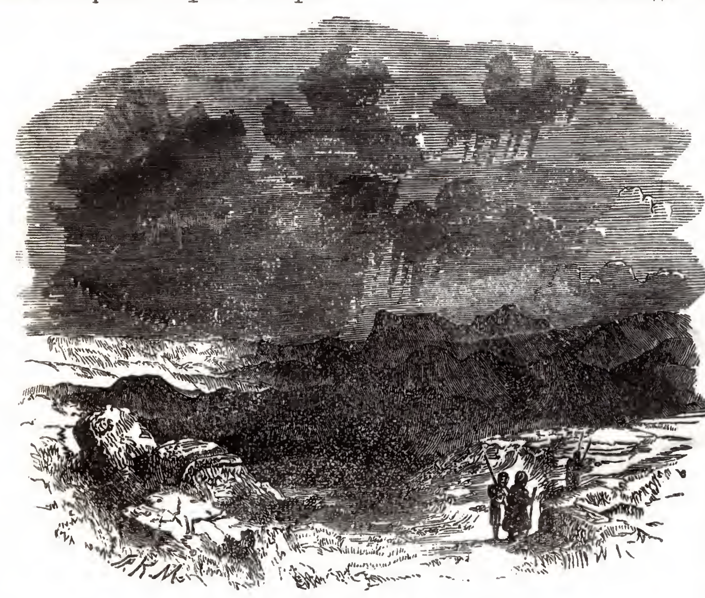
б) (Исх. XXXI, 2, XXXV, 30) Оръ или Хуръ, сынъ Халева, сына Есромова, изъ потомковъ Іуды, дѣдъ Веселіила, извѣстнѣйшаго художника временъ Моисея, главнаго строителя Скиніи. У Флавія и друг. онъ иногда принимается за одно лице съ предыдущимъ, но изъ Свящ. Писанія этого ясно не видно.

Оръ-гора—названіе двухъ горъ: а) (Числ. XX, 22—29). Во время своего странствованія Израильтяне изъ Кадеса пришли къ г. Оръ. Она находилась на границѣ Идумеи и Палестины, недалеко отъ Кадеса, къ ю. отъ Мертваго моря. На этой горѣ скончался первосвященникъ Ааронъ, братъ Моисея. Гора Оръ теперь называется *Джебель-Гарунъ*, или горою Аарона, имѣетъ 5,300 фут. въ вышину, двойную вершину и находится къ з. отъ Петри и къ в. отъ Вади-эль-Араба. На болѣе возвышенной вершинѣ стоитъ мечеть, подъ сводомъ которой, по преданію, погребенъ Ааронъ. На семъ мѣстѣ прежде находился монастырь. Эту гору посѣщали и описали многіе путешественники, какъ напр. Робинсонъ, Стэнли, Буркгардтъ и др.

б) (Числ. XXXIV, 7, 8) Другая гора Оръ находилась на с. Палестины, вблизи Ермона.

Сѣверныя границы земли Обѣтованной, по повелѣнію Божію, между прочимъ, опредѣлены слѣд. образомъ: *«Къ сѣверу будетъ у васъ граница: отъ великаго моря проведите ее къ горѣ Оръ; отъ горы Оръ проведите къ Емаѳу, и будутъ выступы границы къ Цедалу»*. По мнѣнію англичанина Портэра, она составляла сѣверную часть Ливана, но точное положеніе оной въ настоящее время не можетъ быть опредѣлено съ достовѣрностію.

Орѳосіада (I Мак. XV, 37)—приморскій Финикійскій городъ къ с. отъ Триполя, развалины котораго доселѣ указываются по сѣверной сторонѣ *Наръ-эль-Баридъ*.



Оръ гора и Идумея. Стр. 93.

Осанна (спасеніе) (Мѳ. XXI, 9, 15, Мр. XI, 9, 10, Іоан. XII, 13). Это слово въ первый разъ встрѣчается въ Пс. CXVII (ст. 25), именно въ одномъ изъ псалмовъ, которые были пѣваемы при праздновaніи Пасхи. По мнѣнію нѣкоторыхъ, оно было обычнымъ привѣтствіемъ и отвѣтомъ пилигримовъ, приходящихъ въ Іерусалимъ на дни Пасхи, а равно также употреблялось священниками при принесеніи ими жертвъ. Въ праздникъ Кущей означенное слово неоднократно восклицалось толпами народа, проходившаго во множествѣ вокругъ жертвенника и сплетавшаго вѣтви для кущей. Этимъ же восклицаніемъ Евреи выражали радость, свое благожеланіе, свою любовь и преданность Спасителю, во время торжественнаго шествія Его въ Іерусалимъ (Мѳ. XXI, 9).

Осей. См. II Ездр. VIII, 47. Въ I Езд. (VIII, 19) читается: *Іешаія*.

Оселъ (Быт. XXII, 3), **ослица** (Числ. XXII, 21)—домашнее животное, весьма часто упоминаемое въ Свящ. Писаніи и составлявшее предметъ значительнаго богатства у Евреевъ въ древнія времена. У Іова напр. было пятьсотъ ослицъ (Іов. I, 3). Стадаословъ были иногда столь многочисленны, что требовали особенныхъ приставниковъ (Быт. XXXVI, 24). Домашній оселъ безъ сомнѣнія есть самое пригодное для домашнихъ работъ животное, и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ предпочитается даже лошади. Кожа его замѣчательно толста и прочна и даже въ наше время употребляется для выдѣлки пергамента, барабанной кожи, книжныхъ переплетовъ и пр., цвѣтъ шерсти пепельно-сѣрый съ бурою продольною полосою вдоль спины, иногда красноватый, иногда серебристо-бѣлый. На ослицахъ бѣлаго цвѣта, во времена Судей, ѣздили преимущественно люди почетные (Суд. V, 10). Ослы оставались въ употребленіи у Израильтянъ и послѣ того, какъ были введены въ употребленіе Соломономъ лошади, даже до плѣна Вавилонскаго и послѣ. Самъ Господь предпринялъ торжественный входъ въ Іерусалимъ, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной (Мѳ. XXI, 2 — 7). Слова въ кн. Бытія: *«Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ лучшаго винограда своего сына ослицы своей»* (XLIX, 11) указываютъ на непрестающія плодородіе и обиліе въ колѣнѣ Іудовомъ. Ослицы особенно цѣнились въ верховой ѣздѣ. Онѣ давали также много молока, во многихъ мѣстахъ употребляемаго въ пищу и какъ лекарство. Ослы употреблялись при земледѣліи, особенно для пашни и приготовленія почвы подъ посѣвъ (Ис. XXX, 24, XXXII, 20). Запрещеніе въ книгѣ Второзаконія *не пахать на волѣ и ослѣ вмѣстѣ* (XXII, 10) могло быть основано отчасти на неравенствѣ силъ осла и вола, отъ чего нельзя возлагать на нихъ одинаковую тяжесть, но главнымъ образомъ было направлено къ тому, чтобы символически означить отдѣленіе Іудеевъ отъ окружающихъ народовъ. Осла почитали въ древнія времена настолько полезнымъ и необходимымъ,

что увести осла у сироты (Іов. XXIV, 3) было бы все равно тоже, что и отнять послѣднюю корову у бѣдняка въ наше время. Привязанность осла къ своему хозяину и собственнику составляетъ одну изъ отличительныхъ особенностей этого животнаго. Въ этомъ отношеніи онъ совершенно походитъ на собаку. Посему-то особенно выдается суровость обличенія пророка противъ Израиля: „*Волъ знаетъ владѣтеля своего и оселъ ясли господина своего*" (Исаіи I, 3). Однажды въ Самаріи былъ такой голодъ, что платили большія деньги—80 сиклей серебра за такую небольшую и мало питательную часть мяса, какъ ослиная голова, и при этомъ не гнушались даже ѣсть такое мясо, которое запрещалось закономъ, такъ какъ оселъ считался нечистымъ животнымъ, и потому не употреблялся ни въ пищу, ни въ жертвоприношеніяхъ. Околѣвшихъ ословъ обыкновенно выбрасывали въ открытое поле, и та часть трупа, которую не успѣли еще пожрать хищные звѣри и птицы, подъ лучами палящаго солнца издавала отвратительное зловоніе и отравляла воздухъ. Съ выброшеннымъ трупомъ осла сравнивается у пророка Іереміи положеніе по смерти человѣка своекорыстнаго и безсердечнаго. „*Не будутъ оплакивать его: увы, братъ мой, и: увы, сестра! Не будутъ оплакивать его: увы, государь, и: увы, его величіе!*" Пророкъ говоритъ такъ объ Іоакимѣ царѣ Іудейскомъ. „*Ослинымъ погребеніемъ онъ будетъ погребенъ, вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима*" (Іер. XXII, 19). Мѣсто въ кн. Числъ (XX, 28) касательно того, что ослица заговорила подъ Валаамомъ человѣческимъ языкомъ, объяснить не трудно, именно: не всесиленъ ли Создатель всей твари, сотворившій человѣка и скотъ, отнять даръ слова у перваго и дать оный послѣднему, какъ и въ началѣ творенія Онъ далъ слово человѣку и лишилъ этого дара животное? Арабскіе ослы имѣютъ легкій и скорый шагъ. Въ Персіи, Сиріи и Египтѣ на Арабскихъ ослахъ обыкновенно ѣздятъ туземныя женщины и эти ослы особенно цѣнны въ странахъ гористыхъ, будучи много надежнѣе лошадей при въѣздѣ и спускѣ съ горъ. Они дѣлаютъ обыкновенно по четыре мили въ часъ. Кромѣ домашнихъ у Евреевъ были еще *дикіе ослы* или *онагры* (Іов. XXXIX, 5). Измаилъ, въ предреченіи объ его образѣ жизни, называется дикимъ осломъ (Быт. XVI, 12). Дикіе ослы обыкновенно бродили стадами по пустынямъ и степямъ (Ис. XXXII, 14, VIII, 9), питаясь травою и отличаясь дикою любовью къ свободѣ.

Осія (избавленіе, спасеніе) — имя трехъ лицъ:

а) (IV Цар. XV, 30; XVII, 1) сынъ Илы, послѣдній царь Израильскій, сдѣлавшій заговоръ противъ ц. Факея. Умертвивъ его, онъ вступилъ на престолъ, но не ранѣе какъ по прошествіи семи лѣтъ онъ могъ утвердиться на немъ. О жизни его сообщается мало подробностей. «*И дѣлалъ онъ неугодное въ очахъ Господнихъ*, такъ отзывается свящ. дѣеписатель объ его личности, *но не такъ, какъ цари Израильскіе, которые были прежде него*» (IV Цар. XVII, 2). Престолъ онъ занималъ недолгое время; Салманассаръ, ц. Ассирійскій, вторгнувшись въ царство Израильское, сдѣлалъ его своимъ данникомъ (ст. 3). Далѣе мы видимъ, что онъ нѣкоторое время не переставалъ платить дань, а затѣмъ вступилъ въ союзъ съ Сигоромъ, ц. Египетскимъ. Это такъ раздражило Салманассара, что онъ снова вторгнулся въ его землю и осадилъ Самарію, которую взялъ послѣ трехлѣтней осады (XVII, 4, 5, XVIII, 10). Самъ Осія былъ схваченъ и заключенъ въ темницу; изъ словъ IV кн. Царствъ (XVII, 4) повидимому явствуетъ, что это случилось до взятіи Самаріи. О дальнѣйшей исторіи его жизни въ Свящ. Писаніи ничего не говорится.

б) (Неем. X, 23) изъ главъ народа Израильскаго, давшихъ за своею подписью и печатями обязательство быть вѣрными Богу и не имѣть женъ иноплеменныхъ.

в) (Осіи I, 1, 2, Рим. IX, 25, I Петр. II, 10) **Осія пророкъ,** сынъ Беерія. Все что намъ извѣстно объ означенномъ лицѣ заключается въ слѣдующемъ: онъ былъ однимъ изъ меньшихъ пророковъ, сыномъ Беерія, и что слово Господне было къ нему во дни Озіи, Іоаѳама, Ахаза, Езекіи, царей Іудейскихъ и Іеровоама II, ц. Израильскаго. По свидѣтельству Ефрема Сирина, Дороѳея и Епифанія онъ былъ родомъ изъ Веельмоѳа, города колѣна Иссахарова, скончался въ мирѣ и погребенъ въ своей землѣ.

Осіи пророка книга—первая въ числѣ книгъ меньшихъ пророковъ, состоитъ изъ 14 главъ и неизмѣнно находится во всѣхъ древнихъ спискахъ и полныхъ переводахъ Ветхозавѣтныхъ книгъ. Признаніе богодухновенности означенной книги Еврейскою синагогою подтверждается Новозавѣтными свящ. писателями. Такъ слова Осіи (XI, 1) приводятся въ Евангеліи Матѳея (II, 15), какъ реченное о Господѣ пророкомъ. Самъ Господь дважды указываетъ на означеннаго пророка, именно въ слѣдующихъ

мѣстахъ: въ Евангеліи Матѳея (IX, 13 и XII, 7). Св. ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ (IX, 25, 26) называетъ Осію даже по имени, Св. ап. Петръ также ясно указываетъ на Осію въ своемъ первомъ посланіи (I, 10, II, 23). Можно полагать, что книга пр. Осіи написана между 786 и 726 г. до Р. Х. Книга раздѣляется на двѣ части: первая состоитъ изъ первыхъ трехъ главъ, содержащихъ въ себѣ описаніе символическихъ дѣйствій, а вторая изъ остальныхъ одиннадцати, состоящихъ по преимуществу изъ пророчествъ. Годы жизни пр. Осіи были мрачны и бѣдственны. Онъ жилъ въ самое мятежное и бѣдственное время, во время большихъ политическихъ переворотовъ. Нравы были испорчены, религія подавлена идолослуженіемъ, въ народѣ распространялись ложь, обманъ, воровство, угнетеніе, волхвованіе, суевѣріе, распутство и другіе пороки и злодѣянія. Все это пр. Осія изображаетъ въ самыхъ живыхъ чертахъ въ своей пророческой книгѣ. «*Блудъ, вино и напитки*, говоритъ онъ, *завладѣли сердцемъ ихъ. Народъ мой вопрошаетъ свое дерево и жезлъ его даетъ ему отвѣтъ... На вершинахъ горъ они приносятъ жертвы и на холмахъ совершаютъ каждения, подъ дубомъ, тополемъ и теревинѳомъ; поэтому любодѣйствуютъ дочери и прелюбодѣйствуютъ невѣстки ваши... и вы сами на сторонѣ блудницъ, и съ прелюбодѣйцами приносите жертвы*» (IѴ, 11—14). Соотвѣтственно такому плачевному состоянію своего отечества и въ гражданскомъ, и религіозномъ, и нравственномъ отношеніи пророкъ въ краткихъ, но сильныхъ выраженіяхъ обличаетъ неблагодарность Израильтянъ къ Богу и возвѣщаетъ за это судъ и наказаніе отъ Бога. Это-то обличеніе въ нечестіи и судъ Божій надъ ними и составляетъ главный предметъ его пророчествъ. «*Самарія будетъ опустошена*, восклицаетъ онъ, *отъ меча падутъ они; младенцы ихъ будутъ разбиты, и беременныя ихъ будутъ разсѣчены*» (XIѴ, 1). Таковъ былъ грозный судъ Божій на Израиля. Но среди угрозъ и обличеній пророкъ предсказываетъ и будущее весьма далекое утѣшительное обѣтованіе, — говоритъ о будущемъ обращеніи Израильтянъ къ Богу, объ ихъ возстановленіи и помилованіи, о соединеніи ихъ въ одинъ народъ подъ главою единаго царя и о новыхъ къ нимъ милостяхъ и благодѣяніяхъ Божіихъ. «*Въ слѣдъ Господа пойдутъ они; какъ левъ дастъ Онъ гласъ Свой и встрепенутся къ Нему сыны съ запада, встрепенутся изъ Египта, какъ птицы, и изъ земли Ассирійской, какъ голуби и вселю ихъ въ домы ихъ*, говоритъ Господь (XI, 10, 11). *И помилую Непомилованную и скажу не Моему народу: ты Мой народъ, а онъ скажетъ: Ты мой Богъ!* (II, 23). *Отъ власти ада Я искуплю ихъ; смерть! гдѣ твое жало? адъ! гдѣ твоя побѣда? Я буду росою для Израиля; онъ расцвѣтетъ, какъ лилія, и пуститъ корни свои, какъ Ливанъ. Расширятся вѣтви его, и будетъ красота его, какъ маслины, и благоуханіе отъ него, какъ отъ Ливана*» (XIII, 14, XIѴ, 6, 7). Языкъ пророческой книги возвышенъ, смѣлъ и силенъ, хотя иногда чрезвычайно патетиченъ. Общій характеръ содержанія книги даетъ поводъ думать, что Осія долженъ считаться по преимуществу пророкомъ Израилевымъ, и что онъ жилъ въ Самаріи.

Острова. Подъ островами собственно разумѣются земли, со всѣхъ сторонъ окруженныя водою. О нихъ иногда вообще говорится въ Свящ. Писаніи (Есѳ. X, 1, Ис. XIII, Откр. ѴI, 14). Въ I Маккавейской книгѣ упоминаются *морскіе острова* (Средиземнаго моря) (ѴI, 29, XѴ, 23). Иногда подъ названіемъ островъ разумѣются приморскія земли, какъ напр. Филистимлянъ и Финикіянъ (Ис. XXIII, 2—6), Греческіе острова (Iезек. XXѴII, 7, 15). Отдѣльные острова см. подъ собственными ихъ названіями.

Острова народовъ, или языковъ (Быт. X, 5, Соф. II, 11)—выраженіе вообще означающее тѣ части Европы, которыя наиболѣе были извѣстны древнимъ жителямъ Азіи и которыя лежали преимущественно по берегамъ Средиземнаго моря.

Отлученіе отъ церкви, проклятіе. См. **Анаѳема**.

Отцы народа Израильскаго (Быт. XXѴIII, 13, XXXII, 9, Исх. III, 6, и проч. и проч.). См. **Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ**.

Офелъ (холмъ, возвышеніе, башня) (II кн. Пар. XXѴII, 3, Неем. III, 26). Офелъ составлялъ часть Іерусалима и, какъ кажется, находился на в. отъ Сіона и во времена Нееміи былъ населенъ Неѳинеями; вершину этого холма украшала очень высокая башня, о которой неоднократно говорится въ Свящ. Писаніи, какъ видно изъ указанныхъ мѣстъ. Башня на стѣнѣ Офела и другія укрѣпленія сооружены Озіею и Іоаѳамомъ.

Офи (темный, мрачный) (Іер. XL, 8). Офи или Ефай, родомъ изъ Нетофаѳы, одинъ изъ начальниковъ разсѣянныхъ Іудеевъ, которые не были переселены въ Вавилонъ и которые по убѣжденію Годоліи, сына Ахикама, покори-

лись Вавилонскому владычеству, но впослѣдствіи были разбиты Исмаиломъ, съ которымъ вмѣстѣ представились Годоліи въ Массифѣ (Iер. XLI, 3).

Офиръ (по Араб. богатство) — имя лица и города:

а) (Быт. X, 29) одинъ изъ сыновей Іоктана, изъ потомства Сима.

б) (Ш Цар. IX, 28) знаменитая въ древности восточная страна, извѣстная добываніемъ золота и драгоцѣнныхъ камней (Ш Цар. X, 11, II Пар. VIII, 18). Думаютъ, что Офиръ былъ населенъ потомками Іоктана (Быт. X, 29). Его золото славилось во времена Іова (Іов. XXII, 24, XXVIII, 16). Отъ временъ Давида до временъ Іосафата Евреи вели торговлю съ Офиромъ и Осія особенно оживилъ эту торговлю, сдѣлавшись властелиномъ Елаѳа, знаменитаго порта на Чермномъ морѣ. Во времена Соломона Еврейскіе корабли неоднократно совершали путешествія въ Офиръ и черезъ каждые три года привозили оттуда золото, обезьянъ, павлиновъ, различныя пряности и красное дерево (Ш Цар. IX, 28). По всей вѣроятности, Офиръ находился въ Восточной Индіи, но указать точное положеніе его въ настоящее время не возможно. Болѣе 16-ти различныхъ странъ считаются мѣстонахожденіемъ Офира. LXX толковниковъ переводятъ это слово Σωφίρ, а это есть Коптское или Египетское названіе Индіи. По словамъ Іосифа Флавія, Офиръ—это *Aurea Chersonesus*, Золотой Херсонесъ, принадлежащій въ настоящее время Индіи. Переводчики Вульгаты были того же мнѣнія. По словамъ Энциклопедіи D-r Китто, Золотой Херсонесъ древнихъ есть ничто иное, какъ настоящая Малакка, такъ какъ туземцы еще доселѣ называютъ свои золотыя мины словомъ *Офиръ*.

Офни (сжатая рука, горсть) (I Цар. I, 3, II, 34)— одинъ изъ сыновей Иліи первосвященника и послѣдняго изъ Судей. Офни и его братъ, Финеесъ, производили безчиніе въ храмѣ и развращали народъ своими поступками, чѣмъ и навлекли на себя грозный судъ Божій. Предостереженіе относительно поведенія дѣтей и о послѣдствіяхъ было сдѣлано Иліи первоначально неизвѣстнымъ *человѣкомъ Божіимъ* (I Цар. II, 27), а затѣмъ отрокомъ Самуиломъ Ш, 11—14), именно ему было возвѣщено, что Богъ осудитъ его и его домъ, и что Офни и Финеесъ погибнутъ въ одинъ день. Предсказаніе это исполнилось вскорѣ послѣ сего возвѣщенія (IV, 11).

Офра (пыль, или, по другимъ лань, олень)— названіе двухъ городовъ и имя лица:

а) (I Цар. XIII, 17, Нав. XVIII, 23) городъ колѣна Веніаминова, какъ полагаютъ, тотъ же самый, что и упоминаемый въ кн. пр. Михея (I, 10). Евсевій и Іеронимъ полагаютъ этотъ городъ въ 5 миляхъ на в. отъ Веѳиля, по мнѣнію же Робинсона и другихъ, это настоящее селеніе Тайибехъ, лежащее въ 4½ часахъ на с. отъ Іерусалима.

б) (Суд. VI, 11, 24, VII, 27, 32) изъ городовъ колѣна Манассіина по эту сторону Іордана. Здѣсь родился и жилъ судія Гедеонъ. Она называется *Офрою Авіезеровою*, вѣроятно съ цѣлію отличить ее отъ другаго города съ тѣмъ же названіемъ. По смерти Гедеона, его родственники продолжали жить въ Офрѣ до самаго избіенія ихъ Авимелехомъ (Суд. IX, 5). Нѣкоторые считаютъ ее за одно съ Ефраимомъ.

в) (I Пар. IV, 14) сынъ Меонаѳая, изъ потомковъ Іуды, и вѣроятно внукъ Гоѳоніила.

Охіилъ (II Езд. I, 9) изъ начальниковъ левитовъ при ц. Іосіи, упоминаемый во время торжественнаго и великолѣпнаго празднованія Пасхи при означенномъ царѣ.

Охозія (котораго поддерживаетъ Іегова)— имя двухъ царей:

а) (Ш Цар. XXII, 40) былъ сынъ и преемникъ Ахава, царя Израильскаго. Онъ былъ такъ нечестивъ, что когда Іосафатъ, царь Іудейскій, соединился съ нимъ, чтобъ совмѣстно построить торговый флотъ для Ѳарсиса въ Еціонъ-Гаверѣ, Богъ послалъ своего пророка сказать Іосафату, что за его союзъ съ Охозіей даже въ этомъ торговомъ предпріятіи его флотъ будетъ разрушенъ (II Пар. XX, 35, 37), и согласно съ этимъ предсказаніемъ корабли дѣйствительно были разрушены вѣтромъ. Подъ конецъ жизни Охозія упалъ черезъ рѣшетку съ балкона своей горницы, что въ Самаріи. Смущенный тяжкою болѣзнію отъ этого паденія, онъ отправилъ пословъ въ Аккаронъ спросить у Вельзевула, божества Аккаронскаго: выздоровѣетъ ли онъ? Его посланники были встрѣчены неизвѣстнымъ человѣкомъ, который не дозволилъ имъ идти въ Аккаронъ, а именемъ Господнимъ возвѣстилъ, что болѣзнь Охозіи смертельна, за то что больной обратился не къ Богу Израилеву, а къ Вельзевулу. Они возвратились и сообщили царю о своей встрѣчѣ, который по описаннымъ ему примѣтамъ догадался, что человѣкъ встрѣтившійся имъ былъ пророкъ Илія, почему и послалъ пятидесятника съ его пятидесяткомъ схватить его. Пророкъ

сидѣлъ на верху горы, когда пятидесятникъ приблизился и объявилъ ему царское приказаніе. По молитвѣ Иліи пятидесятникъ и его воины были попалены огнемъ небеснымъ. Тотъ же самый судъ совершился и надъ вторымъ пятидесятникомъ и его отрядомъ изъ 20 человѣкъ. Третій пятидесятникъ палъ на колѣни и умолялъ пощадить жизнь его и его воиновъ. По указанію Божію Илія пошелъ съ нимъ и лично предсказалъ царю, что онъ не выздоровѣетъ, но умретъ. Вскорѣ послѣ того Охозія умеръ и на его мѣсто воцарился Іорамъ, братъ его (IV Цар. I, 1—17).

б) (IV Цар. VШ, 25) сынъ Іорама и Гоѳоліи. Онъ наслѣдовалъ своему отцу престолъ Іудейскій на 22-лѣтнемъ возрастѣ. Іорамъ, царь Израильскій, былъ раненъ въ битвѣ съ царемъ Ассирійскимъ въ Рамоѳъ-Галаадѣ и прибыль въ Изреель лѣчиться. Здѣсь Охозія посѣтилъ его. Въ это время Іиуй, оставленный для веденія правильной осады города, былъ помазанъ царемъ надъ Израилемъ, и прибылъ въ Изреель, чтобы выполнить судъ Божій надъ Іорамомъ, сыномъ Ахавовымъ и представителемъ дома Ахавова. Когда сторожъ увидалъ съ башни приближеніе войскъ Іиуя, немедленно сообщилъ о томъ Іораму. Такъ какъ посланные къ наступавшему войску для переговоровъ не возвращались, то Іорамъ и Охозія выѣхали каждый на своей колесницѣ на встрѣчу Іиую и встрѣтились они на полѣ Навуѳея. Іиуй напомнилъ Іораму о беззаконіяхъ дома его, натянулъ лукъ рукою своею и поразилъ Іорама стрѣлою въ сердце. Онъ преслѣдовалъ и убилъ также Охозію, хотя сей послѣдній имѣлъ достаточно силы, чтобы добѣжать до Мегиддона, гдѣ онъ и умеръ (IV Цар. IX, 27) и былъ оттуда привезенъ въ Іерусалимъ и погребенъ тамъ съ честію съ отцами своими въ городѣ Давидовомъ, изъ уваженія къ памяти Іосафата, его предка. Во II кн. Пар. (XXII гл.) обстоятельства смерти

Очистилище.

Охозіи передаются нѣсколько иначе, но разница не существенна.

Охота, ловля дичи и звѣрей (Быт. X, 9, XXѴ, 27, 28). Объ охотѣ, ловлѣ дичи и звѣрей нерѣдко говорится въ Свящ. Писаніи. Нимродъ былъ искуснымъ звѣроловомъ (Быт. X, 9). Измаилъ, сынъ Агари, равно какъ Исавъ, старшій сынъ Исаака, любили заниматься ловлею звѣрей, при чемъ первый стрѣлялъ изъ лука. Орудія для ловли птицъ и дикихъ звѣрей употреблялись слѣдующія: лукъ (Быт. XXѴII, 3, Ис. ѴII, 24), копье и стрѣлы (Ис. LѴI, 5), сѣти, тенета (Іов. XIX, 6, Ис. LI, 20), силки (Екклез. IX, 12), петли, западни (Сир. XI, 30), ямы (Іезек. XIX, 4, Пс. CXѴIII, 85, Притч. XXѴI, 27). На Ассирійскихъ и другихъ памятникахъ древности иногда встрѣчаются подробныя изображенія охоты за львами, быками, оленями и зайцами.

Очистилище (Исх. XXѴ, 17, 22 и др.), или, иначе, покрывало надъ Ковчегомъ Завѣта, въ которомъ хранились скрижали Закона. Оно было сдѣлано изъ золота и имѣло на концахъ двухъ золотыхъ херувимовъ, простирающихъ свои крылья другъ къ другу. Съ очистилища Богъ открывался Моисею и возвѣщалъ ему Свою волю (Исх. XXX, 6, XXXѴII, 6, 9, Лев. XѴI, 2). Покровъ этотъ назывался очистилищемъ потому, что въ день очищенія, однажды въ годъ, первосвященникъ входилъ съ кровью жертвеннаго животнаго во Святая Святыхъ и кропилъ кровью надъ Ковчегомъ Завѣта для очищенія грѣховъ народа. Смыслъ и значеніе сего священнодѣйствія раскрыты св. ап. Павломъ въ его посланіи къ Евреямъ (Евр. IX, 3—7, 8—15, 24—28 и далѣе X).

Очищеніе отъ нечистотъ и оскверненій. Къ нечистымъ по закону Моисееву принадлежали прокаженные, кровоточивые, сѣменоточивые, родившія, рожденные и все мертвое, отъ которыхъ черезъ прикосновеніе нечистота переходила и на другія лица и вещи (Лев. XII, 2—6, XѴ, 2, Числ. Ѵ, 2, 3). Какъ избранному и святому народу, Израильтянамъ долженствовало быть далекими отъ всѣхъ этихъ нечистотъ. Для очищенія отъ нихъ были установлены различныя предписанія и очистительныя жертвы, указанныя въ Законѣ. См. **Бани, Купанья** и подъ отдѣльными названіями, какъ напр. **Вода очищенія, Вода ревнованія** и др.

Оцемъ (сильный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 15) братъ Давида и шестой изъ семи сыновъ Іессея. Въ I кн. Царствъ (XѴI, 11) значится восемь сыновей Іессеевыхъ. Разность эта объясняется тѣмъ, что вѣроятно одинъ изъ нихъ умеръ, не оставивъ по себѣ потомства.

б) (I Пар. II, 25) сынъ Іерахмеила, изъ потомства Іуды.

Оѳни (левъ) (I Пар. XXѴI, 7)—сынъ Шемаіи, внукъ Оведъ-Едома и одинъ изъ привратниковъ храма во времена Давида.

Оѳонія (II Ездр. IX, 28) — изъ сыновъ Замоѳа, имѣлъ жену иноплеменную, которую по внушенію Ездры оставилъ. Въ параллельномъ мѣстѣ I кн. Ездры (X, 27) читается: *Матѳанія*, изъ сыновъ *Заѳѳу*.

П.

Паарай (откровеніе Божіе) (II Цар. XXIII, 35)—одинъ изъ сильныхъ и храбрыхъ воиновъ Давида, Арбитянинъ. Онъ называется также: *Наарай* (I Пар. XI,37).

Павелъ апостолъ (меньшій) (Дѣян. XIII, 9, 13, 16, 43, 46, 50, XIV, 9 и пр.). Апостолъ Павелъ сначала носилъ Еврейское имя *Савлъ*, что значитъ выпрошенный, вымоленный, и уже спустя нѣкоторое время послѣ обращенія ко Христу сталъ называться Павломъ. Онъ былъ родомъ изъ Тарса, главнаго города Киликіи (Дѣян. IX, 11, XXI, 39), славившагося въ то время образованностію своихъ жителей, и пользовался правами Римскаго гражданина (Дѣян. XXII, 28, 29); по происхожденію своему онъ былъ Еврей и принадлежалъ къ колѣну Веніаминову, а по воспитанію и вѣроисповѣданію—къ извѣстнѣйшей сектѣ фарисейской, равно какъ и его отецъ. Воспитанный при ногахъ Гамаліила, одного изъ извѣстнѣйшихъ законоучителей того времени (Дѣян. V, 34), онъ сдѣлался ревнителемъ отечественнаго закона и горячимъ защитникомъ отеческихъ преданій (Гал. I, 14); вмѣстѣ съ тѣмъ по обычаю своего народа онъ былъ обученъ ремеслу, именно дѣланію палатокъ. Начало его пребыванія въ Іерусалимѣ принадлежало къ раннему времени по Р. X. (Дѣян. XXVI, 4), и вѣроятно онъ былъ 22 или 25-ти лѣтъ отъ роду,когда Господь Іисусъ Христосъ началъ Свое общественное служеніе. Евангельская проповѣдь апостоловъ и особенно преславное событіе—воскресеніе Христово изъ мертвыхъ, которое они главнѣйшимъ образомъ проповѣдывали, возбудили сильное негодованіе среди Евреевъ, что и выражалось неоднократно еще за долго до обращенія Савла въ Христіанство въ явномъ гоненіи противъ Христіанъ. Стефанъ, краснорѣчивый и мужественный защитникъ новой Христіанской религіи, былъ схваченъ и побитъ на смерть камнями. Въ числѣ зрителей, можетъ быть зачинщиковъ этого кроваваго дѣла, находился и Савлъ, который, какъ можно полагать изъ обращенія съ нимъ убійцъ, и по его собственнымъ словамъ, былъ вполнѣ единомысленъ съ ними въ означенномъ преступленіи (Дѣян. VII, 58, VIII, 1, XXII, 20). Его природныя свойства, таланты и воспитаніе сдѣлали его, такъ сказать, главою гоненія на апостоловъ и ихъ послѣдователей, и онъ дѣйствовалъ на этомъ поприщѣ съ необыкновенною ревностію: «*вѣрующихъ въ Господа заключалъ въ темницы и билъ въ синагогахъ*», свидѣтельствуетъ онъ о себѣ (Дѣян. XIX, 22). Онъ даже досталъ себѣ полномочіе отъ первосвященниковъ Іудейскихъ отправиться въ Дамаскъ, въ которомъ скрылись многіе изъ учениковъ Христовыхъ послѣ убіенія Стефана, съ тѣмъ чтобы всѣхъ послѣдователей Христовыхъ, которыхъ только могъ найти, безъ различія пола и возраста, привести въ оковахъ въ Іерусалимъ на истязаніе. Но вотъ на пути въ Дамаскъ его поразилъ чудесный свѣтъ съ неба, столь яркій и сильный, что онъ лишился зрѣнія (Дѣян. XXII, 11). Въ тоже самое время Господь Іисусъ Христосъ открылся ему, какъ то самое лице, которое онъ гонитъ (Дѣян. XXVI, 15, Ср. I Кор. XV, 8). Съ этого времени онъ сдѣлался совершенно новымъ человѣкомъ и получилъ изъ устъ самого Господа съ неба вы-

сокое назначеніе въ званіе апостола язычниковъ (Дѣян. XXVI, 17). Вскорѣ затѣмъ послѣдовало чудесное возвращеніе ему зрѣнія и его крещеніе, и вотъ мы видимъ его ревностно проповѣдающимъ ту самую Христіанскую вѣру, которую онъ первоначально гналъ съ такою жестокостію (Дѣян. IX, 20, 21, Гал. I, 16). Этой великой единой цѣли онъ посвятилъ теперь всю свою энергію и дѣятельность. Чудеса имъ совершенныя, церкви имъ основанныя, рѣчи имъ произнесенныя, посланія имъ написанныя, громадный, необыкновенный успѣхъ его апостольскихъ путешествій, видѣнія и откровенія, которыхъ онъ удостоивался отъ Бога, узы и страданія, которыя онъ претерпѣлъ за Христа, и наконецъ дѣйствительное засвидѣтельствованіе своей вѣры мученическою кончиною (какъ полагаютъ при импер. Neронѣ въ Римѣ въ 64 г. по Р. Х.)—все это несомнѣнно доставляетъ ему неотъемлемое право на высокое званіе первоверховнаго апостола. Память ап. Павла празднуется церковію вмѣстѣ съ памятію ап. Петра 29 іюня.

Ни одинъ апостолъ не оставилъ намъ столько писаній, какъ ап. Павелъ. Онъ написалъ 14 посланій, которыя всегда признавались Церковію за источникъ истиннаго ученія Христіанскаго. Они суть слѣдующія: Посланіе къ Римлянамъ, два къ Коринѳянамъ, къ Галатамъ, къ Ефесенамъ, къ Филиппійцамъ, къ Колоссянамъ, два къ Ѳессалоникійцамъ, два къ Тимоѳею, къ Титу, къ Филимону и къ Евреямъ. Относительно этихъ посланій нужно замѣтить, что одни изъ нихъ писаны до первыхъ узъ ап. въ Римѣ, другія во время самыхъ узъ, иныя послѣ освобожденія отъ первыхъ узъ и наконецъ иныя во время послѣднихъ узъ его.

Два посланія къ Ѳессалоникійцамъ древнѣйшія изъ посланій ап. Павла. Первое состоитъ изъ 5 главъ, а второе изъ 3-хъ. Они писаны во время втораго путешествія апостола для проповѣди Евангельской, около 52 или 53 года изъ Коринѳа по поводу сильнаго гоненія на Ѳессалоникійцевъ со стороны враговъ, также и касательно великой скорби ихъ объ умершихъ и сомнѣній относительно втораго пришествія Христова на землю. *Въ первомъ посланіи* апостолъ между прочимъ утѣшаетъ ихъ радостнымъ обѣтованіемъ, что наступитъ день, когда всѣ праведно умершіе востанутъ изъ гробовъ своихъ для наслажденія жизнію вѣчною, и убѣждаетъ ихъ, чтобы они въ ожиданіи пришествія Христова вели себя во всемъ свято и неукоризненно. *Во второмъ посланіи* между прочимъ внушаетъ имъ, чтобы они не тревожились преждевременно о днѣ пришествія Христова, что второму пришествію Господа будетъ предшествовать отступленіе отъ вѣры и пришествіе Антихриста, «*котораго*, въ концѣ концовъ, *Господь Іисусъ убьетъ духомъ устъ Своихъ и истребитъ явленіемъ пришествія Своего*» (II Ѳес. II, 8) и снова внушаетъ имъ быть твердыми въ вѣрѣ, удаляться праздности и не вдаваться въ безполезныя мечты.

Посланіе къ Галатамъ по времени слѣдуетъ за посланіемъ къ Ѳессалоникійцамъ, писано собственною рукою ап. Павла въ 55 или 56 году изъ Ефеса. Оно состоитъ изъ 6-ти главъ и направлено противъ іудействующихъ лжеучителей къ защитѣ Христіанской свободы отъ ига законнаго. Въ немъ ап. Павелъ преимущественно защищаетъ свое апостольское достоинство отъ клеветъ враговъ и объясняетъ сущность оправданія черезъ вѣру во Христа, а не отъ дѣлъ закона.

Два посланія къ Коринѳянамъ писаны около 57-го года. *Первое посланіе*, состоящее изъ 16-ти главъ, писано изъ Ефеса и имѣетъ по преимуществу церковный характеръ, т. е. направлено противъ разныхъ безпорядковъ, вкравшихся въ общество вѣрующихъ, какъ напр. раздѣленія Коринѳянъ на секты, участія въ идоложертвенномъ, нарушенія приличія женами въ одеждѣ, превозношенія духовными дарованіями, невѣрія въ будущее воскресеніе мертвыхъ и пр. *Второе посланіе* къ Коринѳянамъ, состоящее изъ 13 главъ, писано въ томъ же году изъ Македоніи. Оно по преимуществу есть апологетическое, въ которомъ апостолъ защищаетъ проповѣдываемую имъ истину Евангельскую и свое апостольское достоинство противъ клеветъ лжеучителей.

Посланіе къ Римлянамъ, содержащее въ себѣ 16 главъ, послано было къ Римлянамъ ап. Павломъ въ 58 году съ діакониссою Кенхрейской церкви, Фивою. Оно было написано по случаю возникшаго между Римскими Христіанами изъ Іудеевъ и язычниковъ разногласія объ оправданіи. Раскрывая означенный предметъ, апостолъ пишетъ, что ни язычникъ своею мудростію, ни Іудей исполненіемъ закона Моисеева не въ состояніи оправдать себя предъ Богомъ, а спасти человѣка можетъ только вѣра въ Іисуса Христа, которая одна пріобрѣтаетъ благоволеніе Божіе какъ Іудею, такъ и язычнику, затѣмъ онъ раскрываетъ свойство вѣры оправдывающей и излагаетъ обязанности, требуемыя отъ насъ вѣрою.

Во время узъ ап. Павла въ Римѣ писаны

слѣдующія посланія: къ Филиппійцамъ, Ефесянамъ, Колоссянамъ и къ Филимону.

Посланіе къ Филиппійцамъ, состоящее изъ 4 главъ, писано св. ап. Павломъ по случаю особеннаго усердія Филиппійцевъ къ апостолу и сочувствія къ его положенію въ узахъ. Оно исполнено самыхъ трогательныхъ сердечныхъ чувствованій. Благодаря Филиппійцевъ за усердіе, апостолъ успокоиваетъ ихъ относительно своего положенія и радуясь ихъ вѣрѣ, убѣждаетъ ихъ провождать жизнь непорочную, чистую, неукоризненную; всегда радоваться о Господѣ и всегда помышлять о томъ, «*что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродѣтель и похвала*» (IV, 8) и при этомъ особенно убѣждаетъ ихъ остерегаться лжеучителей.

Посланіе къ Ефесянамъ, состоящее изъ 6-ти главъ, писано ап. Павломъ также изъ Рима и, по справедливому замѣчанію нѣкоторыхъ, отличается отъ другихъ посланій апостола особенною высотою предметовъ и глубокимъ его прозрѣніемъ въ тайны Божественныя. Здѣсь апостолъ съ одной стороны объемлетъ всю обширность и глубокую таинственность предвѣчнаго опредѣленія Божія о всеобщемъ спасеніи и искупленіи, простирающемся безъ изъятія на всѣхъ людей, а съ другой, излагаетъ частныя обязанности людей, призванныхъ ко спасенію, какъ-то: мужей и женъ, родителей и дѣтей, господъ и слугъ и для борьбы со врагомъ спасенія указываетъ на средство во всеоружіи Божіемъ (VI, 13—17).

Посланіе къ Колоссянамъ, состоящее изъ 4-хъ главъ, написано ап. Павломъ въ концѣ двухлѣтняго пребыванія его въ Римѣ вмѣстѣ съ посланіемъ къ Ефесянамъ и отличается такою же возвышенностію мысли. Оно было отправлено къ Колоссянамъ съ діакономъ Тихикомъ и Онисимомъ. Въ немъ апостолъ утверждаетъ истину преподаннаго имъ ученія, описываетъ величіе Лица и заслугъ Іисуса Христа и внушаетъ, что кромѣ чистаго ученія Христова и о Христѣ они не должны искать источниковъ премудрости ни въ какой философіи и ни въ какихъ преданіяхъ человѣческихъ, потомъ излагаетъ обязанности Христіанскія, какъ общественныя, такъ и домашнія.

Посланіе къ Филимону, состоящее изъ одной главы, писано также изъ Рима въ томъ же 63 году, по случаю возвращенія къ Филимону бѣглаго раба его, обращеннаго нѣкогда апостоломъ къ вѣрѣ во Христа. Принимая на себя вину раба, апостолъ проситъ Филимона снова принять его, но уже не какъ раба, но какъ брата возлюбленнаго и между прочимъ повелѣваетъ Филимону приготовить обитель и для него самого.

По освобожденію отъ узъ (Евр. XIII, 23). Павелъ написалъ слѣдующія посланія: Посланіе къ Евреямъ, къ Титу и къ Тимоѳею.

Посланіе къ Евреямъ, состоящее изъ 13-ти главъ, писано апостоломъ съ одной стороны по поводу гоненія, которое Палестинская Церковь потерпѣла отъ первосвященника Іудейскаго Анана и во время котораго она лишилась своего предстоятеля, ап. Іакова Алфеева, а съ другой, вслѣдствіе извѣта слѣпыхъ ревнителей Моисеева закона на Христіанскую вѣру. Іудеи внушали обратившимся ко Христу соотечественникамъ, что законъ Моисеевъ данъ при посредствѣ ангеловъ, что Моисей выше Іисуса, преданнаго на безславную смерть, что Богоучрежденное при Моисеѣ богослуженіе само по себѣ великолѣпно и достойно Божества, а у Христіанъ, напротивъ, нѣтъ ни храма, ни священства, ни алтарей, ни жертвъ. Въ противность сему апостолъ пишетъ, что Іисусъ несравненно выше и пророковъ и Моисея и ангеловъ и всѣхъ ветхозавѣтныхъ первосвященниковъ, что страданія и смерть Іисуса Христа доставили намъ неизмѣримо высшія блага, чѣмъ все левитское богослуженіе, бывшее лишь тѣнью этихъ благъ, что бѣдствія не должны располагать ихъ къ отпаденію отъ Церкви Христовой, и что, напротивъ, какъ всѣ ветхозавѣтные праведники, Христіане должны съ терпѣніемъ и вѣрою въ небесное воздаяніе ожидать небеснаго успокоенія.

Послѣднія посланія: *одно къ Титу* и *два къ Тимоѳею* по преимуществу суть пастырскія посланія, содержащія въ себѣ правила, касающіяся пастырей Церкви, ихъ служенія и обязанностей къ пасомымъ.

Посланіе къ Титу писано ап. Павломъ по освобожденіи изъ узъ на возвратномъ пути изъ Италіи, на пути къ Никополю, въ 64-мъ году. Оно состоитъ изъ 3-хъ главъ. Въ это время апостолъ посѣтилъ островъ Критъ, насаждая здѣсь сѣмена вѣры; но не успѣвъ самъ привести все въ порядокъ, онъ оставилъ своего ученика и спутника, Тита, здѣсь епископомъ, чтобы онъ довершилъ неоконченное и по всѣмъ городамъ поставилъ пресвитеровъ. Это посланіе по преимуществу содержитъ въ себѣ наставленія: какими правилами долженъ руководствоваться епископъ въ прохожденіи своего пастырскаго служенія и относительно избранія пастырей и относительно пасомыхъ,

Первое посланіе къ Тимоѳею, состоящее изъ 6-ти главъ, писано также около того же самаго времени, какъ и посланіе къ Титу. Тимоѳей, сынъ увѣровавшей Іудеянки и язычника, съ дѣтства наученный Свящ. Писанію, былъ спутникомъ и сотрудникомъ ап. Павла въ дѣлѣ проповѣди. Онъ былъ съ нимъ въ Римѣ. Когда же ап. Павелъ по освобожденіи отъ узъ посѣщалъ Малоазійскія церкви, то въ бытность свою въ Ефесѣ оставилъ здѣсь Тимоѳея епископомъ. Въ своемъ посланіи ап. Павелъ наставляетъ Тимоѳея, какъ онъ долженъ проходить свое пастырское служеніе, какими долженъ отличаться личными качествами, и что долженъ внушать вѣрующимъ въ различныхъ состояніяхъ жизни, дабы охранить ихъ отъ лжеучителей.

Второе посланіе къ Тимоѳею, состоящее изъ 4-хъ главъ, по всѣмъ признакамъ писано во время послѣднихъ узъ ап. Павла въ Римѣ, не задолго до его кончины, около 67-го года. Оно служитъ продолженіемъ и какъ бы дополненіемъ его перваго посланія къ Тимоѳею и какъ-бы представляетъ послѣднее завѣщаніе апостола къ своему любимому ученику, въ которомъ онъ голосомъ умирающаго мученика увѣ-

Павлинъ Стр. 104.

щеваетъ его со всею вѣрностію проходить свое служеніе, всячески остерегая себя и свою паству отъ ересей, раскола и пороковъ. «*Меня уже приносятъ въ жертву,* писалъ онъ, *и время моего отшествія наступило... но ты будь бдителенъ во всемъ, переноси скорби, совершай дѣло благовѣстника, исполняй служеніе твое... проповѣдуй слово, настой во время и не во время, обличай, угрожай, увѣщевай, со всякимъ долготерпѣніемъ и назиданіемъ*» (II Тим. IѴ, 2, 5, 6). Голосъ апостола умолкъ, но слово его живетъ и неумолкаемо вѣщается въ церквахъ, его слышитъ и знаетъ каждый Христіанинъ. О, еслибы оно глубже проникло въ наши сердца и дѣятельнѣе проявляло свою силу во всѣхъ дѣйствіяхъ нашей Христіанской жизни!

Павлинъ (III Цар. X, 22, II Пар. IX, 21)—домашняя птица, изъ семейства фазановыхъ, изъ разряда куриныхъ птицъ, извѣстная своимъ роскошнымъ опереніемъ. Перья яхонтоваго цвѣта, горящія на шеѣ, спинѣ и крыльяхъ, сливаясь съ радужными, золотыми и изумрудными перьями хвоста, представляютъ неподражаемую игру и красоту цвѣтовъ. Павлины, привозились къ Соломону на его корабляхъ изъ Индіи, вмѣстѣ съ драгоцѣнными камнями, золотомъ и слоновою костью. Впрочемъ надо полагать, что эти красивыя птицы были болѣе или менѣе извѣстны Евреямъ еще за долго до Соломона, такъ какъ Іовъ въ своей книгѣ уже предлагаетъ отъ имени Господа слѣдующій вопросъ: *Ты ли далъ красивыя крылья павлину?* (Іов. XXXIX, 13). При всей красотѣ перьевъ внутреннія качества павлина однако далеко не соотвѣтствуютъ его наружности. Голосъ его непріятенъ, жадность и прожорливость ненасытимы, нравъ гордый, завистливый и хищническій.

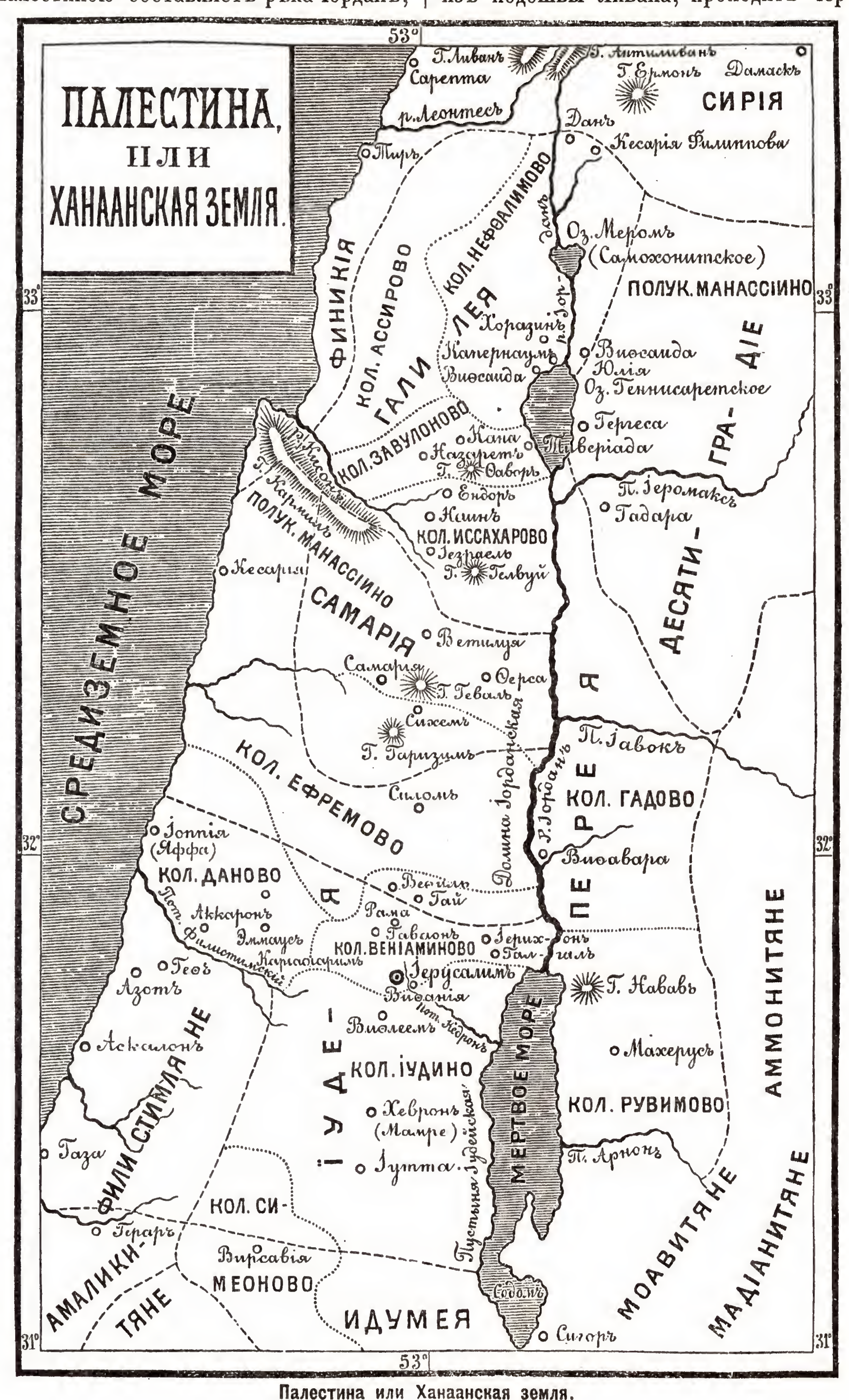
Пагіилъ (молитва Божія) (Числ. I, 13, II, 27)—мужъ изъ колѣна Асирова, сынъ Охрона, бывшій княземъ въ то время, когда Израильтяне исчислялись въ пустынѣ Синайской при Моисеѣ.

Паданъ-Арамъ (Быт. XXIѴ, 10, XXѴ, 10) (поле, равнина Сиріи)—географическій терминъ, означающій верхнюю или болѣе сѣверную часть Месопотаміи, орошаемую рѣками Тигромъ и Евфратомъ. См. **Арамъ** и **Месопотамія**.

Палестина—есть общее названіе *земли Евреевъ* (Быт. XL, 15), называемой также *землею Господнею* (Осіи IX, 3), *святою землею* (Захар. II, 12), *землею Израилевою* (Іезек. ѴII, 2), *землею Обѣтованною* (Евр. XI, 9). Первоначально это названіе употреблялось только для обозначенія приморскаго берега земли, занятой Филистимлянами (Исх. XѴ, 14, Ис. XIѴ, 29, 31, Іоиль III, 4), и въ этомъ единственномъ смыслѣ употребляется въ В. З. Еврейское слово *Пелешетъ*, которому соотвѣтствуетъ слово *Палестина* и которое переводится словомъ *земля Филистимская* или *Филистея* (Псал. LXXXѴI, 4, CѴII, 10). Границы Палестины сначала опредѣлялись Іорданомъ и Мертвымъ моремъ, Каменистою Аравіею, Средиземнымъ моремъ и Сиріею, но потомъ въ составъ ея вошли и земли по другую сторону Іордана отъ Арнона до Ермона и Антиливана. Въ этомъ протяженіи границы ея къ ю. простираются отъ южныхъ предѣловъ Мертваго моря до Идумеи, Каменистой Аравіи и рѣки Египетской (Числ. XXXIѴ, 4, 5, Втор. II, 4—8). Къ з. Палестина граничитъ Средиземнымъ моремъ, землей Филистимской и Финикіей (Числ. XXXIѴ, 6, Втор. XI, 24 и др.). Къ с. она простирается отъ гор. Оръ и Ермонъ до Сидона и Великаго моря, до горъ Ливана и Антиливана и Дамаска въ Сиріи (Числ. XXXIѴ, 7—9, Нав. I, 4, Втор. XI, 24 и др.). Къ в. границы ея—Евфратъ и предѣлы владѣній колѣнъ Рувимова, Гадова, полуколѣна Манассиина до земли Аммонитской и Моавитской (Нав. I, 4, Втор. II, 9, I Пар. Ѵ, 9, 10 и др.). При всей своей уединенности Палестина лежала, такъ сказать, въ самомъ центрѣ древняго міра и сколько была близка къ обитаемымъ частямъ Африки, на столько же приближалась къ извѣстнымъ тогда государствамъ Европы и Азіи. Посему-то самъ Господь говоритъ у пророка: «*Іерусалимъ Я поставилъ среди народовъ и вокругъ него земли*» (Іезек. Ѵ, 5), и отсюда должны были излиться свѣтъ и спасеніе для всего міра.

Палестина страна весьма гористая. Главныя горы ея на-с. Ливанъ (т. е. бѣлая гора, называемая такъ частію отъ снѣга, 6 мѣсяцевъ покрывающаго вершину оной, частію отъ известковыхъ скалъ и утесовъ) и Антиливанъ идущій къ Дамаску и извѣстный въ Свящ. Писаніи также подъ именемъ Ливана (Пѣс. Пѣс. ѴII, 6); на ю. отъ нихъ Неѳалимовы горы, гора Ѳаворъ (гора Преображенія) на высокой равнинѣ Іезреельской, горы Ефремовы съ горами Гевалъ, Гаризинъ, Кармилъ и др. Наконецъ, еще южнѣе горы Іудейскія, между которыми болѣе извѣстныя: Морія, Сіонъ, г. Елеонская (гора Вознесенія) и др. Господствующія формаціи означенныхъ горъ суть мѣлъ и известь съ кремнемъ. Изъ равнинъ замѣчательнѣйшія суть: Ездрилонская, Завулонская, Саранская, Сефелъ, орошаемыя небольшими,

лѣтомъ высыхающими потоками и рѣками Кисонъ, Кедронъ и др. Границу между восточною и западною Палестиною составляетъ рѣка Іорданъ, по обѣимъ сторонамъ которой тянется извѣстная долина Іорданская. Рѣка Іорданъ, вытекая изъ подошвы Ливана, проходитъ черезъ озера



Палестина или Ханаанская земля.

Марронъ и Тиверіадское и вливается въ Мертвое море. Восточная часть Палестины представляетъ большую высокую равнину, теряющуюся въ пустынѣ, а на ю. возвышающуюся въ видѣ г. Фасги. Здѣсь протекаютъ рѣки: Іеромаксъ, впадающій въ Іорданъ, и потокъ Арнонъ (нынѣ Уедъ-Моджебъ). Изъ озеръ и морей замѣчательны озеро Фіалъ при подошвѣ Антиливана, Меромъ или Самохонитское, Геннисаретское или Галилейское море, Мертвое море, иначе Асфальтовое или Соляное озеро, Средиземное море, называемое въ Свящ. Писаніи Западнымъ, Великимъ, а иногда просто моремъ (см. о каждомъ изъ нихъ подъ своимъ названіемъ). Изъ пустынь Палестины замѣчательнѣйшія суть: пустыня Іудейская, Іорданская, Ѳекопская, Іерихонская и нѣкоторыя другія. Вотъ въ какихъ словахъ пр. Іеремія изображаетъ пустыню, по которой Евреи странствовали сорокъ лѣтъ: Іегова *«велъ насъ по пустынѣ, по землѣ пустой и необитаемой, по землѣ сухой, по землѣ тѣни смертной, по которой никто не ходилъ, и гдѣ не обиталъ человѣкъ»* (II, 6). Климатъ Палестины различный: въ гористыхъ мѣстахъ умѣренный, а въ мѣстахъ болѣе ровныхъ жаркій. Но въ ней собственно только два времени года—лѣто и зима. Лѣто жаркое и зима холодная, или, вѣрнѣе, сухое, ясное время года и дождливое (Быт. VIII, 22, Зах. XIV, 8). Дождливое время года, соотвѣтствующее нашей осени начинается съ половины октября или ноября, но не вдругъ, а мало-по-малу (Втор. XI, 14, II Цар. XXI, 10). Холодъ достигаетъ наиболѣе высокой степени въ декабрѣ и январѣ, когда нерѣдко падаетъ снѣгъ, а иногда и градъ. Съ апрѣля начинается жатва и вмѣстѣ съ тѣмъ сухое или жаркое время года, продолжающееся съ нѣкоторыми измѣненіями до октября. Жаръ особенно чувствуется съ послѣдней половины іюля до второй половины августа. Тогда земля оживляется только росою, и потому-то роса считается великимъ благодѣяніемъ Божіимъ. Въ это время всякая зелень полей высыхаетъ, особенно когда дуетъ знойный восточный вѣтеръ, вредный для садовъ и полей и гибельный для морскихъ кораблей (Осіи XIII, 15, Іоан. IV, 8). Для здоровья климатъ Палестины вообще полезенъ. Но нельзя не замѣтить, что при всѣхъ благопріятныхъ климатическихъ условіяхъ означенная страна имѣетъ и свои бѣдствія. Тамъ нерѣдки моровыя язвы, землетрясенія, саранча, засуха, голодъ и т. п.

По своему положенію и ровному климату Палестина принадлежитъ къ плодороднѣйшимъ странамъ. Если же въ наше время находится тамъ много пустыхъ мѣстъ и не воздѣланныхъ земель, если всѣ населенныя мѣста представляютъ собою только большія малонаселенныя деревни, то надлежитъ помнить, что это было ясно предсказано пр. Моисеемъ (Втор. XXVIII, 15—29). Изъ исторіи извѣстно, что эта страна неоднократно была опустошаема Ассиріянами, Халдеями, Сиріянами, Римлянами, Сарацинами и Турками. А что въ древнія времена это была прекраснѣйшая и плодороднѣйшая страна, объ этомъ единогласно свидѣтельствуютъ всѣ древніе писатели, представляя ее богато украшенною прекрасными долинами, богатыми полями и лугами, прохладными лѣсами, великолѣпными городами и селеніями. Дѣйствительно, плодородіе въ Палестинѣ въ библейскія времена было чрезвычайное: пшеницу, виноградъ, ячмень, рисъ, чичевицу и хлопчатую бумагу разводили здѣсь въ большомъ изобиліи; розы, лиліи, нарциссы и другіе благовонные цвѣты во множествѣ покрывали и украшали собою цвѣтущія нивы; бальзамный кустарникъ, кипарисъ, дубъ, миндальное, масличное дерево, гранаты, пальмы, кедры и друг. росли въ ней во всей красотѣ и великолѣпіи. Особенно же растительностію, плодородіемъ и богатствомъ своихъ произведеній отличались Галилея, равнина Саронская, горы Ливанъ, Кармилъ, долины Васанъ и Хевронъ. Изъ животныхъ здѣсь водились овцы, козы, волы, коровы, верблюды, ослы, лошаки и разныя птицы. Пчеловодство служило также важнымъ предметомъ хозяйства въ Палестинѣ. Израильтяне производили значительную торговлю медомъ съ Тиромъ. Не менѣе имѣло значеніе рыболовство, особенно для прибрежныхъ жителей приморскихъ странъ. Изъ минераловъ всего чаще встрѣчаются известь, мѣлъ, базальтъ, каменная соль, сѣра, асфальтъ и др., мѣдь, серебро, золото и даже драгоцѣнные камни (Втор. VIII, 9, XXXIII, 19, Іезек. XXII, 18, 19 и др.). Въ Библіи Палестина представляется какъ самая прекрасная и плодородная земля, *текущая медомъ и млекомъ* и которая напояется водою отъ дождя небеснаго. О богатствѣ природы Палестины единогласно свидѣтельствуютъ Діодоръ Сицилійскій, Тацитъ, Плиній, Іосифъ Флавій и другіе.

Въ первобытныя библейскія времена села, деревни и города въ Палестинѣ были незначительны. Названіе города встрѣчается уже въ семействѣ Адама. Каинъ, по убіеніи имъ Авеля, удалившись отъ прочаго семейства Адамова на востокъ, построилъ здѣсь городъ и

назвалъ оный по имени своего сына *Еноха* (Быт. IV, 17). Послѣ потопа рано упоминается не только о многихъ городахъ, но и о цѣлыхъ государствахъ (Быт. X, 10—12), какъ напр. въ землѣ Сеннаарской *Вавилонъ*; въ Ассиріи *Ниневія* и др. Далѣе упоминаются Ханаанскіе города: *Сидонъ*, *Газа*, *Содомъ*, *Гоморра*, *Адамъ*, *Цевоимъ* (ст. 19), равно какъ и во времена Моисея и Іисуса Навина, *Іерихонъ*, обнесенный высокою стѣною (Нав. VI, 19) *Гай* съ 12,000 жителей (Нав. VIII, 25), *Гаваонъ* (Нав. X, 2), *Асоръ*, сильно укрѣпленный городъ, бывшій главою всѣхъ сѣверныхъ царствъ (Нав. XI, 10). Во времена Давида и Соломона особенно былъ укрѣпленъ, распространенъ и украшенъ столичный городъ Палестины, Іерусалимъ. Кромѣ того, Соломонъ построилъ и возобновилъ слѣдующіе города: *Ѳадморъ*, *Пильмиру*, *Газеръ*, *Беѳоронъ*, *Гацоръ*, *Ваалаѳъ* и *Мегиддо* (III Цар. IX, 12, 17—19). Храмъ Соломоновъ былъ чудомъ свѣта. По раздѣленіи царствъ не менѣе замѣчателенъ былъ городъ Самарія, какъ по его прелестному мѣстоположенію, такъ и по богатству, укрѣпленію и народонаселенію, которое исчислялось во всей Палестинѣ десятками милліоновъ, какъ напр. при Давидѣ оно простиралось до 5,000,000, а во времена Спасителя и еще болѣе. О многочисленности населенія, равно какъ и о благоустройствѣ и цвѣтущемъ состояніи городовъ, кромѣ свидѣтельствъ Свящ. Писанія и указаній свѣтскихъ писателей, доселѣ свидѣтельствуютъ развалины разрушенныхъ городовъ Палестины. Путешественники во многихъ мѣстахъ находятъ груды тесаныхъ камней, столбовъ гранитныхъ и мраморныхъ колоннъ, развалины мощеныхъ улицъ, храмовъ. дворцовъ, замковъ, башенъ, водохранилищъ и водопроводовъ. Такими развалинами переполнена почти вся Палестина, какъ напр. въ Іерусалимѣ, Хевронѣ, Газѣ, Аскалонѣ, Азотѣ, въ Самаріи, Наблусѣ, Тирѣ и Бейрутѣ, въ Дамаскѣ, на Ливанѣ и во многихъ другихъ мѣстахъ.

Первоначально Палестина раздѣлялась, сообразно съ двѣнадцатью колѣнами Израилевыми, на 12 удѣловъ, образовавшихъ при жизни пророка и судіи Самуила одно государство, первымъ царемъ котораго былъ Саулъ. Это царство послѣ почти полуторавѣковаго существованія раздѣлилось на два: Іудейское и Израильское. Царство Израильское въ непродолжительномъ времени было разрушено Ассиріянами, а царство Іудейское покорено Вавилонянами. Послѣ Вавилонскаго плѣненія Іудея раздѣлена была на маленькіе удѣлы подъ Персидскимъ владычествомъ, причемъ Іудеи возвратились каждый въ свой городъ, и въ Свящ. Писаніи указываются города изъ разныхъ колѣнъ, хотя возвратившіеся перечисляются не по колѣнамъ, а частію по городамъ и частію по семействамъ и родамъ (I Ездр. II, 8, 10, Неем. VII, 11), но не теряется изъ виду и племенная разность до самыхъ позднѣйшихъ временъ (Мѳ. I, II, IV, 13—16, Лк. II, 4, 36, Дѣян. XXVI, 7, Рим. XI, I, Филип. III, 5).

Около временъ Іисуса Христа и во время Его земной жизни Палестина раздѣлялась на четыре части: Галилею, Самарію, Іудею и Перею (*объ - онъ полъ*, т. е. по ту сторону р. Іордана) (Флав. о Войнѣ Іуд. к. 3, гл III). (См. о каждой изъ означенныхъ частей подъ собственнымъ названіемъ). Въ послѣдующее время, подъ владычествомъ Римлянъ, мы находимъ раздѣленіе Палестины на три части: Палестина первая, вторая и третья. Въ первой заключались Іудея и Самарія, во второй—Галилея, страна Трахонитида и Итурея, въ третьей—Перея и Идумея. Всѣ эти части по управленію находились въ зависимости отъ Сиріи, что остается и доселѣ подъ владычествомъ магометанъ, овладѣвшихъ ею въ 637 году по Р. Х. Въ настоящее время Палестина раздѣляется на четыре турецкихъ *саджака*: *Дамасскій*, *Іерусалимскій*, *Наблусскій* и *Газскій*. Первоначально Палестина была обитаема многочисленными Ханаанскими племенами, какъ-то: Іевусеями, Амореянами, Гергесеянами, Хананеянами, Кинеями (исполинскимъ народомъ Еноховыхъ дѣтей), Филистимлянами и другими; впрочемъ, они мало по малу были покорены Израильтянами и большею частію истреблены. Въ настоящее время народонаселеніе ея состоитъ изъ Арабовъ, Турокъ, Египтянъ, Друзовъ, Армянъ и Христіанъ разныхъ народовъ и исповѣданій. Дальнѣйшую исторію Палестины см. подъ словами: **Евреи**, **Іудея**, **Египетъ** и **Сирія**.

Палестра (II Мак. IV, 12—14, I Мак. I, 14)—общественная школа, гдѣ молодые люди занимались гимнастическими тѣлесными упражненіями. Первосвященникъ Іасонъ съ намѣреніемъ устроилъ такое училище въ Іерусалимѣ подъ самою крѣпостію, чтобы въ угодность язычникамъ распространять языческіе обычаи среди своего народа и воспитывать въ немъ расположеніе и *склонность къ Еллинизму*. Игры въ палестрѣ на столько были привлекательны, что изъ за нихъ священники перестали быть

ревностными къ служенію жертвеннику и презирая храмъ и нерадѣя о жертвахъ, спѣшили принимать участіе въ противныхъ закону играхъ палестры по призыву бросаемаго диска.

Палтитянинъ (Господь есть избавленіе) (II Цар. XXIII, 26)— неопредѣленное названіе Хереца, одного изъ храбрыхъ воиновъ Давида. Можетъ быть находился городъ съ подобнымъ названіемъ, по которому Херецъ и былъ названъ *Палтитяниномъ*.

Пальма (Исх. XV, 27, Лев. XXIII, 40, Суд. IV, 5, Іоан. XII, 13, Откр. VII, 9)—изъ семейства однодольныхъ, деревянистыхъ многолѣтнихъ растеній, отъ 2 до 25 ф. вышины, принадлежитъ къ благороднѣйшимъ произведеніямъ растительнаго царства. Видовъ пальмъ чрезвычайно много; нѣкоторые считаютъ ихъ даже до тысячи. Пальмовое дерево обильно растетъ въ Аравіи, Египтѣ, всей южной Азіи, отъ р. Инда до Нила, но въ Палестинѣ въ настоящее время оно встрѣчается не такъ часто, какъ то обыкновенно полагаютъ, хотя въ другія времена оно было въ ней почти общераспространеннымъ деревомъ. Два или три дерева въ садахъ Іерусалима, нѣсколько деревьевъ въ Наблусѣ и въ долинѣ Ездрилонской, вотъ все что осталось до нашихъ временъ отъ пальмъ въ центральной Палестинѣ. Впрочемъ пальмовое дерево доселѣ еще встрѣчается въ обиліи въ приморскихъ долинахъ Филистіи и Финикіи, равно какъ по берегамъ нижняго Евфрата. Въ Свящ. Писаніи содержатся очень нерѣдкія указанія на пальму, какъ видно изъ выше указанныхъ цитатъ. Древніе историки подтверждаютъ означенныя указанія и свидѣтельствуютъ въ свою очередь, что страна Мертваго моря была извѣстна цѣлыми пальмовыми рощами, простиравшимися иногда приблизительно на 12 миль (англ.). Изображеніе пальмоваго дерева встрѣчается на древнихъ Еврейскихъ монетахъ, какъ эмблема Іудеи. Римскія монеты, отчеканенныя по завоеваніи Іудеи Римлянами. имѣютъ на себѣ также изображеніе пальмы. Іерихонъ по обилію росшихъ въ окрестностяхъ его пальмовыхъ деревьевъ назывался: *городомъ пальмъ* (Втор. XXXIV, 3). Общій видъ означеннаго дерева вѣроятно извѣстенъ каждому изъ насъ по описаніямъ и рисункамъ. Оно растетъ на песчаной почвѣ въ сухомъ и жаркомъ климатѣ, но лучше всего развивается и цвѣтетъ въ сосѣдствѣ рѣкъ и источниковъ. Въ Елимѣ, гдѣ Евреи расположились на нѣкоторое время станомъ, *было двѣнадцать источниковъ водъ* и *семьдесятъ финиковыхъ (пальмовыхъ) деревъ* (Числ. XXXIII, 9). Пальма принадлежитъ къ разряду вѣчно зеленѣющихъ. Стволъ ея поднимается

Финиковая пальма.

Дикая финиковая пальма.

очень высоко и только вершина бываетъ увѣнчана пучкомъ вѣтвей и листьевъ. Эта особенность пальмы нерѣдко служитъ для Еврейскихъ боговдохновенныхъ писателей предметомъ сравненій и уподобленій. Такъ напр. въ кн. Пѣс. Пѣс. говорится: *станъ твой похожъ на пальму*... (VII, 8). И въ книгѣ пр. Іереміи находится подобное же указаніе. Это вѣчно зеленѣющее высокое и прямое дерево служитъ эмблемою праведника: *праведникъ цвѣтетъ, какъ пальма* (Пс. XCI, 13). Изображенія пальмовыхъ деревьевъ были на дверяхъ храма (Ш Цар. VI, 32, Іезек. XLI, 19). У иныхъ пальмъ плодъ бываетъ съ горошину, а у иныхъ больше человѣческой головы. Одна кисть пальмы иногда приноситъ до 8,000 плодовъ, которые бываютъ на видъ ягодообразные и содержатъ въ себѣ то по одному, то по два и по три сѣмени. Пальмовое дерево растетъ болѣе 200 лѣтъ и весьма пригодно для жителей жаркихъ странъ. Жители Египта, Аравіи и Персіи много поддерживаютъ свое существованіе плодами пальмоваго дерева. Сѣменами пальмы они кормятъ верблюдовъ, а наиболѣе широкіе листья употребляются ими для покрытія кровель. Обыкновенная листва перерабатывается въ матеріалъ для матрасовъ, циновокъ и мѣшковъ. Вѣтви доставляютъ матеріалъ для оградъ и клѣтокъ. Изъ волоконъ пальмы плетутся нитки и веревки, тогда какъ самое дерево служитъ для топлива. Когда созрѣютъ плоды пальмы, то ихъ или срываютъ рукою или трясутъ дерево и плоды падаютъ въ разостланныя на землѣ циновки. Нѣкоторые изъ нихъ ѣдятъ свѣжими, а другіе откладываютъ въ запасъ. Иногда выжимался изъ нихъ очень вкусный напитокъ или сиропъ, который очень цѣнился въ древнія времена жителями Востока. Самыя лучшія пальмовыя деревья несомнѣнно росли въ Святой землѣ, въ окрестностяхъ Іерихона, Энгедди и по берегамъ Іордана. Предки называли нерѣдко пилигримовъ въ Святую землю «паломниками», такъ какъ они приносили съ собою изъ Святой земли пальмовыя вѣтви. Въ праздникъ Кущей, согласно съ предписаніемъ Моисеева закона, Евреи обыкновенно держали пальмовыя вѣтви въ своихъ рукахъ (Лев. XXIII, 40), а во время торжественныхъ процессій они имѣли обыкновеніе бросать ихъ по пути, какъ-то мы видимъ изъ исторіи торжественнаго входа Господа Іисуса Христа въ Іерусалимъ (Іоан. XII, 13, Мѳ. XXI, 8). Вѣтви пальмоваго дерева служили также знаменіемъ побѣды и носились передъ побѣдителемъ во время его торжественнаго возвращенія съ поля битвы. Въ книгѣ Откровенія представлено множество людей, которые стояли предъ престоломъ и предъ Агнцемъ въ бѣлыхъ одеждахъ и съ пальмовыми вѣтвями въ рукахъ своихъ (VII, 9).

Пальма Деворина (Суд. IV, 5)—пальма подъ которой во времена Судей жила пророчица Девора. Она находилась между Рамою и Веѳилемъ, въ колѣнѣ Веніаминовомъ, на горѣ Ефремовой. Сюда приходили къ пророчицѣ Израильтяне искать ея суда въ тяжебныхъ дѣлахъ.

Памфилія (I Мак. XV, 23. Дѣян. II, 10 и др.)—довольно гористая провинція, или область въ Малой Азіи, лежащая къ с. отъ Средиземнаго моря, между Киликіею, Ликіею и Писидіею. Въ день Пятидесятницы при сошествіи Св. Духа на апостоловъ, Памфилійцы вмѣстѣ съ другими народами слушали проповѣдь о великихъ дѣлахъ Божіихъ изъ устъ апостоловъ на ихъ отечественномъ языкѣ (Дѣян. II, 10). На своемъ пути въ Антіохію Писидійскую св. ап. Павелъ посѣтилъ Пергію, одинъ изъ ея городовъ. Въ первые вѣка Христіанства, Памфилія была болѣе населенная и цвѣтущая, чѣмъ она находится въ настоящее время. Доселѣ въ ней встрѣчаются развалины многихъ городовъ. Нынѣ земля эта принадлежитъ къ Турецкому эйялету Анадоли, и именно къ пашалыку Адалія.

Папирусъ (Исх. II, 3). См. **Тростникъ**.

Папировыя судна—небольшія судна, отличавшіяся особенною легкостію на ходу.

Парваимское золото (II Пар. III, 6). Названіе и значеніе мѣстности, изъ которой доставляли Соломону золото, для построенія храма, доселѣ еще положительно не опредѣлено. Одни считаютъ Парваимъ за Сепарваимъ на Евфратѣ, другіе принимаютъ за Сефаръ въ южной Аравіи. По всей вѣроятности, это была одна изъ Индійскихъ колоній въ Аравіи.

Пармашѳа (Есѳ. IX, 9) (имя Персидскаго происхожденія, быть можетъ значущее: высшій, верховное существо)—сынъ Амона, врага Іудеевъ, убитаго въ г. Сузахъ при Артарксерксѣ.

Парменъ (Дѣян. VI, 5)—одинъ изъ 70 апостоловъ и седми діаконовъ, избранныхъ апостолами. По одному преданію, онъ принялъ мученическую кончину. Память его 4 января и 28 іюля.

Парошъ—названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (I Ездр. II, 3) лице, сыновья котораго въ числѣ 2,172-хъ человѣкъ первыми вышли изъ плѣна.

б) (I Ездр. X, 25) изъ народа Израильскаго.

Сыновья Пароша значатся въ числѣ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ.

в) (Неем. III, 25) одинъ изъ сыновей Пароша, чинившихъ Іерусалимскую стѣну.

г) (Неем. X, 14) Парошъ, значущійся въ числѣ лицъ, давшихъ при Нееміи письменное обязательство быть вѣрными Богу и не имѣть иноплеменныхъ женъ.

Въ параллельныхъ мѣстахъ II кн. Ездры вмѣсто Парошъ читается: *Форосъ*.

Паруахъ (цвѣтущій) (III Цар. IѴ, 17)—отецъ Іосафата, одного изъ Соломоновыхъ приставниковъ для ежемѣсячнаго наблюденія за царскимъ столомъ. Онъ жилъ въ землѣ Иссахаровой.

Паршандаѳа (Есѳ. IX, 7) (данный по молитвѣ)—Персидское имя одного изъ сыновей вельможи Амана, убитыхъ при Артарксерксѣ Іудеями въ г. Сузахъ.

Парѳія, **Парѳяне** — или обитатели Парѳіи (Дѣян. II, 9), находившейся первоначально въ восточной сторонѣ Мидійской области, лежавшей между Персидскимъ заливомъ и р. Тигромъ. Парѳяне принадлежали къ Иранскому племени, а не къ Скиѳскому, какъ полагаютъ нѣкоторые. Они были народъ воинственный, ловкіе наѣздники и отличные стрѣлки изъ лука. По мнѣнію нѣкоторыхъ, волхвы, приходившіе съ дарами на поклоненіе новорожденному Богомладенцу, были изъ Парѳіи. Извѣстно, что при сошествіи Св. Духа на апостоловъ, въ числѣ народовъ находившихся при этомъ событіи въ Іерусалимѣ, въ первыхъ упоминаются Парѳяне, а за ними Мидяне, Еламитяне и др.

Пасахъ (отсѣкать, отдѣлять, или проходить черезъ что, мимо чего) (I Пар. VII, 33)—первый сынъ Іафлета, сына Хеверова, изъ потомства Асирова.

Пассахъ (хромой, а по другимъ—пасхальный, рождаемый въ Пасху)—имя слѣдующихъ трехъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 12)—сынъ Ештона, сына Махирова.

б) (I Ездр. II, 49)—глава одного семейства изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго.

в) (Неем. III, 6)—отецъ Іоіады, участвовавшаго при Нееміи въ возобновленіи старыхъ Іерусалимскихъ воротъ.

Пастухи и пастыри. Пастушеская жизнь Евреевъ и ихъ особенная наклонность къ скотоводству извѣстны каждому читателю Библіи. Слово *пастырь* въ Свящ. Писаніи упоминается часто какъ въ буквальномъ, такъ и въ иносказательномъ смыслѣ, особенно въ кн. пр. Іереміи (Іер. II, 8, III, 15, X, 21 и др.). Первымъ пастыремъ овецъ былъ Авель (Быт. IѴ, 2). Со временъ Авраама и позднѣе Библейскія указанія на пастырей и ихъ занятія весьма нерѣдки, и очевидно, что между потомками Авраама пастушеское занятіе считалось почетнымъ. Іаковъ и его сыновья, Моисей и Давидъ и другія выдающіяся личности почти всѣ вели пастушескую жизнь. Во времена же Іосифа занятіе пастушеское было въ презрѣніи у Египтянъ, считавшихъ оное приличнымъ только для невольниковъ и рабовъ, *ибо мерзость для Египтянъ всякій пастухъ овецъ*, говоритъ Іосифъ своему отцу Іакову по переселеніи его съ своими сыновьями въ Египетъ (Быт. XLѴI, 34). Египтяне могли имѣть и другія причины для своего нерасположенія къ пастушеству и главная изъ нихъ заключалась быть можетъ, въ томъ, что они нѣкогда были покорены и управлялись царями-пастырями. Какъ бы то ни было, означенный фактъ достаточно разъясненъ вышеприведеннымъ выраженіемъ Іосифа и кромѣ того подтверждается настоящими памятниками Египта, на которыхъ унизительное положеніе пастыря представляется въ изображеніи пастуха лежащимъ на землѣ подъ пятой надменнаго Египтянина. Эти памятники даже въ настоящее время служатъ достаточнымъ свидѣтельствомъ ненависти Египтянъ къ скотоводамъ. Едва-ли необходимо входить здѣсь въ подробности касательно обычныхъ занятій Еврейскаго пастыря. Стада часто разсыпались на значительное разстояніе отъ пастбищъ, но на время ночи требовалось собирать ихъ въ загоны или овечьи дворы, для защиты отъ различныхъ опасностей, какъ это обыкновеніе существуетъ въ Палестинѣ и до настоящаго времени. Господь Іисусъ Христосъ въ притчѣ о добромъ пастырѣ указываетъ на обычай называть овецъ по именамъ (Іоан. X, 3) и на ту отзывчивость, съ какою овцы слушаютъ голоса пастыря.

Слово *пастырь* часто употребляется и въ иносказательномъ значеніи, иногда по отношенію къ правителямъ народовъ, священнослужителямъ, а иногда по отношенію къ Божественному главѣ и Господу. Основаніемъ сего, конечно, можетъ быть аналогія или сходство между отношеніями пастыря къ своему стаду и отношеніями правителей къ своимъ подчиненнымъ, равно, какъ Господа Бога къ Своему народу (Пс. XXII, 1, Ис. XL, 11, Іоан. X, 14, Евр. XIII, 20, I Петр. II, 25, Ефес. IѴ, 11—15). См. **Овца**.

Пасха ветхозавѣтная (отъ Еврейск. глагола

passah — переходить) (Втор. XVI, 2—6, Исх. XII, 3—20, Лев. XXIII, 5—8, Числ. XXVIII, 16—25)—самый важный у Евреевъ праздникъ, соединявшійся съ праздникомъ опрѣсноковъ и положенный въ срединѣ перваго мѣсяца (авивъ, или низанъ, соотвѣтствующій второй половинѣ нашего марта и первой половинѣ апрѣля). Праздникъ этотъ установленъ Господомъ предъ исходомъ Израильтянъ изъ Египта въ то именно время, когда Фараонъ, не смотря на предыдущія ниспосланныя Богомъ казни на народъ Египетскій, не отпускалъ Израильтянъ въ пустыню, и Господь объявилъ послѣднюю и самую тяжелую казнь — смерть первенцевъ отъ первенца Фараона до первенца рабыни и всего первороднаго изъ скота. «*И сказалъ Господь Моисею и Аарону: мѣсяцъ сей да будетъ у васъ началомъ мѣсяцевъ; первымъ да будетъ онъ у васъ между мѣсяцами года. Въ десятый день сего мѣсяца пусть возьмутъ себѣ каждый одного агнца по семействамъ, по агнцу на семейство. Агнецъ у васъ долженъ быть безъ порока, мужескаго пола, однолѣтній; возьмите его отъ овецъ или козъ. И пусть возьмутъ отъ крови его и помажутъ на обоихъ косякахъ и на перекладинѣ дверей въ домахъ, гдѣ будутъ ѣсть его. Пусть съѣдятъ мясо его въ сію самую ночь, испеченное на огнѣ; съ прѣснымъ хлѣбомъ и съ горькими травами пусть съѣдятъ его. Не оставляйте отъ него до утра (и кости его не сокрушайте); но оставшееся отъ него до утра сожгите на огнѣ. Ѣшьте же его такъ: пусть будутъ чресла ваши препоясаны, обувь ваша на ногахъ вашихъ и посохи ваши въ рукахъ вашихъ, и ѣшьте его съ поспѣшностію; это Пасха Господня. Семь дней ѣшьте прѣсный хлѣбъ; съ самаго перваго дня уничтожьте квасное въ домахъ вашихъ. Храните сіе какъ законъ для себя и для сыновъ своихъ на вѣки. Когда войдете въ землю, которую Господь даетъ вамъ, какъ Онъ говоритъ, соблюдайте сіе служеніе. И когда скажутъ вамъ дѣти ваши: что это за служеніе? скажете: это пасхальная жертва Господу, который прошелъ мимо домовъ сыновъ Израилевыхъ въ Египтѣ, когда поражалъ Египтянъ, и домы наши избавилъ*» (Исх. XII, 2 — 27). Уваженіе къ празднику Пасхи еврейской отъ язычниковъ было такъ велико, что вошло въ обычай на праздникъ Пасхи отпускать одного узника по указанію народа (Мѳ. XXVII, 15).

Господь Іисусъ Христосъ въ послѣдній разъ совершилъ ветхозавѣтную Пасху предъ Своими страданіями. Ученики вопросили Господа: гдѣ хочешь, чтобы мы приготовили Тебѣ Пасху?— Онъ сказалъ имъ: «подите въ городъ; тамъ встрѣтится вамъ человѣкъ съ кувшиномъ воды, и вы послѣдуйте за нимъ, и куда онъ войдетъ, скажите хозяину того дома: Учитель спрашиваетъ, гдѣ горница, въ которой бы Ему ѣсть пасху съ Его учениками? И онъ покажетъ вамъ горницу большую и убранную; въ ней и приготовьте намъ Пасху». По наступленіи вечера Іисусъ и самъ отправился въ Іерусалимъ, и въ приготовленной по указанію Его горницѣ возлегъ съ апостолами за трапезою. «*И сказалъ имъ: очень желалъ Я ѣсть съ вами сію пасху прежде Моего страданія. Ибо сказываю вамъ, что не буду ѣсть ее, пока она не совершится въ царствіи Божіемъ*» (Лк. XXII, 8—16). Во время вечери Іисусъ всталъ изъ-за стола, снялъ съ Себя верхнюю одежду, взялъ полотенце и препоясался; потомъ влилъ воду въ умывальницу и началъ умывать ноги ученикамъ и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ. Этимъ показалъ Онъ имъ примѣръ глубочайшаго смиренія и вмѣстѣ съ тѣмъ, что среди учениковъ Его одинъ «*нечистъ, ибо Онъ зналъ предателя своего*» (Іоан. XIII, 11). Во время продолжавшейся вечери Господь открылъ ученикамъ, кто именно изъ нихъ предасть Его,—это тотъ, кому Онъ обмакнувъ подалъ кусокъ хлѣба,—Іуда Симоновъ Искаріотъ, послѣ чего Іуда тотчасъ же удалился. «*Впрочемъ Сынъ человѣческій идетъ*, сказалъ Господь, *какъ писано о Немъ: но горе тому человѣку, которымъ Сынъ человѣческій предается: лучше бы было этому человѣку не родиться*» (Мѳ. XXVI, 24). Со Христомъ остались одни преданные Ему ученики. И Господь учреждаетъ высочайшее новозавѣтное таинство св. Евхаристіи. Когда ученики еще ѣли, Онъ «*взялъ хлѣбъ и, благословивъ, преломилъ его и раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое. И взявъ чашу, и благодаривъ, подалъ имъ, и сказалъ: пейте изъ нея всѣ, ибо сіе есть кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіе грѣховъ. Сіе творите въ Мое воспоминаніе*» (Мѳ. XXVI, 26—28, Лк. XXII, 19). Такъ установилъ Господь святѣйшее таинство Евхаристіи, или Причащенія. За симъ Господь открылъ ученикамъ, что Ему уже не долго быть съ ними и далъ имъ *новую заповѣдь* о любви— любить другъ друга, какъ Онъ Самъ возлюбилъ учениковъ, новое далъ имъ наставленіе о смиреніи; предсказалъ Петру троекратое отреченіе отъ Него; укрѣплялъ ихъ въ вѣрѣ и успокоивалъ въ разлукѣ съ Собою высшими на-

деждами и обѣтованіями. Вечеря закончилась пѣніемъ псалмовъ (Мѳ. XXVI, 30—35, Мрк. XIV, 26—31, Лк. XXII, 31—38, Іоан. XIII, 33—38 и XIV—XVII).

Пасха новозавѣтная—высочайшій, радостнѣйшій и вмѣстѣ съ тѣмъ древнѣйшій Христіанскій праздникъ—Воскресеніе Христово. Въ событіи крестной смерти и воскресенія Господа изъ мертвыхъ заключается основаніе и средоточіе всего Христіанства. Этимъ событіемъ апостолы начали свою проповѣдь; на немъ все основывали и въ немъ все соединяли (Дѣян. II, 22—24, III, 12—26, IV, 10—12). Около событій смерти и воскресенія Спасителя группируются у апостола Павла всѣ высочайшіе догматы нашей вѣры и всѣ высшія наши надежды (I Кор. XV). Праздновать Пасху заповѣдали апостолы. «*Очистите старую закваску, чтобы быть вамъ новымъ тѣстомъ, такъ какъ вы безквасны, ибо Пасха наша, Христосъ, закланъ за насъ. Посему станемъ праздновать не съ старою закваскою, но съ опресноками чистоты и истины*» (I Кор. V, 8). Съ первыхъ же временъ Христіанства, какъ видно изъ Постановленій и Правилъ апостольскихъ, праздновались недѣля страданій и недѣля воскресенія Господа, при чемъ опредѣлено и самое время празднованія, именно послѣ весенняго равноденствія, но не съ Іудеями. Возникшіе было споры о времени празднованія Пасхи прекратилъ I Вселенскій соборъ, постановившій всѣмъ Христіанамъ праздновать Пасху въ 1 воскресный день послѣ весенняго равноденствія и 1 мартовскаго полнолунія. Этимъ и объясняется, почему Пасха празднуется не всегда въ одно число. Раннее полнолуніе бываетъ 22 марта, а самое позднее 19 апрѣля, при чемъ послѣднее число бываетъ иногда въ понедѣльникъ. По этому праздникъ Пасха бываетъ между 22 марта и 24 апрѣля. Особенности соединяемыя съ этимъ праздникомъ весьма древняго происхожденія. Обычай цѣловать другъ друга (христосоваться) есть подражаніе древнему лобзанію мира и святой любви (Рим. XVI, 16), при чемъ вѣрующіе уподобляются ученикамъ Христовымъ и ученицамъ, когда послѣдніе собесѣдовали между собою о воскресшемъ Господѣ. Обычай дарить красныя яйца ведетъ начало отъ Маріи Магдалины, которая по вознесеніи Господнемъ пришла въ Римъ для проповѣдыванія Евангелія и представши предъ императоромъ Тиверіемъ, подала ему красное яйцо со словами—«Христосъ воскресе», и такимъ образомъ начала свою проповѣдь. Яйцо—символъ жизни, красный цвѣтъ—кровь Христа, который даровалъ Своимъ воскресеніемъ жизнь вѣчную. Празднованіе Пасхи въ Православной Церкви отличается особенною торжественностью. Въ св. храмахъ при отверстыхъ царскихъ вратахъ въ продолженіе всей пасхальной недѣли Божественныя службы совершаются въ лучшихъ свѣтлыхъ облаченіяхъ, при чемъ чтеніе псалтиря прекращается и слышится только одно пѣніе; во всѣхъ пѣснопѣніяхъ св. Пасхи повторяется одна радостная преславная пѣснь о воскресшемъ Христѣ и о побѣдѣ Его надъ адомъ и смертію и нашемъ избавленіи чрезъ Него отъ грѣха, проклятія и смерти. Въ теченіе всѣхъ семи дней праздника цѣлодневный красный колокольный звонъ завершаетъ церковное торжество Пасхи.

Пасхоръ или **Пашхуръ** (свобода, освобожденіе)—имена нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Іерем. XX, 1, 6) сынъ Еммера, священникъ и надзиратель въ храмѣ. Когда пр. Іеремія именемъ Господнимъ произнесъ въ присутствіи Пасхора грозное пророчество на Іудею за жестоковыйность и противленіе волѣ Божіей, *Пасхоръ ударилъ Іеремію пророка и посадилъ его въ колоду*. На другой день Пасхоръ выпустилъ Іеремію изъ колоды, при чемъ отъ Господа получилъ устами Іереміи новое имя—*Магоръ-Миссавивъ*, что значитъ: ужасъ вокругъ.

б) (I Пар. XXIV, 9) священникъ, сынъ Малхія, или изъ чреды Малхіевой. Царь Седекія послалъ его къ Іереміи вопросить о немъ Господа (Іер. XXI, 1); впослѣдствіи времени вмѣстѣ съ другими онъ совѣтывалъ царю предать Іеремію смерти за то, что онъ пророчествами своими *ослабляетъ руки воиновъ и всего народа* (Іер. XXXVIII, 1—6). Внукъ его Адаія возвратился изъ плѣна (I Пар. IX, 12). Шесть членовъ изъ семейства Пасхора женились на иноплеменницахъ (I Ездр. X, 22).

в) (Неем. X, 3) изъ священниковъ во времена Ездры и Нееміи, подписавшихъ вмѣстѣ съ другими обязательство быть вѣрными Богу.

Патара (Дѣян. XXI, 1)—городъ на берегу Ликіи, въ Малой Азіи, знаменитый нѣкогда храмомъ Аполлона и прорицалищемъ. Его развалины неоднократно посѣщали и описывали нѣсколько новѣйшихъ путешественниковъ. Онъ доселѣ удерживаетъ свое древнее названіе и сохраняетъ много слѣдовъ древняго величія, какъ-то: театръ, малый храмъ, городскія стѣны и нѣсколько гробницъ съ латинскими и греческими надписями. Классическія указанія на г. Патару многочисленны. Птоломей Филадельфъ, украсившій этотъ городъ, назвалъ его Арсиноею въ честь своей супруги Арсинои. Св.

Ап. Павелъ, послѣ третьяго своего путешествія, прибывъ сюда, пересѣлъ здѣсь на корабль идущій въ Финикію (Дѣян. XXI, 1—2). Христіанская Церковь здѣсь существовала уже съ самыхъ древнихъ временъ. Евдемъ, епископъ Патарскій, присутствовалъ на первомъ Никейскомъ соборѣ въ 325 году; Еп. Евдемій подписался подъ опредѣленіями перваго Константинопольскаго собора въ 381 году и Кириней—подъ опредѣленіями Халкидонскаго собора въ 451 г.

Патмосъ (Откр. I, 9)—названіе небольшаго скалистаго острова, лежащаго къ ю.-з. отъ

О. Патмосъ.

Самоса, отъ котораго онъ находился въ недалекомъ разстояніи. По свидѣтельству Плинія, онъ имѣлъ 30 миль въ окружности. По предположенію англичанина Бохарта, названіе острова семитическаго происхожденія и означаетъ теревинфовое дерево. Патмосъ упоминается въ кн. Откровенія (I, 9). «*Я, Іоаннъ, братъ вашъ и соучастникъ въ скорби и въ царствіи и въ терпѣніи Іисуса Христа, былъ на отровѣ, называемомъ Патмосъ, за слово Божіе и за свидѣтельство Іисуса Христа*». Изъ связи, въ которой заключается это сказаніе, видно, что боговдохновенный писатель получилъ таинственное изображеніе будущности Церкви Христовой и всего міра на означенномъ островѣ. Это важное обстоятельство придало Патмосу исключительный интересъ, и онъ впродолженіи многихъ вѣковъ не только былъ колоніею для монашествующихъ, но и много разъ посѣщался путешественниками. Островъ не такъ великъ, какъ говоритъ Плиній, и состоитъ изъ скалистаго горнаго хребта, возвышающагося надъ моремъ; нѣсколько клочковъ земли могутъ быть обработываемы и тамъ разводятъ виноградники, грецкіе орѣхи, маисъ и проч. Здѣсь существуетъ хорошая гавань, близь которой находится не большой городъ съ огромнымъ монастыремъ св. Іоанна и съ скромною церковію, выстроенною на томъ мѣстѣ, гдѣ Іоаннъ по преданію имѣлъ чудное видѣніе и откровеніе. По очень древнему преданію, св. ап. Іоаннъ былъ изгнанъ сюда Домиціаномъ въ 95 году.

Патровъ (отцу послѣдующій) (Римл. XVI, 14)—одинъ изъ ревностнѣйшихъ спутниковъ и сотрудниковъ св. ап. Павла, изъ 70 апостоловъ, бывшій, по преданію, епископомъ въ Неаполѣ и Путеолахъ и пострадавшій за имя Христово.

Память его совершается Церковію 5 ноября и 4 января.

Патроклъ (слава отца) (II Мак. VIII, 9)—отецъ Никанора, одного изъ начальниковъ ц. Епифана.

Патросъ и Паѳросъ (земля полуденная или южная, т.-е. Египетская) (Ис. XI, 11, Іерем. XLIV, 1, 15, Іезек. XXX, 14)—южная или верхняя часть Египта, *Ѳиваида* древнихъ Грековъ, нынѣ *Саисъ*. Нѣкоторые изъ Іудеевъ удалились въ эту страну и здѣсь предались идолопоклонству; но пр. Іеремія предсказалъ имъ за это грозный судъ Божій. Патрусимы, обитатели и ранніе поселенцы Патроса, были потомки Мицраима, сына Хамова (Быт. X, 14).

Геометр. сѣть паутины.

Пау (зіяющая глубина) (Быт. XXXVI, 39, I Пар. I, 50)—городъ въ землѣ Едома. Здѣсь имѣлъ свое мѣстопребываніе Гадаръ, сынъ Варадовъ, послѣдній изъ царей упоминаемыхъ въ лѣтописи въ спискѣ царей Идумейскихъ.

Паукъ (Іов. VIII, 14)—извѣстное насѣкомое, изъ класса безпозвоночныхъ, отличающееся отъ всѣхъ прочихъ насѣкомыхъ особеннымъ строеніемъ своего тѣла. Паукъ съ замѣчательнымъ искусствомъ раскидываетъ свою паутинную сѣть, тонкость и непрочность которой, по слову Св. Писанія, служитъ нагляднымъ выраженіемъ тщетной надежды и предпріятій нечестивыхъ людей (Ис. LIX, 5). Замѣчательное устройство ихъ ногъ, дѣйствующихъ нѣкоторымъ образомъ на подобіе человѣческой руки, часто описывались натуралистами. Выраженіе въ кн. Притчей (XXX, 28) «*паукъ лапками цѣпляется, но бываетъ въ царскихъ чертогахъ*», по мнѣнію нѣкоторыхъ, означаетъ какое-либо другое, большое животное, изъ породы ящерицъ, но удивительное соотвѣтствіе между устройствомъ лапокъ паука и терминами упоребленными для выраженія его способа ткать паутину, недостаточно говорятъ въ пользу означеннаго предположенія.

Пафъ (Дѣян. XIII, 6)—извѣстный городъ къ з. отъ Кипра, называемый въ настоящее время *Баффа*. Въ этомъ городѣ волхвъ Варіисусъ, или Елима, былъ пораженъ слѣпотою; здѣсь же Сергій Павлъ былъ обращенъ ап. Павломъ въ Христіанство. Пафъ особенно славился боготвореніемъ богини Венеры, и близъ Пафа находился въ честь ея знаменитый храмъ. Церковь, основанная въ Пафѣ, продолжала процвѣтать въ теченіе довольно долгаго времени. Въ немъ находится нѣсколько остатковъ древнихъ церквей и другихъ зданій.

Пахаѳ-Моавъ (правитель Моава)—лице, нерѣдко упоминаемое въ книгахъ Ездры и Нееміи. Его потомки возвратились изъ Вавилона и участвовали въ возобновленіи стѣны Іерусалимской (Ездр. II, 6, VIII, 4, X, 13, Неем. III, 11, VII, 11, X, 14).

Пахонъ (III Мак. VI, 35)—названіе девятаго Египетско-Александрійскаго мѣсяца, соотвѣтствующаго апрѣлю Юліанскаго календаря. Съ конца этого мѣсяца въ теченіе сорока дней производилась перепись Іудеевъ, чудесно спасенныхъ отъ погибели во дни Птоломея Филопатора.

Паѳахія (Богъ открываетъ) (I Ездр. X, 23)—изъ левитовъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ при Ездрѣ и Нееміи. Во II Ездр. (IX, 22) читается: *Паѳей*.

Певгъ (Ис. LX, 13). Въ Шестодневѣ Василія Великаго, переведенномъ съ греческаго на славянскій языкъ, вмѣсто певга значится *сосна*, и такимъ образомъ здѣсь разумѣется одинъ изъ видовъ сосны, т. е. извѣстное иглистое и смолистое дерево. Впрочемъ, по мнѣнію однихъ, здѣсь разумѣется особый родъ кедра, а по мнѣнію другихъ, особый родъ кипариса. Певгъ, конечно, есть стройное и величественное дерево, и потому-то въ приведенной цитатѣ это слово употребляется для образнаго представленія цвѣтущаго состоянія Церкви. «*Слава Ливана*, говоритъ пр. Исаія, *прійдетъ къ тебѣ* (т. е. Іерусалиму), *кипарисъ и певгъ и вмѣсто кедръ*.»

Педія. (См. II Ездр. IX, 34. Въ I Ездр. X, 35) читается: *Бидья*.

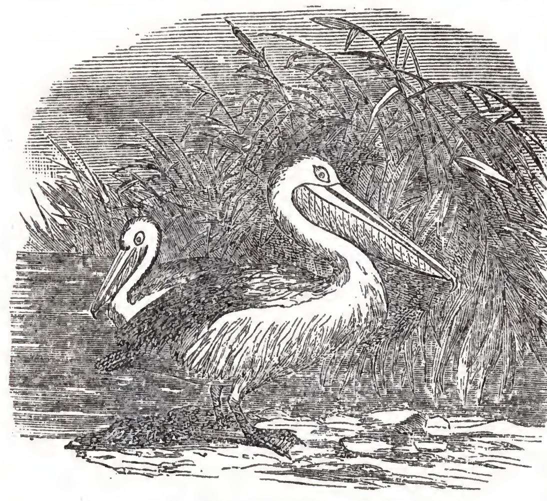
Пелатія, иначе **Фалтій** (Богъ избавляетъ, Богъ избавитель) (Іезек. XI, 1—13)—сынъ Бенаіи,

князь народа, видѣннаго Іезекіилемъ въ видѣніи съ 24-мя другими лицами стоящимъ въ восточныхъ воротахъ храма. Они дали нечестивый совѣтъ народу не вѣровать словамъ Божіимъ, исходящимъ изъ устъ пророка. Пелатія умеръ въ то время, когда Іезекіиль произносилъ свое грозное пророчество на нечестивыхъ возмутителей народа противъ Господа.

Пелетъ (избавленіе) (I Пар. II, 47)—изъ сыновъ Іегдая, потомка Іуды, сына патріарха Іакова.

Пелеѳъ (поспѣшность, бѣгство) (I Пар. II, 33)—одинъ изъ сыновъ Іонаѳана, изъ колѣна Іудина.

Пеликанъ (Втор. XIV, 17, Лев. XI, 18, Ис. XXXIV, 11. Пс. CI, 7). Эта замѣчательная птица встрѣчается во множествѣ озеръ и широкихъ рѣкъ западной Азіи, особенно же на Мертвомъ морѣ, Галилейскомъ и Антіохійскомъ озерахъ. Она живетъ большею частію въ прибрежныхъ кустарникахъ и тростникахъ; но иногда послѣ цѣлодневной рыбной ловли, эти птицы къ вечеру собираются стадами и улетаютъ на какой либо островъ, или обыкновенно на открытую равнину, гдѣ трава растетъ не высоко, и собираются въ круги, выставивъ свои головы наружу, такъ чтобы быть настрожѣ противъ шакаловъ или другаго хищнаго животнаго. Пеликанъ имѣетъ снизу клюва большой эластическій мѣшокъ, или зобъ, изъ котораго онъ питаетъ себя и своихъ дѣтенышей, отчего образовалось народное повѣрье, что онъ разрываетъ грудь и питаетъ своихъ птенцовъ своею кровью. Вообще же пеликанъ принадлежитъ къ разряду большихъ плавающихъ птицъ и бываетъ иногда ростомъ больше лебедя. По закону Моисееву эта прожорливая птица считалась нечистою (Мѳ. XI, 18). У пророковъ пеликаны изображаются какъ обитатели пустынь. «*И завладѣютъ ею* (т. е. землею Идумейскою) *пеликанъ и ежъ*», говоритъ пр. Исаія (XXXIV, 11). «*Я уподобился пеликану въ пустынѣ*», говоритъ о себѣ царепророкъ Давидъ. По пророчеству Софоніи, «*пеликанъ и ежъ будутъ ночевать въ рѣзныхъ украшеніяхъ ея*» (Ниневіи) (Соф. II, 14). Крикъ или карканье этой птицы непріятно и меланхолично и походитъ на карканье ворона. Изображеніе означенной птицы очень часто можно встрѣтить на древнихъ Египетскихъ скульптурныхъ памятникахъ.



Пеликанъ.

Пелонитянинъ См. **Палтитянинъ**.

Пенуэлъ (лице Божіе)—названіе одного города и имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXII, 30, 31) такъ назвалъ патр. Іаковъ мѣсто, на которомъ боролся онъ съ Богомъ: «*ибо*, говорилъ онъ, *Я видѣлъ Бога лицомъ къ лицу и сохранилась душа моя*». Должно полагать, что Пенуэлъ находился на восточномъ берегу Іордана и къ с. отъ потока Явокъ, но мѣстность его въ настоящее время положительно не опредѣлена. Какъ кажется, на ней впослѣдствіи стоялъ городъ (Пенуэлъ) (Суд. VIII, 8), укрѣпленный Іеровоамомъ (Пенуилъ) (III Цар. XII. 25), но теперь нельзя найти никакихъ слѣдовъ онаго.

б) (Пар. IV, 4)—имя одного изъ потомковъ Іуды, отецъ Гедора.

в) (I Пар. VIII, 25) (Фенуилъ)—одинъ изъ сыновъ Шашака, упоминаемый въ родословіи колѣна Веніаминова.

Первородство (Быт. XXV, 31)—первородный сынъ между Евреями пользовался особеннымъ правами и преимуществами предъ своими братьями. «*Ты крѣпость моя и начатокъ силы моей, верхъ достоинства и верхъ могущества* (Быт. XLIX, 3), говорилъ Іаковъ своему первородному сыну, Рувиму. Между этими преимуществами были слѣдующія: посвященіе Господу (Исх. XXII, 29), особенное достоинство (Быт. XLIX, 3) двойная часть изъ имущества отца (Втор. XXI, 17) и (въ царскоиъ семействѣ) наслѣдіе престола по смерти отца (II Пар. XXI, 3). Старшій сынъ во время отсутствія отца считался въ домѣ его представителемъ. Благословеніе отчее считалось въ частномъ смыслѣ также правомъ первороднаго, хотя право это и благословенія онаго могли быть перенесены на прочихъ братьевъ, какъ то видно изъ исторіи Исава и Іакова, Рувима и Іосифа.

Исавъ самъ отказался отъ первородства или продалъ его Іакову за хлѣбъ и кушанье изъ чечевицы (Быт. XXѴ, 33). Ап. Павелъ внушаетъ вѣрующимъ осторожность, чтобы кто не лишился благодати Божіей, *чтобы* между вѣрующими *не было нечестивца, который бы какъ Исавъ за одну снѣдь отказался отъ своего первородства* (Евр. XII, 16). Первородство же Рувима перешло къ Іосифу вслѣдствіе его гнуснаго преступленія (I Пар. Ѵ, I). Впрочемъ подобное перенесеніе правъ первородства на другихъ было отмѣнено закономъ Моисеевымъ. Всякое лице, пользовавшееся правами первородства, считалось облеченнымъ особенно великимъ достоинствомъ и преимуществами, какъ сказано выше. Потому-то Сынъ Божій называется *первороднымъ между многими братіями* (Римл. ѴIII, 29) *и наслѣдникомъ всего* (Евр. I, 2). Ему принадлежитъ всемірное владычество и Небесная церковь называется *церковію первенцевъ* (Евр. XII, 23). Посвященіе Богу первенцевъ состояло въ томъ, что первороднаго младенца мужескаго пола приносили въ храмъ и здѣсь приносилась очистительная жертва матери, младенецъ же былъ представляемъ предъ Господа (Исх. XIII, 2, 15). По сему закону и Богомладенецъ Іисусъ былъ принесенъ въ Іерусалимъ, «*чтобы представить Его предъ Господа и принести въ жертву двѣ горлицы или двухъ птенцовъ голубиныхъ*» (Лк. II,22, 24).

Первосвященникъ (II Пар. XIX, 11)—глава и начальникъ священниковъ въ Іудейской церкви, старшій великій и первый священникъ, каковъ былъ Ааронъ и его преемники изъ старѣйшихъ семействъ его потомства. Посвященіе въ санъ первосвященника совершалось по особому обряду и отличалось обильнымъ изліяніемъ мѵра на главу посвящаемаго. Одежда первосвященника была болѣе величественная и цѣнная, чѣмъ одежды простыхъ священниковъ. Описаніе сего обряда и первосвященническихъ одеждъ содержится въ XXѴIII и XXIX гл. книги Исходъ и въ кн. Левитъ, гл. ѴIII. Одежда первосвященника въ день умилостивленія была проще, чѣмъ въ обычные дни, и состояла только изъ гладкаго льняного ефода съ поясомъ вокругъ, посему-то она и называлась Евремями *бѣлою одеждою*, тогда какъ первая называлась *золотою*. Первосвященники обыкновенно назначались на эту должность пожизненно, но въ послѣдніе годы Іудейскаго царства это высокое мѣсто занималось единовременно многими первосвященниками, людьми дурной нравственности и порочными, каковъ былъ напр. первосвященникъ Каіаѳа. Особенно торжественная и исключительная обязанность первосвященниковъ состояла въ томъ, чтобы входить во Святая Святыхъ и приносить въ ономъ жертвы за грѣхи народа въ день умилостивленія. Въ кн. Левитъ (XѴI) мы находимъ описаніе этого торжественнѣйшаго священнослуженія. По истинѣ, званіе первосвященника было самымъ высокимъ званіемъ на землѣ и ничто не могло сравниться съ нимъ по важности и значенію. Первосвященникъ былъ главою всѣхъ прочихъ священниковъ и одинъ только могъ входить во Святая Святыхъ. Онъ стоялъ предъ Лицемъ Божіимъ ближе всѣхъ къ Нему и молился за всѣхъ Израильтянъ. Онъ былъ такъ сказать посредникомъ между землею и небомъ и прообразомъ Господа Іисуса Христа, *Первосвященника великаго, прошедшаго небеса*... куда предтечею за насъ вошелъ Онъ, сдѣлавшись Первосвященникомъ по чину Мельхиседека (Евр. Ѵ, 5, IѴ, 14, ѴI, 20).

Пергамъ (Откр, I, 11) городъ, упоминаемый въ Откровеніи ап. Іоанна Богослова (въ настоящее время Бергама) былъ нѣкогда столицею Мизіи въ Малой Азіи. Здѣсь была одна изъ семи Асійскихъ Церквей, къ которымъ св. Іоаннъ обращается въ своемъ Откровеніи (Откр. II, 12). Апостолъ говоритъ, что въ Пергамѣ находится *престолъ сатаны*, и сими словами указываетъ быть можетъ на находящійся тамъ знаменитый языческій храмъ Эскулапа. Изъ епископовъ Пергама въ Постановленіяхъ апостольскихъ первымъ упоминается Гаій, рукоположенный Іоанномъ. Въ Пергамѣ при гоненіи Домиціана пострадалъ вѣрный свидѣтель Христовъ Антипа, по преданію, брошенный въ раскаленнаго мѣднаго быка. Члены Пергамской Церкви, какъ видно, придерживались ученія Валаама и Николаитовъ. Въ настоящемъ городѣ Пергамѣ уцѣлѣло еще нѣсколько архитектурныхъ остатковъ Римскаго и Христіанскаго періодовъ. Городъ считался нѣкогда столицею Мизіи и впослѣдствіи времени главнымъ городомъ одной Римской провинціи. Онъ стоялъ на р. Калкѣ, въ 120 стадіяхъ отъ моря. Одинъ изъ Пергамскихъ царей былъ извѣстенъ своею громадною библіотекою, состоявшею изъ 200,000 томовъ, и своими общественными работами. Библіотека впослѣдствіи времени была перевезена въ Египетъ. По преданію, Пергамскій царь Евменъ первый изобрѣлъ пергаментъ, названный такъ по имени города. Настоящее народонаселеніе Пергама простирается не свыше 14,000 человѣкъ, въ числѣ которыхъ находится немного Христіанъ. Городскіе жители показываютъ ту самую церковь, въ которую

собирались Пергамскіе Христіане для выслушанія пророчества Іоанна Богослова о судьбахъ Пергамской Церкви, равно какъ и гробницу священно-мученика Антипы (Откр. II, 13) *вѣрнаго свидѣтеля* Господа, по слову таинственно-пророческой книги.

Пергія (Дѣян. XIII, 13, 14)—главный городъ Памфиліи въ Малой Азіи, посѣщенный ап. Павломъ послѣ того, какъ онъ оставилъ Паѳосъ, и затѣмъ во второй разъ въ сообществѣ съ ап. Варнавою, гдѣ они и проповѣдывали слово Божіе. Г. Пергія былъ расположенъ на бере-

П е р г а м ъ.

гахъ р. Кестроса и былъ не только важнымъ городомъ въ коммерческомъ отношеніи, но и славился своимъ храмомъ Артемиды или Діаны, стоявшимъ на холмѣ близъ города, и бывшій мѣстомъ гнусныхъ идолопоклонническихъ празднествъ. Развалины Пергіи доселѣ еще довольно значительны и находятся въ 5 часахъ отъ Атталіи (приморскаго города той же Памфиліи) Турки называютъ Пергію въ настоящее время *Эски-Калеси*

Перепелка (жиръ, тучность) (Исх. XVI, 13) — птица изъ породы тетеревидныхъ и куропатокъ. Она составляла часть пищи, чудесно ниспосланной Израильтянамъ во время ихъ странствованія по пустынѣ (Пс. CXXVII 27—29). Перепеловъ доселѣ еще видятъ во множествѣ въ пустыняхъ Аравіи и ихъ доселѣ привозятъ на Іерусалимскіе рынки тысячами. Перепела посылались Богомъ Израильтянамъ въ пищу въ двухъ мѣстахъ: сначала въ пустынѣ *Синъ*, а потомъ въ *Киброть-Гаттаавѣ* (Исх. XVI, 13, Числ. XI, 34). То обстоятельство, что онѣ падали въ станѣ Израильскомъ въ такомъ громадномъ количествѣ, которое было достаточно для насыщенія болѣе милліона лицъ и болѣе чѣмъ впродолженіе цѣлаго мѣсяца—явленіе вполнѣ чудесное. Ихъ вѣроятно сушили на солнцѣ и сушили, какъ то обыкновенно дѣлается на Востокѣ и въ настоящее время—съ съѣстными припасами, что подтверждается словами кн. Числъ (XI, 32) «*и разложили ихъ* (т. е. перепеловъ) *для себя вокругъ стана*». Арабское названіе означенной птицы совершенно соотвѣтствуетъ Еврейскому, и нѣтъ никакого основанія въ приведенныхъ цитатахъ Пятикнижія разумѣть подъ перепелами какихъ либо другихъ птицъ или животныхъ.

Перлъ. См. **Кораллъ.**

Персей (I Мак. VIII, 5) — царь Киттійскій

сынъ Филиппа II ц. Македонскаго, послѣдній царь Македоніи.

Персеполь (II Мак. IX, 2)—древній знаменитый городъ царства Персидскаго, нѣкогда столица Персіи, принимаемой въ собственномъ смыслѣ, т.-е. той части, которую населяло племя Персовъ. Сдѣланъ столицею при Даріѣ около 515 г. до Р. Х. и названъ *Парса*. Дарій построилъ здѣсь великолѣпный дворецъ, вскорѣ послѣ того сгорѣвшій и возобновленный Артарксерксомъ II. Доселѣ еще видны отлично сохранившіяся развалины его, какъ то: колонны дворца съ окнами и дверями, барельефы съ клинообразными надписями и т. п. Подъ

Перепелка Стр. 117.

дворцомъ идетъ подземный ходъ съ царскими гробницами. Означенныя развалины Персіяне называютъ *Чиль-Минаръ*, т.-е. сорокъ колоннъ, или *Туклъ-аль-Джемшидъ* (тронъ Джемшида). Къ остаткамъ древности относятся также развалины нѣсколькихъ большихъ надгробныхъ памятниковъ, изъ коихъ одинъ считается въ народѣ гробницею Дарія Истаспа.

Персида (Римл. XVI, 12)—Римская благочестивая Христіанка, которую привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ, называя ее возлюбленною и много потрудившеюся о Господѣ. Судя по имени, можно думать, что она была родомъ изъ Персіи. Впрочемъ въ нашихъ мѣсяцесловахъ и святцахъ имени ея не встрѣчается.

Персія, (Іезек. XXVII, 10) — древне-Азіятское царство, предѣлы и границы котораго значительно измѣнялись въ различное время. Въ томъ видѣ, въ которомъ она существуетъ доселѣ, Персидская имперія была основана Киромъ и ея обитатели въ древнее время назывались Еламитами, отъ своего предка Елама, сына Симова, а въ болѣе позднія времена они назывались Пареянами. Мидійскій и Персидскій престолы были соединены при Кирѣ въ 536 г. до Р. Х. (ср. Дан. VI, 8—12), и въ дѣйствительности вся страна отъ Египта до р. Гангеса совмѣстилась въ томъ, что называлось тогда Персидскою имперіею. Персидское царство было ниспровергнуто нашествіемъ Александра Великаго, а въ VII столѣтіи до Р. Х., оно подпало подъ власть Сарацинъ, и было подчинено Калифамъ Багдадскимъ до половины XIII столѣтія, когда оно было покорено Чингисъ-Ханомъ, а въ XIV—Тимуромъ, или Тамерланомъ. Первыя начала Христіанства въ Персіи положены были, вѣроятно, еще во времена Апостоловъ. Св. ап. Ѳома, по преданію, проповѣдывалъ Евангеліе въ Пареіи и Индіи, а слѣдовательно и въ Персіи, которая въ то время принадлежала къ Пареіи. Въ настоящее время Персія къ с. граничитъ Грузіею, Каспійскимъ моремъ, на в. Афганистаномъ и Белуджистаномъ, къ ю. Персидскимъ заливомъ и р. Ермусомъ и къ з. Турціею. Но страна, извѣстная Евреямъ подъ названіемъ Персіи, была ничто иное, какъ настоящій Фарсистанъ, граничившій на с. Иракъ-Аджемомъ; на в. Керманомъ, на ю. Саристаномъ и Персидскимъ заливомъ, а на з. Кусистаномъ; своимъ пространствомъ равняется пространству Франціи. Въ теченіе нѣкотораго времени Персы управлялись своими собственными царями, и ни въ одномъ государствѣ въ мірѣ не происходило столько возмущеній и жестокостей, сколько въ Персіи, не смотря однакоже на все это, она, какъ государство, доселѣ удержала свое названіе и до нѣкоторой степени свою цѣлость. Новѣйшіе путешественники имѣютъ такое мнѣніе, что нравы и обычаи, описанные въ Библіи, ни гдѣ не сохранились такъ хорошо, какъ въ Персіи. Библейскія указанія на Персію не очень многочисленны, но они имѣютъ особенный интересъ какъ для изучающихъ Библейскую исторію, такъ въ частности и книги пророческія. См. напр. II Пар. XXXVI, 20—23, I Ездр. I, 1—3, кн. Есеирь, пр. Іезекіиля XXVII, 10, XXXVIII, 5. Пророческія указанія на Персію содержатся въ кн. Даніила (VIII, 20 X, 13, XI, 2). Слово *Перес* въ кн. Дан. (V, 28) означаетъ: *раздѣлено царство твое и дано Мидянамъ и Персамъ*. Персы, Персія, никогда не упоминаются подъ этимъ названіемъ въ древнѣйшихъ Библейскихъ книгахъ, предшествовавшихъ пророческимъ, ни въ Новомъ Завѣтѣ, такъ какъ Персидскій народъ не существовалъ

еще какъ нація до временъ Іудейскаго плѣна и въ Апостольскій вѣкъ господствовали Пареяне.

Перстни. См. **Кольца**.

Песокъ (Быт. XXII, 17, Исх. II, 12 и др.)— изъ разряда минеральныхъ тѣлъ, состоитъ изъ мелкихъ кварцовыхъ и другихъ минеральныхъ частицъ, образовавшихся отъ разрушенія кремнистыхъ или кварцовыхъ породъ. Въ Священ. Писаніи песокъ служитъ символомъ иногда безчисленнаго множества, какъ напр. потомства Авраама (Быт. XXII, 17), зерноваго хлѣба, собраннаго Іосифомъ во дни урожая въ Египтѣ (Быт. XLI, 49), многочисленности Хананскаго войска и др. (Нав. XI, 4), птицъ (Пс. LXXVII, 27); то—иносказаніемъ тяжкаго и подавляющаго бремени, какъ напр. страданій Іова (Іов. VI, 3), обширности мудрости и ума ц. Соломона (III Цар. IV, 29). «*Легче понесть песокъ и соль и глыбу желѣза*, говоритъ премудрый сынъ Сираховъ, *нежели человѣка безсмысленнаго*» (Сир. XXII, 1,6); то наконецъ служитъ для изображенія ненадежности и непрочности. Спаситель уподобляетъ человѣка только слушающаго Слово Божіе, но не исполняющаго его, мужу безразсудному, построившему домъ свой на пескѣ (Мѳ. VII, 26). Премудрый сынъ Сираховъ уподобляетъ крупинкѣ песка лѣта человѣческія въ сравненіи съ вѣчностію (Сир. XVIII, 8). «*Число лѣтъ человѣка*, говоритъ онъ,—*много если сто лѣтъ. Какъ капля воды изъ моря или крупинка песка, такъ малы лѣта его во днѣ вѣчности*».

Песьи мухи см. **Муха**.

Петахія (Богъ открываетъ, разрѣшаетъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 16)—глава девятнадцатой священической чреды, состоящей изъ 24-хъ.

б) (Неем. IX, 5) одинъ изъ левитовъ во дни Ездры и Нееміи, возбуждавшихъ народъ къ молитвѣ и прославленію Бога во время священнаго собранія въ 24-й день седьмаго мѣсяца.

в) (Неем. XI, 24)—сынъ Мешезавела, поставленный *довѣреннымъ отъ царя* (вѣроятно Артаксеркса) *по всякимъ дѣламъ касающимся до народа* (т. е. Іудеевъ).

Петра (IV Цар. XIV, 7, Ис. XVI, 1, Суд. I, 35)—главный городъ Идумеи. См. **Села**.

Петръ апостолъ (скала, камень) (Іоан. I, 40)— сынъ Іонинъ и братъ Андрея. Онъ былъ уроженцемъ города Виѳсаиды; первоначально назывался Симономъ. Названіе Кифы (Сирійское слово, означающее скалу) было дано ему въ то время, когда онъ былъ призванъ къ апостольскому служенію (Іоан. I, 42, Мѳ. XVI, 18). Семейство его жило въ Капернаумѣ (Мѳ. VIII, 14, Мрк. I, 24, Лк. IV, 38); по роду своихъ занятій онъ былъ рыбарь (Лк. V, 1—3). Религіозная жизнь этого апостола съ самаго начала и до конца преисполнена трогательнѣйшими событіями. Теща его была исцѣлена отъ горячки Господомъ Іисусомъ. Въ присутствіи Господа происходила чудесная ловля Петромъ рыбъ (Лк. V, 6—9), въ такомъ количествѣ, что даже «*сѣть прорывалась. Ужасъ объялъ* Петра *и всѣхъ бывшихъ съ нимъ отъ этого лова рыбъ, ими пойманныхъ. Выйди отъ меня, Господи!* воскликнулъ Петръ при семъ событіи, *потому что я человѣкъ грѣшный*». О многихъ чудесныхъ событіяхъ въ жизни Петра упоминается въ Евангельскихъ сказаніяхъ. Однажды во время бури на Галилейскомъ озерѣ Господь шелъ по волнамъ къ утопавшимъ ученикамъ. Петръ съ дозволенія Господа присоединился къ Нему и шелъ нѣкоторое время по водѣ (Мѳ. XIV, 29). Онъ первый засвидѣтельствовалъ свою вѣру въ Божественное посланничество Господа (Мѳ. XVI, 16). Впрочемъ его понятія о лицѣ Мессіи еще не достигали надлежащей высоты и величія, такъ какъ онъ имѣлъ смѣлость прекословить Господу Іисусу Христу, когда Онъ говорилъ о Своихъ страданіяхъ и смерти. На это прекословіе Господь сказалъ Петру: «*отойди отъ меня, сатана; ты Мнѣ соблазнъ; потому что думаешь не о томъ что Божіе, но что человѣческое*». (Мѳ. XVI, 22, 23). Онъ былъ особенно сильно привязанъ къ своему великому Божественному Учителю. Когда многіе отстали отъ Іисуса и Онъ спросилъ Своихъ учениковъ: «*не хотите ли и вы отойти? Симонъ Петръ отвѣчалъ Ему: Господи! къ кому намъ идти? Ты имѣешь глаголы вѣчной жизни. И мы увѣровали и познали, что Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго*» (Іоан. VI, 67—69). И Господь удостоилъ Его особенной близости къ Себѣ. Так. ап. Петръ съ Іаковомъ и Іоанномъ были свидѣтелями воскрешенія дочери Іаира (Лк. VIII, 51). Вмѣстѣ съ Іаковомъ и Іоанномъ онъ также былъ свидѣтелемъ славы Господа на Ѳаворѣ, въ время Его Преображенія; равно какъ черезъ нѣсколько времени вмѣстѣ съ тѣми же учениками былъ свидѣтелемъ уничиженія и душевныхъ страданій Господа въ саду Геѳсиманскомъ (Мѳ. XXVI, 36—56). Тамъ же, движимый горячею любовью и преданностію Господу, Петръ извлекъ мечъ и ударивъ первосвященническаго раба, Малха, отсѣкъ ему правое ухо, когда Іуда съ отрядомъ воиновъ

и первосвященническихъ служителей, готовились взять Іисуса въ саду Геѳсиманскомъ (Іоан XVIII, 10). Господь Іисусъ умывалъ ноги Своимъ ученикамъ, Петръ воспротивился этому: «*Тебѣ ли, Господи, умывать мои ноги? Не умоешь ногъ моихъ во вѣкъ*». Когда же Господь сказалъ ему: «*если не умою тебя, не имѣешь части со Мною*», онъ впалъ въ другую крайность и воскликнулъ: «*Господи! не только ноги мои, но и руки и голову*» (Іоан. XIII, 8, 9). При предсказаніи Господомъ Іисусомъ о малодушномъ разсѣяніи Его учениковъ, *Петръ сказалъ Ему: «Господи! почему я не могу идти за Тобою теперь? Я душу мою положу за Тебя»*. На это сказалъ ему Господь: «*душу свою за Меня положишь? Истинно, истинно говорю тебѣ: не пропоетъ пѣтухъ, какъ отречешься отъ меня трижды*» (Іоан. XIII, 37, 38). Слово Божіе неукоснительно вскорѣ исполнилось, такъ какъ онъ три раза отрекся съ клятвою отъ того, что знаетъ Господа Іисуса. Свой тяжкій грѣхъ апостолъ искупилъ искреннимъ слезнымъ раскаяніемъ. «*И, вышедъ вонъ*, замѣчаетъ Евангелистъ, *онъ плакалъ горько* (Мѳ. XXVI, 75). Искреннее раскаяніе его было принято Господомъ, и вотъ, явившись въ день Своего воскресенія Маріи Магдалинѣ и другимъ мѵроносицамъ, Онъ далъ имъ слѣдующее повелѣніе: «*идите, скажите ученикамъ и Петру*»... (Мрк. XVI, 7). Послѣ онъ снова былъ утвержденъ въ званіи апостольскомъ троекратнымъ повтореніемъ слѣдующихъ словъ: *паси овецъ Моихъ* (Іоан. XXI, 16). Въ день Пятидесятницы онъ обратилъ своею проповѣдью къ вѣрѣ во Христа сначала 5000, а потомъ 3000 душъ. Вмѣстѣ съ Іоанномъ онъ исцѣлилъ хромаго при вратахъ храма, при чемъ обратился къ собравшейся толпѣ съ проповѣдью и безтрепетно свидѣтельствовалъ о Христѣ передъ начальниками Іудейскими (Дѣян. IV, 19, 20), былъ заточенъ въ темницу и смѣло защищался предъ синедріономъ. Изъ дальнѣйшей дѣятельности ап. Петра видно, что въ Самаріи онъ побѣдоносно обличилъ Симона волхва, въ Лиддѣ исцѣлилъ разслабленнаго Энея, а въ Іоппіи воскресилъ изъ мертвыхъ Тавиѳу. Заточенный вторично въ темницу и обреченный уже на смерть, онъ былъ чудесно освобожденъ ангеломъ изъ темницы. Въ Іерусалимѣ онъ присутствовалъ на соборѣ апостольскомъ (540 г.), потомъ пробывши нѣсколько времени въ Антіохіи проповѣдывалъ Евангеліе въ разныхъ другихъ странахъ на Востокѣ и Западѣ и наконецъ скончался мученически въ Римѣ. Существуетъ преданіе, что Римскіе Христіане просили предъ мученической его кончиной спасаться бѣгствомъ, но Господь въ чудесномъ видѣніи остановилъ его въ семъ намѣреніи. Онъ былъ осужденъ на распятіе и погребенъ близъ тріумфальнаго пути въ Римѣ. Въ Римѣ доселѣ находится древняя темница подъ названіемъ Мамертинской, которую считаютъ однимъ изъ древнѣйшихъ зданій въ городѣ. По преданію, апостолы Петръ и Павелъ оба были заключены въ эту темницу по приказанію Римскаго императора Нерона, одновременно приняли мученическую кончину здѣсь около 57 года по Р. Х. Въ Мамертинской темницѣ доселѣ показываютъ тотъ самый столбъ, къ которому былъ прикрѣпленъ ап. Петръ въ то время, когда онъ запечатлѣлъ свою апостольскую вѣрность Господу своею мученическою кровію. Жена св. ап. Петра, по преданію, сопровождала апостола въ его путешествіяхъ и потерпѣла также здѣсь мученичество. Св. Церковь вмѣстѣ съ ап. Павломъ наименовала ап. Петра первоверховнымъ, и празднуетъ память его вмѣстѣ съ ап. Павломъ 29 іюня; кромѣ того особо, 16 января — поклоненіе честныхъ веригъ св. и всехвальнаго ап. Петра.

Св. ап. Петръ оставилъ намъ два соборныхъ посланія къ увѣровавшимъ Іудеямъ, разсѣяннымъ внѣ Палестины.

а) **Первое соборное посланіе св. ап. Петра** состоитъ изъ 5-ти главъ и написано въ Вавилонѣ въ 65 году по Р. Х. по поводу злоупотребленій, какія возникли изъ ученія о вѣрѣ, оправдывающей независимо отъ дѣлъ. Апостолъ прежде вообще убѣждаетъ Христіанъ, не взирая на гоненія, радоваться о вѣрѣ своей, не смущаясь злословіемъ язычниковъ, въ подражаніе Святому Богу провождать жизнь святую, покоряться земнымъ властямъ и не прикрывать пороковъ Христіанскою свободою, потомъ въ частности излагаетъ правила Христіанскаго поведенія для слугъ, женъ, мужей, различныхъ членовъ Церкви, пастырей и пасомыхъ.

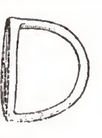
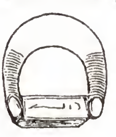
б) **Второе посланіе** состоитъ изъ трехъ главъ, писано ап. Петромъ незадолго до его кончины въ Римѣ. Оно есть какъ бы послѣднее завѣщаніе его вѣрующимъ. Голосомъ умирающаго мученика апостолъ умоляетъ вѣрующихъ быть твердыми и неуклонными въ вѣрѣ, остерегаться лжеучителей и не почитать обѣтованій Божіихъ несбыточными изъ-за того, что еще не наступаетъ послѣдній день міра, а лучше пользоваться долготерпѣніемъ Божіимъ для своего спасенія. «*Ибо, если избѣгши скверны міра*, говоритъ онъ въ одномъ мѣстѣ, *чрезъ познаніе*

Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа, опять запутываются въ нихъ и побѣждаются ими; то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго». И въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: «*Не медлитъ Господь исполненіемъ обѣтованія, какъ нѣкоторые почитаютъ то медленіемъ, но долготерпитъ насъ, не желая чтобы кто погибъ, но чтобы всѣ пришли къ покаянію. Прійдетъ же день Господенъ, какъ тать ночью, и тогда небеса съ шумомъ прейдутъ, стихіи же разгорѣвшись разрушатся, земля и всѣ дѣла на ней сгорятъ*» (II Петр. II, 20, III, 9, 10).

Пеульфай (дѣло Божіе, награда Божія) (I Пар. XXVI, 5) — восьмой и младшій сынъ Оведъ-Едома.

Пеходъ (Іезек. XXIII, 23). См. **Коа**.

Печать (III Цар. XXI, 8). Печать у Евреевъ обыкновенно употреблялась для удостовѣренія общественныхъ и частныхъ бумагъ (Іер. XXXII, 10). Если нужно было запечатать дверь или ящикъ, то оные сначала обвязывались вервію, посрединѣ которой полагалась сырая глина или

Древнія печати.

воскъ, и затѣмъ уже она запечатывалась печатью. Часто вмѣсто печати употреблялось кольцо или перстень съ какою либо надписью. Передача перстня съ царской руки считалась высочайшею почестью въ восточныхъ странахъ (Быт. XLI, 42, Есѳ. III, 10). Вѣроятно, что при запечатаніи гроба Спасителя (Мѳ. XXVII, 66) на камень, приваленный къ гробу, была наложена мягкая глина или воскъ и затѣмъ уже на оныхъ была положена печать, такъ что легко можно было сразу открыть всякое покушеніе сломать ее. По свидѣтельству новѣйшихъ путешественниковъ, печати къ письмамъ, употребляемыя въ настоящее время на Востокѣ, дѣлаются изъ агата, съ именемъ или титуломъ отправителя, или какимъ либо вырѣзаннымъ стихомъ изъ Корана (II Тим. II, 19). Печать обыкновенно укрѣплялась въ перстнѣ и носилась на рукѣ (Пѣс. Пѣс. VIII, 6). Іезавель воспользовалась печатью Ахава для запечатанія писемъ (III Цар. XXI, 8). Затѣмъ о печатяхъ упоминаютъ пророки: Исаія, Іеремія, Даніилъ, Іезекіиль, Аггей и др. (Ис. VIII, 16, Іер. XXII, 24, Дан. VI, 17, Агг. II, 23, Іезек. XXVIII, 12). Впрочемъ въ означенныхъ цитатахъ болѣе говорится о запечатаніи писемъ, нежели о самихъ печатяхъ. Дѣйствительное употребленіе печати упоминается въ Новомъ Завѣтѣ только однажды, именно въ Евангеліи отъ Матѳея (XXVII, 66) «*и приложили къ камню печать*». Выраженіе: «*симъ запечатлѣлъ, что Богъ истиненъ*» (Іоан. III, 33) означаетъ, что Христосъ Спаситель *есть тотъ, котораго послалъ Господь, говоритъ слова Божіи*». *Богъ положилъ Свою печать* на Искупителѣ—означаетъ, что Богъ засвидѣтельствовалъ о Немъ (Іоан. VI, 27). Обрѣзаніе есть *печать праведности чрезъ вѣру* (Римл. IV, 11). Вѣрующіе *запечатлѣны обѣтованнымъ Святымъ Духомъ* (Ефес. I, 13). «*И не оскорбляйте Святаго Духа Божія, которымъ вы запечатлѣны въ день искупленія*», говоритъ св. ап. Павелъ (Ефес. IV, 30). Обращенные суть, по слову апостола—*печать апостольства въ Господѣ, или засвидѣтельствованіе онаго* (I Кор. IX, 2). Въ книгѣ Откровенія неоднократно упоминается о печатяхъ и запечатаніи. Такъ напр. запечатанная книга означаетъ такую книгу, содержаніе которой тайно и неизвѣстно, а снятіе печати на оной относится къ открытію и обнародованію содержанія оной. Равнымъ образомъ запечатлѣніе ста сорока четырехъ тысячъ Израиля означаетъ, что на нихъ положена печать Божія, по которой ихъ можно принять за истинныхъ послѣдователей Господа; точно также какъ печать звѣриная означаетъ тѣхъ лицъ, которыя исполняютъ дѣла діавола (Откр. V, 1, VI, 1, VII, 3, X, 4, XIII, 16, 17, XXII, 10).

Печная башня (Неем. III, II, XII, 38)—одна изъ башенъ въ западной стѣнѣ города Іерусалима.

Печь (Быт. XV, 17). Печи у Евреевъ употреблялись для расплавливанія драгоцѣнныхъ металловъ (Притч. XVII, 3). Многія изъ этихъ печей, какъ можно заключить изъ Египетскихъ рисунковъ, были малы и потому удобны для переноски. Въ разженныя печи бросали также для наказанія преступниковъ (Дан. III, 22). Печь, въ которую Навуходоносоръ бросилъ трехъ Еврейскихъ отроковъ, не захотѣвшихъ поклониться его золотому изображенію на полѣ Деирѣ, была вѣроятно открытою печью или мѣстомъ для огня, въ которой жаръ доходилъ до высшей степени и которая была столь открытою, что всякій легко могъ видѣть происходившее въ срединѣ оной. Слово *печь* употребляется для означенія состоянія тяжкихъ и великихъ искушеній (Втор. IV, 20). Для отопленія печей обыкновенно употреблялись дрова

(Ис. XLIV, 14, 15), также тростникъ, пометъ верблюдовъ, рогатаго скота и только въ крайнемъ случаѣ пометъ человѣческій (Iез. IV, 12, 15).

Пещеры (Быт. XIX, 30). Іудея вообще изобиловала пещерами и онѣ служили частію для временнаго жительства, а частію, какъ мѣста тайныхъ убѣжищъ, равно какъ и для погребенія умершихъ (Быт. XIX, 30, Нав. X, 16, Суд. VI, 2, I Цар. XIII, 6, XXII, 1, 2, XXIV, 3, II Цар. XXIII, 13, III Цар. XVIII, 4, XIX, 9, Евр. XI, 38, Быт. XXIII, 17, 19, XLIX, 29, Іоан. XI, 38). Онѣ служили особенно безопаснымъ убѣжищемъ во время землетрясеній, даже въ новѣйшее время, какъ напр. въ 1837 году. Вѣроятно, для этой цѣли онѣ служили и у Евреевъ (Ис. II, 10, 19, 21). Столь извѣстная пещера Махпелла служила мѣстомъ погребенія для Авраама и нѣкоторыхъ другихъ патріарховъ. Въ долинѣ Іосафатовой находится множество погребальныхъ пещеръ, равнымъ образомъ множество пещеръ находилось и въ окрестностяхъ оной. Многія изъ пещеръ верхняго Египта были изящно украшены живописью и скульптурою. Древніе Египтяне отправляли свои религіозныя празднества Изиды и Озириса въ пещерахъ, равно какъ и поклонники солнца исполняли въ пещерахъ свои идолопоклоническіе обряды. Домами въ Петрѣ служили пещеры или естественныя или высѣченныя въ скалахъ, которыя и доселѣ еще возбуждаютъ удивленіе путешественниковъ. Нѣкоторыя изъ пещеръ Палестинскихъ были громадныхъ размѣровъ, такъ напр. пещера Адолламская доставляла просторное убѣжище болѣе чѣмъ для 400 человѣкъ (I Цар. XXII, 2), пещера Энгедди—для 600 человѣкъ, которые не были даже замѣчены Сауломъ, когда онъ входилъ (I Цар. XXIV, 3, 4). Многія изъ доселѣ существующихъ пещеръ въ Палестинѣ отличаются своею огромною величиною. Въ Свящ. Писаніи упоминается о многихъ замѣчательныхъ пещерахъ, какъ напр. Адолламская, Энгедди, Маккеда и др. Туземцы страны доселѣ показываютъ большую часть изъ нихъ путешественникамъ. Пещера, въ которую удалился Лотъ (Быт. XIX, 30), можетъ быть есть та самая, которую доселѣ можно видѣть на юго-восточной оконечности Мертваго моря. Пещера Махпеллы находится ниже мечети Харама въ Хевронѣ. Въ пустынѣ Энгедди доселѣ еще можно видѣть множество пещеръ, по всей вѣроятности служившихъ тайнымъ убѣжищемъ для Давида и его воиновъ, какъ и въ настоящее время онѣ служатъ притономъ для различныхъ преступниковъ и разбойниковъ; въ пещерахъ приставали пастухи съ стадами. Въ пещерѣ Виѳлеемской родился самъ Господь Іисусъ Христосъ (Лк. II, 7). Во времена гоненій здѣсь отправлялось Богослуженіе (II Мак. X, 6, Евр., XI, 38). Особенно во времена гоненій на Христіанъ пещеры были убѣжищемъ для вѣрующихъ. Здѣсь возникло общество отшельниковъ и пустынножителей; здѣсь основались потомъ знаменитѣйшіе монастыри. Таковы были въ Сиріи, Египтѣ, Палестинѣ, на Синаѣ и др.

Пеѳоръ (истолкованіе сновъ) (Числ. XXII, 5)—городъ или мѣстность при р. Евфратѣ въ Месопотаміи, гдѣ обиталъ пр. Валаамъ. Положеніе онаго неизвѣстно, хотя, повидимому, онъ находился въ Арамѣ (Месопотаміи) *между восточными горами* (Числ. XXIII, 7).

Пи-гахироѳъ. (Съ Египет. мѣсто травы, тростника, съ Евр. устье пещеръ) (Исх. XIV, 2, 9)—станъ Евреевъ въ пустынѣ, бывшій вскорѣ послѣ выхода ихъ изъ Египта. Онъ находился при концѣ сѣвернаго залива Чернаго моря на восточной сторонѣ отъ Ваалъ-Цефона. Нѣкоторые разумѣютъ подъ этою мѣстностію Агирудъ или Агрудъ, въ настоящее время крѣпость съ источникомъ столь горькой воды, что и верблюды едва могутъ пить ее. Мѣсто означеннаго стана указываютъ на пути богомольцевъ изъ Каира въ Мекку, въ 4-хъ часахъ пути отъ Суэца къ с. з.

Пила (Ис. X, 15, II Цар. XII, 31 III Цар. VII, 9)—строительный желѣзный инструментъ съ зубцами, употребляемый для распиливанія не только деревъ, но и камней (III Цар. VII, 9). Иногда желѣзными пилами распиливали побѣжденныхъ или плѣнныхъ враговъ, особенно ихъ начальниковъ и вождей. Эта ужасная участь, по свидѣтельству отцовъ Церкви, постигла пророка Исаію, при царѣ Манассіи (IV Цар. XXI, 16). Въ древности эта ужаснѣйшая казнь была извѣстна у Египтянъ, Персовъ, Ѳракіянъ; были примѣры оной и во времена Римскихъ царей.

Пилатъ (Іоан. XIX, 1), или **Понтій Пилатъ** (Мѳ. XXVII, 2)—былъ назначенъ Римскимъ правителемъ, или прокураторомъ Іудеи въ 29 году по Р. Х. Жилъ онъ въ Кесаріи, но являлся въ назначенныя времена въ Іерусалимѣ для наблюденія за сборомъ податей Римскому правительству и въ то же время производилъ здѣсь и судебныя разбирательства (Іоан. XIX, 20) во дворцѣ или преторіи, воздвигнутой, какъ кажется, именно для этой цѣли (Іоан. XVIII, 28). Его правленіе было вообще крайне непріязненно для Іудеевъ, такъ какъ онъ ни-

сколько не колебался продавать за деньги правосудіе и произносить какой-бы-то ни было приговоръ вопреки справедливости. Историки передаютъ о его хищничествѣ, его убійствахъ, тѣхъ мученіяхъ, которыми онъ подвергалъ невинныхъ безъ судебнаго разбирательства; кратко, по ихъ словамъ, онъ отличался крайне суровою жестокостью во все время своего правленія (Лк. XIII, 1). Вызванный въ Римъ по дѣлу объ убійствѣ Галилеянъ по его распоряженію въ самомъ храмѣ во время жертвоприношенія, Пилатъ, по опредѣленію суда, былъ низложенъ и сосланъ въ заточеніе въ Вѣну въ Галлію, гдѣ мучимый угрызеніями совѣсти, лишилъ себя жизни. (Евсев. Ц. Ист. кн. 2 гл. 7; Древ. кн. XVIII, гл. 4, § 1, 2). Личность Пилата имѣетъ особое значеніе для Христіанъ, потому что по суду его былъ преданъ на поруганіе и крестную смерть Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Явная невинность Божественнаго Страдальца долго удерживала Пилата, хотя и привычнаго къ смертнымъ приговорамъ, отъ осужденія Господа. Онъ старался уклониться отъ суда надъ Нимъ, не смотря на настойчивыя требованія о томъ первосвященниковъ и народа (Лк. XXIII, 4—11); на судѣ до трехъ разъ защищалъ невинность Іисуса, при чемъ ссылался и на засвидѣтельствованіе о невинности Его отъ Ирода, рѣшенію котораго Пилатъ попытался предоставить рѣшеніе участи Подсудимаго. Къ заступничеству за Іисуса побуждала Пилата и жена его: *не дѣлай ничего праведнику тому*, просила она Пилата, *потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него* (Мѳ. XXVII, 19). Первосвященники, книжники и фарисеи отвѣчали на все ужаснымъ воплемъ, когда-либо вырывавшимся изъ человѣческихъ устъ: «*кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ*» (Мѳ. XXVII, 25). Послѣ чего Пилатъ, вѣроятно изъ опасенія лишиться своей должности (Іоан. XIX, 12), велѣлъ бичевать Его и затѣмъ, умывъ руки передъ народомъ, при чемъ сказалъ еще разъ «*неповиненъ я въ крови праведника сего*», предалъ Его въ руки разъяренной толпы на распятіе. По крестной смерти Господа Іисуса, Пилатъ составилъ форму надписи, которая была прибита на крестѣ; и когда Іудеи просили его перемѣнить надпись, чтобы представить Іисуса важнымъ преступникомъ — притязателемъ на царство Іудейское, Пилатъ, быть можетъ сознавая, что онъ уже пожертвовалъ правосудіемъ, рѣшительно отказался исполнить эту просьбу (Іоан. XIX, 19—22). Онъ далъ Іосифу позволеніе снять тѣло Іисуса съ креста и положить его въ своемъ гробѣ и наконецъ, по просьбѣ Іудеевъ, поставилъ стражу ко гробу. (Мѳ. XXVII, 57—66).

Пилдашъ (пламя огня) (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора, брата Авраама, отъ жены его Милки.

Пилтай (Богъ избавленія, освобожденія) (Неем. XII, 17)—священникъ, глава поколѣнія Моадіи, во время первосвященства Іоакима, сына Іисусова.

Пилха (служеніе, т. е. Богу) (Неем. X, 24)—изъ главъ народа Израильскаго, послѣ Вавилонскаго плѣненія, при Ездрѣ и Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

Пинонъ (можетъ быть тоже, что Пунонъ, рудникъ металла, рудокопъ) (Быт. XXXVI, 41, I Пар. I, 52)—одинъ изъ вождей или старѣйшинъ Идумейскихъ, имѣвшихъ своимъ мѣстопребываніемъ г. Пунонъ, извѣстный своими мѣдными рудниками и находившійся между Петрою и Цоаромъ.

Пиратонянинъ, **Піраѳонянинъ** — имя двухъ лицъ:

а) (Суд. XII, 15) Авдонъ Пираѳонянинъ, судія Израильскій. Мѣстность Пираѳонъ лежитъ въ землѣ Ефремовой, на горѣ Амаликитской, гдѣ скончался и погребенъ судія Авдонъ. Въ настоящее время это городъ Ферата, въ 2½ часахъ пути отъ г. Наблуса.

б) (II Цар. XXIII, 30) Ванея Пираѳонянинъ—изъ сыновъ Ефремовыхъ, изъ сильныхъ ц. Давида.

Пиръ, пиршество (Лк. XIV, 13). Въ Библіи мы часто встрѣчаемъ упоминанія о пирахъ, роскошныхъ пиршествахъ и господствовавшихъ на нихъ обычаяхъ. Обыкновенно давали пиршество въ праздники всенародные (Втор. XVI, Тов. II, 1), также по случаю благодарственныхъ жертвоприношеній въ какихъ лмбо частныхъ обстоятельствахъ (I Цар. IX, 13, III Цар. I, 9, III, 15), или по особымъ событіямъ въ домѣ и семействѣ. Такъ напр. Авраамъ сдѣлалъ великій пиръ при отнятіи Исаака отъ груди (Быт. XXI, 8); при брачномъ торжествѣ Іакова, Лаванъ собралъ всѣхъ людей того мѣста и сдѣлалъ пиръ (Быт. XXIX, 22). Въ день своего рожденія Фараонъ сдѣлалъ пиръ для всѣхъ своихъ слугъ (Быт. XL, 20). Иродъ въ день своего рожденія также сдѣлалъ пиръ (Мрк. VI, 21). Устраивались и похоронные столы (II Цар. III, 35, Тов. IV, 17). Предсказывая бѣдствія, имѣющія постигнуть Іерусалимъ, и смертность, пророкъ Іезекіиль говоритъ: «*И умрутъ великіе и малые на землѣ сей. И не будутъ преломлять для нихъ хлѣбъ въ печали, въ утѣшеніе объ умершемъ, и не подадутъ*

имъ чаши утѣшенія, чтобы пить по отцѣ и матери ихъ» (Іез. XѴI, 6, 7). У Восточныхъ народовъ было въ общемъ обыкновеніи давать особенныя милости на означенныхъ пиршествахъ (Есѳ. Ѵ, 6, ѴII, 2). Собственно пиршества на Востокѣ начинались обыкновенно вечеромъ, во время котораго комнаты блестяще освѣщались. Римскій пиръ вообще состоялъ изъ ужина, начинавшагося однако около трехъ часовъ пополудни. Должно полагать, что точно также было и у Евреевъ. Гости забавлялись разсказываніемъ различныхъ происшествій, юмористическихъ исторій, а иногда предложеніемъ на разрѣшеніе различныхъ загадокъ (Суд. XIѴ, 12), но гораздо чаще поэзіею и музыкою (Ис. Ѵ, 12, XXIѴ, 7, 9, Амосъ ѴI, 4—6). Обычаи современныхъ Арабовъ достаточно походятъ на обычаи, о которыхъ мы упомянули. Можетъ быть, то же самое можно сказать и обо всѣхъ Восточныхъ странахъ. Гости приглашались рабами (Мѳ. XXII, 3, 4), являлись въ лучшихъ одеждахъ (Еккл. IX, 8); ихъ радушно встрѣчали сами хозяева, давали имъ воды на омовенье ногъ, умащали головы ихъ масломъ (Лк. ѴII, 45). Самое пиршество отличалось обиліемъ и роскошью во всемъ, изобиліемъ яствъ и разнообразіемъ пищи. Гостямъ слуги омывали руки (Мрк. ѴII, 2), а затѣмъ, осыпали ихъ цвѣтами и окропляли ихъ благовонными эссенціями (Пс. XXII, 5, XLIѴ, 7, Еккл. IX, 8, Лк. ѴII, 38—46).

Почетнѣйшимъ мѣстомъ или сѣдалищемъ служило среднее ложе, и именно средина этого ложа. Въ древнія времена кромѣ музыки и танцевъ во время пиршествъ происходили также битвы гладіаторовъ. О великолѣпіи древнихъ праздниковъ и о численности гостей присутствовавшихъ на нихъ можно судить уже по слѣдующему факту: Юлій Цезарь давалъ однажды народный пиръ, на которомъ присутствовало около 22,000 гостей, занимавшихъ каждый отдѣльное сѣдалище. Потому-то библейскія повѣствованія о пиршествахъ съ громаднымъ множествомъ гостей заслуживаютъ полнаго довѣрія. Пиршества у Израильтянъ были скромны, просты и благопристойны, и Самъ Господь принималъ въ нихъ участіе (Мѳ. XI, 19). Только съ возрастаніемъ благосостоянія и роскоши въ кругу богатыхъ и знатныхъ стали появляться невоздержныя пиршества, которыя вошли въ употребленіе между ними вслѣдствіе знакомства съ чуждыми народами и черезъ посредство Грековъ и Римлянъ. Тогда-то на пиршествахъ стали являться и танцовщицы (Мѳ. XIѴ, 6) и разныя безчинства, и началось, наконецъ, полное подражаніе Римскимъ оргіямъ и веселымъ процессіямъ съ шумной толпой, съ музыкой, пѣніемъ и плясками. Но люди благочестивые не позволяли себѣ такихъ пировъ (I Цар. XXѴ, 36, Прем. Солом. XIѴ, 23).

Писаніе, письмена, письменность и т. п. (Исх. XXXII, 16). Начало происхожденія письменности, равно какъ и начало происхожденія языка точно неизвѣстно. Въ Ѵ гл. кн. Бытія заключается подробное родословіе отъ Адама до Ноя включительно, что указываетъ на то, что въ то время будто бы уже существовали письменные документы. По мнѣнію нѣкоторыхъ, книга Іова составляетъ одинъ изъ древнѣйшихъ письменныхъ документовъ, дошедшихъ до нашего времени, и въ дни Іова письмена и книги были извѣстны его соотечественникамъ, составлявшимъ народъ совершенно отличный отъ Еврейскаго. Іероглифы или письменность посредствомъ живописныхъ изображеній составляютъ искусство глубокой древности, и даже въ настоящее время находятся въ употребленіи у многихъ дикихъ народовъ. Такъ напр. глазъ представлялъ Бога всевѣдущаго; глазъ и скипетръ—царя, левъ—храбрость. Подобные письменные іероглифическіе знаки встрѣчаются нерѣдко въ своей первобытной формѣ между Американскими аборигенами и были почти въ общемъ употребленіи у Мексиканцевъ. Древніе образцы этой письменности сохранились до нашего времени. Многочисленные и замѣчательнѣйшіе образцы іероглифовъ существуютъ доселѣ въ Египтѣ; ихъ разбирали многіе путешественники. Громадная коллекція ихъ хранится теперь въ Британскомъ музеѣ. Іероглифы много способствуютъ къ разъясненію Свящ. Писанія и опровергаютъ множество возраженій направленныхъ противъ исторіи временъ Моисея. Среди ученыхъ господствуетъ мнѣніе, что Израильтяне ознакомились съ письменами въ то время, когда они находились въ Египтѣ въ качествѣ рабовъ и что когда они вступили во владѣніе землею Ханаанскою, то нашли городъ называемый Киріаѳ-Сеферъ, что значитъ: городъ книгъ, письменности, и указываетъ на существованіе искусства письменности среди этого народа. Во все время жизни пр. Моисея о книгахъ и письменахъ упоминается уже какъ объ общеупотребительныхъ у Евреевъ. Обычай употреблять для сего переписчиковъ былъ болѣе общимъ въ древнія времена, чѣмъ въ настоящее время. По сему-то ап. Павелъ отмѣчаетъ, какъ особенное обстоятельство,

что онъ писалъ посланіе къ Галатамъ своею собственною рукою (Гал. VI, 11). Это также можно приложить и къ слѣд. мѣстамъ Свящ. Пис. (Рим. XVI, 22, I Кор. XVI, 21, Кол. IV, 18, II Сол. III, 17).

Писаніе Священное (Мѳ. XXI, 42, XXII, 29 и др.). Подъ симъ именемъ разумѣются книги, написанныя Духомъ Божіимъ чрезъ освященныхъ отъ Бога людей, называемыхъ пророками и апостолами и называемыя обѣкновенно Библіею. Свящ. Писаніе дано для того, чтобы откровеніе Божіе сохранилось болѣе точно и неизмѣнно. Въ Свящ. Писаніи мы читаемъ слова пророковъ и апостоловъ точно такъ какъ бы мы съ ними жили, ихъ слышали, не смотря на то, что священныя книги писаны за нѣсколько вѣковъ и тысячелѣтій до нашего времени. Свящ. книги написаны въ разныя времена, однѣ до Р. Х., другія послѣ Р. Х., первыя называются книгами Ветхаго Завѣта, вторыя—книгами Новаго Завѣта. Свящ. книгъ Ветхаго Завѣта, по свидѣтельству Кирилла Іерусалимскаго, Аѳанасія Великаго и Іоанна Дамаскина—22, примѣнительно къ тому, какъ считаютъ оныя Евреи на своемъ первоначальномъ языкѣ. Исчисленіе Евреевъ особенно достойно вниманія потому, что, какъ говоритъ ап. Павелъ, *имъ ввѣрено слово Божіе* (Римл. III, 2) и Новозавѣтная Христіанская Церковь приняла Ветхозавѣтныя священныя книги отъ Ветхозавѣтной Церкви. Св. Кирилломъ Іерусалимскимъ и св. Аѳанасіемъ Великимъ Ветхозавѣтныя свящ. книги исчисляются слѣд. образомъ: 1) Книга Бытія. 2) Исходъ. 3) Левитъ. 4) Книга Числъ. 5) Второзаконіе. 6) Книга Іисуса Навина. 7) Книга Судей и вмѣстѣ съ нею, какъ бы ея прибавленіе, книга Руѳь. 8) Первая и вторая книги Царствъ, какъ двѣ части одной книги. 9) Третья и четвертая книги Царствъ. 10) Первая и вторая книги Паралипоменонъ. 11) Книга Ездры первая, и вторая его же, или по греческому надписанію, книга Нееміи. 12) Есѳирь. 13) Книга Іова. 14) Псалтирь. 15) Притчи Соломона. 16) Екклесіастъ, его же. 17) Пѣснь Пѣсней, его же. 18) Книга пророка Исаіи. 19) Іереміи. 20) Іезекіиля. 21) Даніила. 22) Двѣнадцати пророковъ, именно: Осіи, Іоиля, Амоса, Авдія, Іоны, Михея, Наума, Аввакума, Софоніи, Аггея, Захаріи и Малахіи. Въ означенномъ счисленіи Ветхозавѣтныхъ книгъ не упомянуты: Плачь Іереміи, книга пр. Варуха, книга Товита, Іудиѳи, Премудрости Соломона, Премудрости Іисуса, сына Сирахова, вторая и третья книги Ездры, три книги Маккавейскія и нѣкоторые повѣствованія и отрывки, присоединенные къ книгамъ каноническимъ, какъ-то: Молитва Манассіи, присоединенная въ концѣ II кн. Паралипоменонъ, молитва трехъ отроковъ, въ книгѣ Даніила (III, 25—91), исторія о Сусаннѣ (Дан. VIII), о Вилѣ и Драконѣ (Дан. XIV), не упомянуты именно потому, что ихъ нѣтъ на Еврейскомъ языкѣ. Впрочемъ отцы Церкви пользовались сими книгами, приводили многія мѣста изъ нихъ и, по свидѣтельству Аѳанасія Великаго, они назначены отцами для чтенія вступающимъ въ Церковь. Для того чтобы раздѣльнѣе опредѣлить содержаніе свящ. Ветхозавѣтныхъ книгъ, ихъ можно раздѣлить на четыре слѣдующіе разряда: а) *Законоположительныя*, составляющія главное основаніе Ветхаго Завѣта, именно пять книгъ, написанныхъ Моисеемъ: Бытія, Исходъ, Левитъ, Числъ, Второзакніе. б) *Историческія*, содержащія по преимуществу исторію благочестія, какъ-то книги: Іисуса Навина, Судей, Руѳь, Царствъ, Паралипоменонъ, книги Ездры, книга Нееміи и Есѳирь. в) *Учительныя*, содержащія ученіе о благочестіи, какъ-то: книга Іова, Псалтирь и книги Соломоновы, г) *Пророческія*, содержащія пророчества о будущемъ, а наипаче, объ Іисусѣ Христѣ, какъ-то книги большихъ пророковъ: Исаіи, Іереміи, Іезекіиля, Даніила и двѣнадцати прочихъ меньшихъ.

Книгъ Новаго Завѣта двадцать семь. *Законоположительными* между ними, т. е. преимущественно составляющими основаніе Новаго Завѣта, по всей справедливости можно назвать Евангеліе, которое составляютъ четыре книги Евангелистовъ: Матѳея, Марка, Луки и Іоанна. Между Новозавѣтными книгами есть и *историческая*, именно – книга Дѣяній Св. Апостоловъ. *Учительныхъ* книгъ Новаго Завѣта двадцать одна, именно: семь соборныхъ посланій, одно ап. Іакова, два Петровыхъ, три Іоанновыхъ и одно Іудино и четырнадцать посланій ап. Павла: къ Римлянамъ, къ Коринѳянамъ два, къ Галатамъ, къ Ефесянамъ, къ Филиппійцамъ, къ Колоссянамъ, къ Ѳессалоникійцамъ два, къ Тимоѳею два, къ Титу, къ Филимону и къ Евреямъ. *Пророческою* книгою въ числѣ книгъ Новаго Завѣта служитъ Апокалипсисъ или Откровеніе св. Іоанна Богослова. (О содержаніи означенныхъ книгъ см. подъ отдѣльными заглавіями каждой книги). Древнѣйшій изъ переводовъ книгъ Свящ. Писанія—это переводъ Ветхаго Завѣта LXX толковниковъ. Онъ составленъ съ Еврейскаго языка на Греческій въ Александріи при Птоломеѣ Филадельфѣ за 270 лѣтъ до Р. Х. Славянскій переводъ Библіи составленъ св. равно-

апостольными Кирилломъ и Меѳодіемъ, просвѣтителями Славянъ въ IX вѣкѣ, съ Греческаго перевода LXX. Начало перевода Библіи на общепонятный Русскій языкъ положено было еще въ началѣ настоящаго столѣтія членами Россійскаго Библейскаго Общества, но въ 61 и 62 году былъ изданъ и вновь напечатанъ пересмотрѣнный Новый Завѣтъ и затѣмъ уже приступлено къ переводу Ветхозавѣтныхъ книгъ, который и оконченъ въ 1875 году.

Писидія ((Дѣян. XIII, 14)—область въ Малой Азіи къ с. отъ Памѳиліи. Антіохія, хотя и находилась внѣ области Фригійской, принадлежала къ Писидіи и называлась Антіохіею Писидійскою, въ отличіе отъ Антіохіи Сирійской. Сюда прибылъ ап. Павелъ съ Варнавою во время перваго своего путешествія и здѣсь проповѣдывалъ Евангеліе. Христіанство процвѣтало здѣсь долгое время и въ записяхъ древнихъ церковныхъ соборовъ встрѣчаются имена нѣсколькихъ епископовъ Церкви Писидійской.

Пиѳомъ (Исх. I, 11) — одинъ изъ городовъ для запасовъ, построенныхъ Израильтянами въ Египтѣ для Фараона. Онъ находится въ Египтѣ на восточной сторонѣ Нила, въ равнинѣ Тумилатъ, которая изобиловала водою и была очень плодоносною. Нѣкоторые новѣйшіе путешественники полагаютъ, что онъ находился на западѣ, при теперешнемъ *Абассіехъ* въ упомянутой равнинѣ Тумилатъ, а другіе полагаютъ, что его развалины находятся нѣсколько далѣе къ ю. при *Тель-абу-Сулейманъ*.

Пиѳонъ (I Пар. VIII, 35) (открытый, простодушный)—сынъ Михи, колѣна Веніаминова, внукъ сына Іонаѳана Мериббаала, или Мемѳивосѳея.

Пища (Быт. I, 29, Мрк. VII, 19). Для пропитанія человѣку вначалѣ были назначены Богомъ сѣмена древесныя и плоды (Быт. I, 29). Употребленіе мяса животныхъ разрѣшено послѣ потопа (Быт. IX, 2—4). Вообще же пищу человѣка должно было составлять все, что Богъ назначилъ ему для пропитанія какъ изъ царства растительнаго, такъ и изъ животнаго (Быт. IX, 3, Рим. XIV, 2—3). Къ этому издавна служила еще соль, какъ приправа (Іов. VI, 6). Главную пищу составлялъ зерновой хлѣбъ: пшеница, ячмень, полба, пшено и проч. которыя частію въ видѣ муки употреблялись на приготовленіе хлѣба и другихъ печеній, частію варились съ разными приправами и масломъ, частію употреблялись въ колосьяхъ и зернахъ, поджаренныхъ на огнѣ (Быт. XXV, 29, 34, Лев. XXIII, 14, II Цар. XVII, 28, 29, Нав. V, 11, Лев. II, 1, 4, 14 и др.). Съ хлѣбомъ, какъ повседневной пищей, употреблялось молоко не только коровье, но и овечье и козье (Втор. XXXII, 14, Притч. XXVII, 27), свѣжее, густое, или свернувшееся, прѣсное, или кислое. Безъ сомнѣнія, Израильтяне умѣли приготовлять разнаго рода сыры и творогъ (Іов. X, 10; I Цар. XVII, 18; II Цар. XVII, 29), сбивали также вѣроятно и масло (Притч. XXX, 33). Очень любили также пчелиный медъ (Исх. XVI, 31, Притч. XVI, 24, Сирах. XXXIX, 32), также виноградный, сваренный въ сиропъ морсъ изъ сладкаго винограда и лѣсной медъ дикихъ пчелъ (I Цар. XIV, 25, Мѳ. III, 4), которымъ Палестина и доселѣ богата, изюмъ, или сушеный виноградъ, сушеныя фиги, или смоквы (I Цар. XXV, 18, II Цар. XVI, 1), финики и разные свѣжіе плоды. Овощами служили преимущественно стручковые плоды, чичевица и бобы, также лукъ, чеснокъ, огурцы и разнаго рода зелень и злаки, частію разводимые въ садахъ (III Цар. XXI, 2) и частію на поляхъ растущіе (Притч. XV, 17). Между животною пищею первое мѣсто занимаетъ мясо рогатаго скота, коровъ, овецъ и козъ. Особенно цѣнилось мясо тельцовъ, агнцевъ и молодыхъ козъ, вѣроятно, также голубей и горлицъ; при томъ, къ столу богатыхъ шла еще дичь—олени и различныя птицы (III Цар. IV, 23, Неем. V, 18). А рыбу, вкусъ къ которой Израильтяне пріобрѣли еще въ Египтѣ (Числ. XI, 5) доставляло въ великомъ множествѣ озеро Геннисаретское (Іоан. XXI, 11, Мѳ. XIV, 17, XV, 34), такъ что въ Галилеѣ она, вѣроятно, соленая и изжаренная на огнѣ, служила обыкновенною закускою при хлѣбѣ (Іоан. VI, 9, 11; XXI, 9 и др.), а впослѣдствіи Финикіяне приносили на рынокъ даже морскую рыбу (Неем. XIII, 16). Наконецъ, бѣдные люди ѣли еще саранчу (Лев. XI, 22, Мѳ. III, 4, Мрк. I, 6), частію соленую и высушенную, или изжаренную, частію сваренную въ водѣ и приправленную масломъ. Закономъ запрещено было употреблять нечистыхъ животныхъ, все мертвое, издохшее, удавленное (Исх. XXII, 31, Лев. XVII, 18, Второзак. XIV, 21). Не должно было ѣсть крови никакого животнаго и ничего не ѣсть съ кровію (Лев. XVII, 10—14, VII, 26, Втор. XII, 16, 23, Іезек. XXIII, 25, II Цар. XIV, 32, Дѣян. XV, 20, 29, XXI, 25 и проч.). Что касается питья, то между разными видами его первое мѣсто занимала вода (Притч. XXV, 21—25 и др.), а для лучшаго утоленія жажды въ простыхъ классахъ употреблялся особенный кислый напитокъ, вродѣ ук-

суса, смѣшаннаго съ водою (Руѳь II, 14). Вино, употребляемое состоятельными людьми, иногда разбавлялось водою и часто приправлялось пряными кореньями, отчего становилось острымъ и ароматическимъ. Употреблялось, наконецъ, крѣпкое вино — сикера (Лк. I, 15). Что до уксуса, или вина съ миррою, или до уксуса съ желчію, которое давали на крестѣ Господу (Іоан. XIX, 29, Мр. XV, 23, Мѳ. XXVII, 3, 4), то это было кислое, или окисшее вино, употребляемое воинами, но которое теперь смѣшано было съ миррою, или какимъ другимъ одуряющимъ и притупляющимъ чувство веществомъ. Такой напитокъ давали пить осужденнымъ, чтобы нѣсколько уменьшить и облегчить тягость ихъ страданій. Самымъ обыкновеннымъ часомъ обѣда былъ полдень. Молитва передъ обѣдомъ въ первый разъ упоминается въ I кн. Царствъ (IX, 13). Во времена Іисуса Христа она была обычна прежде и послѣ каждаго обѣда и состояла въ благословеніи, т.-е. въ благодареніи и прославленіи Бога (Мѳ. XV, 36, I Кор. X, 30, Тим. IV, 4). Послѣ Вавилонскаго плѣна вошло въ обычай, вмѣсто сидѣнія на коврахъ, возлежать за столомъ на ложахъ (Ам. VI, 4). Женщины на Востокѣ не были приглашаемы къ столу мужчинъ, а обѣдали въ особой комнатѣ; только въ Вавилонѣ знатныя женщины присутствовали на пирахъ мужчинъ. При ѣдѣ не употреблялись ни тарелки, ни ложки, ни ножи, ни вилки. Вмѣсто тарелокъ имъ служилъ тонкій хлѣбецъ, на который жители Востока клали то что мы кладемъ на тарелки. Хлѣбъ они разламывали руками, а мясо подавалось уже нарѣзанное маленькими кусочками, которые они и подносили ко рту пальцами правой руки; даже соусъ и молоко они ѣли, обмакивая въ нихъ хлѣбъ рукою. Такъ жнецы (Руѳь II, 14) мокали свой хлѣбъ въ кислый соусъ, или въ уксусъ; такъ Господь Іисусъ Христосъ обмакнулъ Свой кусокъ въ блюдо и подалъ его Іудѣ предателю (Іоан. XIII, 26). То же самое дѣлается и теперь почти во всѣхъ Восточныхъ странахъ, хотя въ настоящее время имѣются уже деревянныя ложки даже при дворѣ Персидскаго шаха. Трехзубая вилка, упоминаемая въ I кн. Царствъ (II, 13) служила не для ѣды, но для выниманія мяса изъ горшка, или котла. Напитки подавались въ чашкахъ, или кубкахъ, какъ это и теперь водится на Востокѣ. Пища и питіе нерѣдко въ Свящ. Писаніи употребляются въ иносказательномъ смыслѣ, означая манну и изведенную воду изъ камня въ пустынѣ (I Кор. X, 3—4), исполненіе воли Божіей (Іоан. IV, 32 — 34), слово Божіе (Мѳ. IV, 4, Кор. III, 2, Евр. V, 12—14), наконецъ, Тѣло и Кровь Христовы (Іоан. VI, 32—35, 48—58.

Плакальщицы (Іерем. IX, 17, 20)—подъ симъ названіемъ вообще разумѣются наемныя женщины, которыхъ обязанность заключалась въ проводахъ умершихъ съ плачемъ. Всѣ лица встрѣчавшіе похоронную процессію естественно присоединялись къ плакальщицамъ и плакали вмѣстѣ съ ними. Нѣчто подобное до сихъ поръ встрѣчается въ Турціи и Персіи и среди другихъ Восточныхъ народовъ. Пророкъ Іеремія, предсказывая разореніе Іерусалима и городовъ Іудеи за беззаконіе ихъ, отъ имени Господа такъ говоритъ: *«позовите плакальщицъ, пошлите за искусницами въ этомъ дѣлѣ. Женщины! учите дочерей вашихъ плачу, и одна другую плачевнымъ пѣснямъ»* (Іер. IX, 17, 20). Оплакивая судьбу дома Израилева, пророкъ Амосъ говоритъ: *«на всѣхъ улицахъ будетъ плачъ и на всѣхъ дорогахъ будутъ восклицать: увы! увы! и призовутъ земледѣльца сѣтовать и искусныхъ въ плачевныхъ пѣсняхъ— плакать»* (Ам. V, 16).

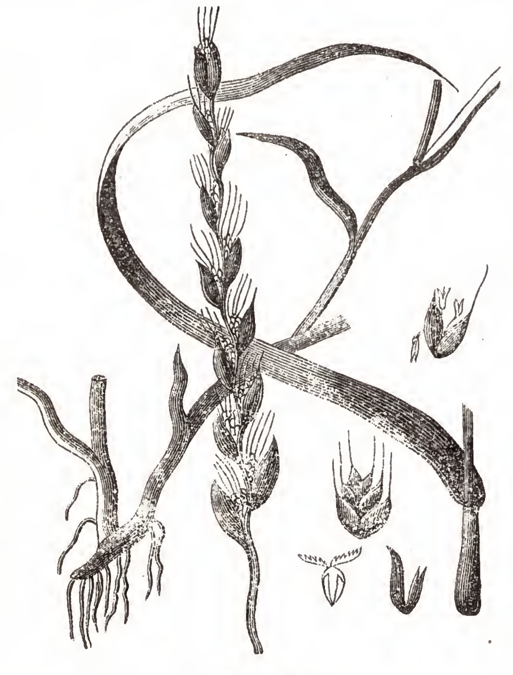
Платанъ (Сир. XXIV, 16). Платановое дерево называется такъ по причинѣ ширины листьевъ. Растетъ на всемъ Востокѣ. Его крѣпкій, прямой стволъ служитъ весьма пригоднымъ матеріаломъ для столярныхъ издѣлій. Онъ достигаетъ иногда коллоссальной высоты и широкаго объема. Такъ напр. платанъ растущій около Смирны имѣетъ почти 13 саж. вышины и 20 саж. въ окружности, съ дупломъ, которое въ корнѣ дерева почти въ 10 саженъ шириною. Римскій императоръ Каллигула съ 98-ю человѣками обѣдалъ въ стволѣ платана.

Плачъ Египтянъ (Быт. II, 11)—названіе моста, куда привезено было тѣло патріарха Іакова для погребенія и гдѣ Іосифъ съ братьями въ продолженіе семи дней оплакивали смерть его. См. **Горен-гаатадъ**.

Плачъ Іереміи. (См. Энциклопедію. Вып. II, стр. 74).

Плевелы (Мѳ. XIII, 25, 27). Подъ означеннымъ словомъ вообще разумѣются всѣ сорныя травы, какъ-то: куколь, дикій овесъ и другія растущія среди пшеницы. Отцы Церкви описываютъ плевелы какъ особое растеніе, нѣсколько похожее на пшеницу, но вредное по своимъ сѣменамъ. Св. Іоаннъ Златоустъ пишетъ: *плевелы съ виду походятъ нѣсколько на пшеницу*, и, по словамъ св. Макарія Египетскаго, они незамѣтны во множествѣ пшеницы; но хлѣбъ, испеченный изъ пшеницы, неочищенной отъ

сѣмянъ плевелъ, производитъ вредное дѣйствіе на желудокъ и голову, тяжкіе обмороки и иногда смерть. Такъ какъ только самое тонкое зрѣніе можетъ открыть различіе между пшеницею и плевелами, то ихъ обыкновенно оставляютъ расти вмѣстѣ до времени начала жатвы. Слуги, въ притчѣ Господа о плевелахъ, просили у своего господина дозволенія исторгнуть плевелы, но онъ отвѣчалъ имъ: *нѣтъ; чтобы, выбирая плевелы, вы не выдергали вмѣстѣ съ ними пшеницы, оставьте расти вмѣстѣ то и другое до жатвы»* (Мѳ. XIII, 29, 30).



Плевелы.

Плеяды (по Евр. Хима, въ подстрочномъ примѣчаніи Русской Библіи) (Іов. IX, 9, XXXVIII, 31, Амосъ V, 8)—группа звѣздъ, изъ которыхъ семь видимы простымъ глазомъ, и представляемая на картахъ современныхъ астрономовъ вверху или сбоку созвѣздія Тельца. По свидѣтельству Грековъ и Римлянъ, восхожденіе плеядъ по утру до восхода солнца означало возвратъ весны. Означенное созвѣздіе соотвѣтствуетъ второй половинѣ нашего апрѣля.

Плугъ (Лк. IX, 62). Обработка земли посредствомъ плуга упоминается уже во времена Іова. Онъ также упоминается и въ кн. Бытія (XLV, 6). Принимая во вниманіе образцы сошника и рѣзака въ плугѣ, легко видѣть почти буквальное осуществленіе пророчествъ прор. Исаіи (II, 4) и Іоиля (III, 10). Наблюденіе за ходомъ плуга по землѣ требовалось внимательное и неуклонное. Управляющій имъ долженъ былъ непрестанно смотрѣть впередъ и не оглядываться назадъ. Посему-то Господь Спаситель говоритъ: *«никто, возложившій руку свою на плугъ, и озирающійся назадъ, не благонадеженъ для царствія Божія* (Лк. IX, 62).

Плющъ (II Мак. VI, 7, III Мак. II, 21)—извѣстное вьющееся растеніе, почитаемое Египетскими и Сирійскими язычниками за 200 лѣтъ до Р. Х. символическимъ изображеніемъ Діониса или Бахуса. При Египетскомъ царѣ Птоломеѣ IV Филопаторѣ по его распоряженію, на тѣлѣ Александрійскихъ Іудеевъ, не пожелавшихъ жить по обрядамъ языческимъ, изображалось клеймо плющеваго листа, и они причислялись къ черни. При Антіохѣ Епифанѣ, ц. Сирійскомъ, язычники принуждали Іудеевъ въ плющевыхъ вѣнкахъ участвовать въ торжественной процессіи въ честь Діониса и приносить идольскія жертвы.

Погребеніе или похороны (Быт. XXIII, 4, Мѳ. XXVI, 12). Между Іудеями на дѣтяхъ или близкихъ родственникахъ почившаго лежала непремѣнная обязанность закрывать глаза умирающему (Быт. XLVI, 4), отдать ему послѣднее цѣлованіе. Послѣ погребенія происходитъ громкій и общій плачъ (Іоан. XI, 19, 31, 33), который и продолжался нѣсколько дней и послѣ погребенія. Тѣла умершихъ омывались (Дѣян. IX, 37), потомъ обертывались въ тонкое полотно (Мѳ. XXVII, 59), или обвязывались пеленами (Іоан. XI, 44), потомъ полагались во гробъ со множествомъ благовоній и относились на мѣсто погребенія (II Цар. III, 30, 31, II Пар. XVI, 14). Лазарь былъ обвитъ погребальными пеленами по рукамъ и по ногамъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, на каждый членъ тѣла полагалась отдѣльная повязка, а въ Египтѣ было даже въ обычаѣ обвивать повязками каждый палецъ тѣла умершаго, такъ что, судя по одной изъ найденныхъ мумій, можно думать, что для сего требовалось, быть можетъ, нѣсколько сотъ ярдовъ полотна. Климатъ и нечистота, происходившая отъ всякаго соприкосновенія съ умершимъ тѣломъ (что было запрещено закономъ Моисеевымъ), естественно заставляли ускорять обрядъ погребенія умершихъ. Впрочемъ относительно сего были нѣкоторыя исключенія. Обрядъ бальзамированія не былъ общимъ между Евреями, хотя пряности и ароматы употреблялись при ихъ погре-

беніи (II Пар. XVI, 14, Іоан. XIX, 40). Іосифъ повелѣлъ врачамъ набальзамировать тѣло своего отца Іакова и, затѣмъ онъ былъ положенъ во гробъ въ Египтѣ и отнесенъ въ пещеру Махпелу въ Ханаанѣ и тамъ погребенъ (Быт. L, 2, 13). Іосифъ при кончинѣ своей *завѣщалъ о костяхъ своихъ* (Евр. XI, 22). По смерти тѣло его, набальзамированное, Моисей изъ Египта перенесъ въ землю Ханаанскую. Гробы употреблялись въ Египтѣ и въ Вавилонѣ, но были неизвѣстны на Востокѣ, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда тѣло должно было препровождать на далекое разстояніе. Погребальный одръ сопровождался до мѣста погребенія нѣсколькими изъ ближайшихъ родственниковъ (II Цар. III, 31, Лк. V, 14), при чемъ присутствовали и стороннія лица и иногда нанимались плакальщики, или скорѣе плакальщицы, для того чтобы сопровождать тѣло (Іер. IX, 17, Іезек. XXIV, 17, Мѳ. IX, 33). *Такъ говоритъ Господь Богъ Саваоѳъ, Вседержитель: «на всѣхъ улицахъ будетъ плачъ, и на всѣхъ дорогахъ будутъ восклицать: увы, увы! и призовутъ земледѣльца сѣтовать и искусныхъ въ плачевныхъ пѣсняхъ — плакать»*. (Амосъ V, 16). Этотъ обычай существуетъ еще доселѣ во многихъ Восточныхъ странахъ (Быт. L, 3, 10). Это пророчество вызываетъ предъ нами образъ Рахили, плачущей о своихъ чадахъ: *«голосъ слышенъ въ Рамѣ, вопль и горькое рыданіе; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ и не хочетъ утѣшиться о дѣтяхъ своихъ, ибо ихъ нѣтъ»* (Іерем. XXXI, 15). Шествіе ко гробу, для того чтобы плакать тамъ, доселѣ служитъ общимъ обычаемъ на Востокѣ (Іоан. XI, 31). Смятеніе, происходившее иногда при подобныхъ случаяхъ, было очень трогательно. Восточное чувство обыкновенно не привычно къ тому чтобы сдерживаться, и потому въ нѣкоторыхъ случаяхъ обычай порывистаго плача или, такъ сказать, самобичеванія, общій между язычниками, перешелъ и къ Евреямъ при ихъ погребальныхъ обрядахъ. «*И умрутъ великіе и малые, на землѣ сей*, говоритъ пр. Іеремія; *и не будутъ погребены и не будутъ оплакивать ихъ, ни терзать себя, ни стричься ради ихъ. И не будутъ преломлять хлѣбъ въ печали, въ утѣшеніе объ умершемъ; и не подадутъ имъ чаши утѣшенія, чтобы пить по отцѣ ихъ и матери ихъ*» (Іер. XVI, 6, 7). Іудеи назначали особыя кладбища для погребенія умершихъ, и эти мѣста были какъ общественныя, такъ и частныя (Быт. XXIII, 4, Суд. VIII, 32, II Цар. II, 32, XXI, 14, Іер. XXVI, 23). Кладбища, обыкновенно устраивались въ садахъ (IV Цар. XXI, 18), а иногда въ поляхъ (Быт. XXIII, 11), или въ пещерахъ, или въ скалахъ. Такова была гробница царедворца Севны, которую онъ приготовилъ для самаго себя (Ис. XXII, 16). Быть не погребеннымъ считалось крайнимъ безчестіемъ. «*Нынѣ предастъ тебя Господь въ руку мою*, отвѣчалъ предъ единоборствомъ Давидъ исполину Голіафу, *и я убью тебя, и скину съ тебя голову твою и отдамъ (трупъ твой) и трупы войска Филистимскаго птицамъ небеснымъ и звѣрямъ земнымъ и узнаетъ вся земля, что есть Богъ въ Израилѣ*» (I Цар. XVII, 46). «*И никто не похоронитъ ея*», сказано въ IV кн. Царствъ, объ нечестивой Іезавели, женѣ Ахава (IX, 10). Печальная судьба одного изъ Іудейскихъ царей предсказана въ слѣдующихъ выраженіяхъ: «*такъ говоритъ Господь о Іоакимѣ, сынѣ Іосіи, ц. Іудейскомъ: не будутъ оплакивать его: «увы, братъ мой! и: увы, сестра! Не будутъ оплакивать его: увы, государь! и: увы, его величіе!» Ослинымъ погребеніемъ будетъ онъ погребенъ; вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима*» (Іерем. XXII, 18, 19). Даже преступниковъ казнили ранѣе назначеннаго срока для того чтобы не оставить тѣла ихъ непогребенными послѣ солнечнаго заката. Сожигать тѣла умершихъ не было въ обычаѣ у Израильтянъ. Примѣръ сожиганія тѣлъ умершихъ у Израильтянъ видимъ мы только въ I кн. Царствъ (XXXI, 29). Жители Іависа сожгли тѣло Саула и тѣла сыновъ его у себя въ Іависѣ, вѣроятно, потому что не могли унести ихъ на ихъ мѣста погребенія въ родовой могилѣ ихъ и чтобы спасти ихъ отъ поруганія; и однакоже они похоронили ихъ остатки подъ деревомъ (ст. 13). Только тѣла осужденныхъ преступниковъ сожигали (Быт. XXXVIII, 24, Лев. XX, 14, XXI, 9); но и они были погребаемы, какъ выше сказано (Втор. XXI, 22, 23). Могила называлась *домомъ собранія всѣхъ живущихъ*, *домомъ костей* (Іов. XXX, 23, 24), *вѣчнымъ домомъ* (Еккл. XII, 5). Желаніе у Евреевъ быть погребеннымъ вмѣстѣ съ родственниками было развито очень сильно. *Позволь рабу твоему*, отвѣчалъ Верзеллій Давиду на его предложеніе остаться съ нимъ въ Іерусалимѣ, *возвратиться, чтобы умереть въ своемъ городѣ, около гроба отца моего и матери моей* (II Цар. XIX, 37).

По Іудейскимъ источникамъ, равно какъ по свидѣтельству Іосифа Флавія, для погребенія казненныхъ преступниковъ, отводились особыя мѣста нечистыя, или пользовавшіяся дурною славою. Подобный обычай достаточно объяс-

няетъ слова пр. Исаіи «*Ему* (т. е. Господу Іисусу) *назначили гробъ съ злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго, потому что не сдѣлалъ грѣха н не было лжи въ устахъ Его*» (Ис. LIII, 9). Старѣйшины Іудейскіе уже приготовили Господу Іисусу мѣсто погребенія вмѣстѣ съ злодѣями, но Іосифъ Аримаѳейскій, человѣкъ богатый, вмѣшался въ дѣло и просилъ Его тѣло у Пилата и положилъ Его въ своемъ новомъ гробѣ, высѣченномъ въ скалѣ (Мѳ. XXVII, 57, 58). Нѣкоторыя Еврейскія семейства строили близъ своихъ жилищъ небольшія каменныя зданія, безъ дверей или оконъ, которыя и назывались погребальнымъ домомъ, или фамильнымъ склепомъ, для погребенія своихъ умершихъ. У Восточныхъ народовъ они нерѣдки даже и въ настоящее время. Гробницы Іудеевъ иногда богато украшались и по временамъ бѣлились и окрашивались краскою, чтобы они были виднѣе. Означенная окраска большею частію дѣлалась весною передъ праздникомъ Пасхи, въ который громадныя толпы народа наполняли всѣ улицы Іерусалима. Отъ этого обстоятельства вытекаетъ особенная сила обличенія Господа противъ фарисеевъ (Мѳ. XXIII, 27). Къ гробницамъ иногда прикрѣплялись дощечки съ соотвѣтствующими надписями. Созидать гробницу для человѣка служило выраженіемъ особенной любви и почтенія къ нему (Мѳ. XXIII, 29). Въ I кн. Маккавейской (XIII, 27) мы читаемъ, что Симонъ воздвигъ памятникъ надъ могилою своего отца, матери и братьевъ въ отечественномъ своемъ городѣ Модинѣ. Что гробницы не всегда были заваливаемы и закрываемы, это можно видѣть изъ нѣсколькихъ мѣстъ Свящ. Писанія, какъ напр. IV Цар. XIII, 21. *Гортань ихъ* (т. е. нечестивыхъ)—*открытый гробъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. V, 10); вообще-же гробницы заваливались большимъ камнемъ при устьѣ, для того чтобы предохранить тѣло мертвеца отъ хищныхъ животныхъ. Потому-то естественно, что мvроносицы, шедшія на гробъ Господа, чтобы помазать тѣло Его ароматами, спрашивали другъ друга: «*кто отвалитъ намъ камень отъ двери гроба?*» (Мрк. XVI, 3). Въ сосѣдствѣ настоящаго Іерусалима, равно какъ и въ Іосафатовой долинѣ находится доселѣ множество гробницъ. Многочисленныя углубленія въ горахъ для погребенія умершихъ, вѣчно господствующая тьма подъ этими подземными сводами вызывали у Еврейскихъ поэтовъ глубоко-поэтическіе образы и представленія. Такъ напр. въ кн. пр. Исаіи, между прочимъ, находится слѣдующее высоко-поэтическое выраженіе: «*Всѣ они будутъ говорить тебѣ: и ты сдѣлался безсильнымъ, какъ мы! и ты сталъ подобенъ намъ! Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви—покровъ твой*» (Ис. XIV, 10, 11). Но теперь гробъ потерялъ весь свой ужасъ для истинно вѣрующаго Христіанина (I Кор. XV, 20). «*Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, первенецъ изъ умершихъ*», говоритъ св. ап. Павелъ. «*Я есьмъ воскресеніе и жизнь*», назвалъ Себя сими словами самъ Начальникъ жизни и Совершитель нашего спасенія Господь Іисусъ Христосъ (Іоан. XI, 25). «*Блажени мертвіи, умирающіе въ Господѣ*», говоритъ Тайновидецъ (Откр. XIV, 13).

Подиръ (Сир. XLV, 10, Откр. I, 13 и др.)—длинная одежда Іудейскихъ первосвященниковъ и царей, имѣвшая форма подризника, съ отверстіемъ для головы и, какъ полагаютъ, безъ рукавовъ. По описанію ея въ книгѣ Исходъ, она вся была сдѣлана изъ матеріи голубаго цвѣта. Подолъ ея былъ вышитъ узорами въ видѣ яблоковъ или гранатъ, съ золотыми позвонками между ними, кругомъ всего подола, чтобы во время священнослуженія народу стоящему внѣ святилища было слышно отъ звука позвонковъ, когда первосвященникъ входилъ во святилище предъ лице Господа (Исх, XXVIII, 31—35). Такая одежда небеснаго цвѣта и съ такими украшеніями служилъ образомъ высшихъ духовныхъ совершенствъ и давала видѣть въ первосвященникѣ ходатая предъ Богомъ и посредника за свой народъ. Въ Откровеніи Іоанна самъ Господь представляется облеченнымъ въ подиръ (Откр. I. 13).

Покрывало (Быт. XXIV, 65, XX, 16). Покрывало составляетъ необходимую часть Восточной женской одежды. Оно совершенно закрываетъ лице. Приподнимать женское покрывало составляло самое великое оскорбленіе, какое только можно было нанести женщинѣ. Женщины вольнаго обращенія во многихъ мѣстахъ отличаются отсутствіемъ покрывала на головѣ. Если же Ѳамарь, которая хотѣла выдать себя за публичную женщину, покрыла лице свое, то это лишь для того чтобы не быть узнанною своимъ свекромъ. Покрывало употреблялось для выраженія женской скромности и ихъ покорности своимъ мужьямъ; потому-то, вѣроятно, св. ап. Павелъ увѣщеваетъ Коринѳскихъ женщинъ имѣть покрывало на головѣ во время общественныхъ молитвенныхъ собраній (I Кор. XI, 3—10). Моисей положилъ на лицо свое покрывало, такъ какъ отъ сіянія его лица, когда онъ сошелъ въ послѣдній разъ

съ горы Синая, не могли выносить этого сіянія (Исх. XXXIV, 33). Покрывало набрасывалось на лице осужденныхъ на смерть (Есѳ. VII, 8). Въ Скиніи свидѣнія и въ храмѣ прекрасная и тяжелая завѣса, или покрывало отдѣляло святилище отъ Святая-Святыхъ. Раздраніе церковнаго покрывала, или завѣсы, въ храмѣ, въ страшную минуту смерти Богочеловѣка свидѣтельствовало объ окончаніи обрядоваго закона, который отдѣлялъ Іудеевъ отъ язычниковъ, и что за симъ открывался свободный входъ въ царство небесное вѣрующимъ изъ всѣхъ народовъ (Мѳ. XXVII, 51). *Покрывало, покрывающее всѣ народы, покрывало, лежащее на всѣхъ племенахъ* (Ис. XXV, 7), служитъ выраженіемъ ихъ невѣдѣнія, невѣрія, заблужденія и означаетъ Божественный судъ надъ ними.

Полба (Исх. IX, 32)—хлѣбное растеніе, похожее на ячмень, сѣмена котораго употребляются для приготовленія хлѣба и для прокормленія животныхъ. Она отличается кирпичнокраснымъ цвѣтомъ и даетъ небольшой колосъ съ маленькими, легкими зернами. Евреи сѣяли иногда полбу рядомъ съ ячменемъ, и лучшая полба выходила озимая, посѣянная съ осени. Мука полбы гораздо бѣлѣе и нѣжнѣе пшеничной, но за то хлѣбъ изъ полбеной муки уступаетъ по рыхлости и питательности пшеничному хлѣбу и скорѣе черствѣетъ.

Поле (Быт. XXIII, 19—20). Въ Свящ. Писаніи означенное слово употребляется какъ для обозначенія пахотной земли, такъ и для означенія всякой открытой мѣстности. См. **Акелдама, Водопроводы** и др.

Полынь (Второзак. XXIX, 18, Притч. V, 4)—растеніе, нѣсколько видовъ котораго, какъ извѣстно, растутъ въ Палестинѣ и которые всѣ отличаются своею крайнею горечью, а быть можетъ, и вредно отзываются на здоровьѣ тѣхъ, которые употребляютъ полынь. Посему-то слово полынь часто соединяется съ словомъ ядъ, (Втор. XXIX, 18). Свящ. Писаніе представляетъ нечестіе и пороки человѣческіе подъ видомъ полыни, какъ крайне горькіе по ихъ послѣдствіямъ (Амосъ V, 7, VI, 12), и изображаетъ тягость наказанія Божія, которое постигаетъ всякаго человѣка грѣшнаго въ слѣдующемъ выраженіи: «*говоритъ Господь Саваоѳъ, Богъ Израилевъ* (объ Іудеяхъ): *вотъ, Я накормлю ихъ, этотъ народъ, полынью, и напою ихъ водою съ желчью* (Іер. IX, 15), и въ другомъ мѣстѣ пр. Іеремія говоритъ: «*Помысли о моемъ страданіи и бѣдствіи моемъ, о полыни и желчи*» (Плачъ Іерем. III, 19).

Помазаніе, Помазанникъ. Помазаніе лицъ, царей, первосвященниковъ и пророковъ, мѣстъ и вещей елеемъ или мѵромъ особеннаго состава, было выраженіемъ освященія, предписаннаго общественнымъ законодателемъ. Подробное описаніе составныхъ частей мѵра и употребленіе его описаны въ кн. Исходъ (Исх. XXX, 23—33). Домашнее изготовленіе и употребленіе такого мѵра было строго воспрещено Господомъ (ст. 33). При праздникахъ и другихъ великихъ и радостныхъ событіяхъ было обычнымъ дѣломъ помазывать голову благоухающимъ елеемъ; посему-то помазаніе считалось знакомъ радости и счастія. Въ поясненіе приведемъ слѣд. мѣста изъ Свящ. Писанія: II Цар. XIV, 2, Еккл. IX, 8. Мѳ. VI, 17, Руѳь III, 3. Помазаніе царей священнымъ мѵромъ особенно предписывается закономъ, и въ Свящ. Писаніи мы видимъ частыя указанія на сіе священнодѣйствіе (II Цар. XIX, 10, III Цар. I, 39, XIX, 15—16). Мы видимъ также, что помазаніе мѵромъ царей иногда совершалось какимъ-либо пророкомъ тайно (I Цар. X, 1, XVI, 1—13, III Цар. XIX, 16, IV Цар. IX, 1—6) и служило указаніемъ того, что извѣстное лице, помазанное такимъ образомъ, долженствуетъ современемъ занять царскій престолъ. По учрежденіи у Евреевъ монархическаго правленія помазаніе мѵромъ царей совершалось священникомъ, вѣроятно, въ какомъ-либо общественномъ мѣстѣ при собраніи народа, съ игрою на трубахъ и свирѣляхъ (III Цар. I, 39) и, по крайней мѣрѣ, въ одномъ случаѣ, въ храмѣ окруженномъ царскимъ войскомъ (IV Цар. XXI, 12—13). Призваннымъ къ пророческому служенію, пророкамъ сообщались черезъ помазаніе мѵромъ дары вѣдѣнія, мудрости и благочестія (Пс. CIV, 15, I Пар. XVI, 22, III Цар. XIX, 16). Первосвященники и священники, посвящаясь черезъ помазаніе, получали дары Св. Духа, необходимые для прохожденія ихъ служенія (Евр. V, 1—3, Исх. XXVIII, 41, XXIX, 21, Пс. CXXXII 2, Лев. IV, 3, 5). Іисусъ Христосъ называется *Помазанникомъ*, Мессіею, по Гречески Христомъ, потому что на Него въ полнотѣ излиты всѣ дары Св. Духа и такимъ образомъ Ему въ высочайшей степени принадлежитъ вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя. Вѣрующіе называются *помазанными*, потому что дѣйствительно получили помазаніе отъ Святаго, которое въ нихъ пребываетъ (Іоан. II, 20).

У Іудеевъ было въ обыкновеніи помазывать елеемъ (мѵромъ) и нѣкоторыя части человѣ-

ческаго тѣла помимо головы, какъ напр. ноги, волосы, ради здоровья и чистоты, а равно какъ и въ знакъ почтенія и благоговѣнія (Мѳ. VI, 17, Лк. VII, 46, Іоан. XII, 3). Въ тѣхъ случаяхъ, гдѣ нужно было оказать преимущественно смиренное и глубокое благоговѣніе и любовь, употреблялось для помазанія самое цѣнное и особенно благовонное мѵро (Іоан. XII, 3). Помазаніе больныхъ елеемъ въ древности было также дѣломъ обыкновеннымъ и доселѣ еще практикуется на Востокѣ. Цѣлебныя свойства елея хорошо извѣстны, и хотя исцѣленія, совершаемыя учениками Господа, очевидно, были чудесны, но, какъ видно ясно изъ Евангелія отъ Марка (VI, 13), и они не чуждались при этомъ общепринятыхъ врачебныхъ средствъ. Тѣла умершихъ часто помазывались ароматами для того чтобы предохранить оныя отъ гніенія (Мрк. XIV, 8, XVI, 1), что иногда походило нѣсколько на Египетское бальзамированіе.

Понтъ. (Дѣян. II, 9, XVIII, 2, I Петр. I, 1)— одна изъ провинцій Малой Азіи, граничащая на с. Чернымъ моремъ, на ю. Каппадокіею, на в. Арменіею и Колхидою, на з. Галатіею и Пафлагоніею. Несомнѣнно, что ей соотвѣтствуетъ настоящая область Трапезундъ. Между прибывшими въ Іерусалимъ на праздникъ Пятидесятницы были и уроженцы Понта. Ап. Петръ писалъ свое первое соборное посланіе вмѣстѣ съ другими и къ пришельцамъ изъ Понта. Понтъ находился нѣкогда подъ управленіемъ своихъ собственныхъ царей, но въ Новозавѣтныя времена, именно при Помпеѣ, онъ подпалъ подъ власть Римлянъ. Митридатъ былъ однимъ изъ царей Понтійскихъ. Акила, одинъ изъ учениковъ ап. Павла, былъ родомъ изъ Понта. Въ IV вѣкѣ сюда былъ сосланъ въ заточеніе св. Іоаннъ Златоустъ и здѣсь скончался.

Пораженіе Озы (II Цар. VI, 8, I Пар. XIII, 11) — мѣсто, такъ названное Давидомъ, потому что Оза, когда переносили Ковчегъ въ Іерусалимъ, простеръ руку къ Ковчегу для того чтобы поддержать его, и за то пораженъ былъ отъ Бога смертію. Означенное мѣсто, какъ кажется, находилось недалеко отъ Киріаѳіарима, на пути въ Іерусалимъ.

Пораѳа (дарованный судьбою) (Есѳ. IX, 8)— одинъ изъ сыновъ Амана, убитыхъ при Артаксерксѣ въ г. Сузахъ.

Порогъ (Суд. XIX, 27, I Цар. V, 4 и др.). Въ обыкновенномъ домашнемъ быту подъ порогомъ разумѣется деревянный брусокъ, помѣщенный на полу, подъ дверями, черезъ который входящій въ домъ долженъ переступать. У Іезекіиля (XL, 6) подъ словомъ *порогъ* разумѣются пороги воротъ, тоже и у Нееміи (XII, 25); отсюда: *привратники*—стражи, хранители пороговъ. Пр. Софонія упоминаетъ объ людяхъ, *перепрыгивающихъ черезъ порогъ* (Соф. I, 9) при входѣ черезъ него въ храмъ; по мнѣнію толкователей, это означаетъ людей преступающихъ предѣлы права и справедливости по отношенію къ ближнимъ; входятъ они въ *домъ Божій* со своими жертвами и приношеніями и въ то же время *наполняютъ его насиліями и обманомъ*.

Порфира (Лк. XVI, 19), или *пурпуръ*. Пурпуровая краска, столь распространенная на Востокѣ, въ древнія времена была въ большомъ употребленіи въ Вавилонѣ (Іерем. X, 9, Іезек. XXIII, 15 и др.). Завѣса храма и нѣкоторыя изъ священническихъ одеждъ были сдѣланы изъ матеріи, окрашенной въ пурпуровую краску (Исх. XXV, 4, II Пар. III, 14). Одежды царственныхъ лицъ и другихъ важныхъ особъ дѣлались также изъ пурпуровой матеріи (порфира) (Суд. VIII, 26, Есѳ. VIII, 15, Дан. V, 7, XVI, 29, I Мак. X, 20). Это обстоятельство еще болѣе усиливало тягость оскорбленія и насмѣшки надъ Спасителемъ, когда враги Его, во время производства суда, надѣли на Него багряницу (Іоан. XIX, 2—5). Многія частныя лица, вельможи, богатые и знатные, для большей пышности облекались иногда въ порфиру (Лк. XVI, 19, II Цар. I, 24, Прит. XXX, 22, I Мак. IV, 23). Пурпуровая краска добывалась изъ сока извѣстнаго рода раковинъ или улитокъ, которыхъ находили въ Средиземномъ морѣ, а иногда изъ сока насѣкомаго, водящагося въ одномъ изъ видовъ дубовыхъ деревьевъ (кошениль).

Порцій Фестъ (Дѣян. XXIV, 27)—прокураторъ Іудеи, вступившій на мѣсто Феликса. Ап. Павелъ по требованію Іудеевъ, съ первосвященникомъ во главѣ, былъ посаженъ въ темницу въ Кесаріи, гдѣ и содержался подъ предлогомъ дознаній два года, на самомъ же дѣлѣ *Феликсъ надѣялся, что Павелъ дастъ ему денегъ, чтобъ отпустилъ его*. Но на мѣсто Феликса поступилъ Порцій Фестъ, который изъ желанія доставить удовольствіе Іудеямъ, оставилъ Павла въ узахъ. Нѣсколько разъ Фестъ вызывалъ изъ темницы ап. Павла на судъ и всякій разъ убѣждался въ его невинности, и только однажды, когда Павелъ въ присутствіи царя Агриппы и Вереники говорилъ свою защитительную рѣчь и повѣдалъ о страданіяхъ и воскресеніи Христа, «*Фестъ*

громкимъ голосомъ сказалъ: безумствуешь ты, Павелъ. Большая ученость доводитъ тебя до сумашествія» (Дѣяп. XXVI, 24). За тѣмъ Павелъ, по требованію его, былъ отправленъ Фестомъ на судъ къ Кесарю.

Посидоній (II Мак. XIV, 19)—одинъ изъ посланниковъ Никанора, военачальника Сирійскаго царя Димитрія, которыхъ онъ посылалъ къ Іудеямъ съ мирными предложеніями, во дни Іуды Маккавея.

Постъ (III Цар. XXI, 9, Неем. IX, 1, Іер. XXXVI, 6). Во времена опасности или общественныхъ бѣдствій у Іудеевъ было въ обычаѣ и считалось религіозною обязанностію налагать на себя постъ, т. е. воздерживаться отъ пищи, молиться и приносить жертвы (Суд. XX, 26). Тоже самое соблюдалось и частными лицами, если предстояло исполнить особенно важное дѣло или постигалъ какой либо несчастный случай, какъ напр. Моисей на горѣ Синайской для принятія закона отъ Бога (Исх. XXIV, 18), Давидъ—когда узналъ о смерти Саула (II Цар. I, 12); Ниневитяне, вслѣдствіе проповѣди пророка (Іон. III, 5) и проч. Самъ Господь постился при вступленіи на Свое общественное служеніе: *«И постившись сорокъ дней и сорокъ ночей,* говоритъ евангелистъ, *на послѣдокъ взалкалъ»* (Мѳ. IV, 2). Посты соблюдались Евреями съ особенною строгостію, и вообще отъ вечера до вечера, т. е. 24 часа, и отличались не только воздержаніемъ отъ пищи, но даже и отъ всѣхъ другихъ чувственныхъ потребностей. При этомъ они обыкновенно облекались во вретище, снимали свои сандаліи, посыпали пепломъ голову, ходили съ неумытыми руками, съ непомазанною главою; синагоги во время постовъ наполнялись воплями, полными печали и покаянія (Ис. XXII, 12, Іоан. II, 15, 17). Во время плѣна Іудеями соблюдались четыре особенныхъ постныхъ дня: а) въ девятый день четвертаго мѣсяца въ воспоминаніе завоеванія и взятія Іерусалима Халдеями; б) въ десятый день пятаго мѣсяца въ воспоминаніе разрушенія города и сожженія храма (Іер. LII, 12, 13); в) въ третій день седьмаго мѣсяца по случаю убіенія Годоліи (Іер. XLI, 1) и наконецъ, г) въ десятый день десятаго мѣсяца, когда началась осада Іерусалима (Іер. LII, 4, 5). Закономъ былъ предписанъ только одинъ постъ въ великій день Очищенія. Но нѣкоторые изъ фарисеевъ во времена Господа Іисуса Христа постились *дважды въ недѣлю*. Важнѣйшій постъ въ Православной Восточной Церкви—Великій постъ. Онъ называется четыредесятницею, потому что по примѣру самого Господа Іисуса Христа, который постился 40 дней, продолжается также означенное время, кромѣ недѣли страданій Христовыхъ. Апостолы также постились предъ отправленіемъ своимъ на проповѣдь Евангелія (Дѣян. XIII, 3). Въ память сего учрежденъ постъ св. апостолъ (или Петровскій). Изъ исторіи древней Христіанской Церкви видно, что постъ въ среду и пятокъ ведетъ свое начало отъ самыхъ временъ апостольскихъ. Положено поститься въ среду въ воспоминаніе преданія Господа Іисуса Христа на страданіе, а въ пятницу, въ память самыхъ страданій и смерти Господа. Посты Рождественскій и Успенскій учреждены для того чтобы предварительнымъ подвигомъ воздержанія почтить слѣдующіе за сими постами праздники: Рождества Христова и Успенія Пресв. Богородицы. Кромѣ означенныхъ четырехъ постовъ въ Православной Церкви есть еще однодневные посты: въ навечеріе Богоявленія, въ день Воздвиженія честнаго животворящаго Креста и въ день Усѣкновенія главы Предтечи. Церковь особенно заповѣдуетъ постъ, какъ приготовительное средство къ покаянію и св. причащенію.

Потифаръ (принадлежащій солнцу) (Быт. XXXVII, 36, XXXI, 1)—царедворецъ Египетскаго царя Фараона, начальникъ царскихъ тѣлохранителей, который особенно отличалъ Іосифа своимъ довѣріемъ и ввѣрилъ ему управленіе всѣмъ своимъ домомъ, но по клеветѣ жены своей заключилъ Іосифа въ темницу. См. **Іосифъ**.

Поти-Феръ (Быт. XLI, 45) (значеніе тоже, что и предъидущаго)—имя жреца г. Иліополя, въ которомъ былъ знаменитый въ древности храмъ солнца, и дочь котораго, Асенеѳу, Фараонъ выдалъ въ замужество за Іосифа.

Посуда кухонная. См. подъ отдѣльными названіями слѣд. слова: **блюда, вилки, ножи** и проч.

Потокъ Египетскій (Числ. XXXIV, 5, Нав. XV, 4). Подъ названіемъ *потокъ Египетскій* или *рѣка Египетская* разумѣется пограничная рѣка между Египтомъ и Палестиною, отдѣляющая Палестину отъ Египта и Аравіи, вытекаетъ изъ горъ Идумейскихъ, впадаетъ въ Средиземное море. Иногда означенный потокъ называется Сихоромъ (Нав. XIII, 3). Въ кн. Бытія (XV, 18) *рѣка Египетская* означаетъ рѣку *Нилъ*.

Похереѳ-Гаццебайимъ (ловля козъ, или ловецъ козъ) (I Езд. II, 57). Сыновья Похереѳа числились между потомками рабовъ Соломона, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Поясъ. См. **Одежда восточная.**

Праведнаго книга—книга, на которую дважды указывается въ Ветхомъ Завѣтѣ: въ первый разъ въ связи съ остановкою солнечнаго движенія, въ кн. Іисуса Навина (X, 13), и въ другой разъ въ связи съ плачемъ Давида о Саулѣ и Іонаѳанѣ (II Пар. I 18). Это несомнѣнно была одна изъ древнѣйшихъ Еврейскихъ книгъ. Думаютъ, что это было собраніе священныхъ гимновъ, которые слагались среди народа Божія по поводу важнѣйшихъ событій въ его жизни и въ которыхъ воспѣвались особенные подвиги мужей благочестивыхъ, какъ напр. чудесная побѣда Іисуса Навина надъ Амореямм. Гимны эти вносились въ книги и повторялись въ устахъ народа, они имѣли особыя названія: какъ напр. гимнъ на смерть Саула и Іонаѳана имѣлъ названіе *Лукъ*. Можетъ быть, на подобный же сборникъ указывается въ кн. Числъ, гдѣ говорится о *книгѣ браней Господнихъ* (XXI, 14). Книга Праведнаго, очевидно, была народнымъ сборникомъ въ формѣ балладъ, содержащихъ воспоминанія о великихъ мужахъ и великихъ дѣлахъ.

Праздники (Лев. XXIII, 2 и др.). Въ Ветхозавѣтной Церкви праздничные дни были указаны и узаконены самимъ Богомъ. Важнѣйшіе изъ нихъ слѣдующіе: а) *Суббота*—по выраженію раввиновъ, царица праздниковъ; установлено праздновать субботу потому, что Богъ въ шесть дней сотворилъ міръ, а въ седьмой почилъ отъ дѣлъ творенія. б) *Пасха* и праздникъ опрѣсноковъ, установленный въ память избавленія Евреевъ отъ плѣна и рабства Египетскаго. в) *Пятидесятница*, называемая праздникомъ седмицъ и праздникомъ жатвы, въ 50-й день по Пасхѣ, установлена въ память Синайскаго законодательства для принесенія благодаренія Богу за новые плоды земные. г) Праздникъ *Трубъ*, служившій началомъ новаго Еврейскаго года, начинавшагося въ первый день осенняго мѣсяца тисри. д) *День Очищенія*—десятый день мѣсяца тисри, праздникъ, въ который первосвященникъ однажды въ годъ входилъ въ Святое Святыхъ съ кровію жертвеннаго животнаго и кропилъ надъ очистилищемъ для очищенія грѣховъ народа. е) Праздникъ *Кущей*—въ 15-й день седьмаго мѣсяца, въ воспоминаніе странствованія Евреевъ въ пустынѣ, когда они, останавливаясь, жили въ палаткахъ. ж) *Новомѣсячія*. Начало каждаго новаго мѣсяца возвѣщалось звукомъ трубъ и освящалось жертвоприношеніями, что показывало Евреямъ, что Богъ есть начало всего и что все къ Нему должно возвращаться. Особенными празднествами для Евреевъ были: з) *субботній годъ* и и) *юбилей*. Каждый седьмой годъ по закону Моисееву долженъ былъ считаться священнымъ (Исх. XXIII, 10—12). Въ этотъ годъ прекращалось земледѣліе, прощались долги должникамъ, всенародно читался законъ, самородные плоды дѣлались общимъ достояніемъ для всѣхъ по всей землѣ. Еще болѣе торжественнымъ и радостнымъ празднествомъ для Евреевъ былъ годъ юбилейный, или пятидесятый (Лев. XXV, 8—13). Кромѣ того что предписывалось соблюдать относительно субботняго года, въ юбилейный годъ объявлялась свобода на землѣ всѣмъ ея жителямъ, возвращались наслѣдственныя земли потерявшимъ ихъ владѣльцамъ и проч. Впослѣдствіи къ этимъ великимъ праздникамъ присоединены были еще слѣдующіе: і) Праздникъ *Пуримъ*, въ 14-й и 15-й день адара, установленный въ память избавленія евреевъ отъ гибели, уготованной имъ Аманомъ (Есѳ. IX). к) Праздникъ *Дровоношенія*, т. е. доставленія дровъ для храма, установленный Неемією (Неем. X, 34, XIII, 31). л) Праздникъ *Обновленія храма*, установленный Іудою Маккавеемъ (I Мак. IV, 59, Іоан. X, 22). м) Праздникъ, установленный въ память побѣды, одержанной Іудою надъ Никаноромъ (I Мак. VII, 49) и н) праздникъ, установленный въ память взятія и очищенія Іерусалимской крѣпости первосвященникомъ Симономъ Маккавеемъ (I Мак. XIII, 52).

Новозавѣтная Церковь издревле также имѣетъ свои праздники. Главнѣйшіе изъ нихъ по своему началу восходятъ къ самымъ временамъ апостольскимъ, другіе получили начало и образованіе свое въ послѣдующія времена. Первый и древнѣйшій праздникъ Церкви Христіанской есть *день воскресный*, установленный въ воспоминаніе воскресенія Христова. Слѣды празднованія его мы находимъ въ самомъ Свящ. Писаніи. Въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ упоминается о собраніи учениковъ, т. е. Христіанъ, *во едину отъ субботъ*, т. е. въ первый день недѣли или въ воскресный, для *преломленія хлѣба*, т. е. для совершенія Таинства Причащенія (Дѣян. XX, 7). У апостола и евангелиста Іоанна въ Откровеніи также упоминается *день недѣльный* или *воскресный* (Апок. I, 10). Но какъ въ Ветхозавѣтной Церкви подъ именемъ субботы разумѣлись и другіе дни, установленные для празднованія, какъ напр. *Праздникъ Пасхи*, такъ и въ Христіанской Церкви должно наблюдать, кромѣ *воскреснаго* дня, и другіе во славу Божію, въ честь Пресв. Богородицы и прочихъ святыхъ, установленные

праздники. Важнѣйшіе изъ этихъ праздниковъ суть слѣдующіе: *Пасха*—праздникъ Воскресенія Христова, праздникъ праздниковъ и торжество изъ торжествъ, предначатіе вѣчнаго блаженства, особенно торжественно отправляющійся во славу страданій и воскресенія Господа. Затѣмъ важнѣйшіе двунадесятые праздники Господскіе и Богородичные суть слѣдующіе: 1) День Рождества Пресвятыя Богородицы. 2) День Ея введенія во храмъ, для посвященія Ея Богу. 3) День Благовѣщенія, т. е. Ангельскаго возвѣщенія Пресвятой Дѣвѣ о воплощеніи Сына Божія отъ Нея. 4) День Рождества Христова. 5) День крещенія Господня и купно

Пращникъ.

Богоявленія Пресвятыя Троицы. 6) День срѣтенія Господа во храмѣ Симеономъ. 7) День преображенія Господня. 8) День входа Господня въ Іерусалимъ. 9) День вознесенія Господня на небо. 10) Праздникъ Пятидесятницы, въ память сошествія Св. Духа и купно во славу Пресвятыя Троицы. 11) День воздвиженія Креста Господня, обрѣтеннаго царицею Еленою. 12) День Успенія Пресв. Богородицы. За двунадесятыми праздниками слѣдуютъ нѣкоторые другіе праздники во славу Господа и въ честь Божіей Матери и потомъ праздники въ честь Святыхъ Божіихъ. Къ послѣднимъ принадлежатъ праздники—въ честь св. Ангеловъ, Предтечи и Крестителя Господня Іоанна, св. ап. Петра и Павла и другихъ апостоловъ, св. пророковъ, великихъ святителей, мучениковъ, преподобныхъ и другихъ святыхъ.

Праща (Суд. XX, 16, I Цар. XVII, 40)—ручное воинское пастушеское орудіе, употребляемое для киданія небольшихъ камней. Этимъ орудіемъ, извѣстнымъ съ древнѣйшихъ временъ пользовалися пастухи, какъ и теперь употребляютъ ихъ на Востокѣ для отогнанія звѣрей отъ стадъ и этимъ же орудіемъ Богъ помогъ Давиду поразить Голіафа (I Цар. XVII, 49). Искусствомъ бросать камни изъ пращи особенно славились Веніамитяне (Суд. XX, 16). Пращники оказывали большую услугу и при завоеваніи крѣпкихъ городовъ (IV Цар. III, 25). Изобрѣтеніе этого орудія Плиній приписываетъ Финикіянамъ, но во всякомъ случаѣ, мы уже съ древнѣйшихъ временъ встрѣчаемъ его у многихъ восточныхъ народовъ: такъ мы видимъ изображеніе онаго на скульптурныхъ памятникахъ Куюнджука, равно какъ и на многихъ Египетскихъ памятнкахихъ.

Преданіе, Священное преданіе (I Кор. IX, 2, II, Сол. II, 15, I Тим. VI, 20). Божественное откровеніе распространяется и сохраняется въ истинной Церкви двумя способами: посредствомъ Священнаго преданія и Свящ. Писанія. Подъ именемъ Священнаго преданія разумѣется то, когда истинно вѣрующіе и чтущіе Бога словомъ и примѣромъ передаютъ одинъ другому, предки потомкамъ, ученіе вѣры, законъ Божій, таинства и священные обряды. Вѣрное хранилище Свящ. преданія есть Церковь, или собраніе всѣхъ истинно вѣрующихъ, которая, по слову апостола, *есть Церковь Бога живаго, столпъ и утвержденіе истины* (I Тим. III, 15). Священное преданіе древнѣе Свящ. Писанія. Отъ Адама до Моисея не было священныхъ книгъ. Самъ Господь Іисусъ Христосъ Божественное ученіе Свое и установленія передалъ ученикамъ Своимъ словомъ и примѣромъ, а не книгою. Тѣмъ же способомъ и апостолы вначалѣ утверждали Церковь и распространяли вѣру Христову. Необходимость преданія видна и изъ того, что книгами можетъ пользоваться меньшая часть людей, а преданіемъ всѣ. Хотя мы имѣемъ Свящ. Писаніе, но должны соблюдать и Свящ. преданіе, если оно согласно съ Божественнымъ откровеніемъ и Свящ. Писаніемъ. Ап. Павелъ пишетъ: «*Итакъ, братія, стойте и держите преданія, которымъ вы научены или словомъ или посланіемъ нашимъ* (II Сол. II, 15). Свящ. преданіе нужно и въ настоящее время для руководства къ правильному разумѣнію Свящ. Писанія, для правильнаго совершенія таинствъ и для соблюденія священныхъ обрядовъ въ чистотѣ первоначальнаго ихъ установленія. Изъ Свящ. преданія взяты многіе священные

обряды, имѣющіе великую важность для каждаго истиннаго православнаго Христіанина, какъ напр. изображеніе на себѣ крестнаго знаменія, обращеніе во время молитвы къ востоку, слова призыванія въ преложеніи хлѣба Евхаристіи и чаши Благословенія, благословеніе воды крещенія, елея помазанія и самого крещаемаго, троекратное погруженіе крещаемаго въ воду, отрицаніе сатаны и ангеловъ и проч., относящееся къ крещенію. И такъ преданіе необходимо для уразумѣнія многихъ истинъ, содержащихся въ Писаніи, ибо иныя изъ нихъ не вполнѣ изложены, а объиныхъ вовсе не говорится въ Писаніи, на иныя дѣлаются только указанія или только намекается, и безъ преданія мы не знали бы наконецъ различныхъ обрядовъ таинсткъ Церкви, разныхъ дѣйствій богослуженія и постановленій церковнаго благоустройства и благочинія. Свящ. преданіе не принимается Лютеранскою, Англиканскою и другими христіанскими обществами.

Преисподняя (Быт. XXXVII, 35) (По Евр. *шеолъ*, Греческ. *адъ*). См. **Адъ**.

Премудрость (Іов. XXVIII, 12, I Кор. I, 17—24 и др.). Слово премудрость, по употребленію его въ Свящ. Писаніи, имѣетъ весьма обширное значеніе. Иногда оно относится къ Богу, означая Его высочайшее вѣдѣніе,—Его Божественное ученіе, Его Откровеніе, а иногда самое предвѣчное, присносущное Слово—*Христа, Божію силу и Божію премудрость* (I Кор. I, 24). Иногда слово премудрость относится къ людямъ, означая умъ, способность, талантъ, мудрость и опытность въ жизни, иногда высшую мудрость, высшее знаніе, знаніе истинъ и таинствъ Св. вѣры и Божественнаго откровенія (Еф. I, 8—17). Свящ. Писаніе представляетъ нѣсколько лицъ, о которыхъ вообще сказано, что они были надѣлены отъ Бога мудростію, какъ напр. Соломонъ, Іисусъ, сынъ Сираховъ и друг.

Пресвитеры или **священники** (Дѣян. XIV, 23). Названіе *пресвитеръ* съ Греч. языка означаетъ: *старецъ*. Въ Церкви Апостольской такъ назывались иногда и пресвитеры и епископы безъ строгаго различія. Назывались пресвитерами или старцами и сами апостолы (I Петр. V, 1, III Іоан. I, 1), но въ особенности такъ называются въ Христовой Церкви іереи, или священники, лица второй степени церковной іерархіи, принимающіе власть и силу своего служенія черезъ рукоположеніе отъ епископа (Дѣян. XIV, 23 и др.). Должность ихъ—учить народъ и совершать таинства въ зависимости отъ епископовъ. Они были также совѣтниками епископовъ и участвовали на соборахъ въ разсужденіяхъ о дѣлахъ Церкви.

Престолъ, тронъ (II Пар. IX, 17—19, Быт. XLI, 40, Пс. XLIX, 7, Откр. IV, 4 и др.)—возвышенное мѣсто, или высокое сѣдалище, на которое восходятъ и на которомъ возсѣдаютъ цари и правители при торжественныхъ аудіенціяхъ. Онъ бываетъ нѣсколько выше обыкновеннаго стула, такъ что къ нему подставляются подножки. Престолы устроялись различнымъ образомъ и были иногда столь высоки, что на нихъ можно было восходить только по ступенямъ, и такъ широки, что подлѣ царя могли возсѣдать царица, или сынъ царя (Ис. VI, 1, Пс. CIX, 1). Престолъ Соломона былъ изъ слоновой кости и обложенъ чистымъ золотомъ (III Цар. X, 18—20). Слово *престолъ* въ Свящ. Писаніи употребляется не объ однихъ земныхъ царяхъ, но усвояется и самому Богу. *Небо, престолъ Мой*, говоритъ самъ Богъ. Особенное изображеніе Господа, сѣдящаго на престолѣ славы, представляютъ пророки Исаія и Іезекіиль: «*видѣлъ я Господа,* говоритъ первый, *сидящаго на престолѣ высокомъ и превознесенномъ, и края ризъ Его наполняли весь храмъ* (Ис. VI, 1, Іезек. I, 4—28, X, 1). Въ нашихъ православныхъ храмахъ престоломъ Божіимъ называется то возвышенное мѣсто среди алтаря, на которомъ самъ Господь таинственно присутствуетъ среди вѣрующихъ. Въ Свящ. Писаніи престолами называются и святые безплотные духи, составляющіе, по Діонисію Ареопагиту, третій чинъ небесной іерархіи.

Преторія (Мѳ. XXVII, 27, XV, 16 и друг.). Подъ преторіею въ Іерусалимѣ во времена Пилата слѣдуетъ разумѣть жилище и главное мѣстопребываніе Пилата. Обыкновенно правители Іудеи жили не въ Іерусалимѣ, а въ Кесаріи; но на извѣстные большіе праздники, когда по причинѣ стеченія народа особенно требовались мѣры предосторожности, они прибывали въ Іерусалимъ и занимали обширныя, великолѣпныя палаты. Вѣроятно, преторія находилась въ крѣпости Антонія, построенной Иродомъ, или близъ этой крѣпости. Въ преторіи находилось не только помѣщеніе Пилата, но также и помѣщеніе для его свиты и воиновъ. Передъ преторіею находилась также площадь, гдѣ областной правитель производилъ судъ. Кромѣ преторіи въ Іерусалимѣ, въ Новомъ Завѣтѣ упоминается еще о преторіи въ Кесаріи и о преторіи въ Римѣ (Дѣян. XXIII, 35, Филип. I, 13).

Привѣтствіе, поклоны, цѣлованіе (Мѳ. X, 12, Лк. I, 41). Привѣтствія у Евреевъ обычно имѣли религіозный характеръ, по крайней мѣрѣ по своей формѣ, и сопровождались многими церемоніями. Иногда они состояли только изъ одного простаго восклицанія: *Господь съ вами* (Руѳь II, 4), или: *миръ тебѣ* (I Цар. XXV, 5—6). На эту послѣднюю, болѣе общую форму привѣтствія дѣлаетъ разительныя указанія самъ Господь Спаситель (Іоан. XIV, 27). Время, употребляемое на обрядность привѣтствій, неоднократные поклоны, цѣлованіе бороды и т. п. иногда тянулось очень долго (Быт. XXXIII, 3—4), и потому-то вѣроятно дѣлается предосторожность (IV Цар. IV, 29, Лк. X, 4) уклоняться отъ привѣтствій.

Призракъ, привидѣніе (Мѳ XIV, 26, Іов. IV, 13—16, Прем. Сол. XVII, 3, 6, 14). Призракъ—это воображаемое, кажущееся безплотное существо, явленіе духа или души, какъ нѣкоторой тѣни. Самое греческое слово: *φαντασμα* — показываетъ, что это не настоящая дѣйствительность, а дѣйствіе возбужденной фантазіи. Издревле существовало общее народное вѣрованіе, что души умершихъ людей являются по временамъ какъ тѣни и бываютъ видимы людьми. Изъ свящ. исторіи извѣстно, что ц. Саулу явилась вызванная Аэндорскою волшебницею тѣнь Самуила и говорила съ нимъ. Что касается до Апостоловъ, упоминаемыхъ у Евангелистовъ Матѳея (XIV, 26), Марка (VI, 49), Луки (XXIV, 37), то они естественно могли испугаться и принять за призракъ, когда ночью увидали Господа идущаго къ нимъ по морю; естественно, что они при ночной темнотѣ могли не узнать Его и испугаться, равнымь образомъ они могли испугаться и принять за явленіе духа, когда Онъ явился имъ при запертыхъ дверяхъ въ первый разъ по Своемъ воскресеніи.

Примиритель (по Евр. *шилогъ*)—означенное слово, по общему разумѣнію древнихъ переводчиковъ и толкователей Свящ. Писанія, означаетъ Мессію. То же самое толкованіе подтверждаютъ и всѣ св. отцы Церкви. Оно употреблено въ пророчествѣ, данномъ Іаковомъ при смерти Іудѣ въ слѣдующихъ словахъ: «*не отойдетъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель, и Ему покорность народовъ*» (Быт. XLIX, 10).

Природа, или **вселенная** (II Петр. II, 12, Рим. II, 27, I Кор. XI, 14, 15). Ученые всѣ предметы природы главнымъ образомъ дѣлятъ на три класса: царство *ископаемыхъ* (минералогія), царство *растительное* (ботаника) и царство *животное* (зоологія). Порядокъ творенія и дѣленіе тѣлъ или предметовъ природы изложены въ книгѣ Бытія (1—27). Сказавши о сотвореніи неба и свѣтилъ небесныхъ, бытописатель переходитъ отъ мертвой, безжизненной матеріи, отъ растеній къ жизни животной и наконецъ, къ существу разумному—къ человѣку. Существо возвышающееся надъ всѣмъ существующимъ въ природѣ и составляющее вѣнецъ творенія есть человѣкъ. Онъ возвышается надъ всѣми земными тварями не только своимъ безсмертнымъ духомъ, своимъ умомъ и волею, но и особенностями своего тѣлеснаго организма. Богатство, красота и гармонія вселенной были всегда предметомъ всесторонняго изученія и источникомъ Боговѣдѣнія и Богопочитанія «*Невидимое Его* (Бога), *вѣчная сила Его и Божество, отъ созданія міра чрезъ разсматриваніе твореній видимы*» (Рим. I, 20). «Прилежно разсматривая твореніе міра, говоритъ Василій Великій (Посл. 232), познаемъ, что Богъ премудръ, всемогущъ, благъ; познаемъ также и всѣ невидимыя Его свойства. Такимъ образомъ Его какъ Верховнаго Правителя пріемлемъ. Поелику всего міра Творецъ есть Богъ, а мы составляемъ часть міра: слѣдственно, Богъ есть Творецъ и нашъ. За симъ познаніемъ слѣдуетъ вѣра, и за сею вѣрою поклоненіе».

Пристани хорошія (Дѣян. XXVII, 8)—мѣсто, находившееся близъ Мѵръ-Ликійскихъ и города Ласеи, куда прибылъ ап. Павелъ на пути въ Италію.

Притчи Христовы (Мѳ. XIII, 3—23, Марк. IV, 2—11, Лк. VIII, 4—18 и друг.), т. е. наставленія, заимствованныя изъ подобій окружающей природы или примѣровъ, взятыхъ изъ обыкновенной жизни человѣческой, которыя нерѣдко Господь Іисусъ Христосъ предлагалъ Своимъ ученикамъ и народу въ поученіе и назиданіе. Иныя притчи Онъ изъяснялъ особенно ученикамъ Своимъ наединѣ а самую большую часть оставлялъ безъ объясненія, чтобы овладѣть вниманіемъ слушающихъ и пріучить ихъ къ размышленію, чтобы они къ подобіямъ и предложеннымъ примѣрамъ сами приноравливали истины вѣры и тайны царствія Божія, и такимъ образомъ, посредствомъ чувственнаго, земнаго, сами разъяснили себѣ въ возможныхъ подробностяхъ вышечувственное и небесное. Образцы притчей встрѣчаются иногда и въ Ветхомъ Завѣтѣ: такъ напр. первою притчею можно назвать притчу Іоѳама Сихемлянамъ о деревьяхъ, желающихъ избрать

себѣ царя (Суд. IX, 7—20); затѣмъ—притча Наѳана къ Давиду о богачѣ, отнявшемъ у бѣдняка единственную его овцу (II Цар. XII, 1—9), притча Іоаса ц. Израильскаго, обращенная къ Амасіи ц. Іудейскому, о тернѣ и кедрѣ на Ливанѣ, отличающаяся, не смотря на приточный характеръ, своимъ ѣдкимъ сарказмомъ. Притчи Господа Іисуса Христа особенно отличаются своею простотою, естественностію и безъискуственностію. Видитъ напр. Онъ предъ Собою засѣянное поле и говоритъ о сѣяніи. Говоритъ къ ученикамъ, которые большею частію были рыболовы, и предлагаетъ притчу о рыбной ловлѣ. Сидитъ за столомъ, и царствіе Божіе уподобляетъ большому пиру. Проходитъ мимо виноградныхъ садовъ, и говоритъ о виноградной лозѣ и вѣтвяхъ на лозѣ. Все у Него заимствовано изъ обыкновенной, окружающей насъ природы, изъ круга учениковъ и ихъ образа мыслей и занятій, изъ нравовъ и жизни народа, все соотвѣтствуетъ обыкновеннымъ понятіямъ и обыкновенному образу мыслей человѣческихъ. Притчи Господа Іисуса Христа можно исчислить слѣдующимъ образомъ:

1) Притча о сѣятелѣ (Мѳ. XIII, 3—23, Мрк. IV, 3—8, 14—20, Лк. VIII, 5—8, 11—15).

2) О добромъ сѣмени и о плевелахъ (Мѳ. XIII, 24—30, 36—43).

3) О зернѣ горчичномъ (Мѳ. XIII, 31, 32).

4) О закваскѣ (Мѳ. XIII, 33).

5) О сокровищѣ, скрытомъ на полѣ (Мѳ. XIII, 44).

6) О купцѣ, ищущемъ хорошаго жемчуга (Мѳ XIII, 45, 46).

7) О неводѣ, закинутомъ въ морѣ (Мѳ. XIII, 47—50).

8) О немилосердномъ должникѣ (Мѳ. XVIII, 23—35).

9) О работникахъ въ виноградникѣ (Мѳ. XX, 1—16).

10) О двухъ сыновьяхъ (Мѳ. XXI, 28—31).

11) О злыхъ виноградаряхъ (Мѳ. XXI, 33—41, Мрк. XII, 1—9, Лк. XX, 9—16).

12) О бракѣ царскаго сына (Мѳ. XXII, 1—14).

13) О десяти дѣвахъ (Мѳ. XXV, 1—13).

14) О талантахъ (Мѳ. XXV, 14—30).

15) О сѣмени, возрастающемъ въ землѣ непримѣтнымъ образомъ (Мрк. IV, 26—29).

16) О двухъ должникахъ (Лк. VII, 41—43).

17) О благодѣтельномъ Самарянинѣ (Лк. X, 30—37).

18) О человѣкѣ, просящемъ хлѣба въ полночь у своего друга (Лк. XI, 5—8).

19) О любостяжательномъ богачѣ, у котораго былъ большой урожай въ полѣ (Лк XII, 16—21).

20) О неплодной смоковницѣ въ виноградникѣ (Лк. XIII, 6—9).

21) О званныхъ на большой ужинъ (Лк. XIV, 16—24).

22) О заблудившейся овцѣ (Мѳ. XVIII, 12—14, Лк. XV, 3—7).

23) О потерянной драхмѣ (Лк. XV, 8—10).

24) О блудномъ сынѣ (Лк. XV, 11—32).

25) О невѣрномъ домоправителѣ (Лк. XVI, 1—9).

26) О богатомъ и Лазарѣ (Лк. XVI, 19—31).

27) О работникѣ пришедшемъ съ поля (Лк. XVII, 7—10).

28) О неправедномъ судіи (Лк. XVIII, 1—8).

29) О фарисеѣ и мытарѣ (Лк. XVIII, 9—14).

30) О десяти минахъ (Лк. XIX, 11—27).

31) О добромъ пастырѣ и наемникѣ (Іоан. X, 1—16).

Но кромѣ исчисленныхъ нами притчей въ Новомъ Завѣтѣ встрѣчаются другія краткія части ученія Христова, изложенныя приточнымъ языкомъ, какъ напр., о человѣкѣ благоразумномъ, построившемъ домъ свой на камнѣ и о безразсудномъ воздвигшемъ домъ свой на пескѣ (Мѳ. VII, 24—27, Лк. VI, 47—49), о ветхой одеждѣ и о ветхихъ мѣхахъ (Мѳ. IX, 16—17), о женихѣ и сынахъ брака (Мѳ, IX, 15), и нѣкоторыя другія.

Наибольшею своею трогательностію и назидательностію отличаются притчи о благодѣтельномъ Самарянинѣ, заблудшемъ сынѣ, о десяти дѣвахъ, о богачѣ и Лазарѣ и проч.

Притчи Соломоновы. См. **Соломонъ.**

Пришельцы (Быт. XV, 13). Это слово въ Свящ. Писаніи имѣетъ различное значеніе, какъ напр. 1) означаетъ лице, которое находится на чужбинѣ, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ мѣста своей родины (Быт. XXIII, 4); 2) означаетъ вообще лицъ, не принадлежащихъ къ народу Іудейскому (Исх. XX, 10), именно, по выраженію кн. Исходъ, *пришельцевъ въ жилищѣ Еврейскомъ* (по Евр. во вратахъ твоихъ), 3) лицъ, не происходившихъ изъ племени Ааронова и постороннихъ (Числ. III, 10, XVI, 40), 4) лицъ, не происходившихъ отъ царскаго корня и племени (Мѳ. XVII, 25, 26), вообще людей чужихъ, постороннихъ, презираемыхъ (Пс. LXVIII, 9). Въ Іудейскомъ законодательствѣ находится много предписаній относительно защиты и утѣшенія странниковъ и пришельцевъ. Лица, называемыя въ I кн.

Парал. (XXII, 2) *пришельцами*, вѣроятно, были изъ взятыхъ въ плѣнъ на войнѣ, которые по сему въ силу народнаго обычая должны были исполнять всякую службу, какая бы ни налагалась на нихъ. Состраданіе, человѣколюбіе и гостепріимство составляли для Евреевъ обязанность, предписываемую закономъ (Суд. XIX, 15—20, Іов. XXI, 32, I Тим. V, 10, Евр. XIII, 2). По возвращеніи изъ плѣна Евреи съ особенною ревностію старались изгнать изъ среды себя все чуждое, иноземное и особенно браки своихъ съ иноземками (I Ездр. IX, 10, Неем. XIII, 1—3, 23—30). Во времена Соломона, пришельцевъ жившихъ въ землѣ Израильской было 153,600 человѣкъ (II Пар. II, 17, 18).

Прозелитъ (Дѣян. II, 10 и др.) (пришлецъ, чужеземецъ)—названіе данное Іудеями лицамъ, обращеннымъ изъ язычества къ Іудейской вѣрѣ (Мѳ. XXIII, 15). Соотвѣтствующее сему Еврейское слово переведено въ Ветхомъ Завѣтѣ словомъ: чужеземецъ, странникъ, пришелецъ. Іудейскіе раввины различаютъ по крайней мѣрѣ два разряда прозелитовъ, именно: прозелитовъ правды, которые вполнѣ принимали Іудейскую религію и были допускаемы къ исполненію всѣхъ обрядовъ и установленій оной (прозелиты этого разряда описаны въ I кн. Ездры VI, 21), и прозелитовъ вратъ, которые, отказавшись отъ язычества, согласовались только въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ съ Еврейскою религіею и потому пользовались ограниченными привиллегіями. По преданіямъ Іудейскимъ, прозелитамъ послѣдняго разряда вмѣнялось въ обязанность соблюдать такъ называемые *Ноевы законы*, какъ-то: удаляться идолопоклонства, кровосмѣшенія, воровства, грабительства, почитать Единаго Истиннаго Бога и др. Названіе *прозелитъ вратъ* произошло, быть можетъ, отъ того, что они могли входить въ храмъ только до вратъ притвора храма.

Прозорливецъ (I Цар IX, 9, II Цар. XXIV, 11)—названіе, прилагаемое къ нѣкоторымъ изъ пророковъ и данное имъ вслѣдствіе ихъ чудесныхъ видѣній. Первый случай, въ которомъ мы встрѣчаемъ означенное слово, очень замѣчателенъ. Описывая одинъ эпизодъ изъ жизни царя Саула свящ. писатель говоритъ: «*Прежде у Израиля, когда кто нибудь шелъ вопрошать Бога, говорили такъ: пойдемъ къ прозорливцу*». Древнее и народное названіе пророка было *пр зорливецъ*. Слово *прозорливецъ* прилагается въ послѣдующее время къ Садоку, Гаду, Самуилу, Еману, Іоилю, Ананію, Асафу, Идиѳуну, Амосу и др. (II Цар. XXIV, 11, I Пар. IX, 22, XXV, 5, II Пар. IX, 29, XVI, 7, XXIX, 30, XXXV, 15. Амосъ VII, 12, Мих. III, 7). Существовала даже книга, вмѣщавшая въ себѣ записи изрѣченій прозорливцевъ и называемая *Записями Хозая*. Въ ней, между прочимъ, содержалось сказаніе о грѣхахъ и покаяніи Манассіи (II Пар. XXXIII, 19).

Проказа, прокаженный (Лев. XIII, 41, Мѳ. VIII, 2, Мрк. I, 40, Лк. XVII, 12—19 и др.). Проказа составляетъ болѣзнь самую страшную и отвратительную. Она по всей справедливости называется *пораженіемъ и язвою, посылаемыми отъ Господа*. Въ большей части случаевъ она начинается извнутри и часто скрывается въ теченіе многихъ лѣтъ безъ всякихъ наружныхъ признаковъ оной. Затѣмъ она выходитъ наружу, и страдалецъ часто томится въ теченіе многихъ лѣтъ до кончины. Болѣзнь охватываетъ собою всѣ кости и мозгъ, такъ-что связки рукъ и ногъ теряютъ свою силу. Всѣ тѣлесные члены ослабѣваютъ и наконецъ отпадаютъ и наружность тѣла чрезъ это принимаетъ самый безобразный и отвратительный видъ. На немъ являются разъѣдающія тѣло язвы, такъ-что наростаетъ даже дикое мясо, и все оно покрывается струпьями. Теченіе и слѣдствія этой ужасной болѣзни описаны въ кн. Іова, которою онъ былъ пораженъ (Іов. II, 7, 8, 12, VI, 2, VII, 3, 5, XIX, 14—21). Виды проказы были разнообразны. Многіе изъ нихъ имѣли не столь страшный ходъ и теченіе, какъ тотъ на который мы указали. Въ Свящ. Писаніи болѣзнь эта изображается злою, отвратительною и заразительною, каковою она была и остается доселѣ; больныхъ удаляли отъ жилищъ, священники обязаны были свидѣтельствовать ихъ по исцѣленіи и очищать окропленіемъ и омовеніемъ одеждъ и всего тѣла, остриженіемъ волосъ, принесеніемъ жертвъ и разными другими обрядами. Во время земной жизни Господа Іисуса Христа многіе страдали этою болѣзнію, и хотя болѣзнь эта была довольно обыкновенною и почти домашнею, но на нее смотрѣли какъ на наказаніе Божіе, какъ то видно изъ примѣровъ Маріамъ, сестры Моисея, Гіезія и Озіи. Моисей очень подробно описываетъ появленіе этой болѣзни и даетъ ясныя и точныя предписанія для излѣченія оной. Жиръ и кровь и другіе предметы пищи, возбуждающіе и усиливающіе естественную наклонность къ болѣзнямъ кожи, имъ были строго воспрещены Іудеямъ. Что касается проказы *на домахъ, стѣнахъ и на одеждѣ*, о которой упоминается въ кн. Левитъ (гл. XIV), то, по мнѣнію нѣкоторыхъ, это выраженіе только тождественно съ названіемъ проказы, какъ бо-

лѣзни, именно имъ означаются пятна и лишаи, являющіяся на стѣнахъ и на одеждѣ на подобіе болѣзненныхъ пятенъ или ржавчины вслѣдствіе сырости или другихъ какихъ-либо вредныхъ атмосферическихъ вліяній. Проказа доселѣ еще существуетъ въ жаркомъ климатѣ, особенно въ Египтѣ, Палестинѣ, Сиріи, Аравіи, Индіи и другихъ странахъ на Востокѣ и считается тамъ почти домашнею болѣзнію.

Проклятіе (Быт. XXVII, 12)—въ Библейскомъ употребленіи означенное слово противоположно слову: *благословеніе*. Подъ проклятіемъ въ противность благословенію разумѣется лишеніе благословенія и осужденіе на бѣдствія. Проклятіе произнесено было въ первый разъ Богомъ по случаю грѣхопаденія первыхъ человѣковъ (Быт. Ш, 17). «*Проклята земля за тебя*», сказалъ Богъ въ раю согрѣшившему прародителю. Проклятіе изрѣчено Богомъ Каину (Быт. IV, 11). Проклятію подверглась земля со всѣми живущими на ней, осужденными на истребленіе потопомъ во дни Ноя (Быт. VI, 7, Быт. VII, 21—23). Законъ Божій вообще изрекаетъ проклятіе на всѣхъ нарушителей его: «*Проклятъ всякъ, кто не исполняетъ постоянно всего, что написано въ книгѣ Закона*» (Втор. XXVII, 26, Гал. Ш, 10); *но* «*Господь Іисусъ Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы Закона, сдѣлавшись за насъ клятвою (ибо написано проклятъ всякъ висящій на древѣ*». *(Втор. XXI, 23*. Гал. Ш, 13). Проклятіе на нарушителей закона торжественно произносилось Израильтянами по занятіи земли Обѣтованной съ горы Гевалъ (Втор. XXVII, 11). Іисусъ Навинъ произнесъ проклятіе на возстановителя Іерихона (Нав. VI, 25), Елисей—на дѣтей Веѳильскихъ (IV Цар. II, 24), ап. Павелъ на лжеучителей вопреки благовѣствованію Христову (Гал. I, 7—9).

Проповѣдь, проповѣданіе слова Божія (Исх. LXI, 1). Съ самыхъ древнихъ временъ проповѣдь служила главнымъ орудіемъ, чрезъ которое распространялось познаніе вѣры (II Петр. II, 15, Іуды XIV, 15), и доселѣ она служитъ тѣмъ же самымъ орудіемъ (I Кор. I, 21). Въ кн. Нееміи (VШ) мы видимъ образецъ проповѣди древнихъ временъ. Іоаннъ Креститель своею проповѣдію о покаяніи и крещеніемъ водою подготовлялъ народу Израильскому путь къ крещенію отъ Мессіи Духомъ Святымъ и огнемъ. Съ самаго начала распространенія Евангелія проповѣдь Евангельская вообще считалась священнымъ дѣломъ. Даръ проповѣдничества въ то время получалъ значеніе пророческаго дара, и каждый членъ общества, по призванію отъ Духа Божія, могъ быть проповѣдникомъ въ общественномъ собраніи (I Кор. XIV). Впрочемъ, къ концу Апостольскаго вѣка, какъ показываютъ Апостольскія пастырскія Посланія, проповѣдническая дѣятельность вступила въ свои предѣлы, сдѣлавшись служебною обязанностію пастырей Церкви или особенныхъ служебныхъ лицъ (I Тим. V, 17, Тит. I, 9).

Прорицатели (Второзак. XVШ, 10, Числ. XXII, 7, I Цар. VI 2). Означенное слово въ Свящ. Писаніи преимущественно употребляется въ смыслѣ ложнаго пророчества и значитъ то же, что *гаданіе, ворожба, чародѣйство*. Въ кн. Второзаконія (XVШ, 10) о прорицателяхъ упомянуто въ связи съ чародѣями, вызывателями мертвыхъ и проч. мерзостями язычниковъ, которыхъ должны были удаляться Іудеи. Прорицаніе было распространеннымъ грѣхомъ между Израильтянами и многими восточными народами. Для того чтобы узнать будущее, употреблялись различные нелѣпые и смѣшные способы. При этомъ нерѣдко употреблялась чаша съ особенными обрядами волхвованія. Гаданіе чашею—очень древнее суевѣріе, бывшее въ употребленіи у большей части народовъ. Въ кн. Бытія (XLIV, 5) говорится о чашѣ Іосифа, что *онъ гадалъ на ней*. Для гаданія употреблялись стрѣлы съ начертанными на нихъ именами, чтобы предъузнать будущее какого либо лица или успѣхъ какого либо предпріятія. «*Народъ Мой вопрошаетъ свое дерево*, говоритъ пр. Осія, *и жезлъ его даетъ ему отвѣтъ*» (Осіи IV, 12) Гадали также по внутренностямъ животныхъ, особенно въ Греціи и Римѣ; предъугадывали будущее по снамъ, по полету птицъ, по движенію и положенію звѣздъ. Іудеи имѣли также свое особенное гаданіе, называемое ими: *бат-колъ*, (дочь голоса) и состоявшее въ истолкованіи, въ извѣстныхъ обстоятельствахъ, всякаго случайнаго звука или эхо за указаніе воли небесъ. Находились иногда и такіе обманщики, которые выдавали себя за вызывателей мертвыхъ. Лжепрорицанія и гаданія, во всѣхъ ихъ формахъ, особенно строго воспрещаются закономъ Моисеевымъ и свящ. писателями (Лев. XX, 27, Втор. XVШ, 9—14 и др.). Онѣ суть вѣтвь языческаго идолопоклонства и суевѣрія, и въ какомъ бы видѣ ни разсматривались и употреблялись, грѣховны и постыдны для истиннаго Христіанина, обнаруживая въ немъ недостатокъ вѣры въ Бога и глубокое невѣжество.

Пророкъ. Подъ словомъ *пророкъ* вообще разумѣются, во-первыхъ, люди предсказывающіе будущее, во-вторыхъ, лица возвѣщающія людямъ слово назиданія, увѣщанія и утѣшенія, по особому внушенію Св. Духа (I Кор. XIV, 3). Пророки, о трудахъ и изреченіяхъ которыхъ мы знаемъ изъ Свящ. Писанія, суть слѣдующіе: Енохъ, Ной, Авраамъ и другіе патріархи, Моисей, Ааронъ, Маріамъ, сестра Моисея, Девора пророчица, Самуилъ, Гадъ, Наѳанъ, Асаѳъ, Ириѳунъ, Еманъ, Давидъ, Соломонъ, Ахія, Іоиль прозорливецъ, человѣкъ Божій изъ Іуды, пророчица Олдама, Азарія, Ананія, Илія, Елисей, Іона, Амосъ, Осія, Іоиль, Исаія, Михей, Авдій, Наумъ, Аввакумъ, Софонія, Іеремія, Іезекіиль, Даніилъ, Аггей, Варухъ, Захарія, Малахія, Захарія, отецъ Предтечи, Сѵмеонъ Богопріимецъ, Анна пророчица, Іоаннъ Креститель, Агавъ и др.

По книгамъ пророческимъ въ Свящ. Писаніи пророки раздѣляются на большихъ и меньшихъ. Большими пророками называются: Исаія, Іеремія, Іезекіиль и Даніилъ. Они называются большими по обширности оставленныхъ ими послѣ себя пророческихъ книгъ. Меньшіе пророки суть слѣдующіе 12: Осія, Іоиль, Амосъ, Авдій, Іона, Михей, Наумъ, Аввакумъ, Софонія, Аггей, Захарія и Малахія. Они называются меньшими потому, что оставили послѣ себя книги меньшаго объема сравнительно съ книгами большихъ пророковъ.

Особенный предметъ предсказаній Ветхозавѣтныхъ пророковъ составлялъ Мессія—Христосъ и судьбы вѣры и Церкви Христовой и всего міра. Пророки обняли въ своихъ пророчествахъ всѣ обстоятельства земной жизни Господа и главнѣйшія судьбы вѣры и Церкви, какъ-то: рожденіе Господа отъ Дѣвы, мѣсто Его рожденія, бѣгство Его во Египетъ, избіеніе Виѳлеемскихъ младенцевъ, явленіе предъ Нимъ Предтечи, Его общественное служеніе, святую жизнь и дѣла, преданіе Его однимъ изъ учениковъ за 30 сребренниковъ, Его осужденіе на крестную смерть, Его страданія, пронзеніе рукъ и ногъ, распятіе между злодѣями, раздѣленіе Его одеждъ, напоеніе оцтомъ, смерть и чудеса при смерти, прободеніе ребръ, погребеніе между богатыми, Его воскресеніе изъ мертвыхъ, вознесеніе на небо, сѣдѣніе одесную Бога Отца, ниспосланіе Св. Духа, проповѣдь Апостоловъ, просвѣщеніе язычниковъ и распространеніе Церкви Его до предѣловъ вселенной, равно какъ послѣднія времена міра, пришествіе антихриста, второе будущее пришествіе Господа, воскресеніе мертвыхъ, Страшный Судъ и рѣшеніе участи всѣхъ людей, добрыхъ и злыхъ, праведныхъ и грѣшныхъ, и наконецъ вѣчное царство Христово. Свящ. Писаніе свидѣтельствуетъ о томъ, что черезъ пророковъ говорилъ Св. Духъ и что книги, составленныя ими, писаны по вдохновенію Духа Божія. Такъ ап. Петръ пишетъ: «*Никогда пророчество не было произносимо по волѣ человѣческой, но изрекали Его святые Божіи человѣки, будучи движимы Духомъ Святымъ* (II Петр. I, 22).

Пророческіе сыны (IV Цар. II, 3, 5)—такъ назывались, вѣроятно, ученики пророковъ, воспитанные ими въ знаніи истинной религіи, въ благочестіи и набожности. Школы пророческія, повидимому, впервые были учреждены Самуиломъ и изъ нихъ Господь отъ времени до времени избиралъ нужныя орудія для исполненія святой Своей воли.

Лжепророки. Въ Свящ. Писаніи упоминается и о ложныхъ пророкахъ и даже о жрецахъ языческихъ, которые не будучи призваны и посланы Богомъ, пророчествуютъ по своему измышленію ко вреду ближнихъ, совращая ихъ съ пути истины. Таковы были напр. лжепророкъ Ананія во дни ц. Седекіи, Ахавъ и Шемаія во дни переселенія, Ноадія пророчица во дни Нееміи, Варіисусъ, Іудеянинъ, во дни ап. Павла. Много подобныхъ лжепророковъ было и въ Христіанскомъ мірѣ во дни апостоловъ.

Пророчица (Исх. XV, 20). Слово пророчица означаетъ не только жену пророка (Исх. VIII, 3), но также и женщину, которая владѣетъ даромъ пророчества. Изъ числа пророчицъ наиболѣе извѣстны: Маріамъ, Девора, Анна, мать пр. Самуила, Олдама и Анна пророчица, дочь Фануилова.

Прохоръ (начальникъ хора) (Дѣян. VI, 5)—одинъ изъ семи діаконовъ Апостольской Церкви, рукоположенныхъ апостолами. По преданію, онъ былъ ученикомъ ап. Петра и спутникомъ и писцомъ св. ап. и ев. Іоанна Богослова. Онъ былъ епископомъ въ Никомидіи и скончался мученически въ Антіохіи. Память его празднуется Церковію 28-го іюля и 4-го января.

Просо, пшено (Іезек. IV, 9)—растеніе составляющее въ настоящее время одинъ изъ наиболѣе распространенныхъ и воздѣлываемыхъ видовъ изъ хлѣбныхъ злаковъ. Видомъ оно походитъ на пшеницу и рисъ. Стебель его поднимается на три фута въ высоту и кончается колосомъ съ огромнымъ множествомъ зеренъ. Зерна его грубы и шероховаты, и главнымъ образомъ на Востокѣ употребляются на про-

кормъ скота. Впрочемъ пшено, или просо, очень питательно и употребляется въ видѣ крупы или муки. Просо въ большомъ количествѣ разводится въ Сиріи, Аравіи и Египтѣ. Древніе Евреи приготовляли изъ проса хлѣбъ (Іер. IV, 9). Хлѣбъ и нынѣ пекутъ изъ него въ Аравіи, Египтѣ и другихъ мѣстахъ на Востокѣ, только онъ не очень пріятнаго вкуса. Другой родственный видъ проса есть растеніе *дурра*. Изъ проса приготовляется крупа, называемая пшеномъ, для выдѣлки котораго зерна обработываются особенными пестами на мельницахъ.

Прясть, пряжа (Исх. XXXV, 25, 26, Тов. II, 11, Мѳ. VI, 28). Почти совсѣмъ неизвѣстно, когда и гдѣ было изобрѣтено искусство пряденія, но съ достовѣрностію можно сказать, что оно существовало съ самыхъ древнихъ временъ. Египтяне преимущественно отличались онымъ, какъ то мы видимъ изъ изображеній на древнихъ Египетскихъ памятникахъ. Различные слѣды этого искусства являются и у Евреевъ и достовѣрно можно сказать, что они обработывали въ пряжу различные матеріалы и главнымъ образомъ волосъ, шерсть и ленъ. Шелкъ и хлопокъ сдѣлались извѣстными уже въ позднѣйшія времена. Различныя выраженія и понятія, связанныя съ искусствомъ прясть и пряжею, неоднократно встрѣчаются въ Свящ. Писаніи (Лев. XIII, 48, 49, 51, 59, Суд. XVI, 13, 14, I Цар. XVII, 7, II Цар. XXI, 19, Іов. VII, 6, Исх. XXXVIII, 12). На искусство Вавилонянъ въ тканьѣ и пряжѣ дѣлается нѣкоторое указаніе въ кн. Іисуса Навина (VII, 21). Судя по значительнымъ прядильно-ткацкимъ работамъ при устройствѣ Скиніи и одеждъ въ пустынѣ, можно заключить, что Израильтяне достаточно ознакомились съ этимъ искусствомъ еще находясь въ Египтѣ (Исх. XXXV, 35). Въ Свящ. Писаніи о немъ, какъ объ извѣстномъ женскомъ занятіи, упоминается въ книгахъ пр. Моисея (Исх. XXXV, 25, 26). Въ кн. Притчей о добродѣтельной женѣ говорится: (она) *добываетъ шерсть и ленъ и съ охотою работаетъ своими руками... Протягиваетъ руки свои къ прялкѣ и персты ея берутся за веретено... Она дѣлаетъ себѣ ковры; виссонъ и пурпуръ—одежды ея... Она дѣлаетъ покрывала, и продаетъ, и поясы доставляетъ купцамъ»* (XXXI).

Псалтирь (хвала, хваленіе, хвалебная пѣснь, у Евр.—*книга хваленій*)—одна изъ книгъ Ветхаго Завѣта, причисляемая къ разряду учительныхъ. Называется такъ потому что большая часть содержащихся въ ней псалмовъ содержитъ въ себѣ хваленіе, благодареніе Богу. Свое названіе получила отъ Греческаго слова ψάλλω—пою, такъ какъ псалмы въ Іудейской Церкви были пѣты и разыгрывались на музыкальныхъ инструментахъ. Книга Псалтирь состоитъ изъ 150 псалмовъ и еще одного CLI, котораго нѣтъ на Евр. языкѣ и который переведенъ съ Греческаго. Кромѣ Давидовыхъ псалмовъ, содержащихся въ Псалтири, которыхъ ни какъ не менѣе 78-ми, есть еще одинъ (LXXXIX), принадлежащій Моисею, одиннадцать псалмовъ (41—48, 83, 84, 86) левитовъ, сыновъ Кореевыхъ, двѣнадцать (49, 72—82) Асафа пророка, также изъ колѣна Левіина, одинъ (LXXXVII) Емана и одинъ (LXXXVIII) Еѳама, современниковъ Давида. Всѣ означенные псалмы, по мнѣнію толкователей Свящ. Писанія, собраны въ одну книгу первосвященникомъ Ездрою. О Псалтири особенно должно примѣчать слѣдующее: она, вмѣстѣ съ ученіемъ благочестія, содержитъ также и многія пророчества о Христѣ Спасителѣ, какъ напр. въ пс. XXI Давидъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ такою точностію, какъ-бы оный псаломъ былъ писанъ у самаго креста. Означенная священная книга есть превосходное руководство къ молитвѣ и къ прославленію Бога, и потому непрестанно употребляется въ церковномъ Богослуженіи. Ап. Павелъ увѣщавалъ вѣрующихъ заниматься псалмопѣніемъ (Еф. V, 19, Кол. III, 16). И дѣйствительно, вѣрующіе въ первыя времена постоянно занимались пѣніемъ псалмовъ, и тѣмъ воодушевляли себя въ подвигахъ благочестія; псалмами услаждали тяжелые дни гоненій и возбуждали себя къ мужественному перенесенію страданій; псалмы служили имъ пріятнымъ отдохновеніемъ во время различныхъ трудовъ и занятій и назидательнымъ развлеченіемъ во время отдыха. «Земледѣлецъ, пишетъ бл. Іеронимъ къ Марцеллѣ (пис. 44), идя за плугомъ, поетъ аллилуія; покрытый потомъ жнецъ развлекается псалмами, и виноградарь, срѣзывая кривымъ ножемъ виноградныя вѣтви, поетъ что-нибудь изъ Давида». Такъ для всѣхъ и во всякое время жизни и во всѣхъ обстоятельствахъ Псалтирь служила въ древности пріятнѣйшимъ и полезнѣйшимъ занятіемъ. Она, по самому содержанію своему, никогда не теряетъ своего значенія и для всякаго благомыслящаго человѣка. «Я думаю, пишетъ св. Аѳанасій Вел., что въ словахъ этой книги измѣрена и обнята вся жизнь человѣческая, всѣ состоянія души, всѣ движенія мысли, такъ что въ человѣкѣ нельзя найти ничего болѣе. Нужно-ли совершать покаяніе и исповѣдь? Угнетаетъ ли тебя

скорбь и искушеніе? Гонятъ ли тебя, или строятъ противъ тебя козни? Уныніе ли овладѣло тобою? Или, видя себя счастливымъ, а врага униженнымъ, желаешь принести Господу благодарность и хвалу? Всѣ могутъ найти себѣ въ Божественныхъ псалмахъ наставленіе. Пусть читаютъ слова ихъ о каждомъ изъ этихъ состояній, и каждый будетъ возносить ихъ Господу, какъ бы о немъ они были написаны» (письмо къ Марк. о Псал.). «Какой пріятный спутникъ для людей на всѣхъ пунктахъ ихъ жизни пророкъ Давидъ, пишетъ св. Григорій Нисскій. Какъ хорошо приспособляется онъ ко всякому духовному возрасту и раздѣляетъ всякаго рода занятія! Съ младенцами Божіими онъ веселится, съ мужами подвизается, юношей наставляетъ, старцевъ подкрѣпляетъ, — всѣмъ все бываетъ: для воиновъ оружіемъ, для подвижниковъ наставленіемъ, для обучающихся борьбѣ палестрою, для побѣдителей вѣнцемъ, на пришествахъ веселіемъ, на похоронахъ утѣшеніемъ. Нѣтъ минуты въ жизни нашей, которая была бы лишена всякаго рода пріятныхъ его благодѣяній Есть ли какая-либо молитва, которой бы не подкрѣплялъ Давидъ? Есть ли какое празднество, котораго бы не дѣлалъ свѣтлымъ сей пророкъ»? (Слово на д. Вознесенія). По своему великому значенію, Псалтирь и въ нашемъ Православномъ отечествѣ издревле пользовалась особеннымъ уваженіемъ, и не только при Богослуженіи, но и въ быту житейскомъ.

Птицы (Лев. XIѴ, 4). Птицы, какъ и животныя, раздѣлялись Моисеемъ на чистыхъ и нечистыхъ. Чистыхъ можно было ѣсть, а нечистыя воспрещались для употребленія въ пищу. Чистыми изъ птицъ считались тѣ которыя питаются зернами, сѣменами, а нечистыми тѣ которыя пожирали мясо, рыбу, падаль. Чистыя птицы бывали приносимы въ жертву во многихъ случаяхъ (Лев. I, 14—17, Ѵ, 7—10, XIѴ, 4—7). Въ жертвѣ очищенія, кто не имѣлъ козленка или ягненка, вмѣсто нихъ могъ приносить двухъ горлицъ или двухъ голубей. Пророки часто говорятъ о перелетныхъ птицахъ, ласточкахъ, журавляхъ, которыя улетаютъ въ далекія страны и обратно возвращаются къ мѣстамъ своего жилища. Богъ говоритъ, что Онъ возвратитъ Свой плѣнный народъ подобно тому, какъ возвращаются птицы изъ отдаленныхъ странъ. Въ Свящ. Писаніи встрѣчаются также указанія на робость и боязливость птицъ. «*Встрепенутся изъ Египта какъ птицы, и изъ земли Ассирійской, какъ голуби, и вселю ихъ въ домы ихъ, говоритъ Господь*» (Осіи XI, 11). Въ Библіи есть также указанія и на различные способы ловли птицъ силками: такъ Соломонъ говоритъ о неразумномъ юношѣ, что онъ, *какъ птичка, кидается въ силки* (Притч. ѴII, 23); равно также и на соколиную охоту: такъ въ апокрифической книгѣ Варуха (III, 16) говорится о царяхъ Вавилонскихъ, что они *забавлялись птицами небесными*. Хищная птица служитъ символомъ войскъ и арміи, вступающей въ какую либо страну для разоренія оной. Въ Палестинѣ мертвыя тѣла или трупы иногда выбрасывались на расхищеніе хищныхъ птицъ, но вообще ихъ погребали вечеромъ, даже преступниковъ снимали для сего съ висѣлицъ. Гуманное отношеніе къ птицамъ на Востокѣ составляетъ отличительную черту народнаго характера. Голубей и маленькихъ совъ рѣдко трогаютъ и пугаютъ. Ястреба спокойно сторожатъ свои гнѣзда на улицахъ нѣкоторыхъ городовъ, какъ напр. Антіохіи. Аисты также устраиваютъ свои гнѣзда въ нѣкоторыхъ селеніяхъ на 4 или на 5 футовъ отъ земли и селятся даже въ самыхъ мечетяхъ. Моисей, чтобы развить чувство состраданія въ сердцахъ Евреевъ, заповѣдуетъ имъ, что если попадется кому-либо изъ нихъ на дорогѣ птичье гнѣздо съ птенцами и матерью, тотъ долженъ только взять птенцовъ себѣ, а мать оставлять (Второзак. XXII, 6). И быстрое летаніе птицъ представляетъ передъ нашими глазами мимолетность счастія нашей жизни (Осіи IX, 11, Пс. X, 1, Плачъ Іерем. III, 52). «*Какъ воробей вспорхнетъ, какъ ласточка улетитъ, такъ незаслуженное проклятіе не сбудется*», говоритъ Премудрый (Притч. XXѴI, 2). Господь учитъ насъ смотрѣть на нихъ, какъ на образъ спокойной беззаботности при отеческомъ промышленіи Божіемъ о насъ. «*Взгляните на птицъ небесныхъ, онѣ ни сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницу; и Отецъ вашъ Небесный питаетъ ихъ*», говоритъ Господь (Мѳ. ѴI, 26). Нѣжному попеченію птицъ о своихъ птенцахъ уподобляется попеченіе Божіе о своемъ народѣ (Исх XIX, 4, Ис. XXXI, 5). Птичкѣ, покинувшей свое гнѣздо, уподобляется человѣкъ, покинувшій свое мѣсто. «*Какъ птица, покинувшая гнѣздо свое*, говоритъ Премудрый, *такъ человѣкъ покинувшій мѣсто свое*» (Притч. XXѴII, 8). Какъ многосодержательны и глубокопоучительны слова Спасителя: «...*лисицы имѣютъ норы и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ человѣческій не имѣетъ, гдѣ преклонить голову*» (Мѳ. ѴIII, 20). Или какъ много упрека и назиданія содержится въ слѣдующихъ сло-

вахъ Господа: «*Іерусалимъ, Іерусалимъ... сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли!*»

Птолемаида (III Мак. VII, 15) — городъ въ Среднемъ Египтѣ между Арсиноемъ и Гераклеополемъ. Мѣстность эта доселѣ славится богатствомъ розовыхъ плантацій, изъ коихъ приготовляется извѣстная по всему Востоку дорогая розовая эссенція.

Птоломей—имя принадлежавшее разнымъ царямъ Египетскимъ по смерти Александра Великаго. Ихъ считается десять. Кромѣ царей Египетскихъ, имя Птоломей носили и разныя другія лица:

а) **Птоломей, сынъ Лага**, изъ полководцевъ Александра Македонскаго, царь Египетскій. Въ Свящ. Писаніи имя его не встрѣчается, но къ нему относится указаніе кн. прор. Даніила (XIV, 5).

б) **Птоломей II, Филадельфъ,**—сынъ и преемникъ предъидущаго, царь Египетскій. Одинъ изъ величайшихъ Египетскихъ государей, особенно извѣстный просвѣщенною любовію къ наукамъ. Его стараніями установлена Александрійская библіотека и составленъ переводъ Библіи съ Еврейскаго языка на Греческій, извѣстный подъ названіемъ перевода LXX (точнѣе—72-хъ) толковниковъ, или переводчиковъ. Въ Свящ. Писаніи этотъ царь также не называется по имени, но къ нему относится указаніе кн. пр. Даніила (XI, 6—7).

в) **Птоломей III, Евергетъ I,**—сынъ Филадельфа и братъ Вереники. Онъ покорилъ Египетскому престолу Сирію и овладѣлъ большею частію Азіи. Къ нему относится указаніе кн. Прор. Даніила (XI, 8—9).

г) **Птоломей IV, Филопаторъ**, сынъ и преемникъ Евергета. Его исторія и дѣянія подробно излагаются въ III кн. Маккавейской.

д) **Птоломей V, Епифанъ**, сынъ Птоломея Филопатора. Объ немъ не упоминается въ Свящ. книгахъ, но на событія его царствованія указывается въ кн. пр. Даніила (XI, 13—19), равно также о немъ пишетъ и Іосифъ Флавій въ своихъ Древностяхъ (кн. XIII, л. III, IV).

е) **Птоломей VI, Филометоръ**, сынъ Птоломея Епифана и Клеопатры, ц. Египетской. Объ немъ упоминается въ I и II Маккавейскихъ книгахъ и въ кн. Есѳирь (I Мак. X, 51, 55—58, XI, 1, 3, 8—18, II Мак. I, 10, IV, 21, IX, 29, X, 13, Есѳ. гл. X).

ж) **Птоломей VII, Евергетъ II, Фисконъ**, братъ Птоломея Филометора, ц. Египетскій. Объ немъ упоминается въ I Маккавейской книгѣ (I, 18, 19, XV, 16). Онъ покровительствовалъ наукамъ и при немъ, какъ полагаютъ, переведена на Греческій языкъ книга Іисуса, сына Сирахова, для Іудеевъ, жившихъ въ Александріи и Египтѣ.

з) **Птоломей VIII, Латуръ**. Онъ сверженъ былъ съ Египетскаго престола своею матерью Клеопатрою и владычествовалъ на о-вѣ Кипрѣ. О немъ упоминаетъ Іосифъ Флавій въ своихъ Древностяхъ (кн. XIII, гл. X и др.).

и) **Птоломей, сынъ Авува** (I Мак. XVI, 11—22)—зять первосвященника Симона, поставленный отъ него начальникомъ надъ долиною Іерихонскою, человѣкъ весьма богатый, надменный и властолюбивый.

і) **Птоломей Макронъ** (I Мак. III, 38, II Мак. IV, 45, 46)—сынъ Дорименовъ, по прозванію Макронъ, намѣстникъ о-ва Кипра, а затѣмъ—Килисиріи и Финикіи. Оклеветанный передъ Евпаторомъ, ц. Египетскимъ и лишившись его благоволенія, онъ въ отчаяніи, отравилъ себя ядомъ.

Публій (Дѣян. XXVIII, 7)—начальникъ о-ва Мелита или Мальты, вѣроятно въ качествѣ легата Сицилійскаго претора, къ провинціи котораго принадлежала Мальта. Ап. Павелъ во время своего пребыванія на о-вѣ Мальтѣ исцѣлилъ отца Публія, страдавшаго горячкою и болью въ животѣ. По западному преданію, онъ впослѣдствіи былъ епископомъ о-ва Мальты.

Пудъ (II Тим. IV, 21). По преданію, одинъ изъ 70-ти апостоловъ и домъ его служилъ церковію во время пребыванія апостоловъ Петра и Павла въ Римѣ. Пострадалъ при Served Неронѣ, усѣченный мечемъ. Память его января 4 и апр. 15.

Пула (слово неизвѣстнаго происхожденія) (Ис. LXVI, 19)—страна или народъ, находившійся между Ѳарсисомъ и Лудою. Думаютъ, что подъ симъ названіемъ разумѣется какой либо Африканскій народъ; по Бохарту, подъ онымъ разумѣется о-въ Филосъ на р. Нилѣ, недалеко отъ Сіэны, гдѣ находятся и донынѣ величественныя развалины.

Пунонъ (по Фюрсту: рудникъ, рудокопъ; по Гезенію: мракъ, тьма) (Числ. XXXIII, 42, 43)—одинъ изъ становъ Израильтянъ во время путешествія ихъ по пустынѣ, между Салмономъ и Овоѳомъ. Его считаютъ тождественнымъ съ Пинономъ, городомъ Идумейскимъ, извѣстнымъ впослѣдствіи своими мѣдными рудниками, въ которые ссылались преступники на тяжкія работы. Быть можетъ, станъ этотъ получилъ названіе отъ имени Пинона, одного изъ ста-

рѣйшинъ Идумейскихъ (Быт. XXXVI, 41). Въ первобытной Церкви въ Пунонѣ была епископская каѳедра и названіе его часто встрѣчается у древнихъ **писателей**. По Евсевію, во времена гоненія Діоклетіана, здѣсь пострадало нѣсколько мучениковъ.

Пуримъ (жребій) (Есѳ. IX, 26)—названіе праздника Іудейскаго 14 и 15 мѣсяца адара, установленнаго въ память избавленія Іудеевъ отъ Амана. См. **Адаръ, Аманъ, Есѳирь, Праздники.**

Пурпуръ. См. **Порфира.**

Пустыня. См. подъ словомъ: **Палестина.**

Путеолы (Дѣян. XXVIII, 13)—городъ Кампаньи въ южной Италіи, на берегу Неаполитанскаго залива. Здѣсь остановился ап. Павелъ на своемъ пути въ Римъ, и здѣсь онъ нашелъ братьевъ, съ которыми пробылъ семь дней, послѣ многократныхъ опасностей во время своего труднаго путешествія. Мѣсто это было удобной стоянкой для кораблей; корабли изъ Египта и другихъ Восточныхъ странъ также обыкновенно останавливались здѣсь и разгружались. Новѣйшее названіе города есть *Поццоли*. Городъ Путеолы главнымъ образомъ замѣчателенъ своими развалинами и историческими воспоминаніями.

Путешествіе. Въ Библіи упоминается о разныхъ путешествіяхъ, но рѣдко о морскихъ плаваніяхъ (Пс. CVI, 23, CIII, 26). Сухопутныя путешествія на Востокѣ гораздо затруднительнѣе, чѣмъ у насъ, частію въ слѣдствіе недостатка тамъ необходимой защиты отъ нападеній хищниковъ и разбойниковъ, частію отъ недостатка хорошихъ дорогъ, гостинницъ и постоялыхъ дворовъ. Доселѣ путешественники по необходимости тянутся по дорогамъ большими и вооруженными караванами. Во время путешествія по пустынямъ пользовались проводникомъ, знакомымъ со страною (Числ. X, 31). Жители Востока мало заботились объ улучшеніи дорогъ; только предъ въѣздомъ царей, въ знакъ особой почести, дороги выравнивались и исправлялись. «*Гласъ вопіющаго въ пустынѣ*, говоритъ пр. Исаія: *приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте въ степи стези Богу нашему*» (Ис. XL, 3). Объ ужасахъ во время странствованія по пустынямъ, въ Свящ. Писаніи содержится достаточно указаній, какъ напр. Втор. II, 7, VIII, 15, Пс. CVI, 4. Евреи въ своей землѣ по населеннымъ мѣстамъ путешествовали пѣшкомъ, а иногда пользовались ѣздою верхомъ на ослахъ и верблюдахъ. Дорожный экипажъ (колесница) упоминается въ кн. Дѣяній Апостольскихъ (VIII, 28), по случаю возвращенія одного вельможи Еѳіопскаго въ свою землю, пріѣзжавшаго въ Іерусалимъ на поклоненіе. Путешествія Іудеевъ въ Іерусалимъ изъ дальнихъ мѣстъ на праздники происходили большими караванами (Мрк. X, 27, 31, 46, Лк. II, 42—46). По причинѣ господствовавшей вражды между Іудеями и Самарянами, Галилеяне должны были ходить въ Іерусалимъ черезъ Перею; но этотъ путь дальше, а потому иные рисковали ходить прямымъ путемъ черезъ Самарію, но за то подвергались непріятностямъ и переносили различныя оскорбленія (Лк. XVII, 11, Іоан. IV, 4).

Пчела, пчеловодство (Втор. I, 44). Нѣтъ ни одного насѣкомаго болѣе обширно распространеннаго, какъ пчела, которую можно найти въ каждой странѣ свѣта. Ея способности, трудолюбіе и цѣнный продуктъ ея дѣятельности съ самыхъ отдаленныхъ временъ обращали на это насѣкомое всеобщее вниманіе. Цицеронъ и Плиній указываютъ на одного философа Аристомаха, который посвятилъ почти 60 лѣтъ изученію жизни пчелы, и на другаго—Филиска, который, какъ говорятъ, удалился въ пустыню, чтобы удобнѣе производить свои изслѣдованія относительно означеннаго насѣкомаго. Въ Свящ. Писаніи находится много указаній на пчелъ и ихъ образъ жизни. Напр. Моисей разительнымъ образомъ указываетъ на жестокое мщеніе, съ которымъ пчелы преслѣдуютъ своихъ враговъ (Втор. I, 44). Безпомощность человѣка передъ соединенными нападеніями этихъ насѣкомыхъ хорошо извѣстна и часто указывается какъ древними, такъ и новыми писателями. Выраженіе въ Пс. (CXVII, 12) «*окружили меня, какъ пчелы (сотъ)*», объясняетъ также ту ярость, съ которою пчелы нападаютъ на намѣченнаго ими человѣка. Въ львиномъ трупѣ, убитомъ Самсономъ, онъ нашелъ рой пчелъ (Суд. XIV, 8), слѣдовательно пчелы водились въ Палестинѣ не только въ дуплахъ деревьевъ и разсѣлинахъ скалъ, но и въ тѣлахъ умершихъ большихъ хищныхъ животныхъ. Аллегорическія выраженія въ кн. пр. Исаіи (VII, 18) и Захаріи (X, 8) могутъ нѣсколько уяснить способъ вызывать пчелъ изъ ихъ ульевъ при налетѣ новаго роя свистомъ или бряцаніемъ. О дикихъ пчелахъ говорится въ кн. Второзаконія (XXXII, 13), Псал. (LXXXI, 16), что онѣ кладутъ свой медъ въ лѣсахъ, въ дуплахъ деревьевъ, равно какъ въ разсѣлинахъ скалъ. Премудрый Соломонъ отзывается о пчелѣ въ слѣдующихъ замѣчательныхъ словахъ: «*Пойди къ пчелѣ и познай, какъ она трудолюбива, какую почтен-*

ную работу она производитъ; ея труды употребляютъ во здравіе и цари и простолюдины; любима же она всѣми и славна; хотя силою она слаба, но мудростію почтена» (Притч. VI, 8).

Пчеловодство въ Палестинѣ издревле составляетъ значительную отрасль сельскаго хозяйства. Что Евреи тщательно занимались пчеловодствомъ, видно изъ того, что они производили значительную торговлю медомъ съ Тирянами (Іезек. XXVII, 17). Обиліе меда и молока

Пшеница.

въ Палестинѣ представляется однимъ изъ вѣскихъ доказательствъ того, что страна была лучшею и прекраснѣйшею изъ всѣхъ странъ (Исх. III, 8, Втор. XXXII, 13, Псал. LXXX, 17, Сн. I Цар. XIV, 25).

Пшеница (Быт. XXX, 14, Суд. VI, 11)— это наиболѣе полезное и важное изъ всѣхъ хлѣбныхъ растеній въ обиліи произрастало въ землѣ Ханаанской. Указанія Свящ. Писанія на пшеницу, которая въ огромныхъ размѣрахъ воздѣлывалась Евреями и другими окружающими народами, какъ-то: Филистимлянами и Египтянами, безъ сомнѣнія, весьма многочисленны. Аллегорическія указанія на это хлѣбное растеніе содержатся въ слѣдующихъ мѣстахъ:. «*Я питалъ бы ихъ* (Евреевъ), говоритъ Псалмопѣвецъ о Господѣ по отношенію къ Евреямъ, *тукомъ пшеницы* (Пс. LXXX, 17). *Они сѣяли пшеницу, а пожали терны*», говоритъ Господь о врагахъ народа Израильскаго (Іер. XII, 13). «*Лопата Его въ рукѣ Его, и Онъ очиститъ гумно Свое и соберетъ пшеницу Свою въ житницу, а солому сожжетъ огнемъ неугасимымъ* (Мѳ. III, 12). Періодъ жатвы въ Палестинѣ измѣняется сообразно съ широтою различныхъ мѣстъ и другими обстоятельствами, но самый ранній посѣвъ начинается въ октябрѣ, а въ маѣ начинается жатва ея. На монетахъ Іудейскихъ пшеница представляется съ тремя колосьями на одномъ стеблѣ. Въ Палестинѣ, какъ замѣчено выше, пшеницу сѣяли съ самыхъ древнихъ временъ. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко говорится, то о поляхъ съ пшеницею, принадлежавшихъ Израильтянамъ (I Цар. VI, 16, Пс. XXVIII, 25), то о разныхъ работахъ производимыхъ надъ пшеницею, какъ-то: о молотьбѣ и очищеніи ея. Гедеонъ молотилъ на своемъ гумнѣ пшеницу, когда ангелъ Господень воззвалъ его къ освобожденію страны отъ Мадіанитянъ. Одинъ Іевуссеянинъ молотилъ на гумнѣ пшеницу, когда пришелъ къ нему Давидъ покупать у него гумно его для построенія алтаря Господу. Палестина такъ изобиловала пшеницею, что въ Свящ. Писаніи она почти постоянно называется землею пшеницы (Второзак. VIII, 8).

Пѣснь Пѣсней,—книга состоящая изъ 8-ми главъ и приписываемая Соломону. По свойству Еврейскаго языка подобное названіе означаетъ превосходную степень пѣсни; въ значеніи превосходной степени употребляются также слѣдующія выраженія: рабъ рабовъ, Святая Святыхъ, суета суетъ. Такимъ образомъ *Пѣснь Пѣсней*— значитъ: превосходнѣйшая пѣснь, возвышеннѣйшая пѣснь. Она содержитъ въ себѣ таинственный смыслъ. Подъ символомъ чистой любви, какую выражаютъ другъ къ другу женихъ и невѣста, книга Пѣснь Пѣсней выражаетъ ту высокую любовь, которою Господь Іисусъ Христосъ возлюбилъ Свою Церковь и то пламенное стремленіе къ соединенію съ Господомъ, какое питаетъ всякая душа истинно вѣрующая и любящая Его. Преосв. митр. Филаретъ въ своей Церковно-Библейской Исторіи по поводу означеннаго замѣчаетъ слѣдующее: «Сіе описаніе жениха-брата и невѣсты-сестры, царя, пасущаго стада, и царицы, стригущей виноградъ, опаленной солнцемъ, ограбленной и израненной стражами города, страшной въ самой красотѣ своей, поелику не можетъ

быть брачною пѣснію Соломона, то, безъ сомнѣнія, есть изображеніе таинственнаго союза Мессіи-Христа съ Церковію, неоднократно представленнаго въ Свящ. Писаніи подъ таковымъ символомъ». Такой взглядъ дѣйствительно имѣетъ твердое для себя основаніе и въ самой книгѣ Пѣснь Пѣсней и въ разныхъ другихъ подобныхъ мѣстахъ Свящ. Писанія, изображающихъ таинственный союзъ Христа съ Церковію, и въ свидѣтельствѣ церковнаго преданія.

Пѣтухъ (Мѳ. XXVI, 43). О пѣтухѣ упоминается почти у всѣхъ Евангелистовъ (Мрк. XIV, 30, Лк. XXII, 60), но только въ связи съ его пѣніемъ. Пѣтухъ былъ хорошо извѣстенъ въ глубокой древности въ Ассиріи и окрестныхъ странахъ. На одномъ изъ камней, хранящихся въ Британскомъ музеѣ, изображенъ священникъ, стоящій около стола передъ жертвенникомъ, съ небольшимъ пѣтухомъ на ономъ, съ полумѣсяцемъ на головѣ. По этому кажется, что означенная птица была боготворима Вавилонянами и другими сосѣдними народами. Въ языческой Греціи въ древности пѣтуха приносили въ жертву. Въ настоящее время на Востокѣ пѣтуховъ держатъ между прочимъ для обозначенія по ихъ крику появленія разсвѣта. Выраженіе *пѣніе пѣтуха* употребляется въ Свящ. Писаніи для обозначенія раздѣленія времени. Оно означало одну изъ четырехъ стражъ времени, принятыхъ обитателями Палестины отъ Римлянъ, и, именно, означало третью стражу, т.-е, ту, которая была на ровномъ разстояніи отъ полночи до утренней зари. См. **Курица**.

Пятидесятница—*Праздникъ седмицъ*, также *праздникъ жатвы* (Исх. XXXIV, 32). См. **Праздники** Еврейскіе. Въ этотъ праздникъ кромѣ молитвъ и жертвоприношеній преимущественно читались мѣста изъ книгъ Закона Моисеева и изъ другихъ священныхъ книгъ, также изъ Талмуда и Зогара. Въ Христіанской Церкви подъ именемъ Пятидесятницы разумѣется 50-й день по Пасхѣ, празднуемый въ воспоминаніе событія сошествія Св. Духа на Апостоловъ. Это одинъ изъ величайшихъ Христіанскихъ праздниковъ отъ временъ апостольскихъ (Дѣян. II, 1—22). Церковное богослуженіе въ день Пятидесятницы, кромѣ особенныхъ пѣснопѣній и чтеній изъ Свящ. Писанія, особенно отличается вечернимъ богослуженіемъ, которое слѣдуетъ сряду послѣ литургіи, и на которомъ читаются съ колѣнопреклоненіемъ нѣсколько умилительныхъ молитвъ Св. Василія Великаго. Въ молитвахъ этихъ Церковь молится Тріvпостасному Богу о дарованіи и всѣмъ намъ Духа благодати и щедротъ и о распространеніи милостей Своихъ на всѣ наши нужды—тѣлесныя и духовныя, земныя и небесныя, временныя и вѣчныя, распространяя ихъ не на живыхъ только, но и на умершихъ, чтобы Господь всѣмъ намъ простилъ грѣхопаденія наши и отшедшимъ далъ свободу и ослабленіе, а насъ здѣсь благословилъ, и далъ намъ мирный конецъ и всѣхъ удостоилъ небеснаго Своего царствія. Въ Троицынъ день Восточная церковь имѣетъ благочестивое обыкновеніе украшать храмы Божіи и свои жилища зеленѣющими вѣтвями и цвѣтами (Григ. Богосл. Слово 44). Обычай этотъ перешелъ къ намъ изъ Іудейской Церкви, въ которой Іудеи въ память Синайскаго законодательства, бывшаго подъ открытымъ небомъ, среди окружающей ихъ зеленѣющей природы, украшали впослѣдствіи синагогу и домы свои древесными вѣтвями и устилали полъ травою и цвѣтами. Зеленѣющія вѣтви и распускающіеся цвѣты эти, какъ начатки обновляющейся весны, напоминая намъ о Синайскомъ законодательствѣ и о событіи сошествія Св. Духа на апостоловъ въ этотъ день, должны вмѣстѣ служить для насъ знакомъ и выраженіемъ живѣйшей нашей радости и благодарности Богу—Зиждителю нашему, устрояющему наше спасеніе, и съ обновленіемъ природы обновляющему и освящающему самыя наши поля и все обильно дарующему намъ для наслажденія.

Пятница (Мрк. XV, 42, Лк. XXIII, 54, Іоан. XIX, 14, Мѳ. XXVII, 62, Іуд. VIII, 6) (приготовленіе)—такъ назывался день передъ субботою, который у Іудеевъ посвящался на приготовленіе къ празднику субботъ. Эти приготовленія начинались около 9-го часа дня, и слѣдовательно около 3-хъ часовъ пополудни (Древ. Флав. кн. XVI, гл. 6), и состояли собственно въ приготовленіи пищи для субботы (Исх. XVI, 5—23), въ чищеніи и приготовленіи праздничныхъ одеждъ, въ накрытіи стола и возженіи свѣтильниковъ. Естественно, что обыкновенныя дневныя занятія на эти часы отмѣнялись. Какъ субботѣ, такъ и другимъ великимъ днямъ, празднуемымъ подобно субботѣ у Іудеевъ, также предшествовалъ день приготовленія; отсюда у Іоанна день распятія Господа называется приготовительнымъ днемъ Пасхи (Іоан. XIX, 14), ибо въ тотъ годъ Пасха случилась въ субботу. Такимъ образомъ и осужденіе Спасителя на распятіе и самое распятіе и смерть Его — все это происходило въ пятницу на субботу.

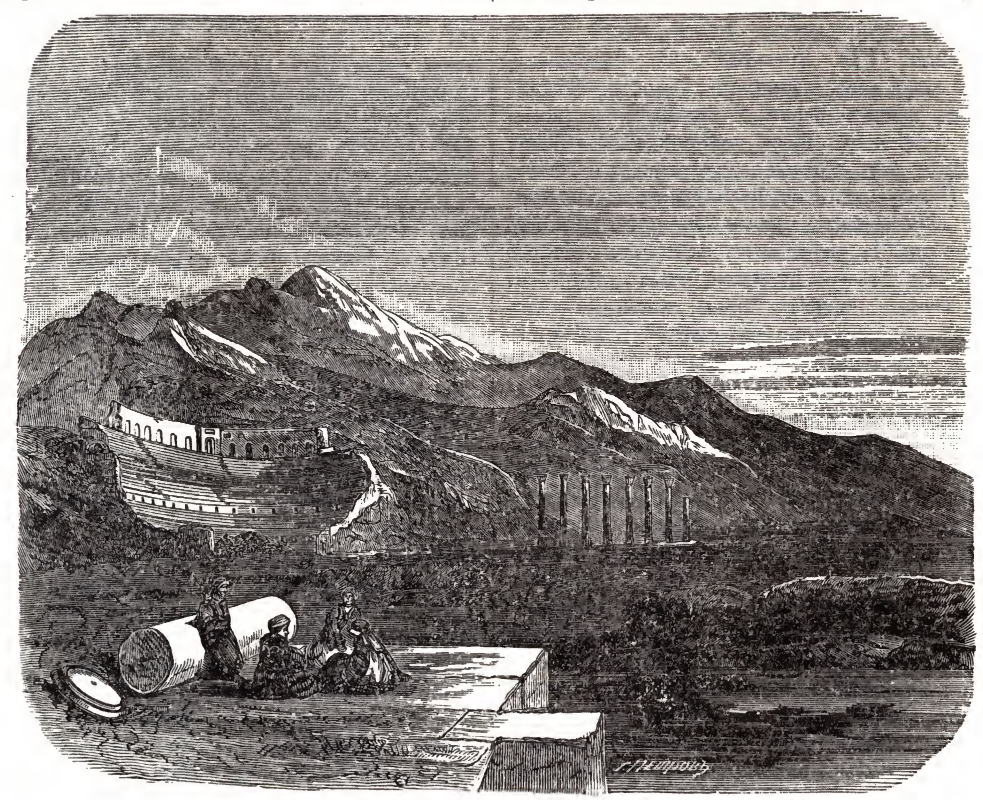
Р.

Раавъ или **Рахавъ** (широкій, обширный—отсюда существительное: свобода) (Нав. II, 1, 3, VI, 16, Мѳ. I, 5, Іак. II, 25, Евр. XI, 31)—одна изъ Іерихонскихъ жительницъ, обыкновенно называемая *Раавъ-блудница*. Нѣкоторые полагаютъ смягчить это оскорбительное названіе и называютъ ее содержательницею гостинницы. Раавъ слышала объ Израильтянахъ и о милостяхъ Божіихъ, во множествѣ оказанныхъ имъ Господомъ, о побѣдахъ одержанныхъ ими надъ царями Аморрейскими, Огомъ и Сиґономъ, знала и о томъ, что и Іерихонъ долженъ быть достояніемъ Израильтянъ (Нав. II, 8, 11). Когда два соглядатая, посланные Іисусомъ Навиномъ для изслѣдованія Обѣтованной Земли, пришли въ Іерихонъ и остановились для ночлега въ домѣ Раавъ, царь Іерихонскій узналъ объ ихъ приходѣ и ихъ цѣли и послалъ отъискивать ихъ. Раавъ скрыла ихъ на кровлѣ своего дома въ снопахъ льна, находившихся на кровлѣ, и затѣмъ въ удобное время спустила ихъ по веревкѣ въ окно за городскую стѣну, къ которой примыкалъ домъ ея. Слѣдуя ея указаніямъ, соглядатаи скрывались три дня въ одной горѣ и затѣмъ, благополучно перешедши Іорданъ, возвратились къ своему стану. Раавъ и соглядатаи заключили между собою условіе, что первая возьметъ червленную веревку и прикрѣпитъ ее къ окну, или къ отверстію, черезъ которое они скрылись, и когда городъ будетъ разрушенъ, то домъ ея и всѣ находящіеся въ немъ будутъ пощажены (Нав. II, 17—23). Извѣстіе, полученное отъ Раавъ, побудило Іисуса Навина немедленно приступить къ осадѣ Іерихона; когда же городъ былъ взятъ и сожженъ, Раавъ и ея родъ были пощажены, согласно обѣщанію, данному соглядатаями (Нав. VI, 17—25). Послѣ сего Раавъ вышла въ замужство за князя Салмона и вошла въ родословную царя Давида и Христа Спасителя (Мѳ. I, 5). Вѣра Раавъ засвидѣтельствована два раза въ Новомъ Завѣтѣ, именно въ соборномъ посланіи Іакова (II, 25) и въ посланіи ап. Павла къ Евреямъ (XI, 31). «*Раавъ блудница*, пишетъ ап. Іаковъ, *не дѣлами ли оправдалась, принявъ соглядатаевъ, и отпустивъ ихъ другимъ путемъ?*» И ап. Павелъ пишетъ: «*Вѣрою Раавъ блудница, съ миромъ принявъ соглядатаевъ (и проводивъ ихъ другимъ путемъ), не погибла съ невѣрными*».

Раавъ (Пс. LXXXVI, 4) или **Рахавъ**, или **Рехабъ** (надменность, гордость)—названіе прилагаемое къ Египту въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Ветхаго Завѣта (Исх. LI, 9). Нѣтъ основаній думать, что это слово составляетъ собственно названіе Египта; по всей очевидности, оно употреблено здѣсь въ иносказательномъ смыслѣ для обозначенія надменности, хвастовства и гордости Египтянъ. Мысль эта ясно выражена въ кн. пр. Исаіи, въ словахъ: «*сила ихъ* (или храбрость)—*сидѣть спокойно*», безъ дѣла (Ис. XXX, 7), т. е. что они храбры только на словахъ и сидятъ постоянно безъ дѣла, и потому они не надежные помощники, чтобы у нихъ искать помощи и подкрѣпленія. Въ кн. Іова (IX, 13, XXVI, 12) это слово употребляется о морѣ и означаетъ бушеваніе, волненіе и какъ-бы гордость и превозношеніе.

Раама и **Раема** (Быт. X, 7)—одинъ изъ сыновъ Хуша, отецъ Шевы и Дедана. Это имя

вторично встрѣчается въ кн. пр. Іезекіиля (XXVII, 22) вмѣстѣ съ именемъ Шевы и потому должно считаться въ означенной цитатѣ равносильнымъ слову Деданъ, уже упомянутому въ стихахъ 12 и 15 означенной главы. Изъ означеннаго мѣста видно, что потомки Шевы и Дедана обитали на берегахъ Персидскаго залива, были богаты своими товарами и произведеніями, производя значительную торговлю съ Тиромъ.



Рабба Аммонъ.

Раамія (громъ Господенъ) (I Неем. VII, 7, Сп. I Езд. II, 2)—одинъ изъ князей, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ. Въ послѣдней цитатѣ онъ называется *Реелаемъ*, а во II Езд. (V, 8), называется *Рисей*.

Раамсесъ (съ Егип.—сынъ солнца) (Быт. XLVII, 11, Исх. XII, 37, Числ. XXXIII, 3)—главный городъ въ землѣ Гесемской въ нижнемъ Египтѣ, отъ котораго и вся земля Гесемская называется Раамсесъ. Въ первый разъ о немъ упоминается въ повѣствованіи о представленіи Іакова и его сыновей Фараону и о ихъ поселеніи въ Египтѣ. «*И поселилъ Іосифъ отца своего и братьевъ своихъ и далъ имъ владѣніе въ землѣ Египетской, въ лучшей части земли, въ землѣ Раамсесъ, какъ повелѣлъ Фараонъ*» (Быт. XLVII, 11). Раамсесъ былъ и пунктомъ сбора Евреевъ передъ выходомъ ихъ изъ Египта, по направленію къ Сокхоѳу, въ землю Обѣтованную (Исх. XII, 37, Цисл. XXXIII, 5). Раамсесъ упоминается вмѣстѣ съ Пиѳомъ, какъ *городъ для запасовъ*, построенный Евреями Фараону (Исх. I, 11). Раамсесъ служилъ также названіемъ извѣстной династіи царей древняго Египта, и отъ одного изъ нихъ, какъ кажется, и получилъ свое имя. Путешественники свидѣтельствуютъ о массѣ развалинъ, находимыхъ въ нынѣшнемъ селеніи *Abu-ceyshib*, находящемся въ разстояніи 40 англ. миль отъ Суэца и близъ канала, соединяющаго этотъ городъ съ р. Ниломъ. Центральное и удобное мѣстоположеніе онаго заставляетъ предполагать, что здѣсь находился древній городъ Раамсесъ.

Рабба, или Равва (великій) (II Цар. XII, 26, Второзак. III, 11). Въ первый разъ упоминается, объ этомъ городѣ, какъ объ мѣстѣ,

въ которомъ хранился желѣзный одръ ц. Ога. Онъ былъ главнымъ городомъ Аммонитскимъ и былъ расположенъ въ горахъ Галаадскихъ, недалеко отъ потока Арнона, и здѣсь лишился жизни Урія, при осадѣ этого города Іоавомъ (II Цар. XI, 17). Затѣмъ онъ былъ взятъ подъ предводительствомъ самаго Давида (II Цар. XII, 29). Въ означенной цитатѣ онъ называется: *царственнымъ городомъ* (ст. 29). Нѣкоторые пророки изрекали на этотъ столичный Аммонитскій городъ грозный судъ Божій за его нечестіе, какъ-то: Іеремія (XLIX, 1—3) и Іезекіиль (XXI, 20, XXV, 5). Разрушеніе города ясно предсказано пр. Амосомъ и притомъ въ такихъ выраженіяхъ, которыя показываютъ, что это былъ городъ нѣкогда очень важный и сильный «*И запалю огонь въ стѣнахъ Раввы*, отъ лица Господня говоритъ пророкъ, *и пожретъ чертоги ея, среди крика въ день брани, съ вихремъ въ день бури* (Амосъ I, 14). Въ настоящее время мѣсто, на которомъ стоялъ городъ Равва, извѣстно подъ именемъ *Амманъ*; оно находится въ 22 англ. миляхъ отъ Іордана, гдѣ доселѣ еще видны огромныя развалины со многими замѣчательными остатками храмовъ, дворцовъ, театровъ, колоннъ, цистернъ и проч., свидѣтельствующими о древнемъ богатствѣ и величіи этого города. Вся земля кругомъ его представляетъ обширное пастбище, густо усѣянное стадами Бедуиновъ, для которыхъ развалины различныхъ древнихъ строеній служатъ готовыми, даровыми хлѣвами. Такъ разительно исполнилось пророчество Іезекіиля: «*Я сдѣлаю Равву стойломъ для верблюдовъ и сыновъ Аммоновыхъ—пастухами овецъ, и узнаете что Я Господь*» (Іезек. XXV, 5). По имени одного изъ Птоломеевъ, Равва называлась также Филадельфіею. Во времена первенствующей Церкви городъ Равва служилъ каѳедрою для епископа и одинъ изъ епископовъ онаго, по имени Киріонъ, присутствовалъ на Никейскомъ соборѣ въ 325-мъ году.

Раббаѳъ-Моавъ. См. **Аръ-Моавъ.**

Рабсакъ (главный виночерпій) (IV Цар. XVIII, 17, XIX, 4—13)—должностное названіе одного военачальника Сеннахерима, ц. Ассирійскаго, который былъ посланъ съ грамматами къ Езекіи и народу Іерусалимскому. Его сопровождали два другихъ военачальника, точно также названные по ихъ официальному положенію (одинъ Рабсарисъ—начальникъ евнуховъ, а другой Тартанъ—объясненіе названія неизвѣстно). Св. Писаніе сообщаетъ, что войска Ассирійскія, бывшія подъ предводительствомъ Рабсарисa, въ одну ночь поражены были ангеломъ и остатки ихъ должны были со стыдомъ возвратиться въ свою землю (IV Цар. XVIII, 17—37 и др.).

Рабъ, рабство. Рабство издревле существовало между людьми. Оно извѣстно было и до потопа (Быт. IX, 25). Древніе патріархи имѣли многихъ рабовъ (Быт. XII, 5, XIV, 14). Рабами дѣлались: люди взятые въ военный плѣнъ (Втор. XX, 10, 11, XXI, 10), иногда бывшіе не въ состояніи уплатить своихъ долговъ (IV Цар. IV, 1. Ис. L, 1, Мѳ. XVIII, 25), когда воръ былъ не въ состояніи уплатить за украденное (Исх. XXII, 1—3) и вступившіе въ бракъ съ лицемъ рабскаго состоянія (Быт. XIV, 14, XV, 3 и др.). Иногда человѣкъ самъ продавалъ себя въ рабство по крайности обстоятельствъ (Лев. XXV, 39). Рабы черезъ продажу переходили отъ одного господина къ другому, и покупка была самымъ обыкновеннымъ способомъ добывать себѣ рабовъ. Цѣна рабовъ въ разныя времена была различна, но въ тяжебныхъ дѣлахъ Моисей опредѣляетъ законную цѣну раба не свыше 30-ти сиклей (Исх. XXI, 32). Касательно состоянія рабовъ извѣстно, что они получали отъ господъ своихъ помѣщеніе, содержаніе, одежду, и за это обязаны были исполнять все, что имъ будетъ указано. Особенно вѣрный и способный рабъ, завѣдывавшій всѣмъ хозяйствомъ, былъ начальникомъ надъ прочими рабами и носилъ названіе управителя или приставника (Быт. XXIV, 2, XLVII, 6, I Цар. XXI, 7, Руѳь II, 5). Онъ распредѣлялъ прочимъ рабамъ работу, а иногда и пищу, если этимъ не занималась сама госпожа (Притч. XXXI. 15, Мѳ. XXIV, 45, Гал. IV, 2). Нѣкоторые рабы были приставляемы даже къ воспитанію и обученію дѣтей. У разумныхъ господъ участь рабовъ конечно была сносна (Іов. XXXI, 13), но все-таки она была тяжела. Въ противность язычникамъ, у которыхъ рабы совершенно были предоставлены произволу и капризу своихъ господъ, Израильтяне имѣли самыя гуманныя постановленія относительно своихъ рабовъ. Такъ напр. они не могли обременять ихъ слишкомъ тяжелыми работами, подлежали отвѣтственности передъ судомъ, если кто либо ударилъ раба своего и тотъ умиралъ; всѣ рабы въ субботу и другіе праздничные дни освобождались отъ всякой работы (Исх. XX, 10, Втор. V, 14). Въ десятинахъ и во всѣхъ приношеніяхъ они обыкновенно приглашались принять участіе въ трапезѣ. Въ субботній годъ всѣмъ, что сама собою производитъ природа, имѣли право поль-

зоваться рабы и поселенцы (Лев. XXV, 4—7). Еще выше и человѣколюбивѣе касательно рабства внушенія Христіанства: «*Вы, господа, поступайте съ ними* (рабами) *умѣряя строгость, зная, что и надъ вами самими и надъ ними есть на небесахъ Господь, у котораго нѣтъ лицепріятія*» (Ефес. VI, 9), говоритъ апостолъ, и въ другомъ мѣстѣ онъ пишетъ: «*Господа, оказывайте рабамъ должное и справедливое, зная, что и вы имѣете Господа на небесахъ*» (Кол. IV, 1). Весьма трогательное и поучительное наставленіе господамъ по отношенію къ ихъ рабамъ даетъ св. ап. Павелъ, возвращая одного бѣглаго раба къ его господину (Филим. 11, 14, 17, 21).

Равасіонъ (II Ездр. IX, 34)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Раввиѳъ (многочисленный, обширный) (Нав. XIX, 20)—названіе города, находившагося въ колѣнѣ Иссахаровомъ.

Равви (буквально: господинъ мой, или учитель) — почетный титулъ, даваемый Іудеями извѣстнымъ учителямъ и законникамъ; посему-то Господь, указывая на любовь книжниковъ и фарисеевъ къ почетнымъ названіямъ, запретилъ своимъ ученикамъ усвоять оныя (Мѳ. XXIII, 7, 8). Ученики Іоанна только однажды обратились къ нему съ названіемъ *равви* (Іоан. III, 26), но неоднократно симъ почетнымъ титуломъ именовали Господа Іисуса и ученики Его, и книжники, и фарисеи и народъ (Мѳ. XXII, 16, 24, 36, XXVI, 25, 49, Мрк. IX, 5, XI, 21, XIV, 45, Іоан. I, 38, 49, III, 2, IV, 31, VI, 25, IX, 2, XI, 8). Въ Свящ. Писаніи Новаго Завѣта почти всегда встрѣчается греческое слово διδάσκαλος, переведенное словомъ *господинъ* или *учитель*. Это почетное названіе доселѣ еще находится въ употребленіи у Евреевъ.

Раввуни—слово, имѣющее то-же значеніе, что и *Равви*. Оно встрѣчается только однажды въ Новомъ Завѣтѣ (Іоан. XX, 16). Слову *раввуни* усвоялось высшее значеніе, чѣмъ слову *равви*. Еще высшее значеніе имѣло слово *равванъ*. Оно появилось около временъ Іисуса Христа въ школѣ Гиллела и усвоялось только учителямъ изъ его потомства. Семь только ученыхъ раввиновъ изъ этого потомства носили это названіе.

Равнина (Втор. I, 1, II, 8). Палестина земля гористая, и потому въ ней немного широкихъ равнинъ. Замѣчательныя изъ нихъ слѣдующія: а) равнина *Изреельская*, или *Ездрилонская*, б) равнина идущая вдоль Средиземнаго моря отъ г. Кармила до потока Египетскаго, в) равнина Іорданская по обѣимъ сторонамъ Іордана, г) равнина колѣна Іудина, отъ г. Іерихона, называемая Іерихонскою, д) равнина, идущая по восточной сторонѣ Іордана, нынѣ извѣстная подъ именемъ *Белки*, славившаяся какъ земля изобилующая прекрасными лугами и пастбищами, и плодородіе которой вошло даже въ пословицу (Ис. XVI, 9, 10) и наконецъ е) большая плодоносная волнистая равнина *Гауранская*, составлявшая въ древности царство Васанское, въ которомъ главнымъ городомъ считается Бостра.

Рага, Раги Мидійскія (Тов. I, 14, IV, 20 и др.)—Мидійскій городъ къ с.-в. отъ Екбатаны, находившійся близъ Тегерана, настоящаго главнаго города Персіи. Это былъ древній и весьма значительный городъ, отстоящій на 10 дней пути отъ Екбатанъ. Въ Рагахъ жилъ Гаваилъ, родственникъ Товита. Слѣды развалинъ Рагъ находятъ въ разстояніи 1 англ. мили къ ю.-в. отъ Тегерана.

Рагавъ (дружество, товарищество) — имя лица и области:

л) (Быт. XI, 18, 21, I Пар. I, 25) сынъ Фалека, сына Еверова, потомокъ Сиѳа, одинъ изъ послѣпотопныхъ патріарховъ до Авраама, жилъ 239 лѣтъ.

б) (Іудѳ. I, 5, 15) область или провинція, лежавшая при Рагахъ Мидійскихъ, гдѣ Навуходоносоръ побѣдилъ Мидійскаго царя Арфаксада.

Рагуилъ (другъ Божій)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 2) сынъ Деданы, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

б) (Быт. XXXVI, 4—10, I Пар. I, 35) сынъ Исава и Васемаѳы, дочери Измаила.

в) (Исх. II, 18) одно изъ именъ тестя Моисеева, священника Мадіамскаго.

г) (Тов. III, 7 и др.) родственникъ Товита, жившій въ Екбатанахъ Мидійскихъ.

Раддай (властитель, покоритель) (I Пар. II, 14) — пятый сынъ Іессея и братъ Давида.

Радуга (дуга въ облакѣ) (Быт. IX, 13—17, Откр. IV, 3)—величественное естественное явленіе природы, происходящее отъ переломленія свѣтовыхъ лучей въ дождевыхъ капляхъ. Она обыкновенно бываетъ во время дождя, когда свѣтитъ солнце, а на противоположной съ нимъ сторонѣ находится облако, изъ котораго идетъ дождь. Радуга — это блестящая дугообразная полоса, окрашенная всѣми цвѣтами солнечнаго спектра, при чемъ фіолетовый занимаетъ нижній край дуги, а крас-

ный—верхній край. Радугу Господь Богъ поставилъ знаменіемъ Своего завѣта съ Ноемъ, что Онъ по благости Своей не наведетъ болѣе потопа на землю за грѣхи людей. «*Я полагаю радугу Мою въ облакѣ,* сказалъ Богъ Ною, *чтобъ она была знаменіемъ (вѣчнаго) завѣта между Мною и между землею*» (Быт. IX, 13). Въ Откровеніи (IѴ, 3) мы читаемъ, что вокругъ престола Божія была радуга, *подобная смарагду*; и въ X гл. (ст. 1), что надъ головою ангела, котораго видѣлъ Іоаннъ, была радуга. Греческое слово въ означенныхъ двухъ цитатахъ употреблено *iris*, и означаетъ величественный кругъ или свѣтлый вѣнецъ, а не радугу въ обыкновенномъ значеніи этого слова. Слѣдующая цитата въ кн. пр. Іезекіиля (I, 28): «*Въ какомъ видѣ бываетъ радуга на облакахъ во время дождя, такой видъ имѣло это сіяніе кругомъ,*» особенно подкрѣпляетъ высказанное нами мнѣніе. На радугу смотрѣли съ суевѣрнымъ страхомъ многіе языческіе народы.

Разбой. См. **Грабительство.**

Разводъ (Втор. XXII, 19, XXIѴ, 1, Іерем. III, 8, Мѳ. XIX, 7) или, иначе, расторженіе брака. Разводъ былъ допущенъ закономъ Моисеевымъ въ виду мѣстныхъ условій и при обстоятельствахъ, свойственныхъ положенію Евреевъ, какъ націи. Онъ былъ простымъ гражданскимъ постановленіемъ, чѣмъ повидимому такъ многіе изъ Евреевъ злоупотребляли, что съ теченіемъ времени сдѣлалось почти обычнымъ мужу оставлять свою жену изъ-за всякой пустой причины. Около временъ Іисуса Христа школы Гиллела и Шаммаи вели оживленный споръ касательно расторженія браковъ; первая изъ нихъ истолковывала законъ Моисеевъ о разводахъ съ крайнею легкостію, а послѣдняя болѣе согласовалась въ этомъ съ духомъ постановленій Моисеевыхъ. Книжники и фарисеи предложили вопросъ Іисусу Христу, «*искушая Его: по всякой ли причинѣ позволительно человѣку разводиться съ женою своею?*» Господь на сіе отвѣтилъ, что брачный союзъ долженъ быть святъ и нерасторгаемъ, и если Моисей дозволилъ разводъ, то дозволилъ по жестокосердію народа, неспособнаго къ кротости, терпѣнію и самоотверженію (Втор. X, 16, Дѣян. ѴII, 51, Рим. II, 5, Мѳ. XIX, 3—9). Только одно можетъ давать право на разводъ—это нарушеніе супружеской вѣрности и другія особенно важныя причины, предусмотрѣнныя законами церковными. Всякій же разводъ, совершаемый по причинамъ легкомысленнымъ, есть грѣхъ и не можетъ быть дозволенъ.

Разисъ (II Мак. XIѴ, 37)—одинъ изъ Іудейскихъ старѣйшинъ во время нашествія на Іудею Никанора, военачальника Сирійскаго при царѣ Димитріѣ, окончившій жизнь свою самоубійствомъ при обстоятельствахъ, описанныхъ въ означенной книгѣ.

Разонъ (важный, вождь, властитель, начальникъ) (III Цар. XI, 23)—сынъ Еліады, отложившійся отъ Адраазара, царя Сувскаго во время войны его съ Давидомъ и сдѣлавшійся начальникомъ шайки разбойниковъ. Впослѣдствіи времени Разонъ, слѣлавшись царемъ Дамасскимъ, былъ врагомъ Израильтянъ во всѣ дни царствованія Соломона (ст. 25).

Разсѣяніе (Іоан. ѴII, 35)—это слово обычно прилагается къ Іудеямъ, которые послѣ отведенія въ плѣнъ и окончательнаго разрушенія ихъ св. града, разсѣялись всюду на в. и з., какъ то можно видѣть изъ событій въ день Пятидесятницы. На разсѣяніе Грековъ или на западное разсѣяніе указывается въ Евангеліи отъ Іоанна въ вышеозначенной цитатѣ.

Рай (Быт. II, 8, XѴ, 3, Іоиль II, 3, Лк. XXIII, 42, 43, II Кор. XII, 4)—это слово Персидскаго происхожденія и означаетъ садъ. Такъ названо прекрасное жилище перваго человѣка, описанное въ кн. Бытія. Рай, въ которомъ пребывали первые человѣки, былъ для тѣла вещественный, какъ видимое блаженное жилище, а для души—духовный, какъ состояніе благодатнаго общенія съ Богомъ и духовнаго созерцанія тварей. Раемъ называется и то блаженное жилище небожителей и праведниковъ, которое наслѣдуютъ они послѣ Страшнаго Суда Божія. См. **Едемъ**.

Рака̀ (Мѳ. Ѵ, 22) (Сирійское слово, значущее: пустой, негодный человѣкъ)—это бранное слово, повидимому, было въ большомъ употребленіи между Іудеями во времена Іисуса Христа и считалось очень оскорбительнымъ. За названіе ближняго словомъ *рака̀* полагается большее наказаніе, чѣмъ за одинъ напрасный гнѣвъ на него въ сердцѣ, потому-что здѣсь гнѣвъ не скрывается уже въ одномъ сердцѣ, но вырывается наружу въ оскорбительныхъ для имени и чести ближняго словахъ. Виновный подлежитъ за это синедріону, т. е. верховному Іудейскому судилищу.

Раккаѳъ (прибрежный городъ) (Нав. XIX, 35)—городъ колѣна Нефѳалимова, находившійся, по свидѣтельству Талмуда и раввиновъ, близъ Амаѳа, на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ впослѣдствіи времени была построена Тиверіада.

Раконъ (прибрежная страна) (Нав. XIX, 46)—названіе приморскаго города въ колѣнѣ Дано-

вомъ. Положеніе его неизвѣстно, но, какъ кажется, онъ находился на з. отъ Іерусалима, по направленію къ Средиземному морю, недалеко отъ Яффы, или Іоппіи.

Рама (высота)—названіе слѣд. мѣстъ и городовъ: а) (Нав. XѴШ, 25, Мѳ. II, 18, Іерем. XXXI, 25) городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, лежавшій близъ границъ колѣна Ефремова. Это та самая Рама, гдѣ пророчица Девора подъ пальмою на горѣ Ефремовой между Рамою и Веѳилемъ судила Израиля (Суд. IѴ, 4—5) и которая лежала на пути изъ Іерусалима къ горѣ Ефремовой и черезъ которую долженъ былъ проходить левитъ, возвращавшійся изъ Виѳлеема въ домъ свой (Суд. XIX, 1, 10—21). Объ этомъ городѣ упоминаютъ пророки: Исаія (X, 29) и Осія (Ѵ, 8). Здѣсь пр. Іеремія получилъ свободу изъ плѣна, тогда какъ прочіе Іудеи собраны были здѣсь Навузарданомъ, полководцемъ Навуходоносора, чтобы отвести ихъ въ Вавилонъ (Іер. XL, 1); тогда Іудея опустѣла. Изображая это печальное событіе, пророкъ въ другомъ мѣстѣ писалъ: «*Голосъ слышенъ въ Рамѣ, вопль и горькое рыданіе; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться о дѣтяхъ своихъ, ибо ихъ нѣтъ*» (Іерем. XXXI, 15). Въ Новомъ Завѣтѣ въ этомъ печальномъ событіи ев. Матѳей видѣлъ прообразъ другаго печальнаго событія — избіенія младенцевъ Виѳлеемскихъ Иродомъ, и потому въ избіеніи сихъ младенцевъ онъ даетъ видѣть исполненіе пророчества, какъ прообраза (Мѳ. II, 16—18). Нынѣ это *эръ-Рамъ*—бѣдное селеніе съ развалинами, на холмистой горѣ, между Гаваономъ и Гевою, на ½ часа пути отъ Гевы и на 2 часа пути къ с. отъ Іерусалима.

б) (Нав. XIX, 29) Рама — городъ на границахъ колѣна Асирова, и очевидно, не въ дальнемъ разстояніи отъ Тира. Робинсонъ указываетъ его въ селеніи *Рамехъ* къ ю. в. отъ Тира, близъ котораго находится много саркофаговъ глубокой древности.

Рама, или Аримаѳея.

в) (Нав. XIX, 36) городъ колѣна Невфѳалимова, на склонѣ горы въ прекрасной долинѣ. Нынѣ небольшое селеніе, обитаемое Христіанами и Друзами и окруженное масличными деревьями, съ прекраснымъ источникомъ.

г) (I Цар. I, 1, XIX, 2) нагорный городъ колѣна Ефремова на границахъ колѣна Ефремова. Въ этомъ городѣ родился, имѣлъ свое

мѣстопребываніе и погребенъ пр. Самуилъ. Иначе этотъ городъ называется *Рамаѳа* или *Рамаѳаимъ*, т. е. двоякое возвышеніе, или двѣ высоты, также *Рамаѳаимъ-Цоѳимъ*, можетъ быть въ отличіе отъ Рамы Веніаминовой. Названіе *Рамаѳаимъ-Цоѳимъ* городъ получилъ отъ имени основателя своего Цуѳа, Ефраѳянина. Здѣсь, въ Рамѣ, пр. Самуилъ имѣлъ свою пророческую школу и сюда приходилъ къ нему Давидъ, спасаясь отъ Саула. Въ Рамѣ Саулъ первоночально помазанъ былъ Самуиломъ. Впрочемъ мѣстоположеніе его опредѣленно неизвѣстно.

д) (Нав. XIX, 8) городъ, лежавшій въ южныхъ предѣлахъ колѣна Іудина и принадлежавшій колѣну Симеонову. Онъ, по своему положенію, называется южною Рамою или южнымъ Рамоѳомъ (I Цар. XXX, 27) и принимается за одно съ *Ваалаѳ-Беэромъ* (Нав. XIX, 8), называется и просто *Вааломъ*. Можетъ быть это то-же, что *Валоѳъ* (Нав. XV, 24), но мѣстоположеніе его опредѣленно неизвѣстно.

е) (II Пар. XXII, 5, 6) городъ въ Галаадѣ, въ колѣнѣ Гадовомъ.

Рамаія (Богъ высокъ) (I Езд. X, 25)—одинъ изъ сыновъ Пароша, имѣвшихъ иноплеменныхъ женъ.

Рамафемъ (I Мак. XI, 34)—это, конечно, тотъ-же городъ *Рама Самуилова*, на горѣ Ефремовой. Въ Нов. Зав. онъ называется, Аримаѳеею (Мѳ. XXVII, 57, Іоан. XIX, 38). См. **Рама**, подъ буквою *г*.

Рамаѳаимъ-Цофимъ (двѣ высоты) (I Цар. I, 1)—мѣстность на горѣ Ефремовой, гдѣ жилъ Елкана, отецъ пр. Самуила, иначе: *Рама Самуилова* (ст. 19, II, 11). Цофъ, или Цуфъ—область въ колѣнѣ Ефремовомъ, къ которой принадлежала Рама.

Рамаѳ-Лехи (брошенная челюсть) (Суд. XV, 17)—такъ называется мѣсто въ гористой странѣ или области Іудеи, на границѣ Филистимской земли, гдѣ Самсонъ ослиною челюстію избилъ тысячу Филистимлянъ. Мѣстность эта полагается на ю.-з. склонѣ горы Іудейской.

Рамаѳ-Мицфа (высота Мицфы) (Нав. XIII, 26)—тоже, что *Рамоѳъ Галаадскій* (Нав. X, 8, III Цар. XXII, 4, 20) и *Массифа Галаадская* (Суд. X, 17, XI, 11, 29)—древній Галаадскій городъ въ колѣнѣ Гадовомъ. Здѣсь нѣкогда Лаванъ примирился съ Іаковомъ (Быт. XXXI, 49), а во времени Судей здѣсь имѣлъ жительство судія Іеффай. При завоеваніи земли Обѣтованнвй городъ былъ отданъ левитамъ и служилъ городомъ убѣжища для невинныхъ убійцъ (Втор. IV, 41—43, Нав. XIII, и др.). Въ Рамаѳ-Мицѳѣ Ахавъ въ сраженіи съ Сирійцами получилъ смертельную рану (III Цар. XXII) и Іиуй былъ помазанъ на царство Израильское (IV Цар. IX, 1). Въ настоящее время это городъ *Эсъ-Сальтъ*, находящійся при подошвѣ горы Галаадской и главный городъ теперешней провинціи *Белка;* расположенъ по сторонамъ небольшой горы, на вершинѣ которой возвышается крѣпость и отовсюду окруженъ виноградными, масличными и другими деревьями.

Рамесса (Іудѳ. I, 9). См. **Раамсесъ**.

Рамоѳъ—тоже, что **Рамаѳ-Мицѳа**.

Рамъ, или **Арамъ** (высокій, возвышенный) (Іов. XXXII, 2). Упоминаемый здѣсь Рамъ, изъ племени котораго происходилъ Еліуй, Вузитянинъ, одинъ изъ друзей Іова, приходившихъ къ нему во время его болѣзни и послѣ другихъ говорившій къ Іову свою рѣчь, какъ полагаютъ, стоитъ вмѣсто Арама.

Распятіе, крестная казнь (Мѳ. XXIII, 34, XXVII, 31 и др.). Распятіе отъ древнихъ временъ служило самою жестокою и вмѣстѣ самою позорною смертною казнію и доселѣ еще существуетъ между Индусами и Китайцами. Римляне считали распятіе самою позорною смертію, на которую осуждались только одни измѣнники и великіе злодѣи (Лк. XXIII, 2). Оно считалось проклятою смертію (Втор. XXI, 22, 23, Гал. III, 13). «*Ибо написано*, говоритъ ап. Павелъ: *проклятъ всякъ, висящій на древѣ*». Отсюда сила выраженій въ посланіяхъ ап. Павла: къ Коринѳянамъ (I Кор. I, 23), къ Филиппійцамъ (II, 8), Евреямъ (XII, 2). Какъ скоро произносился приговоръ: *ты осужденъ на распятіе*, осужденный былъ обнажаемъ съ оставленіемъ только узкаго препоясанія вокругъ чреслъ, привязываемъ до груди къ крестному древу и затѣмъ его мучительно били прутьями, или бичами, сдѣланными изъ кожаныхъ полосъ (Ис. LIII, 5), что уже одно нерѣдко причиняло смерть. Послѣ бичеванія преступника заставляли нести весь крестъ, или часть онаго, къ мѣсту казни. Мѣстомъ казни обычно служило какое-либо возвышенное мѣсто внѣ города и близъ большой дороги. Кресты были различной формы: трехчастный, въ родѣ греческой буквы тау — Т, четырехчастный — квадратный ┼, или продолговатый—┼ и косвенный, въ родѣ греческаго ╳. Неопровержимое основаніе имѣетъ для себя четырехконечная форма креста Христова, что только этотъ крестъ удовлетворяетъ показаніямъ всѣхъ Евангелистовъ. Что касается до древа, изъ какого

былъ сдѣланъ крестъ, то наиболѣе распространенное мнѣніе, что онъ былъ сдѣланъ изъ 3-хъ деревъ: изъ кипариса, певга и кедра. Объ этомъ повторяется и въ пѣсняхъ церковныхъ и въ молитвахъ (Ис. LX, 13). Крестъ врывали въ землю, а въ высоту иногда онъ простирался, какъ говорятъ, отъ 10-ти до 15-ти футовъ, такъ-что ноги страдальца обыкновенно отстояли отъ земли на 4 фута. Поперечная перекладина обыкновенно бывала отъ семи до 8 футовъ въ длину. Въ срединѣ или близъ средины верхней части креста находилась перекладина, на которую преступника поднимали веревками; и вотъ, предварительно снявъ съ него одежды, его сначала привязывали къ крестному древу и затѣмъ пригвождали къ кресту его руки и ноги острыми желѣзными гвоздями. Иные думаютъ, что при распятіи пригвождались только руки, а ноги просто привязывались веревками. Конечно, и веревки употреблялись для прикрѣпленія ногъ, чтобы потомъ легче было ихъ пригвождать. Но самъ Спаситель, увѣряя учениковъ Своихъ въ Своемъ воскресеніи, указывалъ имъ на язвы на рукахъ и на ногахъ (Лк. XXIѴ, 39). Чтобы нѣсколько облегчить страданія преступника, было въ обычаѣ давать ему вино, смѣшанное со смѵрною. Господь Спаситель не принялъ оное (Мрк. XѴ, 23), возжелавши претерпѣть въ полномъ сознаніи до самаго конца всѣ мученія этой ужасной смерти. Уксусъ также служилъ освѣжительнымъ питьемъ для римскихъ воиновъ, и когда подали оный Ему на крестѣ, Онъ вкусилъ нѣсколько этотъ освѣжающій напитокъ. Жаръ, возбуждаемый гвоздиными язвами, причинялъ невыносимую жажду (Мѳ. XXѴII, 18). Преступниковъ обыкновенно пригвождали къ кресту четыре римскихъ солдата, назначенные для этой цѣли, которымъ обыкновенно отдавалась по жребію одежда распинаемаго (Мѳ. XXѴII, 35). Воины раздѣлили между собою одежды Спасителя и бросили жребій относительно частей онаго (Пс. XXI, 19). «*И объ одеждѣ Моей* (Господа Іусуса), пророчески замѣчаетъ Псалмопѣвецъ, *бросаютъ жребій*». По Римскому обычаю преступленіе распятаго писалось кратко на дощечкѣ, которая сверху прикрѣплялась ко кресту. Она называлась у Римлянъ *titulus*, или, въ русской Библіи, *надпись* (Іоан. XIX, 19—20). Растяженіе членовъ послѣ только-что перенесеннаго мучительнаго бичеванія, невозможность сдѣлать малѣйшее движеніе безъ страшной боли, прободеніе рукъ и ногъ острыми гвоздями, и при томъ въ частяхъ тѣла самыхъ воспріимчивыхъ къ мучительной боли, не маловременное висѣніе на крестѣ съ язвами на рукахъ и ногахъ подъ лучами солнца, потеря крови и глубокое сознаніе незаслуженной позорной казни, понесенной Божественнымъ Страдальцемъ,—все это усиливало до самой высшей степени крестныя страданія, которыя нерѣдко продолжались до 3-хъ дней и даже болѣе. Вотъ почему Пилатъ удивился, узнавши, что Господь Іисусъ Христосъ предалъ духъ Свой раньше означеннаго времени (Мрк. XѴ, 44). У Римлянъ осужденный на крестную смерть нерѣдко оставался на крестѣ дотолѣ, пока тѣло его не падало на землю отъ собственной тяжести; но въ провинціи Іудейской Іудеямъ было позволено въ силу предписаній закона Моисеева (Втор. XXI, 22, 23) оканчивать страданія осужденныхъ на крестную казнь и прежде солнечнаго заката. Это производилось различными способами: иногда подкладывали огонь къ подножію креста, а иногда перебивали члены ихъ молотомъ, или прободали бокъ копьемъ (Іоан. XIX, 31, 37). При этомъ нужно замѣтить, что страданія осужденныхъ на крестъ были такъ велики и ужасны, что она считалась самою ужасною и позорнѣйшею изъ всѣхъ видовъ казни. Извѣстный римскій ораторъ Цицеронъ считалъ даже самое упоминаніе о крестной казни недостойнымъ римскаго гражданина и свободнаго человѣка. Но Сынъ Божій, Божественный и неповинный Страдалецъ, пролившій Свою кровь на этомъ позорномъ орудіи мученія за грѣхи всего рода человѣческаго, черезъ это самое сдѣлалъ крестъ сѵмволомъ высочайшей чести и славы, сѵмволомъ искупительной благодати, спасенія и вѣчной жизни. Крестъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи иносказательно вообще для обозначенія умилостивительной крестной жертвы Господа Іисуса Христа и Его повиновенія Своему Отцу даже до смерти (Филип. II, 8). Какъ истинные послѣдователи Господа Іисуса Христа, и всѣ мы должны распинать свою плоть со страстями и похотями (Гал. Ѵ, 24). Распинать плоть свою со страстями и похотями мы можемъ главнымъ образомъ воздержаніемъ отъ страстей и похотей и дѣйствіями имъ противными: напримѣръ, когда гнѣвъ побуждаетъ насъ злословить врага и дѣлать ему зло, но мы противимся сему желанію, и воспоминая, какъ Іисусъ Христосъ на крестѣ молился за Своихъ враговъ, молимся и мы за своего, то симъ образомъ распинаемъ страсть гнѣва.

Рассисъ (Іудѳ. II, 23)—земля или мѣстность неизвѣстная, по Вульгатѣ считаемая за Тарсъ въ Киликіи.

Рафа (врачующій, исцѣляющій) (I Пар. VIII, 2)—пятый изъ сыновей Веніамина.

Рафаилъ (помощь, исцѣленіе Божіе) (Тов. III, 16, V, 4 и др.)—спутникъ, подъ именемъ Азаріи сопровождавшій Товію во время путешествія его въ Раги Мидійскія для полученія денегъ, отданныхъ нѣкогда ему Товитомъ на сохраненіе (Тов. IV, 1—20), и оказавшій при этомъ ему много милостей. Это былъ Ангелъ, посланный къ нимъ отъ Бога, но Товитъ и Товія не знали сего. По окончаніи путешествія Азарія сказалъ Товиту: «*Я—Рафаилъ, одинъ изъ семи святыхъ Ангеловъ, которые возносятъ молитвы святыхъ, и восходятъ предъ славу Святаго*» (Тов. XII, 15). Такъ-то Ангелы невидимо сопровождаютъ и охраняютъ насъ на всѣхъ путяхъ жизни нашей, хотя мы сами часто и не сознаемъ этого! «*Ибо Ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о тебѣ—охранять тебя на всѣхъ путяхъ твоихъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. XC, 11),

Растенія. Въ Свящ. Писаніи слово *растеніе* не рѣдко употребляется въ иносказательномъ смыслѣ, такъ: а) растеніямъ уподобляются дѣти богобоязненныхъ родителей, развивающіеся и возрастающіе въ свѣжихъ своихъ силахъ въ своей молодости (Пс. CXXVII, 3, CXLIII, 12); б) древу, насажденному при потокахъ водъ, которое приноситъ плодъ свой во время свое, и листъ котораго не вянетъ, уподобляется человѣкъ благочестивый (Пс. I 1—3); в) растеніемъ чуждымъ, отъ чуждой лозы произросшимъ, не Богомъ насажденнымъ, называются языческіе нравы, обычаи и все языческое (Ис. XVII, 8, 14). Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Господь сказалъ: «*всякое растеніе, которое не Отецъ Мой небесный насадилъ, искоренится*» (Мѳ. XV, 13).

Рафаинъ (Іудѳ. VIII, 1)—мужъ изъ колѣна Симеонова, предокъ Іудиѳи.

Рафія (III Мак. I, 1)—городъ, упоминаемый въ Библіи только въ означенной цитатѣ, лежалъ на пути отъ Египта къ Кели-Сиріи, на берегу Средиземнаго моря, между Риноколурою и Газою. При этомъ городѣ Птоломей IV Филопаторъ одержалъ знаменитую побѣду надъ Сирійскимъ царемъ Антіохомъ Великимъ (III Мак. I, 2—4). Въ настоящее время мѣсто древней Рафіи представляетъ необитаемую пустыню съ сохранившимся однимъ глубокимъ древнимъ колодеземъ и нѣсколькими гранитными колоннами. Отъ Рафіи начиналась земля Филистимская, идущая вдоль берега Средиземнаго моря.

Рафонъ (I Мак. V, 37)—городъ въ Галаатидѣ по ту сторону Іордана, недалеко отъ Аштерофа или Карнаима (I Мак. V, 43, 44).

Рахалъ (мѣсто торговли) (I Цар. XXX, 29)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, на ю. онаго. Это былъ одинъ изъ тѣхъ городовъ, въ которые Давидъ посылалъ дары во время раздѣла добычи между своими друзьями.

Рахамъ (милосердый) (I Пар. II, 44)—отецъ Іоркеама, упоминаемый въ означенной цитатѣ какъ одинъ изъ потомковъ Халева, сына Хевронова.

Рахиль (млекопитающая, мать-овца) (Быт. XXIX, 6, 28 и др.)—младшая дочь Лавана и вторая жена патріарха Іакова. Въ первый разъ мы встрѣчаемъ ея имя въ свящ. исторіи по случаю посѣщенія Іаковомъ своего дяди Лавана въ Месопотаміи. Свиданіе Іакова съ Рахилью и его послѣдующая жизнь очерчена въ кн. Бытія съ обычною простотою патріархальныхъ временъ. Таково же и слѣдующее за тѣмъ повѣствованіе о глубокой любви его къ ней,—любви, которую не ослабили многіе годы; объ хитрости, съ которою Лаванъ обманулъ его, замѣнивши при выдачѣ замужъ младшую дочь старшею и объ вѣрности Іакова къ предмету первой своей любви и объ его готовности служить Лавану второе семилѣтіе за Рахиль. Сдѣлавшись его женою, она была наказана безплодіемъ быть можетъ за ту ревнивую непріязнь, которую питала къ отверженной Ліи (Быт. XXIX, 31). Впрочемъ по прошествіи нѣкотораго времени *Богъ отверзъ утробу ея* и она *родила Іакову сына*—Іосифа. При отбытіи Іакова изъ Месопотаміи, Рахиль унесла съ собою и скрыла безъ вѣдома мужа идольскія изображенія своего отца, безъ сомнѣнія вслѣдствіе какого либо суевѣрія, и когда Лаванъ настаивалъ на возвращеніи оныхъ, она съ хитростью избѣжала обыска (XXXI, 34—35), скрывши ихъ подъ сѣдломъ верблюда и сказавши, что не можетъ встать съ него по причинѣ *обыкновеннаго женскаго*. Послѣ своего трогательнаго свиданія и примиренія съ Исавомъ и кроваваго событія, соединеннаго съ пораженіемъ жителей Сихема, и Божественныхъ откровеній, полученныхъ имъ въ Веѳилѣ, Іаковъ отправился въ путь изъ сего послѣдняго мѣста, и вотъ его возлюбленная Рахиль умерла на пути отъ родовъ сына, названнаго Веніаминомъ, «*и погребена на дорогѣ въ Ефраѳу, т. е. Виѳлеемъ. Іаковъ поставилъ надъ гробомъ ея памятникъ*» (Быт. XXXV, 18, 19). Гробница Рахили была хорошо извѣстна многія столѣтія послѣ того, какъ то намъ извѣстно изъ I кн. Царствъ (X, 2). И доселѣ еще къ ней относятся съ большимъ благоговѣніемъ какъ Іудеи, такъ и Магометане. Мѣстные Арабы

собираются сюда для торжественныхъ молитвъ во время бездождія. Замужнія женщины берутъ отсюда куски камня и носятъ ихъ во время беременности. Деканъ Станлей говоритъ, что означенная гробница (представленная на прилагаемомъ при семъ рисункѣ) совершенно сходствуетъ съ описаніемъ библейскаго повѣствованія. Память Рахили сохранялась въ ея потомствѣ и въ послѣдующія времена. Во времена Вооза и Руѳи жители и старѣйшины Виѳлеема, благословляя супружество Вооза съ Руѳью, желали ему такого же счастія и благословенія отъ Бога, какія принесли Израилю Рахиль и Лія (Руѳ. IV, 11). Прор. Іеремія, изображая бѣдствія и плѣненіе Іудеевъ, представляетъ Рахиль, какъ праматерь Израильтянъ, осиротѣвшею и безутѣшно плачущею о сынахъ своихъ, ибо ихъ не стало (Іер. XXXI, 15). Евангелистъ Матѳей, указывая въ этомъ печальномъ событіи образъ другаго печальнаго событія, и именно избіенія Иродомъ Виѳлеемскихъ младенцевъ, повторяетъ слова пророка, примѣняя ихъ къ настоящему событію,—дѣти Виѳлеемскіе принадлежали къ потомству Рахили, и она, какъ мать ихъ, безутѣшно плачетъ, потому что ихъ нѣтъ (Мѳ. II, 18).

Раѳимъ (II Ездр. XVI, 25)—изъ Персидскихъ чиновниковъ въ Самаріи, называемый въ означенной цитатѣ описателемъ происшествій (ст. 17), а въ I Ездр. (IV, 8) *Рехумомъ-совѣтникомъ*.

Реаія (видѣніе Божіе) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. V, 5) потомокъ Рувима, поименованный въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

б) (I Пар. IV, 2) сынъ Шовала изъ потомства Іудова. Въ I кн. Пар. (II, 52) онъ называется: *Гарое*.

в) (I Ездр. II, 47, Неем. VII, 50) глава семейства Неѳинеевъ, возвратившихся въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ послѣ плѣна.

Гробница Рахили.

Рева (четвертый) (Числ. XXXI, 8) — одинъ изъ пяти вождей, или царей Мадіамскихъ, убитыхъ Израильтянами во время путешествія своего по пустынѣ. Въ кн. Іисуса Навина (XIII, 21) онъ называется княземъ Сигона, ц. Аморейскаго.

Ревекка (узы, оковы, плѣненіе красотою) (Быт. XXIV, 15)—сестра Лавана и жена Исаака. Обстоятельства вступленія ея въ бракъ съ Исаакомъ и другіе случаи изъ ея жизни занимаютъ одну изъ самыхъ прекрасныхъ и тро-

гательныхъ страницъ Библіи (Быт. XXIV). См. **Исаакъ**. Послѣ двадцатилѣтняго супружества съ Исаакомъ, она сдѣлалась матерью Исава и Іакова и въ то же время получила замѣчательное Божественное откровеніе относительно будущей судьбы своихъ дѣтей. Когда они выросли, Іаковъ сдѣлался любимцемъ своей матери, и это-то излишнее пристрастіе къ нему матери было, безъ сомнѣнія, источникомъ многихъ семейныхъ непріятностей. См. **Іаковъ**. Ревекка умерла прежде Исаака и погребена была въ пещерѣ Махпельской, тамъ же гдѣ похоронены Авраамъ и Сарра, тамъ—и она и Исаакъ, тамъ же впослѣдствіи погребена была и Лія.

Регемъ (другъ) (I Пар. II, 47)—одинъ изъ сыновей Іегдая, упоминаемый въ числѣ потомковъ Халева, сына Эсромова.

Регемъ-мелехъ (другъ царя) (Зах. VII, 2)—имя одного изъ двухъ посланныхъ находившимися въ плѣну Іудеями въ Іерусалимъ, въ царствованіе Дарія, вознести молитвы къ Богу отъ ихъ лица и получить отъ священниковъ и пророковъ болѣе точныя свѣдѣнія относительно соблюденія поста въ пятомъ мѣсяцѣ, по причинѣ сожженія храма Навуходоносоромъ, т. е. держать ли этотъ постъ теперь, какъ они держали его прежде? При этомъ возникалъ спорный вопросъ: дѣйствительно ли Іудеи, пославшіе въ Іерусалимъ Регемъ-мелеха, находились въ плѣну, или нѣтъ? но упоминаніе объ Даріѣ въ означенномъ мѣстѣ, безъ всякаго сомнѣнія, клонится въ пользу утвердительнаго отвѣта. Изъ него видно, что плѣнъ Вавилонскій въ означенное время еще не кончился.

Регуилъ (призваніе Божіе) (Числ. I, 14):

а) отецъ Еліасафа, главнаго отъ колѣна Гадова, Еліасафъ помогалъ Моисею въ исчисленіи Евреевъ при Синаѣ, дѣлалъ приношеніе при освященіи Скиніи (VII, 42—47) и былъ начальникомъ надъ ополченіемъ Гадовымъ.

б) (I Пар. IX, 8) Веніамитянинъ, упоминаемый въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

Реелай (I Езд. II, 2) (боящійся Господа)—одинъ изъ начальниковъ, возвратившихся изъ плѣна въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ, именуемый въ кн. Нееміи (VII, 7): *Раамія*, а во II Ездры (V, 8) *Рисей*.

Реелій (II Езд. V, 8) — одинъ изъ начальниковъ народа, вышедшихъ съ Зоровавелемъ изъ Вавилона. Въ I Езд. (II, 2) и у Нееміи (VII, 7) читается: *Бигвай*.

Рекемъ (разноцвѣтный, пвѣтущій)—имя трехъ лицъ:

а) (Числ. XXXI, 8) одинъ изъ пяти царей Мадіамскихъ, истребленныхъ Израильтянами въ войнѣ съ Мадіанитянами, предпринятой по нарочитому повелѣнію Божію.

б) (I Пар. II, 43, 44) одинъ изъ сыновъ Хеврона.

в) (I Пар. VII, 16) одинъ изъ сыновъ Шереша изъ колѣна Манассіина.

г) (Нав. XVIII, 27) названіе города, уступленнаго колѣну Веніаминову и упоминаемаго только однажды въ Библіи. По всей вѣроятности, онъ находился недалеко отъ Іерусалима, но мѣстоположеніе онаго доселѣ еще точно неизвѣстно.

Ремалія (Богъ украшаетъ) (IV Цар. XV, 25, Ис. VII, 4)—отецъ Факея, военачальника Израильскаго при ц. Факіи, составившаго противъ него заговоръ, и воцарившагося вмѣсто его надъ Израилемъ.

Ремеѳъ (возвышенный) (Нав. XIX, 21) — другое названіе города Рамы, или Рамоѳа, городъ, принадлежавшій колѣну Иссахарову и, быть можетъ, тотъ же самый, что и *Іармуѳъ* (Нав. XXI, 29) и *Рамоѳъ* (I Пар. VI, 73). Городъ Ремеѳъ упоминается въ Библіи только однажды въ указанной цитатѣ. Положеніе его неизвѣстно.

Реммонъ (гранатовое яблоко)—названіе мѣста и лица:

а) (II Цар. IV, 2) мужъ изъ Беероѳа, отецъ Бааны и Рихава.

б) (Зах. XIV, 10) городъ колѣна Іудина, на ю. отъ Іерусалима. Вѣроятно, это настоящія развалины: *Умъ-ер-Румманимъ*, въ 4 часахъ пути на с. отъ Іерусалима.

Ремфанъ (Дѣян. VII, 43, Ам. V, 26) –вѣроятно, названіе данное какой нибудь планетѣ, (быть можетъ Сатурну), служившей предметомъ боготворенія. Изображеніе этого божества, скрытое въ небольшомъ ящикѣ или передвижной палаткѣ, было переносимо съ мѣста на мѣсто какъ и всякій багажъ, въ родѣ изображеній серебряныхъ храмовъ, о которыхъ упоминается въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ (XIX, 24, Ср. Ис. XLVI, 7). У прор. Амоса (V, 26) по Еврейскому тексту вмѣсто *Ремфанъ*, стоитъ: *Кійюнъ*.

Репейникъ (Мѳ. VII, 16)—вообще означаетъ колючее растеніе, какъ-то: тернъ, волчецъ, чертополохъ и др. Это цѣпкое колючее растеніе расло въ Палестинѣ не только на нивахъ, среди хлѣбныхъ растеній (Іов. XXI, 40), но и на Ливанѣ между кедрами (IV Цар. XIV, 9) и въ садахъ среди лилій (Пѣс. Пѣс. II, 2), особенно же въ мѣстахъ дикихъ и пустынныхъ (Ис. XXXIV, 13). Репейникъ въ нѣко-

торыхъ мѣстахъ разростается такъ густо и высоко, что извѣстный путешественникъ Норовъ и его спутники на лошадяхъ съ трудомъ могли пробраться сквозь его на пути въ Капернаумъ.

Ресенъ (сильный) (Быт. X, 12)—одинъ изъ городовъ, построенныхъ Ассуромъ или Нимродомъ между Ниневіею и Калахомъ. Можетъ быть это тотъ же самый городъ, который у Ксенофонта называется Лариссою, на восточномъ берегу Тигра. Его нерѣдко отождествляютъ съ развалинами, находящимися близъ селенія Селаміехъ, къ с.-з. отъ Калаха.

Реума (возвышенная, высокая) (Быт. XXII, 24)—наложница Нахора, брата Авраамова.

Рефай (подкрѣпленіе, помощь) (I Пар. VII, 25)—сынъ Ефрема, сына Іосифова.

Рефаимы (исполины) (Быт. XIV, 5, Втор. II, 11, Нав. XII, 4 и др.)—одинъ изъ древнѣйшихъ народовъ, обитавшихъ нѣкогда въ Палестинѣ. Онъ назывался такъ по имени своего родоначальника Рафа и отличался необыкновенною величиною роста и силой. Мы видимъ этотъ народъ между Ханаанскими племенами съ самыхъ древнихъ временъ, именно онъ существовалъ уже во времена Авраама и тогда былъ побѣжденъ Кедорлаомеромъ, ц. Еламитскимъ (Быт. XIV, 5). Мѣсто жительства его находилось въ различныхъ мѣстахъ: въ землѣ Васанской, въ землѣ Моавитской, въ землѣ Амонитской и др. Съ Рефаимами въ Свящ. Писаніи нерѣдко соединяются и также называются Рефаимами и нѣкоторыя другія племена, отличавшіяся необыкновеннымъ ростомъ и исполинскою силою, каковы наприм. Енакимы, Зузимы, Емимы, Замзумимы. Во время вступленія Евреевъ въ землю Обѣтованную, собственно Рефаимовъ, какъ племени, уже не существовало, оставались только нѣкоторые изъ ихъ потомковъ, какъ наприм. во времена Моисея—Огъ, ц. Васанскій, во времена Навина—Енакимы въ Хевронѣ и въ землѣ Филистимской, во времена Давида, Голіафъ, Іесвій, Лахмій, братъ Голіафа, жившій также въ землѣ Филистимской.

Слово *Рефаимы* въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Писанія имѣетъ и другое значеніе, именно въ кн. Іова (XXVI, 5), въ кн. прор. Исаіи (XIV, 9—10, XXVI, 14—19) и другихъ оно означаетъ умершихъ. Поводомъ къ такому смыслу и значенію слова можетъ быть служила мысль о Рефаимахъ, какъ о народѣ не существующемъ болѣе среди живыхъ и принадлежащемъ къ царству мертвыхъ, каковое понятіе распространили потомъ и на всѣхъ умершихъ. Въ разительныхъ чертахъ изображаетъ состояніе ихъ въ преисподней прор. Исаія, говоря о царѣ Вавилонскомъ: «*Адъ преисподній пришелъ въ движеніе ради тебя, чтобы встрѣтить тебя при входѣ твоемъ; пробудилъ для тебя Рефаимовъ, всѣхъ вождей земли; поднялъ всѣхъ царей языческихъ съ престоловъ ихъ. Всѣ они будутъ говорить тебѣ: и ты сдѣлался безсильнымъ, какъ мы! и ты сталъ подобенъ намъ! Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви—покровъ твой*». (Ис. XIV, 9—11).

Рефаимовъ долина (Нав. XV, 8, XVIII, 16). Означенная долина находилась вблизи Іерусалима, какъ кажется, къ з. или къ с.-з., но вѣроятнѣе къ ю. отъ Іерусалима по направленію къ Виѳлеему. По всей очевидности Виѳлеемъ находился не въ дальнемъ разстояніи отъ нея (I Пар. XI, 15—18). Изъ Свящ. Писанія также видно, что эта долина была плодоносна и изобиловала хлѣбными полями (Ис. XVII, 5). Главный интересъ долины Рефаимовъ заключается въ томъ, что она служила мѣстомъ неоднократныхъ сраженій между Давидомъ и Филистимлянами (II Цар. V, 18, XXIII, 13, I Пар. XI, 15). Въ настоящее время у Арабовъ она извѣстна подъ названіемъ *Эль-Бекаа*.

Рефаія (Богъ исцѣлитель)—имя слѣдующихъ пяти лицъ:

а) (I Пар. III, 21) одинъ изъ Евреевъ, потомки котораго упоминаются въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

б) (I Пар. IV, 42, 43) лице изъ колѣна Симеонова, одинъ изъ начальниковъ пятисотеннаго войска, напавшаго на Амаликитянъ при горѣ Сеиръ, въ царствованіе Езекіи, и послѣ ихъ пораженія занявшаго ихъ владѣнія.

в) (I Пар. VII, 2)—сынъ Ѳолы изъ колѣна Иссахарова и одинъ изъ вождей или главъ, своего поколѣнія.

г) (I Пар. IX, 43)—потомокъ Іонаѳана, сына Саулова; его отецъ былъ Бинея.

д) (Неем. III, 9)—сынъ Хура, завѣдывавшій полуокругомъ Іерусалима и помогавшій въ возстановленіи укрѣпленій города Іерусалима.

Рефидимъ (Исх. XVII, 1 и др.) (носильщики, поддерживающіе)—одинъ изъ становъ Израильтянъ при западномъ рукавѣ Чермнаго моря, недалеко отъ горы Синая. Онъ замѣчателенъ какъ мѣсто, при которомъ была чудесно изведена вода изъ горы Хоривъ, вслѣдствіе ропота Евреевъ на недостатокъ воды, равно какъ и побѣдою Іисуса Навина надъ Амаликитянами

(Исх. XVII, 8—10). Сюда также приходили священникъ Іоѳоръ и его семейство для того, чтобы посѣтить Моисея (Исх. XVIII, 1—12). Означенное мѣсто находилось по всей вѣроятности въ вади Фейранъ, а другіе указываютъ оное въ вади Эсъ-Шейхъ. Въ настоящее время мѣстность эта называется *Мериба* (ропотъ, споръ, негодованіе), по всей вѣроятности вслѣдствіе того что Евреи роптали здѣсь на недостатокъ воды.

Реха (обширный, пространный) (I Пар. IV, 12)—это слово встрѣчается только однажды въ указанной цитатѣ, можетъ быть, какъ названіе извѣстной мѣстности, положеніе которой однако неизвѣстно.

Рахавія (расширеніе, распространеніе Божіе) (I Пар. XXIII, 17, XXIV, 21, XXVI, 25)—внукъ Моисея и сынъ Еліезера. Изъ выраженія въ первой изъ указанныхъ цитатъ, что *у Рехавіи было очень много сыновей*, можно заключить, что Рехавія имѣлъ очень большое потомство.

Рехавъ (всадникъ) (Неем. III, 14)—отецъ Малхіи, помогавшаго вмѣстѣ съ другими при возстановленіи Навозныхъ воротъ и укрѣпленіи Іерусалима по возвращеніи изъ плѣна.

Реховоѳъ (широкія мѣста) (Быт. XXVI, 22)—названіе колодезя въ Герарѣ, ископаннаго Исаакомъ. Какъ думаютъ, означенный колодезь находился въ Wadi Ruhaibeh (Вади Рухейбехъ), гдѣ находятся значительныя развалины. Многочисленныя цистерны, высѣченныя въ скалахъ, свидѣтельствуютъ о многочисленномъ нѣкогда здѣсь населеніи.

Реховоѳъ что при рѣкѣ (Евфратѣ) (Быт. XXXVI, 37)—былъ однимъ изъ очень древнихъ городовъ. Этотъ городъ упоминается въ Библіи только однажды, именно въ спискѣ Идумейскихъ князей, какъ городъ изъ котораго происходилъ одинъ изъ нихъ, именно Саулъ (I Пар. I, 48). На мѣстѣ означеннаго города, какъ полагаютъ, построенъ нынѣшній городъ *Эръ-Рахабехъ* (er Rahabeh), въ разстояніи на часъ пути отъ берега Евфрата, по восточной сторонѣ онаго.

Реховоѳ-иръ (широкое пространство, или улица города) (Быт. X, 11)—городъ, вмѣстѣ съ Ниневіею, Калахомъ и Ресеномъ, построенный Ассуромъ или Нимродомъ, на восточной сторонѣ Тигра. Быть можетъ, онъ составлялъ предмѣстье той или другой части собственно Ниневіи.

Реховъ (открытое мѣсто)—имя слѣдующихъ лицъ и мѣстъ:

а) (II Цар. VIII, 3)—отецъ Адраазара, ц. Сувскаго, котораго сильно поразилъ Давидъ и обратилъ въ бѣгство близъ р. Евфрата

б) (Неем. X, 11)—одинъ изъ левитовъ, во дни Нееміи утвердившихъ своею подписью и печатями данное обязательство быть вѣрными Богу и закону по возвращеніи изъ плѣна.

в) (Числ. XIII, 22)—мужи, посланные Моисеемъ для обозрѣнія Палестины, по словамъ кн. Числъ, *пошли и высмотрѣли землю отъ пустыни Синъ даже до Рехова, близъ Емаѳа* (Числ. XIII, 22)—это то самое мѣсто, которое вездѣ называется Беѳ-Реховомъ.

г) (Нав. XIX, 28)—городъ въ колѣнѣ Асировомъ, повидимому находится на в. отъ Сидона.

д) (Нав. XIX, 30)—мѣсто называемое Реховомъ было уступлено левитамъ, но гдѣ находится, неизвѣстно. Вѣроятно, это былъ одинъ изъ двухъ вышеупомянутыхъ городовъ.

г) упоминаемый въ книгѣ судей (I, 31), какъ полагаютъ, тотъ-же самый что предъидущій и былъ одинъ изъ тѣхъ городовъ, изъ которыхъ не были изгнаны Хананеи.

Рехумъ (милосердый)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ I кн. Ездры и Неемiи:

а) (I Езд. II, 2)—одно изъ лицъ, обозначенныхъ словами: *сыны страны*, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ.

б) (I Езд. IV, 8—24)—Персидскій сановникъ въ Самаріи во время Вавилонскаго плѣна, который вмѣстѣ съ другими старался возбудить негодованіе въ Артаксерксѣ противъ Евреевъ и воспрепятствовать возобновленію храма Іерусалимскаго. Въ указанной цитатѣ онъ названъ совѣтникомъ.

в) (Неем. III, 17)—сынъ Ванія участвовавшій въ возстановленіи стѣны Іерусалимской.

г) (Неем. X, 25)—одинъ изъ вождей народа при Неемiи, давшій обязательство быть вѣрнымъ Богу и Его закону.

д) (Неем. XII, 3)—одинъ изъ священниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Рецефъ (крѣпкое, твердое мѣсто) (IV Цар. XIX, 12, Ис. XXXVII, 12)—городъ, упоминаемый только дважды въ приведенныхъ цитатахъ и находившійся, какъ полагаютъ, въ Сиріи или въ сѣверной Месопотаміи. Означенный городъ отождествляютъ съ нынѣшнимъ *Риссафа*, между Раккою и Емессою. Впослѣдствіи онъ именовался Сергіополисомъ, но на новѣйшихъ географическихъ картахъ является подъ названіемъ Риссафа, къ ю.-з. отъ Ракка и на пути къ Пальмирѣ. Большинство толкователей полагаютъ, что этотъ городъ служилъ мѣстопребываніемъ Ассирійскаго намѣстника, слѣдо-

вательно, онъ былъ однимъ изъ городовъ, покоренныхъ Ассиріянами.

Рецинъ (твердый)—имя двухъ лицъ: а) (IV Цар. XV, 37) царь Сирійскій, который соединившись съ Ѳакеемъ, тогдашнимъ царемъ Израильскимъ, вторгся во владѣнія Ахаза, царя Іудейскаго и даже осадилъ Іерусалимъ въ надеждѣ взять оный, но былъ убитъ Ѳеглаѳфелласаромъ II, союзникомъ Ахаза (IV Цар. XVI, 9). Надписи на Ассирійскихъ памятникахъ разительно подтверждаютъ вѣрность и точность библейскаго повѣствованія.

б) (I Езд. II, 48, Неем. VII, 50) одинъ изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Решефъ (I Пар. VII, 25) (молнія)—потомокъ Ефрема, упоминаемый въ родословномъ спискѣ I кн. Парал.

Рибай (противникъ) (II Цар. XXIII, 29, I Пар. XI, 31)—Веніамитянинъ изъ Гивы, сынъ котораго, Иттай, былъ однимъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Рибла, Ривла (Числ. XXXIV, 11) (плодоносный)—городъ на с. Палестины, одинъ изъ пограничныхъ. Положеніе его неизвѣстно. Въ Ривлѣ Фараонъ Нехао захватилъ Ахаза, царя Іудейскаго, и въ оковахъ отправилъ его въ Египетъ (IV Цар. XXIII, 33). Въ Ривлу былъ отведенъ къ Навуходоносору на судъ царь Іудейскій Седекія и тамъ сыновей его закололи предъ глазами отца, а самому Седекіи ослѣпили глаза, сковали его оковами и отвели въ Вавилонъ (IV Цар. XXV, 6, 7). Весьма вѣроятно, что на мѣстѣ древняго города Риблы, или Ривлы, стоитъ настоящій городъ *Рабла* на дорогѣ изъ Баалбека въ Хомсъ, въ срединѣ между тѣмъ и другимъ, и близъ р. Оронта.

Ригія (расторженіе, проломъ) (Дѣян. XXVIII, 13)—въ настоящее время *Реджіо,* городъ на самой южной оконечности Италіи, при Мессинскомъ проливѣ, близъ котораго проходилъ корабль, на которомъ плылъ св. ап. Павелъ съ другими узниками изъ Мальты въ Римъ. Настоящій г. Реджіо имѣетъ гавань и производитъ обширную торговлю шелкомъ, плодами и масломъ; жителей отъ 8 до 10 тысячъ человѣкъ. Свое названіе получилъ вѣроятно отъ того, что въ древнее время, вслѣдствіе землетрясенія, Сицилія отдѣлилась здѣсь отъ Италіи.

Риммонъ (гранатовое дерево, яблоко)—названіе двухъ городовъ и одного идола: а) (Нав. XIX, 13 и др., I Пар. VI, 77) левитскій городъ колѣна Завулонова, который въ кн. Іисуса Навина (XXI, 35), повидимому, разумѣется подъ именемъ *Димна*. Вѣроятно, это нынѣшнее селеніе *Римманехъ,* лежащее къ с. отъ Назарета.

б) (Суд. XX, 45 и др.) скала Риммонъ, въ колѣнѣ Веніаминовомъ близъ Гевы, въ ущельяхъ которой 4 мѣсяца скрывались шестьсотъ Веніамитянъ отъ нападенія прочихъ Евреевъ. Селеніе носящее то же самое названіе занимаетъ въ настоящее время вершину холма, между Веѳилемъ и Іорданомъ.

в) (IV Цар. V, 18) Сирійскій идолъ, особенно почитаемый въ Дамаскѣ. Въ этомъ смыслѣ означенное слово, по мнѣнію многихъ, означаетъ: высокій, возвышенный. Впрочемъ нѣкоторые думаютъ, что слово Риммонъ есть сокращеніе слова Хададъ Риммонъ, божества, сходнаго съ греческимъ Адонисомъ и наименованнаго такъ отъ гранатоваго яблока, каковое дерево и плоды были посвящены ему.

Римнонъ-Фарецъ (раздвоеніе гранатоваго яблока) (I Числ. XXXIII, 19, 20)—одинъ изъ 17-ти становъ отъ Синая до Кадеса, въ которомъ останавливались Израильтяне во время странствованія по пустынѣ Аравійской. Гдѣ онъ находился и почему такъ названъ—неизвѣстно.

Римъ (I Мак. I, 10, Дѣян XXVIII, 16)—столица Римской имперіи, городъ расположенный на берегахъ р. Тибра, въ разстояніи 15 англ. миль отъ устья оной. По преданію, Римъ былъ основанъ Ромуломъ въ 750 г. до Р. Х. Городъ въ первыя времена своего существованія занималъ одинъ только холмъ, но во времена своей славы онъ раскинулся на семи (нѣкоторые говорятъ на 15-ти холмахъ), занималъ территорію въ 20 англ. миль въ окружности, съ народонаселеніемъ въ одинъ милліонъ двѣсти пятьдесятъ тысячъ человѣкъ, половину которыхъ быть можетъ составляли невольники. Въ немъ находилось 150 тысячъ домовъ и 420 языческихъ храмовъ. Вся Римская имперія заключала въ себѣ весь тогдашній цивилизованный міръ съ народонаселеніемъ болѣе чѣмъ въ 80 милліоновъ жителей. Жители Рима были преданы самому грубому идолопоклонству и суевѣріямъ, тогда какъ въ искусствахъ и на войнахъ они рѣшительно владычествовали надъ всѣмъ міромъ. Таково было состояніе Рима во время рожденія Господа Іисуса Христа въ Виѳлеемѣ. Іудея составляла тогда часть громадной Римской имперіи и многіе изъ Іудеевъ жили въ этомъ городѣ. Въ какое время получила начало въ Римѣ Христіанская религія—точно неизвѣстно, но вѣроятно вскорѣ послѣ чудесныхъ событій дня Пятидесятницы (Дѣян. II, 10). Намъ извѣстно, что спустя уже восемь или десять лѣтъ послѣ устроенія здѣсь Церкви (быть можетъ

въ 64-мъ году по Р. Х.) вскорѣ послѣ написанія ап. Павломъ посланія къ Римлянамъ (Римл. I, 7, XVI, 19), императоръ Неронъ воздвигъ яростное гоненіе на Христіанъ, которое возобновилъ императоръ Домиціанъ въ 81 году и продолжалъ съ неумолимою жестокостію императоръ Траянъ (97—117 г.). Времена гоненій и спокойствія преемственно смѣнялись одно другимъ даже до вступленія на престолъ Константина Великаго въ 325 году, когда Христіанство было объявлено господствующею религіею въ имперіи. Новѣйшій городъ знаменитъ не только своимъ настоящимъ великолѣпіемъ, но и многочисленными развалинами и остатками своего древняго величія. Онъ служитъ знаменитою школою всѣхъ живописцевъ, ваятелей и архитекторовъ, и сюда въ громадномъ количествѣ стекаются со всѣхъ сторонъ любители изящныхъ искусствъ. Величественныя развалины, пышность его храмовъ и дворцовъ, религіозные обряды и обычаи, безчисленныя сокровища древности и искусства, воспоминанія о прошлыхъ славныхъ судьбахъ Рима, — все это несомнѣнно производитъ глубокое и сильное впечатлѣніе на любознательнаго путешественника.

Ринна (возглашеніе, кликъ радости) (I Пар. IV, 20)—одинъ изъ сыновъ Симеона, очевидно изъ потомства Іудова.

Рисей (II Езд. V, 8)—одинъ изъ главъ Іудейскаго народа, возвратившійся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 2) стоитъ: *Реелай*.

Рисій (другъ) (Ш Цар. I, 8)—одинъ изъ друзей Давида, который, вмѣстѣ съ Наѳаномъ и другими, твердо стоялъ за него при приближеніи Давида къ смерти и отказался присоединиться къ Адоніи во время составленнаго имъ заговора вступить на престолъ своего отца, предназначенный уже Соломону.

Рисса (груда развалинъ) (Числ. XXXIII, 21, 22) — одинъ изъ становъ Евреевъ въ пустыни во время пути ихъ въ землю Ханаанскую.

Древній Римъ.

Рифатъ (Быт. X, 3)—одинъ изъ сыновъ Гомера. Одни считаютъ его родоначальникомъ Пафлагонянъ, а другіе — родоначальникомъ Кельскихъ народовъ.

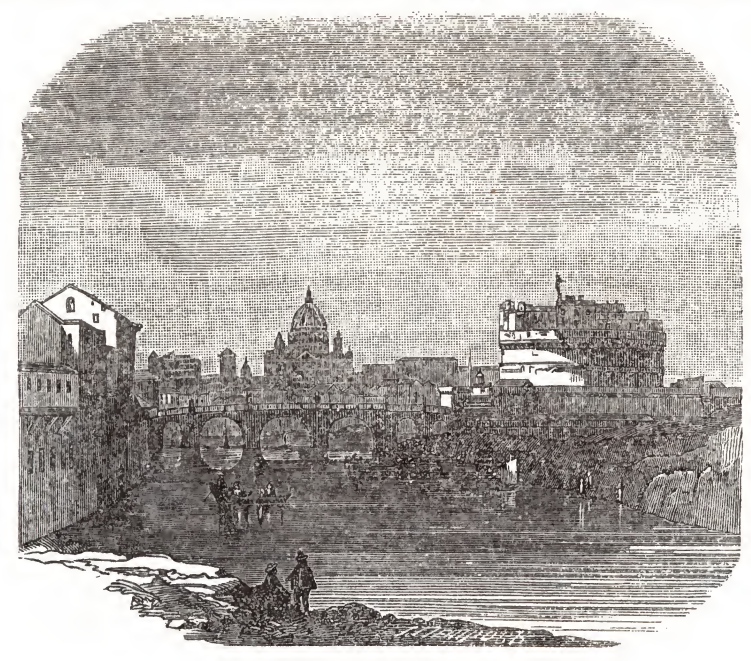
Рихавъ (всадникъ) (II Цар. IV, 2)—предводитель войска Іевосѳея, сына Саулова, который по смерти Авенира составилъ заговоръ съ своимъ братомъ Бааною измѣннически умертвить своего господина въ надеждѣ пріобрѣсти милость Давида, но вмѣсто того получилъ достойное воздаяніе отъ него за свой злодѣйскій, вѣроломный поступокъ.

Риція (милость, милосердіе) (I Пар. VII, 39)—сынъ Уллы, упоминаемый въ родословіи Асира.

Рицпа (раскаленный уголь) (II Цар. III, 7 и др.)—одна изъ наложницъ Саула, отъ котораго имѣла двухъ сыновей: Армона и Мемфивосѳея. Дѣти ея, вмѣстѣ съ дѣтьми Меровы, дочери Саула, выданы были Давидомъ на смерть Гаваонитянамъ, за несправедливое избіеніе ихъ нѣкогда Сауломъ и были повѣшены послѣдними на горѣ. Тогда Рицпа взяла вретище и разостлала его на той горѣ и сидѣла тамъ отъ начала жатвы до появленія дождей, т.-е. цѣлое лѣто, вѣроятно, отъ марта до октября, день и ночь охраняя тѣла ихъ отъ птицъ небесныхъ и звѣрей полевыхъ. Наконецъ тѣла ихъ истлѣли. Тогда донесли Давиду о томъ, что сдѣлала Рицпа и Давидъ взялъ кости повѣшенныхъ и похоронилъ ихъ вмѣстѣ съ костями Саула и Іонаѳана въ родовой гробницѣ Киса, отца Саулова. Какой прекрасный трогательный примѣръ материнской любви къ своимъ дѣтямъ!

Риѳма (мѣсто кустарника) (Числ. XXXIII, 18, 19)—одинъ изъ становъ Евреевъ во время ихъ странствованія на пути въ землю Ханаанскую. Положеніе его неизвѣстно, впрочемъ нѣкоторые, какъ напр. Робинсонъ, думаютъ, что означенное мѣсто въ настоящее время называется: *вади-Абу-Ретематъ*, находящееся недалеко на ю. отъ Кадеса съ кустарниками и растительностію, по близости котораго на з. находится источникъ прѣсной воды. Отсюда отправлены были послы для осмотра земли Обѣтованной и здѣсь происходило извѣстное возмущеніе Раѳамское (Числ, XIII, XIV); здѣсь скончалась Маріамъ и отсюда наконецъ Моисей посылалъ пословъ къ ц. Едомскому, и проч.

Ровоамъ (распространитель народа, распространяющій народъ) (III Цар. XIV, 21 и др.)—сынъ и преемникъ Соломона, вступившій на престолъ Іудейскій на 41-мъ году отъ роду и царствовавшій 17 лѣтъ. Въ началѣ своего царствованія онъ могъ-бы воспользоваться случаемъ успокоить неудовольствіе, возбужденное чрезмѣрными налогами податей, наложенныхъ на народъ въ царствованіе его отца; но отвергнувъ мудрый совѣтъ старѣйшинъ и послѣдовавъ легкомысленному совѣту молодыхъ людей, онъ возбудилъ своимъ гордымъ и надменнымъ отвѣтомъ на законныя требованія народа сильное народное негодованіе, и ускорилъ раздѣленіе своего царства (II Пар. X, 1—14). Помимо этой несправедливости онъ нанесъ народу еще глубокое оскорбленіе въ слѣдующихъ словахъ: «*Отецъ мой наказывалъ васъ бичами*, говорилъ онъ, *а я* (буду бить васъ) *скорпіонами*» (ст. 11); вслѣдствіе сего 10 колѣнъ отложились отъ него и только колѣна Веніаминово и Іудино остались вѣрными ему. Ровоамъ хотѣлъ было остановить мятежъ въ самомъ началѣ, но имѣлъ неосторожность по-



Новый Римъ. Стр. 161.

ручить это дѣло главному начальнику надъ собираніемъ дани. Народъ, искавшій облегченія отъ податей, побилъ его каменьями. Ровоамъ поспѣшно собралъ войско, чтобы идти на мятежниковъ, но прор. Самей возвѣстилъ ему, что это совершилось по устроенію Божію и тѣмъ остановилъ его (Ш Цар. XII 1—24). Царь и народъ дожны были покориться волѣ Божіей. Не смотря на то междоусобная война постоянно продолжалась между двумя партіями (II Пар. XII, 15). Менѣе чѣмъ черезъ три года послѣ раздѣленія царства, колѣна Іудино и Веніаминово послѣдовали примѣру другихъ колѣнъ Израилевыхъ въ ихъ идолопоклонническихъ обрядахъ и суевѣріяхъ и за это они потерпѣли наказаніе отъ Сисака, или Сусакима, ц. Египетскаго, который разорилъ страну и грозилъ крайнимъ разрушеніемъ всего ихъ города, но, вслѣдствіе ихъ раскаянія и смиренія, грозная туча пронеслать мимо, хотя они и понесли громадныя потери и сдѣлались данниками хищнаго завоевателя. Изъ II кн. Парал. (XII, 15) извѣстно, что дѣянія Ровоама были записаны пророкомъ Самеемъ и Аддою прозорливцемъ, но эта замѣчательнѣйшая лѣтопись, къ сожалѣнію, не уцѣлѣла до нашего времени. На нѣкоторыхъ изъ памятниковъ ц. Сусакима были открыты изображенія плѣнныхъ царей и между ними—Ровоама, сына и наслѣдника Соломона. Воспроизведеніе этой поразительной сцены находится, кромѣ того, на стѣнѣ дворцоваго храма въ Карнакѣ. Каждое лице, здѣсь изображенное въ овалѣ, содержитъ какую либо надпись и въ одной изъ нихъ заключаются слѣдующія слова: *Іуда-малек*, т. е. царь Іудейскій. Лице подъ коимъ находится означенная надпись имѣетъ совершенно Іудейскую наружность, бороду и головной уборъ. Другія надписи составляютъ названія Іудейскихъ городовъ. Такимъ образомъ на этомъ памятникѣ, очевидно, представляется побѣда Сусакима надъ Іудейскимъ царемъ Ровоамомъ.

Рогель (II Цар. XVII, 17, III, Цар. I, 9)— источникъ на восточной сторонѣ Іерусалима между колѣномъ Іудовымъ и Веніаминовымъ.

Роглимъ (мѣсто валяльщиковъ суконъ) (II Цар. XVII, 27, XIX, 31) — городъ въ Галаадѣ, въ которомъ жилъ Верзеллій. Во второй изъ означенныхъ цитатъ, въ которыхъ упоминается это имя, о Верзелліи говорится, что *онъ пришелъ* къ Давиду, *чтобы проводить его за Іорданъ*. До сего времени этотъ престарѣлый восьмидесятилѣтній старецъ доставлялъ царю Давиду провизію въ бытность его въ Маханаимѣ, слѣдовательно онъ жилъ вблизи означеннаго мѣста; впрочемъ мѣстоположеніе Роглима доселѣ не открыто.

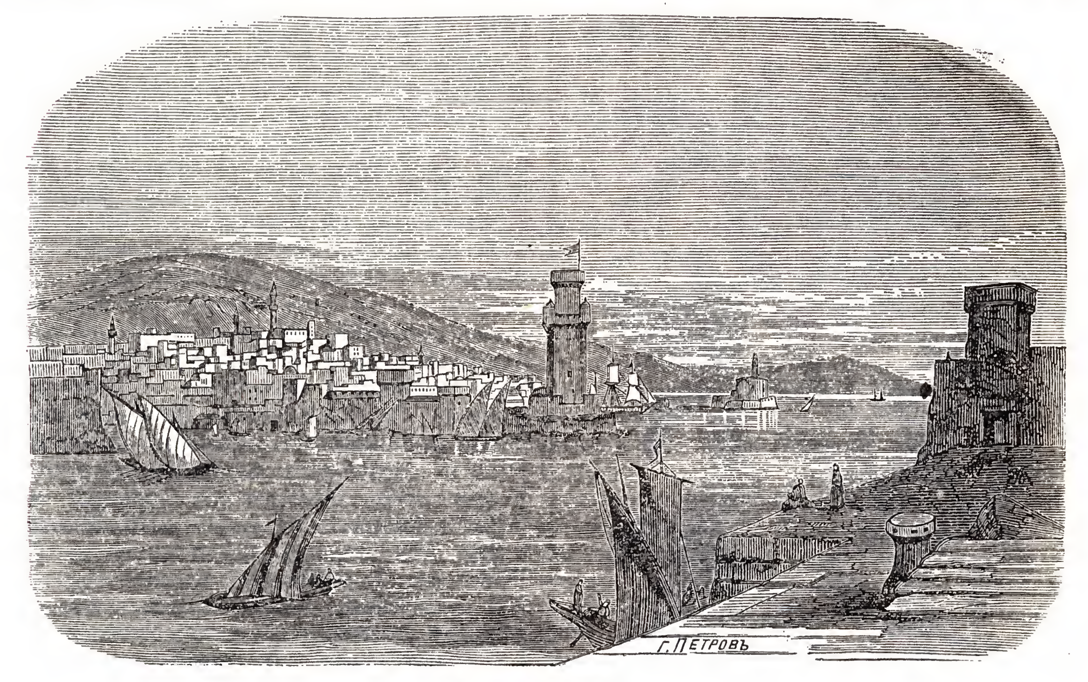
Рогъ (I Цар. II, 1—10 и др.) — это слово употребляется въ Свящ. Писаніи какъ эмблема могущества, чести и славы (Втор. XXXIII, 17, Лк. I, 69) ,посему-то рогъ часто упоминается въ пророческихъ видѣніяхъ вмѣсто царей и царствъ (Дан. VII, 20—24). Рога часто служили сосудами для жидкостей, особенно для елея и благовоній (I Цар. XVI, 1, III Цар. I, 39), а также для трубъ (Нав. VI, 8—13). Такъ какъ рога служили главною защитою и силою многихъ звѣрей, то сломить или уничтожить рогъ какого-либо царя или народа значило сократить или умалить ихъ власть; равно какъ поднять или возвысить рогъ значило усилить ихъ могущество. Пророчица Анна говоритъ: «*вознесся рогъ мой въ Богѣ моемъ*» (I Цар. II, 1), и далѣе: «*Господь вознесетъ рогъ помазанника Своего*» (ст. 10). «*И воздвигъ* (Богъ) *рогъ спасенія намъ въ дому Давида, отрока Своего*» (Лк. I, 69). Нѣкоторые полагали, что въ означенныхъ мѣстахъ подъ словомъ *рогъ* разумѣется пустой серебряный рогъ въ 4 или 5 вершковъ въ діаметрѣ, который носили въ видѣ украшенія восточныя женщины, побѣдители и отличившіеся люди. Подобное украшеніе доселѣ еще во всеобщемъ употребленіи у женщинъ на Востокѣ и въ особенности у Друзовъ горы Ливанской. По свидѣтельству путешественниковъ, ихъ носятъ также Абиссинскіе вожди, а равно какъ ими украшаютъ свои военныя каски индійскіе Сипаи.

Родокъ (II Мак. XIII, 21)—нѣкто измѣнникъ изъ Іудейскаго войска, передававшій врагамъ тайны Іуды Маккавея во время войны съ Антіохомъ Евпаторомъ, но былъ уличенъ и преданъ смерти.

Родословіе Іисуса Христа,—книга родства Іисуса Христа, содержащаяся въ Евангеліи Матѳея (I, 1—16) и Луки (III, 23—38). Начальныя слова первой: «*Родословіе Іисуса Христа, сына Давидова, сына Авраамова...*», а второй— слѣдующія: «*Іисусъ, начиная Свое служеніе, былъ лѣтъ тридцати, и былъ, какъ думали, сынъ Іосифовъ, Иліевъ...*»

Родосъ (I Мак. XV, 23, Дѣян. XXI, 1)— большой островъ на Левантѣ на ю.-западной оконечности Малой Азіи, съ городомъ носящимъ то же самое названіе. Онъ имѣетъ 40 англ. миль въ длину и 15 въ ширину, и славился въ древности своими школами и цвѣтущимъ состояніемъ искусствъ и наукъ, равно какъ колоссальною статуею въ 105 англ. фут. въ высоту (Колоссъ Родосскій), столь громад-

ною что между ногами оной могли проходить корабли. Онъ стоялъ 56 лѣтъ и затѣмъ былъ разрушенъ землетрясеніемъ. Черезъ о-въ Родосъ ап. Павелъ возвращался изъ Листры въ Іерусалимъ послѣ третьяго своего путешествія. Въ XV столѣтіи Родосъ былъ резиденціею рыцарей ордена св. Іоанна Іерусалимскаго. Нѣкоторые полагаютъ, что названіе *Родосъ* происходитъ отъ множества розъ, которыя росли на этомъ островѣ. Дѣйствительно, Родосскія монеты имѣютъ на себѣ изображеніе цвѣтка, впрочемъ никакъ не розы. Новѣйшій городъ



О. Родосъ.

занимаетъ около четверти пространства древняго города. Одна изъ гаваней онаго доселѣ еще называется Родосомъ, но въ настоящее время трудно найдти здѣсь какіе-либо признаки славы и величія древней столицы.

Родофоросъ (произрастающій розы) (III Мак. VI, 15)—такъ по свойству мѣста называется Птоломаида въ среднемъ Египтѣ, между Асиноемъ и Гераклеополемъ. Въ настоящее время на этомъ мѣстѣ находится селеніе: *Эл-Лагунъ* и въ немъ доселѣ еще находятся роскошныя розовыя плантаціи.

Рожки, рожковое дерево (Лк. XV, 16)—это слово относится къ плодамъ рожковаго дерева, вообще распространеннаго въ Палестинѣ и употребляемаго вмѣсто хлѣба людьми бѣдными и на прокормъ скота и свиней. Плодъ рожковаго дерева состоитъ изъ темныхъ твердыхъ стручьевъ, около трехъ вершковъ въ длину и заключающихъ въ себѣ сѣмена отъ 8-ми до 10. Каждое сѣмя обыкновенно въ величину сухой горошины, твердое, темнокраснаго цвѣта. Рожки, или стручки, при вѣтряной погодѣ, производятъ сильный шумъ. На вкусъ эти сѣмена горьковаты, но не совсѣмъ непріятны. Дерево это очень распространено не только въ Левантѣ, но и въ южныхъ государствахъ Европы, какъ напр. Испаніи и Италіи. Рожки называются хлѣбомъ св. Іоанна на томъ основаніи, что по преданію питался ими св. Іоаннъ Креститель въ пустынѣ. Древніе, по Плинію, приготовляли изъ рожковъ посредствомъ выжиманія родъ вина, а выжатые такимъ образомъ и мало-полезные остатки стручковъ и мякоть ихъ отдавали свиньямъ. Этими-то ос-

Родосска ямонета.

татками и желалъ насытиться упоминаемый въ Евангеліи блудный сынъ.

Роза (Сир. XXIV, 15, Прем. Сол. II, 8 и др.). Роза на Востокѣ составляетъ царицу цвѣтовъ по своему запаху, цвѣту и красотѣ наружной формы. Въ III кн. Езд. (II, 19) она, вмѣстѣ съ лиліями, представляется, какъ лучшее украшеніе садовъ и какъ образъ полной жизненной красоты. Она вплеталась у древнихъ въ вѣнки при торжественныхъ случаяхъ и при религіозныхъ службахъ. Долина Саронская по своей почвѣ и положенію была болѣе способною производить наиболѣе красивыя розы. Нѣкоторые виды розъ растутъ доселѣ еще въ

Роза Саронская.

Палестинѣ, но, по мнѣнію нѣкоторыхъ, такъ называемая Саронская роза, составляетъ видъ тюльпана, или нарцисса, и встрѣчается въ большомъ разнообразіи и обиліи въ долинѣ Саронской. Извѣстная въ ботаникѣ роза Іерихонская растетъ нынѣ въ песчаныхъ степяхъ Сиріи, Египта и Аравіи; жесткіе стебли ея въ сухомъ состояніи свертываются и, вырванныя изъ песка вѣтромъ, перекатываются нерѣдко черезъ всю степь, въ сыромъ же воздухѣ растеніе опять расправляется и его вѣтви принимаютъ прежній видъ. И въ настоящее время находятъ не мало розъ въ разныхъ мѣстахъ Палестины. Нынѣшняя Іерихонская роза есть пустынное растеніе, которое находятъ на 1 часъ пути отъ Іерихона къ Мертвому морю.

Роимъ (II Езд. V, 8)—изъ словъ Іудейскаго народа, вышедшихъ изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 2) стоитъ: *Рехумъ*.

Ромамти-Езеръ (величіе помощи) (I Пар. XXV, 4, 31) — одинъ изъ сыновъ Емана, назначенный Давидомъ быть главою двадцать четвертой чреды пѣснопѣній и игры на музыкальныхъ инструментахъ при служеніи въ храмѣ.

Роса (II Цар. I, 21) — густой охлажденный паръ, осаждающійся вслѣдствіе охлажденія каплями на землѣ и на растеніяхъ во время ночи и который такъ часто бываетъ въ Іудеѣ, что замѣнялъ собою присутствіе дождей. Такимъ образомъ роса сдѣлалась прекрасною эмблемою духовныхъ благословеній Божіихъ (Втор. XXII, 2), равно какъ отъятіе оной—эмблемою проклятія Божія (II Цар. I, 21). Прор. Осія говоритъ отъ лица Божія: «*Я буду росою для Израиля*» (XIV, 6). Она служитъ также символомъ благоденствія и благосостоянія: такъ напр. Іовъ восклицаетъ: «*и роса ночуетъ на вѣтвяхъ моихъ*» (Іов. XXIX, 19). Жаръ и сухость воздуха въ Палестинѣ таковы, что если бы не было обильныхъ ночныхъ росъ, то земля растрескалась бы и всѣ растенія погибли; и росы въ ней часто бываютъ такъ обильны, что насыщаютъ землю какъ бы проливной дождь. На тоже самое указываютъ и нѣкоторыя мѣста Свящ. Писанія, какъ напр. Суд. VI, 37—40, II Цар. XVII, 12 и др. Псалмопѣвецъ въ Пс. CXXXII (ст. 3) упоминаетъ въ особенности о росѣ Ермонской, служащей выразительною эмблемою богатыхъ и обильныхъ благословеній и духовнаго общенія. По свидѣтельству путешественника Мондреля и друг., палатки ихъ, когда они расположились на вершинахъ Ѳавора и Ермона, совершенно промокли отъ ночной росы какъ будто на нихъ впродолженіе всей ночи лилъ сильный дождь. D-г Шо, описывая въ своихъ путешествіяхъ Аравію Петрейскую, говоритъ: ночная роса совершенно промачивала насъ во время ночи почти насквозь, но лишь только всходило солнце и атмосфера нагрѣвалась, туманъ быстро исчезалъ и обильная роса покрывавшая пески совершенно улетучивалась. Это быстрое улетучиваніе росы подъ могучими лучами ранняго солнца указывается Господомъ для обличенія народа Іудейскаго. «*Что сдѣлаю тебѣ, Ефремъ? что сдѣлаю тебѣ, Іуда?* говоритъ Онъ. *Благочестіе ваше, какъ утренній туманъ и какъ роса скоро исчезающая*» (Ос. VI, 4). Равно пре-

красно выраженіе Свящ. Писанія въ кн. Пѣс. Пѣс. (V, 2): *«голова моя вся покрыта росою»*, говоритъ Таинственный Женихъ, *кудри мои ночною влагою»*. Росѣ уподобляется наконецъ предвѣчное рожденіе Господа Іисуса Христа отъ Бога Отца: *«изъ чрева прежде денницы подобно росѣ рожденіе Твое»*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. CIX, 3).

Рохга (крикъ) (I Пар. VII, 34)—одинъ изъ сыновъ Шемера, колѣна Асирова.

Рошъ (глава).

а) (Быт. XLVI, 21) — одинъ изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова, упоминаемый только въ означенной цитатѣ.

б) (Іезек. XXXVIII, 2, 3, XXXIX, 1) обычное употребленіе этого слова по Евр. значитъ: глава, вождь, но оно употребляется также для означенія народа, въ каковомъ смыслѣ составляетъ собственное имя. Оно встрѣчается въ Еврейскомъ текстѣ означенныхъ цитатъ и подъ нимъ разумѣется Скиѳскій народъ, жилище коего полагаютъ на с. Тавра, около Каспійскаго и Чернаго морей. По мнѣнію нѣкоторыхъ, здѣсь разумѣется *Русскій народъ*, какъ одинъ изъ трехъ народовъ, надъ которымъ былъ вождемъ Магогъ, тогда какъ надъ двумя другими начальствовали Мешехъ и Ѳувалъ.

Роща (Быт. XXI, 33, Исх. XXIV, 13 и др). Язычники покланялись своимъ богамъ на вершинахъ горъ и холмовъ, въ дубравахъ и рощахъ. Избраніе рощъ и дубравъ для исполненія религіозныхъ обрядовъ, повидимому, ведетъ свое начало съ глубокой древности. Такъ напр. въ кн. Бытія (XXI, 33) говорится, что *«Авраамъ насадилъ при Вирсавіи рощу, и призвалъ тамъ имя Господа, Бога вѣчнаго»*. Выбирали рощи мѣстами для религіозныхъ служеній быть можетъ потому, что мракъ и тѣнь господствующіе въ нихъ наиболѣе способствовали возбужденію религіознаго страха и ужаса въ людяхъ; быть можетъ потому что здѣсь было удобнѣе, чѣмъ на открытыхъ мѣстахъ, совершать гнусное и безнравственные обряды язычества, или быть можетъ наконецъ и потому, что по языческому вѣрованію души умершихъ часто парили надъ тѣми мѣстами, гдѣ были погребены ихъ тѣла; а такъ какъ было весьма распространеннымъ обычаемъ погребать тѣла подъ деревьями (Быт. XXXV, 8, I Цар. XXXI, 13), то сооруженіе жертвенниковъ или посвященіе извѣстныхъ мѣстъ душамъ умершихъ или другимъ духамъ добрымъ и злымъ, въ рощахъ или вблизи рощъ, было дѣломъ очень естественнымъ. Вошло даже въ общій обычай насаждать рощи съ цѣлію отправленія въ нихъ языческихъ обрядовъ; и такъ какъ онѣ постоянно наполнялись изображеніями языческихъ боговъ, то слова *роща* и *идолъ* сдѣлались въ нѣкоторой степени понятіями однозначущими.

Рубинъ (красный) (Исх. XXVIII, 17)—драгоцѣнный камень краснаго или огненнаго цвѣта, по цѣнности стоящій немного ниже алмаза. Самые лучшіе рубины получаются изъ Іудеи и изъ Сардиса, города въ Лидіи, отчего и называются нерѣдко сардомъ, или сардисомъ (Откр. IV, 3). Впрочемъ, по мнѣнію Плинія, рубинъ Вавилонскій цѣнился гораздо выше остальныхъ. Рубинъ занималъ первое мѣсто въ первомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника.

Рувимъ (Быт. XXIX, 32 и др.) (сынъ презрѣнія) былъ старшій сынъ Іакова и Ліи и одинъ изъ 12-ти патріарховъ. Онъ лишился правъ первородства вслѣдствіе тяжкаго и гнуснаго грѣха, именно онъ совершилъ грѣхъ прелюбодѣянія съ Валлою, наложницею своего отца, и тѣмъ навлекъ на себя проклятіе умирающаго Іакова. *«Ты бушевалъ, какъ вода*, предрекъ ему при своей смерти Іаковъ, и *не будешь преимуществовать. Ибо ты взошелъ на ложе отца твоего; ты осквернилъ постелю мою, (на которую) взошелъ* (Быт. XLIX, 3, 4). И дѣйствительно, впослѣдствіи времени потомство его не отличалось ни своею численностію, ни своею силою. Впрочемъ, съ другой стороны, Рувимъ былъ единственнымъ изъ братьевъ Іосифа, который вступился за сохраненіе жизни брата. Съ цѣлію спасти Іосифа и впослѣдствіи возвратить его отцу онъ предложилъ остальнымъ братьямъ не убивать его, но бросить въ ровъ. Изъ ст. 29-го XXXVII главы кн. Бытія видно, что Рувима не было въ то время, когда Іосифъ былъ проданъ Измаильскимъ купцамъ. То же самое благородство характера обнаружено имъ въ той полной готовности съ которою онъ предлагалъ жизнь своихъ собственныхъ сыновей, какъ залогъ, въ обезпеченіе жизни Веніамина, когда Іаковъ отказывался было отпустить своего возлюбленнаго сына вмѣстѣ съ братьями въ Египетъ (Быт. XLII, 37). При отправленіи Іакова въ Египетъ, по приглашенію Іосифа, Рувимъ имѣлъ уже четырехъ сыновей (Быт. XLVI, 9). Съ этого времени намъ ничего неизвѣстно касательно дальнѣйшей личной исторіи Рувима.

Рувимово колѣно (Числ. I, 20—21)—заняло удѣлъ въ Обѣтованной землѣ на в. отъ Іордана между Арнономъ съ ю. и Іацеромъ съ с., Галадомъ съ в. и Іорданомъ съ з. При первомъ счисленіи колѣнъ послѣ исхода въ немъ

считалось сорокъ шесть тысячъ пятьсотъ человѣкъ мужескаго пола отъ двадцатилѣтняго возраста и свыше (Числ. I, 20, 21), по при исчисленіи народа, сдѣланномъ передъ переходомъ черезъ Іорданъ, въ немъ насчитывалось только 43,730 человѣкъ (Числ. XXVI, 7). Мѣстность въ которой обитало колѣно Рувимова—есть та самая, которая въ настоящее время носитъ названіе: *Белка*, и доселѣ славится своими пастбищами и лугами. Такъ какъ она лежала на в. отъ Іордана, то естественно, что Рувимляне были въ числѣ первыхъ отведены въ плѣнъ въ Ассирію (I Пар. V 26).

Рума (возвышеніе) (IV Цар. XXIII, 36)—названіе одного мѣста, быть можетъ, это то же самое, что и Арума (Суд. XI, 41), и если это дѣйствительно такъ, то означенное мѣсто на-

Рута.

ходилось вблизи Сихема, въ которомъ жилъ Авимелехъ и развалины котораго въ настоящее время называются *Эль-Арма*, или *Эль-Орма*.

Румяна (IV Цар. IX, 30). Румяна и притиранья, существовавшія почти у всѣхъ народовъ древнихъ и новыхъ, дикихъ и образованныхъ, были въ употребленіи и у Еврейскихъ женщинъ. Глубокую древность этого крашенія, или натиранія, показываетъ имя третьей дочери Іова Керенгаппухъ, что значитъ: рогъ румянъ. По сказанію кн. Царствъ, царица Іезавель, при въѣздѣ Іиуя въ Изреель, нарумянивъ лице свое и украсивъ свою голову, глядѣла въ окно, думая, можетъ быть, прельстить его своею красотою и убранствомъ, и она выброшена была изъ окна по приказанію Іиуя и, раздавленная проходящею конницею, растерзана псами (IV Цар. IX, 39—35).

Рута (Лк. XI, 42) — хорошо извѣстное растеніе въ Палестинѣ, растущее отъ 2-хъ до 4-хъ фут. въ высоту. Отличается своимъ сильнымъ запахомъ. Древніе пользовались ею, между прочимъ, какъ врачествомъ. Господь Спаситель упоминаетъ о ней вмѣстѣ съ мятой и другими травами, съ которыхъ Іудеи лицемѣрно давали десятину въ храмъ. Это растеніе обильно растетъ въ Палестинѣ и Сиріи, въ южной Европѣ, равно какъ и въ нашихъ садахъ.

Руфъ (красный) а) (Мрк. XV, 21) — имя сына Симона Киринеянина, который былъ схваченъ Римскими воинами и долженъ былъ нести крестъ Господа на Голгоѳу.

б) (Римл. XVI, 13) Христіанинъ, ученикъ ап. Павла въ Римѣ. По преданію, онъ одинъ изъ 70-ти апостоловъ, бывшій епископомъ въ Дивахъ, въ Елладѣ. Память его совершается 4-го января и 8 апрѣля.

Рухама (Осіи II, 1)—символическое имя дочери пр. Осіи.

Руѳь (подруга, пріятельница, дружественная) (Руѳь I, 4, XIV, 2, Мѳ. I, 5 и др.)—имя Моавитской женщины, жены Махлона, отецъ котораго, Елимелехъ, съ женою Ноеминью и двумя сыновьями переселился по причинѣ голода изъ Виѳлеема Іудейскаго въ Моавитскую землю. Здѣсь сыновья его женились на Моавитянкахъ и здѣсь скоро умеръ Елимелехъ, а за нимъ и сыновья его. Вслѣдствіе сего Ноеминь осталась вдовою съ двумя снохами, Орфою и Руѳью. Услыхавши, что голодъ прекратился, Ноеминь рѣшилась возвратиться домой и оставить Руѳь и Орфу на ихъ родинѣ. Орфа осталась, но Руѳь не пожелала отстать отъ нея. Руѳь сказала: «*не принуждай меня оставить тебя и возвратиться отъ тебя; но куда ты пойдешь, туда и я пойду, и гдѣ ты жить будешь, тамъ и я буду жить; народъ твой будетъ моимъ народомъ, и твой Богъ моимъ Богомъ; и гдѣ ты умрешь, тамъ и я умру и погребена буду. Пусть то и то сдѣлаетъ мнѣ Господь, и еще больше сдѣлаетъ; смерть одна разлучитъ меня съ тобою*» (Руѳь I, 16, 17). И такъ онѣ пришли вмѣстѣ въ Виѳлеемъ къ самому началу жатвы ячменя. Ноеминь имѣла здѣсь богатаго родственника по имени Вооза. Слѣдуя простотѣ нравовъ тѣхъ временъ, Руѳь, чтобы удовлетворить первымъ потребностямъ жизни, однажды пошла на его поля сбирать колосья. Воозъ замѣтилъ ее и спросилъ, кто она и откуда, и когда узналъ, что она была родственница ему, явилъ къ ней особенное расположеніе. Этого было недостаточно: согласно Іудейскимъ законамъ, Руѳь могла надѣяться сдѣлаться женою Вооза и дѣйствительно имѣла нѣкоторое право на это. Ноеминь, бывшая и прежде ея доброю совѣтницею, дала ей совѣтъ и на сей разъ какъ поступить въ этомъ дѣлѣ. Руѳь послѣдо-

вала совѣту ея и легла при ногахъ Вооза въ то время, когда онъ спалъ на гумнѣ. Это повело къ объясненію. Воозъ призналъ свои родственныя отношенія къ ней, но замѣтилъ, что есть еще одинъ ближайшій родственникъ, которому должно быть предоставлено означенное право. Удобный случай къ рѣшенію этого вопроса скоро представился. Воозъ сидѣлъ однажды при городскихъ воротахъ, а тотъ ближайшій родственникъ, который имѣлъ право на брачный союзъ съ Руѳью, проходилъ мимо его. Ему было предложено искупить наслѣдіе Елимелеха черезъ женитьбу на Руѳи. Родственникъ отказался по причинѣ своей неспособности къ брачному сожитію и передалъ свое право въ пользу Вооза, который такимъ образомъ искупилъ наслѣдіе Елимелеха и его сыновей, вступивши въ бракъ съ Руѳью Моавитянкою. Плодомъ этого брака былъ Овидъ, дѣдъ Давида, и такимъ образомъ Руѳь Моавитянка, язычница, сдѣлалась одною изъ прародительницъ Господа Іисуса Христа. О самой Руѳи далѣе ничего не упоминаетъ св. евангелистъ Матѳей въ родословіи Господа (I, 5).

Руѳь книга,—восьмая по порядку въ числѣ Ветхозавѣтныхъ книгъ и считается какъ бы прибавленіемъ къ книгѣ Судей. Въ ней содержится жизнеописаніе благочестивой Моавитянки Руѳи и ея семейства, исторію которой мы изложили выше. Въ ней заключается только 4 главы, и главная цѣль описанія оной состоитъ въ томъ, чтобы показать неусыпающій Промыслъ Божій надъ людьми вѣрующими и уповающими на Господа. Дѣйствительно, исторія Руѳи содержитъ въ себѣ много трогательнаго и поучительнаго. Во всемъ семействѣ Елимелеха выражается примѣрное благочестіе: кроткое обращеніе и снисходительность со стороны старшихъ и почтительная покорность и полная привязанность со стороны младшихъ. Не даромъ Ноеминь, прощаясь со снохами своими, говорила имъ: «*да сотворитъ Господь съ вами милость, какъ вы поступали съ умершими и со мною*». Нѣжная мягкость обращенія и религіозность имѣли такое благотворное вліяніе на Руѳь, что она оставила свое языческое заблужденіе и приняла истинную вѣру семейства Елимелехова. Пришедши въ Виѳлеемъ безъ всякихъ средствъ жизни, онѣ не ходятъ по улицамъ, чтобы вымогать себѣ милостыню; онѣ своимъ честнымъ трудомъ стараются пріобрѣтать себѣ пропитаніе. Съ другой стороны, внимательность богатаго Вооза къ бѣдной женщинѣ и сердечная благорасположенность и готовность помочь ей въ ея бѣдности, и при этомъ какое кроткое и простое обращеніе его съ своими слугами, какая простота въ образѣ его жизни! Богатый и знатный Виѳлеемлянинъ, онъ самъ вѣетъ на гумнѣ ячмень свой, и послѣ трудовъ успокоивается не на мягкомъ ложѣ, а тамъ же на гумнѣ подлѣ скирда. Какая чистота и непорочность въ поведеніи брачущихся, и какіе добрые обычаи въ обезпеченіи судьбы осиротѣвшихъ вдовъ! И вотъ за то такіе люди и получили особенное благословеніе Божіе. Отъ этого благословеннаго рода произошелъ Давидъ—кроткій и богобоязненный царь избраннаго народа Божія. Для насъ Христіанъ исторія эта, относящаяся собственно къ Давиду, имѣетъ еще высшее значеніе, потому что всѣ члены родословія Давида входятъ въ родословную Господа нашего Іисуса Христа и здѣсь дается намъ видѣть то безпредѣльное милосердіе Господа, по которому Онъ пріемлетъ въ свое средство и порочныхъ людей, и язычницъ, потому что пришелъ всѣхъ спасти.

Рыба (Быт. I, 21, Іоан. XXI, 6 и др.)—служила главнымъ предметомъ употребленія въ пищу въ Египтѣ. Рыбу ловили тамъ особенно въ Нилѣ въ большомъ количествѣ, солили и заготовляли въ прокъ. Различные способы ловли рыбы багромъ, сѣтью и острогой, рельефно изображены на многихъ Египетскихъ древнихъ памятникахъ. Господь изрекалъ угрозу Египту между прочимъ въ слѣдующихъ словахъ: «*И восплачутъ рыбаки и возрыдаютъ всѣ бросающіе уду въ рѣку, и ставящіе сѣти въ водѣ впадутъ въ уныніе; и будутъ сокрушены сѣти, и всѣ, которые содержатъ садки для живой рыбы, упадутъ въ духѣ*» (Ис. XIX, 8, 10). Послѣдній стихъ, очевидно, указываетъ на искусственные рыбные бассейны, столь общіе въ Египтѣ и которые всегда изобиловали рыбой. Рыбы находилось также множество во внутреннихъ озерахъ Палестины, особенно на озерѣ Тиверіадскомъ, но въ настоящее время на водахъ его встрѣчается очень мало рыболовныхъ судовъ сравнительно съ тѣмъ, какъ-то было во время земной жизни Господа Іисуса. Іерусалимъ снабжался рыбою изъ Средиземнаго моря и въ немъ былъ постоянный рынокъ, какъ то видно изъ названія: *Рыбныя ворота*, которыя, вѣроятно, находились вблизи рыбнаго рынка (Неем. III, 3). Изображеніе рыбы долгое время служило выразительною эмблемою для Христіанъ первенствующей Церкви. Греческое названіе ἰχθύς составлено изъ первыхъ буквъ слѣдующихъ словъ: Іисусъ Христосъ, Сынъ Божій, Спаситель—Ἰησοῦς Χριστός, Θεοῦ Υἱός, Σωτήρ. По закону Моисееву изъ рыбъ

чистыми признаются тѣ у которыхъ есть перья и чешуя, а нечистыми тѣ у которыхъ нѣтъ перьевъ и чешуи (Лев. XI, 9—12, Втор. XIV, 8, 10). Боготвореніе рыбъ было воспрещено Богомъ въ кн. Второзаконія (IV, 18). Дагонъ почитался у Филистимлянъ за бога рыбъ.

Рыболовъ (Лев. XI, 17)—птица, принадлежавшая по закону Моисееву къ разряду нечистыхъ, и ея присутствіе употребляется въ книгахъ пророческихъ какъ эмблема разрушенія и опустошенія (Ис. XXXIV, 11, Соф. II, 14), хотя оригинальное слово въ означенныхъ цитатахъ вездѣ переведено словомъ: *пеликанъ*. Впрочемъ, быть можетъ, этимъ словомъ указуется и на другую какую либо морскую птицу, изъ породы пеликановъ. Мясо этой птицы весьма жирно, но Арабы употребляютъ его съ охотою. Перья ея имѣютъ темнозеленый цвѣтъ, а на спинѣ и крыльяхъ коричневый.

Рысь (Слав. Библ. Дан. VII, 6)—самая большая изъ дикихъ кошекъ, живущихъ на югѣ Европы и Азіи; густая и длинная шерсть на ней, какъ и на леопардѣ, желтоватая, но испещрена красновато-бурыми пятнами. Глаза рыси вошли въ поговорку для означенія самаго остраго и проницательнаго зрѣнія. Рысь, какъ и леопардъ, живетъ въ густо-лѣсистыхъ и гористыхъ мѣстностяхъ, большею частію въ дуплахъ деревьевъ и считается весьма хищнымъ и кровожаднымъ животнымъ; съ ненасытною кровожадностію она заѣдаетъ столько, сколько позволятъ ей силы, иногда до 30 овецъ въ одну ночь.

Рѣка Египетская (Быт. XV, 18). Несомнѣнно, что подъ симъ названіемъ здѣсь разумѣется рѣка Нилъ. Выраженіе *рѣка Египетская* не должно смѣшивать съ словами: *потокъ Египетскій* (Числ. XXXIV, 5), который при Риноколурѣ впадаетъ въ Средиземное море.

Рѣки Палестины. См. Палестина.

С.

Сава, **Савея**, **Савеи**, **Савскій**. Древнее слово, значеніе котораго не ясно опредѣлено. Въ Свящ. Писаніи оно встрѣчается въ двухъ смыслахъ, какъ имя человѣка и какъ названіе народа.

а) (Быт. X, 7) одинъ изъ сыновъ Хуша и, можетъ быть, первенецъ, иначе называемый Сева.

б) (Ис. XLV, 14) страна, городъ, или народъ. Въ послѣднемъ смыслѣ это слово встрѣчается во множественномъ числѣ и переводится словомъ *Савеи*. Вѣроятно, что Савеею именовалась какъ страна, такъ и народъ съ митрополіею того же самаго наименованія. Такъ, по свидѣтельстви Гезенія, эта страна находилась въ Мероѣ, въ одной изъ Эѳіопскихъ провинцій, процвѣтала торговлею и богатствомъ, омываемая рукавами Нила. Она была митрополіею, носившею то же самое названіе, развалины которой доселѣ еще находятся недалеко отъ города *Dschendi* (Дшенди). Цари Аравіи и Савы упоминаются вмѣстѣ (Ис. LXXI, 10), равно какъ Савея упоминается вмѣстѣ съ Еѳіопіею (Ис. XLIII, 3). Упоминаніе Савеевъ вмѣстѣ съ Египтомъ и Еѳіопіею въ кн. Прор. Исаи (XLV, 14) подтверждаетъ мнѣніе толкователей, полагавшихъ Савею въ сѣверо-восточной Африкѣ. Слово—*Савеяне* въ кн. Іова (I, 15) относится къ другому совсѣмъ народу. Савеи былъ великій и богатый торговый народъ. Страна ихъ изобиловала благовоніями, бальзамомъ, ладаномъ, также золотомъ и драгоцѣнными камнями (Ис. LX, 6, Іер. XI, 20 и др.). Какъ народъ торговый, они вели торговлю съ Тиромъ, Индіею и со всей передней Азіею. Царица Савская, объ которой упоминается въ третьей кн. Царствъ (X, 1) и у Ев. Матѳея (XII, 42), пришедшая *испытать* Соломона *загадками*, наслышавшись о его мудрости и благочестіи, при торговыхъ сношеніяхъ Еѳіопіи съ Іудеею, вѣроятно, имѣла нѣкоторыя смутныя понятія объ истинной религіи Евреевъ, и вотъ вслѣдствіе этого предприняла путешествіе изъ страны, считавшейся тогда почти краемъ земли, для того чтобы послушать Соломона. Объ этомъ путешествіи настоящіе **Еѳіопляне**, или Абиссинцы, Христіане Греческой Церкви, имѣютъ очень древнее преданіе. Іосифъ Флавій говоритъ, что царица Савеевъ прибыла изъ Еѳіопіи, той части оной, которая называется Савеею. Между драгоцѣнными дарами, поднесенными ею Соломону, были: золото, слоновая кость и различныя благовонія. Савеяне, по причинѣ значительныхъ торговыхъ оборотовъ этими продуктами, славились въ этомъ отношеніи также и между Греками.

Савадія (свободный даръ Божій) (I Пар. III, 18)—одинъ изъ сыновъ или потомковъ Іехоніи.

Саванней (См. II Езд. IX, 33)—изъ Израильтянъ, сыновъ Асома. Въ I кн. Езд. (X, 33) стоитъ: *Завадъ*.

Саваннъ (II Езд. VIII, 62)—одинъ изъ левитовъ, упоминаемыхъ въ означенной книгѣ. Въ I кн. Езд. (VIII, 33) читается: *Виннуй*.

Саваоѳъ. Еврейское слово *Саваоѳъ* — силы воинства, нерѣдко встрѣчаемое въ оригинальномъ текстѣ Ветхаго Завѣта, встрѣчается только дважды въ Новомъ Завѣтѣ, именно: въ посланіи къ Римлянамъ (IX, 29) и въ соборномъ посланіи Іакова (V, 4). Какъ одно изъ

именъ Божіихъ, оно изображаетъ безпредѣльное величіе Божіе, Его владычество надъ всѣмъ сотвореннымъ, Его всемогущество и Его славу. Онъ Богъ воинствъ, Господь силъ. Онъ единъ превознесенъ надъ всѣмъ. Онъ владыка всего, всемогущъ и всесиленъ. Его окружаютъ и Ему служатъ сонмы Ангеловъ и всѣ воинства небесныя. Ему покорствуетъ и Его прославляетъ вся природа; всѣ твари служатъ неумолкающими свидѣтелями и провозвѣстниками Его силы и могущества, Его величія и славы.

Саваранъ (I Мак. VI, 43)—прозваніе Елеазара, сына Маттафіи.

Саватія (II Езд. IX, 48) — одинъ изъ левитовъ, поучавшихъ народъ Закону при Ездрѣ.

Саватъ: а) (II Езд. IX, 28)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 27) стоитъ: *Завадъ*.

б) (Зах. I, 7) по Евр. *Шебатъ*—названіе одиннадцатаго мѣсяца Еврейскаго года отъ новолунія февраля до новолунія марта.

Савватей (II Езд. IX, 14) — левитъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 15) читается: *Шавѳай*.

Саввей (II Езд. IX, 32)—изъ Израильтянъ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, сынъ Анана. Въ I кн. Езд. (X, 31) стоитъ: *Шемаія*.

Савей (клятвенный) (II Цар. XX, 1, 2, 22)—сынъ Бихри, Веніамитянинъ. Онъ поднялъ знамя возмущенія противъ Давида вскорѣ послѣ возмущенія Авессалома почти со всѣмъ народомъ Израильскимъ, но былъ разбитъ Іоавомъ, преслѣдовавшимъ его до самаго сѣвера царства. Савей убѣжалъ въ Авел-Беѳ-Мааху, гдѣ, по мудрому указанію одной умной женщины-горожанки, былъ убитъ городскими жителями, во избѣжаніе грозившей имъ осады отъ Іоава. Его голова была отсѣчена и выброшена со стѣны города Іоаву. Тогда Іоавъ затрубилъ трубою и всѣ разошлись по шатрамъ своимъ и возмущеніе прекратилось.

Савія (II Езд. V, 34)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ. Въ I кн. Ездры (II, 57) и у Нееміи (VII, 59) читается: *Похерео-Гацеваимъ*, или *Гацебайимъ*.

Савлъ (испрошенный, вытребованный)—имя, которымъ обазначенъ св. ап. Павелъ въ первое время своей жизни до обращенія въ Христіанство. См. **Павелъ**.

Савта (значеніе слова точно не опредѣлено) (Быт. X, 7, I Пар. I, 9)—третій изъ сыновъ Хуша, сына Хамова. Полагаютъ, что его потомки населили собою берегъ Аравійскаго залива.

Савтеха (Быт. X, 7, I Пар. I, 9)—пятый изъ сыновъ Хуша. Думаютъ, что его потомки поселились въ Еѳіопіи.

Савхеянинъ (Іов. II, 11)—такъ назывался по происхожденію и мѣсту жительства одинъ изъ друзей Іова, Вилдадъ.

Саддукеи (Мѳ. III, 7) –Іудейская секта, часто упоминаемая въ Новомъ Завѣтѣ. По Іудейскимъ преданіямъ основаніемъ оной былъ Садокъ, ученикъ Антигона Сохо, предсѣдателя Іудейскаго синедріона, жившаго въ III вѣкѣ до Р. Х. Вѣроятно, этотъ Садокъ былъ первосвященникомъ въ царствованіе Соломона, и его потомки основали означенную секту. Саддукеи учили, что въ будущемъ вѣкѣ не будетъ ни вѣчнаго блаженства, ни вѣчныхъ мученій для праведныхъ и нечестивыхъ людей; отрицали бытіе Ангеловъ и злыхъ духовъ и будущее воскресеніе мертвыхъ (Мѳ. XXII, 23, Дѣян. XXIII, 8). Ученіе этихъ скептиковъ-матеріалистовъ было не особенно распространено, хотя нѣкоторые изъ лицъ, принимавшихъ оное, были люди богатые и значительные. Впрочемъ, какъ секта, фарисеи оказывали незначительное вліяніе на народъ. Нѣкоторые полагаютъ, что саддукеи принимали только Пятикнижіе Моисеево, но на это нѣтъ достаточныхъ доказательствъ. Въ Новомъ Завѣтѣ мало говорится о саддукеяхъ; но изъ немногихъ указаній Новаго Завѣта ясно видѣнъ ихъ духъ и характеръ. Такъ напр. въ Евангеліи Матѳея (XXII, 23) говорится, что однажды къ Іисусу «*приступили* саддукеи, *которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія..*» Господь Іисусъ Христосъ внушалъ Своимъ ученикамъ «*беречься закваски фарисейской и саддукейской*» (Мѳ. XVI, 6, 12). Саддукеи, равно какъ и фарисеи, были ярыми противниками Христа, и часто бесѣдовали съ Нимъ о предметахъ ученія своей секты. Но съ особенною силою они вооружались противъ апостоловъ, когда тѣ проповѣдывали воскресеніе Іисуса Христа изъ мертвыхъ, что наносило смертельный ударъ ихъ лжеученію. Послѣдователи саддукейской секты являлись еще въ нѣкоторомъ числѣ въ III столѣтіи, и даже въ VIII столѣтіи, но болѣе съ тѣхъ поръ о нихъ уже не упоминается.

Саддукъ (II Ездр. VIII, 2) — изъ предковъ священника Ездры.

Садокъ (праведный)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (II Цар. VIII, 17) сынъ Ахитува, достигшій званія первосвященника во дни Давида и Соломона. По словамъ I кн. Парал. (XXIV, 3), онъ былъ изъ потомства Елеазара. Въ своей молодости онъ отличался храбростью, и когда

Давидъ прибылъ въ Хевронъ, по смерти Саула, Садокъ присоединился къ нему съ 22-мя главами дома своего отца и значительнымъ числомъ воиновъ, и съ этого самаго времени онъ навсегда остался вѣрнымъ судьбамъ сына Іессеева. Во время бѣгства Давида изъ Іерусалима по случаю возмущенія Авессалома, Садокъ и Авіаѳаръ, вѣроятно, около этого времени заступившій мѣсто Ахимелеха, хотѣли было послѣдовать за нимъ, и съ этою цѣлію дѣйствительно оставили было Іерусалимъ, унесши съ собою Ковчегъ Завѣта; но впрочемъ по усиленной просьбѣ царя они возвратились въ городъ и ожидали въ немъ исхода событій. Попытка Адоніи вступить на престолъ своего отца снова оказалась пробнымъ камнемъ вѣрности этихъ первосвященниковъ. Авіаѳаръ перешелъ на сторону Адоніи, но Садокъ остался вѣрнымъ Давиду и занялъ главную роль въ осуществленіи мѣръ, обезпечивающихъ престолъ Соломона. Имъ Соломонъ былъ помазанъ на царство и провозглашенъ царемъ въ Гіонѣ (IѴ Цар. I, 8—39). По удаленіи Авіаѳара, Садокъ остался одинъ первосвященникомъ, Неизвѣстно, какъ долго послѣ того онъ пользовался первосвященствомъ, но несмотря на то въ лицѣ его исполнилось то, что предсказано было первосвященнику Илію, что отъ его племени отнимется первосвященство и дастся вѣрному священнику (I Цар. II, 30—35); и дѣйствительно, первосвященническое достоинство отъ рода Иѳамара снова перешло въ старѣйшій родъ Елеазара (сн. I Пар. ѴI, 4—8, 50—53, XXIѴ, 3, 6, 31), хотя Авіаѳаръ и послѣ носилъ еще титулъ отца.

б) (I Пар. ѴI, 12) Садокъ—второй первосвященникъ, почитаемый современникомъ ц. Манассіи; по указанію I кн. Пар. (ѴI, 12) и I Ездры (ѴII, 2)—сынъ Ахитува II и отецъ Селлума.

в) (Нееміи III, 4) сынъ Бааны, одно изъ лицъ, помогавшихъ въ возстановленіи стѣны Іерусалимской, по возвращеніи изъ плѣна.

г) (Неем. X, 21) изъ главъ народа при Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

д) (Неем. III, 29) сынъ Иммера, священникъ, помогавшій въ возстановленіи Іерусалимской стѣны.

е) (Неем. XIII, 13) одинъ изъ книжниковъ во дни Нееміи.

Садъ (Числ. XXIѴ, 6). Сады у Евреевъ несомнѣнно были просты и мало воздѣланы. Указанія на нихъ дѣлаются кромѣ вышеуказанной цитаты, въ кн. Іова (ѴIII, 16), въ III кн. Царствъ (XXI, 2) въ кн. Пѣснь Пѣсней (IѴ, 4—12) и въ кн. Екклезіастъ (II, 5). Сады главнымъ образомъ были предназначены для разведенія плодовыхъ и тѣнистыхъ деревьевъ, равно какъ и ароматическихъ растеній и травъ. Въ Свящ. Писаніи указывается также на сады съ розовыми и оливковыми растеніями. Водные резервуары, въ формѣ ли то фонтана, колодца или ручья, протекающаго черезъ сады, считались необходимою принадлежностію садовъ. Объ садахъ въ окрестностяхъ Дамаска говорится, что они орошались маленькими потоками протекающими во всѣхъ частяхъ оныхъ. Прекрасныя указанія на это содержатся въ кн. Притчей (XXI, 1) и у Исаіи (LѴIII, 11). Въ Свящ. Писаніи упоминается еще о садѣ Геѳсиманскомъ, въ которомъ Господь часто бывалъ съ учениками Своими, и гдѣ Онъ предъ Своими страданіями молился до кроваваго пота (Мѳ. XXѴI, 35 и др.). Хорошо орошенный садъ и садъ безводный служатъ символами благословенія и проклятія Божія. Сады въ Персіи въ настоящее время содержатся очень хорошо и обработываются съ большимъ тщаніемъ. Въ Палестинѣ иногда они служили мѣстомъ погребенія (Іоан. XIX, 41), равно какъ и мѣстами отправленія религіозныхъ обрядовъ и молитвъ (Ис. I, 29). Ихъ часто ограждали заборомъ, или рѣшеткою. Среди ихъ ставилась иногда сторожка, довольно обширная, чтобы защитить сторожа отъ бури и отъ жара. Этотъ обычай вполнѣ объясняетъ слова пр. Исаіи (I, 8). Подобныя сторожки нерѣдко видятся и нынѣ въ Египтѣ среди обширныхъ полей, огородовъ, садовъ. Въ древнее время Іерусалимъ, весь окруженный садами, представлялъ собою какъ бы одинъ прекраснѣйшій садъ; но не то, къ сожалѣнію, тамъ въ настоящее время. Правда, садоводствомъ и разведеніемъ растеній занимаются въ Палестинѣ и нынѣ осѣдлые жители, и не смотря на безпечность жителей и теперь еще многія мѣста удивляютъ красотою своихъ садовъ и своею растительностію, но въ общемъ всюду видны слѣды упадка и разрушенія и земля ждетъ своего возрожденія.

Сала (отпрыскъ, потомокъ) (Быт. X, 24, Лк. III, 35, 36)—потомокъ Арфаксада, лице тождественное съ Салою кн. Бытія (X, 24).

Салаиль (вооруженный воинъ) (III Цар. XXII, 42)—отецъ Азувы, матери ц. Іосафата.

Саламинъ (Дѣян. XIII, 5) – древній городъ въ ю.-в. углу о-ва Кипра, извѣстный впослѣдствіи подъ названіемъ Констанція и Фамагуста. Здѣсь Савлъ и Варнава съ Іоанномъ про-

повѣдывали слово Божіе въ синагогахъ Іудейскихъ. Впослѣдствіи онъ былъ мѣстопребываніемъ епископа. Впрочемъ этотъ городъ не слѣдуетъ смѣшивать съ о-вомъ Саламиномъ, гдѣ Ѳемистоклъ одержалъ знаменитую побѣду надъ Персами.

Саламіилъ (Іудѳ. VIII, 1) — предокъ Іудиѳи изъ колѣна Симеонова.

Саласадай (Іудѳ. VIII, 1)—тоже изъ предковъ Іудиѳи и также, вѣроятно, изъ колѣна Симеонова.

Салаѳіилъ (вымоленный у Бога) (I Пар. III, 17, Мѳ. I, 12 и др.)—отецъ Зоровавеля, но по I кн. Пар. (III, 19), Зоровавель былъ сынъ Федаіи. Для объясненія сей разности полагаютъ, что Салаѳіилъ былъ бездѣтенъ, и по закону ужичества имѣлъ дѣтей отъ брата своего Федаіи, изъ коихъ старшій почитался законнымъ сыномъ Салаѳіила.

Салимъ а) (миръ) (Быт. XIV, 18)—такъ по всеобщему мнѣнію, называлось мѣсто, впослѣдствіе названное Іерусалимомъ (Пс. LXXV, 3). Царемъ Салимскимъ былъ Мельхиседекъ, вышедшій съ дарами на встрѣчу Аврааму послѣ его побѣды. Вѣроятнѣе всего, что Салимъ есть сокращенное слово Іерусалимъ.

б) (Іоан. III, 23) мѣсто, близъ котораго крестилъ Іоаннъ. Оно находилось вблизи Енона и, несомнѣнно, къ з. отъ Іордана. Положеніе Салима въ настоящее время положительно неизвѣстно. Нѣкоторые думаютъ, что это настоящее селеніе *Шейк-Салимъ*, въ 6-ти миляхъ отъ Беѳ-Сана. Мѣсто, доселѣ еще называемое: Айнанъ Енонъ, находится вблизи западнаго берега Іордана.

в) (II Ездр. VIII, 1) одинъ изъ предковъ свящ. Ездры. Въ I Ездры (VII, 2) стоитъ: *Шаллумъ*.

Салимская равнина (Іудѳ. IV, 4)— подъ Салимскою равниною нѣкоторые разумѣютъ равнину Саронскую, но по мнѣнію большинства, ее считаютъ за часть Іорданской долины, въ которой лежало упоминаемое Іеронимомъ селеніе: *Салюміасъ*, въ 8 миляхъ къ ю. отъ Скиѳополя.

Саллай (взвѣшенный, цѣнный)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. XI, 8) лице изъ главъ родовъ Веніаминовыхъ, жившихъ въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

б) изъ главъ поколѣній священническихъ при Іоакимѣ.

Саллу а, б) (I Пар. IX, 7, Неем. XI, 7)—два лица изъ главъ родовъ Веніаминовыхъ, жившихъ въ Іерусалимѣ до плѣна и по возвращеніи изъ плѣна.

в) (Неем. XII, 7) изъ главъ родовъ священническихъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Саллумъ (воздаяніе)—имя трехъ лицъ:

а) (Ierem. XXII, 11) царь Іудейскій, царствовавшій по смерти своего отца Іосіи, иначе называемый Іоахазомъ (ср. I Пар. III, 15, IV Цар. XXIII, 30).

б) (I Пар. II, 41) сынъ Сисмая, изъ потомства Іархи Египтянина.

в) (II Ездр. V, 28) изъ привратниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Салма (облаченіе, одежда) (I Пар. 51, 54)—сынъ Хура, сына Халевова, изъ потомства Іуды, сына патріарха Іакова.

Салмай (Богъ есть покровъ) (Неем. VII, 48)—лице изъ Неѳинеевъ. Въ I Ездр. (II, 46) читается: *Шамлай*, а во II Ездр. (V, 30): *Сивай*.

Салманассаръ (съ Персидск. пользующійся расположеніемъ бога войны, Езера) (IV Цар. XVII, 3—5, XVIII, 9)—царь Ассирійскій, который повидимому былъ низложенъ послѣ пятилѣтняго царствованія Саргономъ. Титулъ Салманассара носили многіе изъ прежнихъ царей Ассирійскихъ. Изъ указанныхъ цитатъ видно, что онъ лично дѣлалъ вторженія въ Палестину, два раза въ первый и въ послѣдній годы своего царствованія. При первомъ вторженіи Осія, ц. Израильскій, покорился ему и обязался платить ежегодно дань. Въ пятый годъ своего царствованія Салманассаръ осадилъ Самарію. Во время этой осады онъ былъ низложенъ съ престола Саргономъ, начавшимъ новую династію царей Ассирійскихъ. Во дни этого царя жилъ благочестивый Израильтянинъ Товитъ. По новѣйшимъ изысканіямъ, имя Салманассара, какъ обладателя многихъ покоренныхъ земель, находятъ на многихъ Ассирійскихъ памятникахъ.

Салманъ (лишенный защиты):

а) (Суд. VIII, 5) князь Мадіамскій, который вмѣстѣ съ Зивою, именуемымъ также княземъ Мадіамскимъ, былъ преслѣдуемъ и взятъ въ плѣнъ Гедеономъ при обстоятельствахъ, описанныхъ въ означенной цитатѣ, послѣ чего они были убиты собственноручно Гедеономъ.

б) (Осіи X, 14) сокращенная форма имени Салманассаръ.

Салмонъ (тѣнистый):

а) (Числ. XXXIII, 41) одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ.

б) (Руѳ. IV, 20, Мѳ. I, 4, 5) предокъ ц.

Давида, сынъ Наасона, отецъ Вооза, упоминаемый также въ родословіи Господа Іисуса Христа.

в) (Дѣян. XXVII, 7) мысъ на островѣ Критѣ, мимо котораго проходилъ корабль съ ап. Павломъ, отправленнымъ на судъ къ Кесарю въ Римѣ. Въ древности славился святилищемъ языческой богини Минервы.

Саломиѳъ (Лев. XXIV, 11) — женщина изъ колѣна Данова, жена одного Египтянина, сынъ которой за богохульство былъ побитъ камнями.

Саломія—имя двухъ женщинъ:

а) (Мрк. XV, 40, 41) жена Зеведея, мать ап. Іакова старшаго и Іоанна евангелиста изъ Галилеи, была одною изъ послѣдовательницъ Господа Іисуса (Мѳ. XXVII, 56), хотя повидимому она подобно другимъ ошибочно понимала истинное великое значеніе царства Христова (Мѳ. XX, 21). Она присутствовала также при распятіи и погребеніи Господа и была въ числѣ мѵроносицъ, рано утромъ пришедшихъ на гробъ помазать тѣло Господа Іисуса. По мнѣнію нѣкоторыхъ, Саломія была сестра Маріи Богоматери. Память ея празднуется Церковію въ Недѣлю Женъ Мѵроносицъ.

б) (Мѳ. XIV, 6, Мрк. VI, 22) дочь Иродіады, жены Филиппа, сына Ирода Великаго, но оставившей его и бывшей въ незаконномъ сожитіи съ братомъ его, Иродомъ Антипою. Въ Евангеліи имя Саломіи не значится, но оно встрѣчается у Флавія (Древ. кн. XVIII, гл. V, § 4). Она извѣстна своимъ гнуснымъ участіемъ въ усѣкновеніи Иродомъ главы Предтечи Господня Іоанна Крестителя. Преданіе объ страшной смерти ея разсказывается у Никифора (кн. I, гл. XX).

Саломъ (I Мак. II, 26). См. **Салу**.

Салоя (II Езд. IX, 22) — священникъ изъ сыновъ Фесура при Ездрѣ и Нееміи. Въ I Езд. (X, 22) читается: *Еласа*.

Салпаадъ (Числ. XXVI, 33 и слѣд.)—сынъ Хефера изъ колѣна Манассіина. Онъ самъ умеръ въ пустынѣ, не оставивъ послѣ себя наслѣдниковъ мужескаго пола. Его пять дочерей впослѣдствіи предъявили предъ Моисеемъ свои права на наслѣдство удѣла среди Евреевъ. Моисей вопросилъ Господа и Господь возвѣстилъ ему, что просьба дочерей Салпаада справедлива, и вслѣдствіе сего имъ данъ удѣлъ среди братьевъ отца ихъ, и сдѣлано общее постановленіе, чтобы въ случаѣ выхода таковыхъ замужъ за кого-либо изъ другихъ колѣнъ, удѣлъ ихъ не переходилъ въ другое племя, а оставался въ племени отца ихъ. «*Какъ повелѣлъ Господь Моисею, такъ и сдѣлали дочери Салпаадовы. И вышли дочери Салпаадовы въ замужество за сыновей дядей своихъ*» (Числ. XXXVI, 10, 11).

Салу (значеніе ясно неопредѣлено) (Числ. XXV, 14, Сн. I Мак. II, 26) — отецъ того Зимри или Замврія, который, будучи начальникомъ колѣна Симеонова, открыто привелъ въ станъ Еврейскій Мадіанитянку Хазву и за сіе беззаконіе достойно былъ пораженъ Финеесомъ на самомъ мѣстѣ преступленія. См. **Замврій**.

Салумъ (II Езд. IX, 25)—изъ привратниковъ во дни Ездры и Нееміи. Въ I Ездр. (X, 24) стоитъ: *Шаллумъ*.

Салха (путешествіе, странствованіе) (Втор. III, 10, Нав. XII, 5)—древній городъ на восточной границѣ Васана, до котораго простиралась область Ога, ц. Васанскаго. По завоеваніи сихъ мѣстностей Израильтянами, городъ сей и весь Васанъ достались полуколѣну Манассіину. Во времена Римлянъ и послѣ Салха былъ еще значительнымъ городомъ, какъ то показываютъ его обширныя развалины, доселѣ извѣстныя подъ именемъ *Салхадъ*, или, какъ неправильно называютъ, *Сархадъ*.

Самарія (сторожевое мѣсто, сторожевая башня)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (III Цар. XIII, 32 и др.) центральная область или отдѣлъ земли Ханаанской съ Галилеею на с. и съ Іудеею на ю., назывался во времена Господа Іисуса Христа Самаріею. Въ немъ заключались удѣлы колѣна Ефремова и Манассіина; въ настоящее время въ немъ находятся области Арефская и Наблусская; въ первой изъ нихъ находились городъ Кесарія и гора Кармилъ, а въ послѣдней Сихемъ и городъ Самарія.

б) (III Цар. XVI, 24) Самарія, какъ главный городъ царства Израильскаго, построена была Амвріемъ, ц. Израильскимъ, отцемъ Ахава за 925 лѣтъ до Р. Х. на горѣ Семеронъ, отчего и получила свое названіе. Онъ счастливо устоялъ противъ двухъ неуспѣшныхъ осадъ Венадада, ц. Сирійскаго и его сильныхъ союзниковъ (III Цар. XX), и покоренъ былъ Салманассаромъ въ царствованіе Осіи только послѣ трехлѣтней осады (IV Цар. XVII, 1—6). До паденія своего онъ предавался всевозможной чувственности и идолопоклонству. Впрочемъ онъ достигъ высокой славы во время Ирода Великаго, который расширилъ, украсилъ Самарію и назвалъ ее Севастіею, нынѣ *Сабустіе*. Развалины доселѣ еще свидѣтельствуютъ о ея прежнемъ величіи, хотя въ настоящее время

она составляетъ незначительное селенiе. Мѣстоположенiе ея чрезвычайно красиво и укрѣплено природою сильнѣе чѣмъ самый Iерусалимъ. Самарiя расположена на прекрасномъ обширномъ, населенномъ холмѣ и окружена со всѣхъ сторонъ обширною глубокою равниною. Равнина въ свою очередь окружена четырьмя холмами, которые подымаются террасами къ самой вершинѣ, съ множествомъ хлѣбныхъ, фиговыхъ и оливковыхъ деревьевъ. Впрочемъ настоящее селенiе Самарiя мало и бѣдно и доступъ къ нему очень труденъ, но на нѣкоторомъ разстоянiи оно представляется весьма живописнымъ по своему естественному положенiю и развалинамъ древняго, стоявшаго здѣсь нѣкогда монастыря. Монастырскiй дворъ служитъ въ настоящее время мѣстомъ отдохновенiя путешественниковъ. Въ судьбахъ Самарiи поразительно исполнились предсказанiя пророческiя. Такъ, между прочимъ, говоритъ пр. Михей (I, 6): «*Самарiю сдѣлаю грудою развалинъ въ полѣ, мѣстомъ для разведенiя винограда; низрину въ долину камни ея и обнажу основанiя ея*».

Самаряне, расколъ Самарянскiй (IV Цар. XVII, 29). Названiе это въ Новомъ Завѣтѣ прилагается къ тому народу, который жительствовалъ въ Самарiи на мѣстѣ ссыльныхъ Израильтянъ отъ царя Ассирiйскаго. Выселивъ Израильское населенiе, онъ послалъ въ ихъ землю колонiи изъ своихъ собственныхъ подданныхъ. Сiи послѣднiе смѣшались между собою и вступали въ браки съ дочерьми оставшихся Израильтянъ, хотя очень немногочисленныхъ. Вступивши въ бракъ, Самаряне боялись Iеговы и вмѣстѣ съ тѣмъ служили своимъ собственнымъ богамъ, воображая, что Iегова есть только охранительное божество и желая сообразоваться во всемъ съ языческими обычаями своей страны. По мнѣнiю другихъ, Самаряне были вполнѣ язычниками, что ихъ страна была совершенно особенная отъ обитателей Ассирiйскаго монарха и что Самаряне произошли отъ этихъ языческихъ колонистовъ. Въ Евангелiи отъ Матѳея (X, 5) Самаряне совершенно отличаются какъ отъ Iудеевъ, такъ и отъ язычниковъ. Ихъ характеръ вполнѣ сходствовалъ съ ихъ происхожденiемъ: такъ наприм. они выпросили себѣ на жительство Iудейскаго священника, который вѣроятно принесъ имъ Пятикнижiе Моисеево, но при всемъ этомъ они дѣлали себѣ языческихъ идоловъ. Когда они обратились къ Зоровавелю съ просьбою соединиться съ Iудеями въ построенiи храма, то они не указывали на свое Израильское происхожденiе (I Езд. IV, 2). Въ своемъ посланiи къ Артаксерксу противъ Iудеевъ они повидимому указывали на свое языческое происхожденiе (I Езд. IV, 9, 10). Когда Александръ оказалъ покровительство Iудеямъ, то они утверждали, что были сами Iудеи и требовали себѣ равныхъ съ ними привиллегiй; но когда Антiохъ преслѣдовалъ Iудеевъ, то Самаряне отвергали всякую связь съ ними и выдавали себя за Сидонянъ. Это сомнительное происхожденiе, враждебность къ Евреямъ, настойчиво заявляемое ими предъ Персидскимъ царемъ, ихъ отдѣленiе отъ Iудеевъ, вмѣстѣ и богопочитанiе и сооруженiе ими своего извѣстнаго храма на горѣ Гаризимъ (Лк. IX, 52, 53, Iоан. IV, 20, 21) дѣлали вражду между Самарянами и Iудеями почти ожесточенною (Мѳ. X, 5, Iоан. IV, 9), такъ что самое названiе Самарянинъ считалось у Iудеевъ браннымъ и презрительнымъ словомъ (Iоан. VIII, 48). Самаряне ожидали Мессiю (Iоан. IV, 48) и многiе изъ нихъ послѣдовали Христу (Дѣян. VIII, 1, IX, 31, XV, 3). Небольшая часть этого древняго народа существуетъ еще доселѣ и ихъ посѣщали многiе новѣйшiе путешественники. Они показываютъ путешественникамъ списокъ Пятикнижiя Моисеева, написанный за 3460 лѣтъ до Р. Х. Авишуемъ, сыномъ Финееса. Нѣкоторые списки Самарянскаго Пятикнижiя первоначально были привезены въ Европу путешественникомъ Della Valle въ 1616 году, другiе же были доставлены на счетъ архiепископа Ucher. Въ Самарiи и въ Наблусѣ (древнемъ Сихемѣ) есть еще и доселѣ небольшое общество, которое строго держится Самарянскаго ученiя, сохраняя, какъ святыню, Самаританскiе манускрипты, писанные на Еврейскомъ и Халдейскомъ языкѣ, буквами похожими на Еѳiопскiя, содержащiе въ себѣ, кромѣ Пятикнижiя Моисеева, книгу Iисуса со многими вымыслами и прибавленiями. Есть тамъ у нихъ большая синагога, въ которой можетъ помѣщаться все ихъ общество. Они утверждаютъ, что доселѣ есть ихъ единовѣрцы въ Парижѣ и въ другихъ мѣстахъ Европы, но не смотря на то и эта немногочисленная колонiя Самарянъ въ настоящее время быстро уничтожается.

Саматъ (II Езд. IX, 34) — Израильтянинъ, изъ сыновъ Ваанiя, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Самгаръ-Нево (другъ Нево) (Iер. XXXIX, 3) — повидимому это слово служило титуломъ высшаго церковнаго сановника и было присвоено Нергал-Шарецеру, одному изъ князей Вавилонскихъ.

Самегаръ (значеніе неопредѣлено) (Суд. III, 31)—одинъ изъ судей Израильскихъ. Онъ былъ сынъ Анаѳа и обладалъ громадною силою и храбростію, какъ то видно изъ того, что при одномъ случаѣ онъ избилъ 600 Филистимлянъ однимъ только воловьимъ рожномъ. Доказательствомъ печальнаго состоянія, до котораго были доведены Израильтяне въ это время, служитъ слѣдующее мѣсто въ пѣсни Деворы и Варака: «*дороги были пусты, и ходившіе прежде путями прямыми ходили тогда окольными дорогами*» (Суд. V, 6). Если Самегаръ не былъ современникомъ Варака и Деворы, то очевидно онъ непосредственно предшествовалъ имъ.

Самей (котораго слышитъ Богъ)—имя четырехъ лицъ:

а) (III Цар. XII, 22, 24, II Пар. XI, 2, 4) пророкъ, жившій въ царствованіе Ровоама и разубѣдившій его и войско въ ихъ намѣреніи подчинить себя царству Израильскому и побудившій народъ къ раскаянію во время вторженія въ страну Сусакима ц. Египетскаго и обѣщавшій имъ скорое освобожденіе отъ временнаго изгнанія.

б) (II Езд. I, 9) изъ начальниковъ левитовъ во дни ц. Іосіи. Во время праздпованія Пасхи при означенномъ царѣ они добровольно пожертвовали отъ себя левитамъ для пасхальной жертвы пять тысячъ овецъ и семьсотъ воловъ. Во II Пар. (XXXV, 9) вмѣсто имени Самей читается: *Шемаія.*

в) (II Езд. VIII, 39) изъ начальниковъ племенъ сыновъ Адоникама, возвратившихся изъ Вавилона съ Ездрою. Въ I Езд. (VIII, 13) стоитъ: *Шемаія.*

г) (II Езд. IX, 21) изъ священниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 21) стоитъ: *Шемаія.*

О прочихъ лицахъ см. подъ словомъ: *Шемаія.*

Самеллій (II Езд. II, 16 и др.)—писецъ, одинъ изъ тѣхъ, которые враждебно клеветали предъ Артаксерксомъ на Іудеевъ при возстановленіи ими храма. Въ I Езд. (IV, 8, IX, 17) читается: *Шимсай.*

Самія (II Езд. VIII, 54) изъ священниковъ въ Вавилонѣ во дни Ездры. Въ I Езд. (VIII, 19, 24) читается: *Хашавія.*

Самла (одежда) (Быт. XXXVI, 36, I Пар. I, 47)—царь изъ Масреки, города въ землѣ Едомской.

Самма (пустыня) (I Цар. XVI, 9)—сынъ Іессея, котораго отецъ въ числѣ другихъ семерыхъ сыновей представилъ Самуилу, посланному Господомъ избрать одного изъ сыновей Іессея на царство Израильское. Самма послѣдовалъ за Сауломъ въ битву (XVII, 13). Во II кн. Царствъ (XIII, 3) онъ называется: *Самай*, а въ I Пар. (XX, 7): *Шима.*

Саммуа (услышанный) (Числ. XIII. 5)—сынъ Закхуровъ изъ колѣна Рувимова, посланный Моисеемъ вмѣстѣ съ другими осмотрѣть землю Ханаанскую.

Саммусъ (II Езд. IX, 43)—одинъ изъ священниковъ во дни Ездры. Въ кн. Нееміи (VIII, 4) читается: *Шема.*

Самосъ (Дѣян. XX, 15)—островъ въ Эгейскомъ морѣ, близъ береговъ Лидіи въ Малой Азіи. Онъ имѣлъ отъ 80 до 100 римск. миль въ окружности. Его главный городъ также назывался Самосомъ. Названіе Самоса часто встрѣчается въ Греческой исторіи. Здѣсь родился Пиѳагоръ; языческой богинѣ Юнонѣ здѣсь былъ посвященъ обширный храмъ. Жители, какъ горшечники, славились глиняною посудою. Св. ап. Павелъ на пути изъ Троады въ Милитъ проходилъ мимо этого острова. Въ настоящее время этотъ островъ называется: *Сусамъ-Аддаси*, и главное мѣсто его *Кора* представляетъ бѣдное мѣстечко.

Самоѳракія (Дѣян· XVI, II)—островъ въ Эгейскомъ морѣ въ 32-хъ англ. миляхъ отъ Фракійскаго берега. Названіе означаетъ, что онъ—Фракійскій Самосъ, въ отличіе его отъ другаго Самоса. Въ настоящее время онъ называется *Самотраки* и мало населенъ. Ап. Павелъ посѣтилъ этотъ островъ отправляясь во время своего путешествія въ Македонію.

Сампсама (I Мак. XV, 23)—мѣстность или городъ, упоминаемый между Греческими областями Малой Азіи, имѣетъ гавань, существуетъ доселѣ и производитъ немаловажную торговлю. Вѣроятно, это нынѣшній Самгунъ на берегу Чернаго моря.

Самсонъ (солнце) (Суд. XIII, 24)—сынъ Маноя, бывшій судіею Израильскимъ 20 лѣтъ. Обстоятельства сопровождавшія его рожденіе замѣчательны. См. **Маной**. Вопреки желанію своихъ родителей, которые были почитателями Закона (Исх. XXXIV, 16, Втор. VII, 3), онъ пожелалъ жениться на одной женщинѣ изъ Филистимскаго города Ѳимнаѳы, Когда былъ онъ на пути въ этотъ городъ съ отцомъ своимъ и матерью, на встрѣчу имъ вышелъ молодой левъ. На Самсона *сошелъ Духъ Господень, и онъ растерзалъ льва какъ козленка; а въ рукѣ у него ничего не было* (Суд. XIV, 6). Спустя нѣсколько дней онъ захотѣлъ посмотрѣть трупъ льва и въ немъ нашелъ пчелиный рой и медъ, который поѣлъ самъ и принесъ еще домой отцу и матери. Это дало ему по-

водъ къ загадкѣ, предложенной Филистимлянамъ во время свадебнаго пиршества, съ обѣщаніемъ цѣннаго подарка тому, кто разрѣшитъ ее въ теченіе семи дней, и съ тѣмъ условіемъ что если они не разрѣшать ее, то должны будутъ дать ему подобный же даръ (30 рубашекъ изъ тонкаго полотна и 30 перемѣнъ одеждъ). Будучи не въ состояніи разрѣшить эту загадку, гости обратились къ женѣ Самсона, которая своими настоятельными просьбами получила отъ него разрѣшеніе загадки. Съ сильными угрозами они добились отъ нея разрѣшенія загадки и передали Самсону. Но онъ узналъ объ ихъ коварствѣ и хотя сдержалъ свое слово и сдѣлалъ имъ подарокъ, но подарокъ стоилъ жизни тридцати человѣкамъ ихъ соотечественниковъ: онъ пошелъ въ Аскалонъ и убивъ тамъ тридцать человѣкъ, снялъ съ нихъ одежды и отдалъ перемѣны платья ихъ разгадавшимъ загадку. За симъ онъ оставилъ свою жену, измѣнившую его тайнѣ. По возвращеніи въ городъ Ѳимнаѳу съ цѣлію примиренія съ своею женою, онъ узналъ, что она вышла вторично замужъ и не можетъ болѣе съ нимъ видѣться. Тесть его предложилъ ему въ жены другую дочь младшую, болѣе красивую. Но Самсонъ не согласился на это и рѣшилъ отмстить Филистимлянамъ за жену. Онъ поймалъ 300 лисицъ, и къ хвостамъ каждой пары ихъ прикрѣпилъ по зажженному факелу и пустилъ ихъ въ поля и виноградники Филистимскіе. Отъ этого во многихъ мѣстахъ въ городѣ и въ полѣ занялся пожаръ и все сдѣлалось добычею пламени. Когда же Филистимляне узнали, что пожаръ этотъ произвелъ Самсонъ изъ за жены его, которую отецъ выдалъ за брачнаго друга Самсона, зажгли домъ въ которомъ жила жена Самсона и сожгли ее. Это снова навлекло на Филистимлянъ мщеніе Самсона, который пришелъ къ нимъ *и перебилъ имъ голени и бедра*, затѣмъ онъ *засѣлъ въ ущеліе скалы Етама*. Тогда Филистимляне вступили въ удѣлъ Іуды. Жители сего удѣла, желая отвратить отъ себя ярость ихъ, послали три тысячи человѣкъ къ Самсону, чтобы связать его и выдать непріятелю. Онъ самъ согласился на это, подъ условіемъ что не будетъ убитъ своими. Когда же привели его къ Филистимскому войску и оно увидѣвъ его испустило радостный крикъ: тогда, объятый Духомъ Божіимъ, онъ разорвалъ свои узы и избилъ тысячу воиновъ попавшеюся ему ослиною челюстію. Послѣ этого подвига онъ почувствовалъ сильную жажду, воззвалъ къ Богу, и тотчасъ же передъ нимъ открылся источникъ (ямина въ Лехѣ), который послѣ назывался источникомъ взывающаго. — Показавъ себя такимъ образомъ подвижникомъ брани и вмѣстѣ подвижникомъ вѣры, впослѣдствіи Самсонъ показалъ своимъ примѣромъ, что и великіе люди могутъ имѣть великія слабости. Разъ пришелъ онъ въ Газу и вошелъ въ домъ блудницы. Жители Газы, узнавъ объ этомъ, заперли городскія ворота, и стерегли чтобы поймать и убить его. Но Самсонъ ночью подошелъ къ воротамъ, поднялъ ихъ съ ихъ вереями и запорами на свои плечи и отнесъ на вершину близъ лежавшей горы. Столь необыкновенный опытъ страшной силы Самсоновой возбудилъ въ Филистимлянахъ желаніе узнать, отъ чего у него такая сила. И вотъ они обратились къ Далидѣ, другой Филистимлянкѣ, которую страстно любилъ Самсонъ, съ просьбою вывѣдать тайну его необыкновенной силы. Долго скрывая отъ нея это, онъ наконецъ открылъ ей, что онъ назорей Богу и что бритва ни разу не проходила по головѣ его, и что если остричь его, то сила оставитъ его. Тогда Далида во время сна велѣла остричь его, и дѣйствительно сила Божія оставила его. Призванные Филистимляне взяли его, выкололи ему глаза, привели его въ Газу, оковали его двумя мѣдными цѣпями и приставили къ жерновамъ молоть въ домѣ узниковъ. Весьма вѣроятно, что въ этомъ состояніи Самсонъ очистилъ прежніе грѣхи свои раскаяніемъ и силы его росли вмѣстѣ съ волосами. Въ праздникъ Дагона Филистимляне приказали привести его въ свое собраніе, чтобы поругаться надъ нимъ. Они смѣялись надъ нимъ и заушали его и наконецъ поставили его между столбами зданія. Тогда сказалъ Самсонъ мальчику, который водилъ его, чтобы подвелъ его ближе къ столбамъ, на которыхъ утверждалось зданіе, и ощупавъ ихъ въ послѣдній разъ воззвалъ къ Богу о помощи, и уперпшсь въ нихъ, въ одинъ правою, а въ другой лѣвою рукою, потрясъ ихъ съ такою силою, что все зданіе обрушилось, и онъ при своей смерти умертвилъ враговъ болѣе нежели сколько во время своей жизни. Всѣ обстоятельства его жизни и подвиги подробно изложены въ кн. Судей (XIII—XVI). Св. Ап. Павелъ, перечисляя вѣрующихъ, упоминаетъ также и о Самсонѣ, какъ о подвижникѣ истинной вѣры (Евр. XI, 32, 33).

Самуилъ (испрошенный отъ Бога)—имя трехъ лицъ:

а) (Числ. XXXIV, 20) сынъ Амміуда. Онъ былъ назначенъ представлять колѣно Симео-

ново, къ которому принадлежалъ при раздѣлѣ земли Обѣтованной при Моисеѣ.

б) (I Пар. VII, 2) сынъ Ѳолы и князь колѣна Иссахарова.

в) (I Цар. I, 20, II, 11, Дѣян. III, 24, Евр. XI, 32 и др.) **Самуилъ-пророкъ** и судія народа Израильскаго. Елкана и Анна, родители Самуила, жили въ Рамаѳаимъ-Цофимѣ, городѣ, расположенномъ на южной границѣ горы Ефремовой въ нѣсколькихъ миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима. Отецъ Самуила былъ потомокъ Левія черезъ его втораго сына Каафа (I Пар. VI, 27, 34). Елкана имѣлъ вторую жену по имени Феннана, отъ которой имѣлъ нѣсколькихъ сыновей и дочерей, но Анна, его любимая, жена была безплодна. Это служило поводомъ ко многимъ для нея непріятностямъ. Анна была предметомъ особенной любви своего мужа, что возбуждало въ Феннанѣ ревность, вслѣдствіе которой сія нерѣдко поносила и укоряла въ безплодіи свою соперницу. Даже времена священныхъ празднествъ не были свободны отъ этихъ домашнихъ непріятностей. Во время одного изъ ежегоднихъ посѣщеній Скиніи Свидѣнія въ Силомѣ, когда и Елкана и его семейные отправились въ Силомъ поклониться и принести жертву Господу Саваоѳу, душа его возлюбленной супруги была возмущена сильною горестію вслѣдствіе непрестанныхъ упрековъ со стороны Феннаны: она плакала и не ѣла, нѣжныя слова ея мужа не могли успокоить ее. Въ горести души своей она встала, пошла въ Скинію и простершись предъ Господомъ, молила Его сжалиться надъ ея печалію и дать ей дитя мужескаго пола, при чемъ дала обѣтъ въ случаѣ исполненія ея прошенія, посвятить своего первенца на служеніе Богу и сдѣлать его назореемъ: «*вина и сикера не будетъ онъ пить*, говорила она, *и бритва не коснется головы его*» (ст. 11). Между тѣмъ какъ она долго молилась предъ Господомъ, Илій принялъ было ея горячую, порывистую молитву за опьяненіе. Трогательный отвѣтъ Анны сразу разсѣялъ всѣ его подозрѣнія. Илій благословилъ ее отъ лица Господа и сказалъ ей, чтобы она возвратилась домой съ миромъ. Какъ бы сознавая съ этой минуты, что ея молитва принесена не тщетно, *и пошла она въ путь свой и ѣла, и лице ея не было уже печально, какъ прежде*. Анна родила сына и назвала его Самуиломъ, потому что она испросила его у Господа. Какъ только позволили обстоятельства, она возвратилась и исполнила свой обѣтъ, посвятивши Самуила Богу въ Силомѣ, и отрокъ остался служить Господу при Иліи священникѣ (I Цар. II, 11). Кратки, но многознаменательны свѣдѣнія объ отроческой жизни Самуила, сообщаемыя священнымъ писателемъ. Будучи еще отрокомъ, онъ надѣвалъ на себя льняной ефодъ по обычаю священниковъ и участвовалъ въ служеніи предъ Господомъ. Это служеніе Самуила происходило въ присутствіи и подъ надзоромъ престарѣлаго Илія и вѣроятно состояло не болѣе какъ въ помощи почтенному первосвященнику въ отправленіи нѣкоторыхъ общихъ и менѣе важныхъ частей богослуженія въ Скиніи. Благочестивыя попеченія Анны о своемъ возлюбленномъ сынѣ не прекращались во все время пребыванія его въ оградѣ Скиніи. Ежегодно, какъ только приходила въ Силомъ, она въ заботливости о своемъ юномъ первенцѣ приносила ему верхнюю малую одежду, приготовленную своими собственными руками. Характеръ и поведеніе отрока Самуила были таковы, что пріобрѣли ему благоволеніе Божіе и любовь всѣхъ знавшихъ его. «*Отрокъ же Самуилъ болѣе и болѣе приходилъ въ возрастъ и въ благоволеніе у Господа и у людей* (I Цар. II, 26), говоритъ свящ. повѣствователь. Слово Божіе въ тѣ дни было рѣдко, открытое видѣніе было запечатлѣно, но Самуилъ еще въ отрочествѣ удостоился особеннаго откровенія Божія. Однажды по окончаніи дневнаго богослуженія, Илій и его юный служитель удалились на покой, и вскорѣ Самуилъ пробудился троекратно повтореннымъ призываніемъ его отъ Бога. Дитя сначала не познало Божественный голосъ, призывавшій его и думая, что его зоветъ престарѣлый первосвященникъ, вставалъ при каждомъ зовѣ и приходилъ къ первосвященнику. Илій понялъ, что Господь зоветъ отрока и указалъ ему, какъ должно ему дѣйствовать при Божественномъ призываніи. Самуилъ повиновался. «*И пришелъ Господь, и сталъ, и воззвалъ*», и открылъ ему Свою волю, состоявшую въ истребленіи дома Илія за дурные поступки его сыновей, Офни и Финееса. Это служило, такъ сказать, посвященіемъ Самуила въ пророческое служеніе и скоро его юношеское ухо ознакомилось съ голосомъ Божественнаго откровенія. Самуилъ началъ и продолжалъ свое пророческое служеніе подъ особеннымъ водительствомъ Божіимъ, такъ что весь Израиль зналъ и уповалъ на Самуила, какъ на вѣрнаго пророка Господня. Іегова являлся неоднократно и обиталъ въ Силомѣ и изъ сего святилища, какъ бы изъ тайниковъ грома, Самуилъ принималъ гласъ Всемогущаго и сообщалъ объ ономъ всему Израилю. Тако-

вы по сказанію Свящ. Писанія, дѣтство и юность Самуила. Его дальнѣйшее появленіе на страницахъ свящ. исторіи является уже въ томъ высоко-знаменательномъ и отвѣтственномъ служеніи, которымъ пользовались пророки во время Іудейской ѳеократіи, въ качествѣ представителей Великаго Царя. Вотъ уже въ теченіе довольно долгаго времени Израиль пожиналъ горькіе плоды своего нечестія. Сыны Израиля были разбиты въ битвѣ съ Филистимлянами; Ковчегъ Божій былъ отнятъ и взятъ въ плѣнъ; два сына Илія убиты, а самъ Илій услышавъ это упалъ съ сѣдалища, сломалъ себѣ хребетъ и умеръ; все что было лучшаго въ Израилѣ повидимому погибло. Цѣль однако очистительныхъ бѣдствій, понесенныхъ Израильтянами, была достигнута. Нечестіе народа мало по-малу уменьшалось, гордость смирялась, и вотъ въ духѣ истиннаго покаянія весь домъ Израилевъ оплакивалъ свои грѣхи и постился предъ Господомъ. Это было удобнымъ временемъ для пророка провозгласить величіе и господство Іеговы. Онъ былъ вѣренъ своему Божественному Учителю и немедленно приступилъ къ испытанію искренности сокрушенія Израиля и силы обращенія его къ Господу Богу отцевъ. Онъ потребовалъ полнаго уничтоженія идольскаго служенія и всецѣлаго приготовленія сердца для служенія Господу и Ему единому. Народъ согласился, и Самуилъ пригласилъ весь Израиль собраться въ Массифу съ тѣмъ чтобы въ присутствіи всѣхъ сыновъ Израилевыхъ онъ могъ ходатайствовать за нихъ предъ Господомъ. Колѣна Израилевы собрались въ указанномъ городѣ, сознали свои прегрѣшенія, выразили свое покаяніе, и постомъ и молитвою возобновили свой завѣтъ съ Царемъ небеснымъ. Здѣсь мы встрѣчаемъ первыя указанія на Самуила, какъ на лице, отправляющее должность судіи во Израилѣ (I Цар. VII, 6), вѣроятно потому, что въ этотъ день онъ былъ избранъ народнымъ собраніемъ замѣстить должность, которая оставалась свободною со дня смерти первосвященника Илія. Отдавая свои судьбы съ сего времени въ руки Самуила, народъ этимъ выразилъ сознаніе своего безначалія, неурядицъ и бѣдствій, какъ главныхъ причинъ ихъ нечестиваго образа жизни, и вмѣстѣ съ тѣмъ онъ, такъ сказать, совершенно предавалъ себя подъ власть и защиту Того, Который всегда былъ покровителемъ и хранителемъ Израиля. Вслѣдъ за тѣмъ милости Божіи, неизмѣнно связанныя съ такими условіями жизни, не замедлили излиться на Израиля, какъ и во времена древнія.

Въ то время какъ Самуилъ и Израильтяне были заняты столь важнымъ религіознымъ дѣломъ, вожди Филистимскіе объявили имъ войну. По народной просьбѣ Самуилъ принесъ агнца во всесожженіе и молилъ Господа объ Его небесной помощи. Молитва была услышана. «*Господь возгремѣлъ въ тотъ день сильнымъ громомъ надъ Филистимлянами*» и могущественный гласъ Божій исполнилъ ихъ такимъ ужасомъ, что они легко были побѣждены и бѣжали предъ сынами Израилевыми. Самуилъ не упустилъ воздать должную хвалу и благодареніе Іеговѣ и воздвигнулъ камень *Авен-езеръ* для воспоминанія побѣды, одержанной съ помощію Всевышняго; и дѣйствительно, со дня оной Филистимляне во все время правленія Самуила не дѣлали уже болѣе никакихъ непріятельскихъ вторженій въ землю Израилеву. Слава пророка Самуила теперь вполнѣ установилась. Онъ оказался достойнымъ народнаго довѣрія во всѣхъ отношеніяхъ. Въ качествѣ судіи онъ дѣлалъ ежедневные обходы знатнѣйшихъ городовъ, какъ напр. Веѳиля, Галгалъ, Массифы, съ тѣмъ чтобы требующіе правосудія не имѣли нужды предпринимать трудныя путешествія, и управлялъ Израилемъ со всѣмъ правосудіемъ и безкорыстіемъ. Его главное пребываніе было въ Рамѣ, гдѣ онъ устроилъ также жертвенникъ Господу. Въ его правленіе Израиль пользовался полнымъ миромъ и благосостояніемъ. Въ теченіе многихъ лѣтъ Свящ. Писаніе ничего болѣе не говоритъ о Самуилѣ. Впрочемъ легко можно заключить, что въ теченіе этого долгаго періода пророкъ-судія оставался вѣрнымъ Богу и вѣрнымъ народу, которымъ правилъ, и что подъ мудрымъ и справедливымъ его управленіемъ Израиль жилъ безпечально и пожиналъ богатые плоды его правленія, каждый подъ виноградникомъ и подъ смоковницею своею. Но по времени, на склонѣ лѣтъ Самуила правленіе его ослабѣваетъ, народу дѣлается тягостнымъ. Самуилъ въ старости раздѣлилъ дѣло правленія между двумя своими сыновьями, Іоилемъ и Авіею. Молодые люди не ходили по стезямъ своего отца. Страхъ къ Богу и ненависть къ любостяжанію отнюдь не были преобладающими чертами въ ихъ характерѣ. Они, по словамъ свящ. повѣствователя, «*уклонялись въ корысть, и брали подарки, и судили превратно*» (I Цар. VIII, 3). Такой образъ дѣйствій естественно не могъ нравиться сынамъ Израилевымъ и ихъ воспо-

минанія объ Офни и Финеесѣ и объ ихъ преступномъ образѣ дѣйствій во время старости Илія были слишкомъ живы въ памяти, чтобы дозволить поступать точно также сыновьямъ Самуила. Опасаясь горькихъ послѣдствій для своего отечества вслѣдствіе беззаконнаго образа дѣйствій сыновей его, старѣйшины Израилевы собрались въ Раму, представили свои жалобы и опасенія престарѣлому пророку и просили его поставить царя надъ ними, чтобы тотъ судилъ ихъ подобно народамъ языческимъ въ предотвращеніе грозящей опасности. Самуилъ былъ опечаленъ такимъ своеволіемъ народа; но прежде чѣмъ дать рѣшительный отвѣтъ, онъ обратился съ молитвою къ Господу, желая узнать волю Его. Іегова въ Своемъ отвѣтѣ свыше объявилъ ему истинное свойство ихъ непокорности и недовѣрія къ нему, доселѣ управлявшему ими, но повелѣлъ ему въ этомъ случаѣ снизойти до желанія народа и дать имъ царя. Царемъ былъ избранъ и помазанъ на царство Саулъ, сынъ Киса, изъ колѣна Веніаминова. При торжественномъ помазаніи его на царство, Самуилъ объявилъ народу, что отселѣ управленіе имъ будетъ принадлежать царю, а онъ съ дѣтьми останется между частными людьми. При этомъ въ Галгалахъ онъ съ глубокимъ смиреніемъ подвергъ себя общему суду, прося объявить предъ Богомъ и Его помазанникомъ о притѣсненіяхъ и обидахъ, если какія кто терпѣлъ отъ него, обѣщаясь тотчасъ вознаградить за все. Весь народъ единогласно свидѣтельствовался Богомъ, что никто никогда не терпѣлъ отъ него никакого притѣсненія. Тогда Самуилъ произнесъ свой послѣдній судъ на нихъ: изобразилъ Божественное покровительство Божіе, столь многократно оказанное народу Израильскому во времена вождей и судей, и въ заключеніе сказалъ, что требованіемъ царя сдѣлана ими несправедливость Богу, а въ подтвержденіе словъ своихъ испросилъ у Бога знаменіе—грома и дождя во время жатвы, когда въ Палестинѣ не бываетъ ни грома, ни дождя. Весь народъ затрепеталъ и просилъ молитвъ пророка, сознавая грѣхъ свой. Пророкъ, успокоивая ихъ, увѣщевалъ не отступать отъ Господа, бояться Его, и служить Ему отъ всего сердца; я же, говорилъ онъ, не перестану молиться за васъ и наставлять васъ. «*Если же будете дѣлать зло, то и вы и царь вашъ погибнете*» (I Цар. XI—XII). И дѣйствительно, Саулъ недолгое время хорошо правилъ Израилемъ, но вѣнецъ скоро оказался тяжелымъ для его легковѣрнаго ума, и онъ скоро поколебался и упалъ. Взявши на себя лично принести жертвы Господу для снисканія Его милости и призванія Его помощи въ войнѣ съ Филистимлянами, Саулъ получилъ строгое осужденіе отъ пророка Самуила, указавъ ему на его святотатство и сообщивъ, что его царство окончательно будетъ отнято у него и дано Господомъ *мужу по сердцу Божію*. Вскорѣ послѣ сего вторично легкомысленный царь вызвалъ осужденіе себѣ отъ престарѣлаго пророка по слѣдующему случаю: Саулъ и его войско по повелѣнію Божію напали на Амаликитянъ и на всѣ ихъ владѣнія, но изъ чувства алчности они исполнили Божественное повелѣніе только отчасти, не доведя до конца. Пророкъ Самуилъ снова укорилъ царя въ его великомъ грѣхѣ, напомнилъ ему объ его низкомъ происхожденіи, его послѣдующемъ возвышеніи на царскій престолъ и объ его неблагодарности къ Господу, проявившейся въ неповиновеніи, и снова подтвердилъ ему, что Господь лишаетъ его царства. Послѣ сего Самуилъ разстался съ царемъ съ чувствомъ глубокой горести и удалился въ Раму. «*И болѣе не видался Самуилъ съ Сауломъ*, замѣчаетъ свящ. историкъ, *до дня смерти своей*» (I Цар. XV, 35). Впрочемъ пророку не было дозволено долго пребывать въ безполезной скорби: Самуилу было повелѣно Богомъ тайно помазать новаго царя надъ Израилемъ,—это былъ Давидъ, младшій изъ сыновъ Іессея изъ колѣна Іудина. Затѣмъ Самуилъ возвратился въ Раму и объ немъ почти не говорится болѣе въ Свящ. Писаніи до его смерти. Въ послѣдніе дни главнымъ занятіемъ его служила ходатайственная молитва за народъ свой и руководствованіе сыновъ пророческихъ, составлявшихъ цѣлое общество пророковъ, или училище, служившее къ распространенію духовнаго просвѣщенія (См. **Пророческіе сыны**). О силѣ его молитвы предъ Богомъ неоднократно упоминается въ Свящ. Писаніи и по его смерти (Іер. XV, 1, Сир. XLVI, 16—21). Самуилу приписывается написаніе нѣкоторыхъ Свящ. книгъ: такъ, по свид. самаго Свящ. Писанія двѣ первыя книги Царствъ писаны преемственно Самуиломъ, Наѳаномъ и Гадомъ (I Пар. XXIX, 29, 30). Самуилъ, судившій Израиля съ юности всѣ дни своей жизни, умеръ за два года до смерти Саула въ маститой старости, былъ оплаканъ всѣмъ Израилемъ и погребенъ въ своемъ домѣ въ Рамѣ. Почти во всѣхъ отношеніяхъ Самуилъ является лицемъ весьма замѣчательнымъ. Отрокъ Самуилъ служитъ прекраснымъ образцомъ всего, что есть только пріятнаго и любезнаго въ умѣ и сердцѣ

отрока. Съ раннихъ лѣтъ привязанность къ Іеговѣ, его постоянное служеніе въ святилищѣ, неизмѣнное благочестіе, любезный, кроткій нравъ, высокое благоволеніе, пріобрѣтенное имъ въ очахъ Божіихъ и человѣческихъ, его особенные успѣхи почти на всѣхъ путяхъ несомнѣнно дѣлаютъ его особенно выдающимся примѣромъ для дѣтей, юношей и отроковъ. Мужъ Самуилъ осуществилъ въ себѣ всѣ надежды возложенныя на него какъ на судію Израиля. Святость и правосудіе проникали всякую его мысль и каждое дѣйствіе. Вѣрность Іеговѣ и ревность о благосостояніи Израиля руководили всѣми дѣйствіями его жизни. Въ особенности онъ былъ мужемъ молитвы и, какъ ходатай, онъ имѣлъ особую силу у Бога и всегда получалъ отвѣтъ на свое ходатайство. Въ кн. прор. Іереміи (XV, 1) и въ кн. Псалмовъ (XCVIII, 6) онъ стоитъ на ряду съ Моисеемъ и Аарономъ. Онъ поставляется первымъ въ ряду тѣхъ лицъ, которые предвозвѣщали исполненіе вѣры во Христѣ (Дѣян. III, 24) и наконецъ св. ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (XI, 24) причисляетъ его вслѣдъ за Давидомъ къ лику древнихъ, засвидѣтельствованныхъ вѣрою. Память пророка Божія Самуила празднуется Церковію 20 августа.

Самусъ (услышанный) (I Пар. XIV, 4)—одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ отъ Вирсавіи. Въ I Пар. (III, 5) онъ читается: *Шима*.

Санаасъ (см. II Езд. V, 23)—городъ колѣна Іудина, упоминаемый въ цитатѣ означенной книги.

Санаваллатъ (Неем. II, 10)—начальникъ Персидскій въ Самаріи, называемый Хоронитомъ по мѣсту рожденія или жительства; относился къ Іудеямъ враждебно и старался всевозможными мѣрами и лукавствомъ воспрепятствовать Нееміи въ дѣлѣ возстановленія стѣны Іерусалимской.

Санасивъ (II Езд. V, 24)—изъ священниковъ при Зоровавелѣ.

Сандаліи—форма обуви упоминаемая только однажды въ Новомъ Завѣтѣ, въ Слав. Библіи (Мрк. VI, 9). Въ простой своей формѣ сандаліи состояли изъ одной деревянной подошвы, прикрѣпляемой къ ногѣ кожаными ремнями. См. **Обувь**.

Сансана (Нав. XV, 31)—названіе одного изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина или Симеонова, поставляемый у Навина послѣ Циклага и Мадманы.

Сапфира (Дѣян. V, 1—10)—жена, которая вмѣстѣ съ Ананіею, своимъ мужемъ, чудесно была поражена смертію за то, что они изрекли ложь противу Св. Духа. См. **Ананія**.

Сапфиръ (блестящій, сіяющій) (Исх. XXVIII, 18, Откр. XXI, 19)—драгоцѣнный камень, по своей красотѣ, блеску, твердости, уступающій только алмазу. Цвѣтъ его глубоко-лазуревый, или васильковый, подобный небесному цвѣту, отъ чего, быть можетъ, заимствованы выраженія, употребленныя въ кн. Исходъ (XXIV, 10) и у пр. Іезекіиля (I, 26, X, 1). Сапфиръ былъ вторымъ камнемъ во второмъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника. Въ книгѣ Откровенія сапфиръ поставляется въ числѣ основныхъ камней св. града Божія, Іерусалима небеснаго. Древніе добывали означенный камень изъ Еѳіопіи и Индіи.

Сара, Сарра (госпожа моя, госпожа множе-

Сандаліи.

ства)—имя трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XI, 29, XX, 12) жена Авраама. Она сопровождала своего мужа при отбытіи его изъ его отечества и съ этого времени ея исторія болѣе или менѣе связана съ его именемъ. Мѣстопребываніемъ ихъ былъ городъ Уръ въ Халдеѣ. Она была весьма красива и въ бытность въ Египтѣ по случаю голода подвергалась опасности, будучи взята ко двору Фараона, но была спасена Богомъ (Быт. XII). Ея рѣшимость чрезъ свою служанку Агарь осуществить исполненіе Божественнаго обѣтованія о наслѣдникѣ и послѣдовавшія затѣмъ горестныя событія (XVI, XXI, 9—11); перемѣна ея имени изъ Сары, что значитъ: госпожа моя, въ Сарру—госпожа множества (XVII, 15); сомнѣніе и невѣріе съ которыми она внимала словамъ Ангела, что не смотря на преклонный возрастъ ея и ея мужа у нихъ родится сынъ (XVIII, 12—15); новая опасность, подобная первой,

которой она подвергалась въ Герарѣ отъ Авимелеха, ц. Герарскаго (XX) и вторичное спасеніе ея Богомъ отъ этой опасности, рожденіе отъ нея сына Исаака, совершеніе обрѣзанія надъ нимъ и устроеніе большаго пира вслѣдствіе сего радостнаго случая (XXI, 1—8)—всѣ эти обстоятельства изложены въ указанныхъ цитатахъ книги *Бытія*. Сарра умерла въ преклонныхъ лѣтахъ, 127 лѣтъ отъ роду, и по случаю смерти ея Авраамъ купилъ извѣстную пещеру Махпеллу, назначенную для погребенія патріарха и многихъ его потомковъ и составляющую цѣль путешествія многихъ путешественниковъ даже до настоящаго времени. Св. Ап. Павелъ упоминаетъ о Саррѣ въ числѣ древнихъ, свидѣтельстованныхъ вѣрою (Евр. XI, 11). «*Вѣрою и сама Сарра*, говоритъ апостолъ. (*будучи неплодна*), *получила силу къ принятію сѣмени, и не по времени возраста родила*, *ибо знала*, *что вѣренъ обѣщавшій*». Онъ же даетъ видѣть въ Саррѣ великую матерь народовъ, *свободную*, которой принадлежатъ всѣ рожденные по духу. Она, по истинѣ, есть прообразъ небеснаго *Іерусалима*, *который есть матерь намъ всѣмъ* (Гал. IV, 24—31).

б) (Числ. XXVI, 46) дочь Асира, сына патріарха Іакова.

в) (Тов. III, 7 и др.) дочь Рагуила, жившаго въ Экбатанахъ Мидійскихъ и вышедшая за-мужъ за Товію, сына Товита.

Саравія (II Езд. IX, 40) одинъ изъ левитовъ, упоминаемыхъ въ означенной цитатѣ.

Сараія (вождь Іеговы) (I Езд. II, 2)—изъ мужей, возвратившихся изъ Вавилонскаго плѣна съ Зоровавелемъ и Іисусомъ. Во II кн. Езд. (V, 8) стоитъ: *Зарей*.

Сарамель (I Мак. XIV, 28)—мѣстность неизвѣстная; нигдѣ подъ этимъ именемъ болѣе не встрѣчается.

Саранча (Наум. III, 15, Мѳ. III, 4, Откр. IX, 3, 7 и др.)—насѣкомое, принадлежащее къ разряду прыгающихъ, прямокрылыхъ и травоядныхъ; распложается въ безчисленномъ множествѣ и отличается своею прожорливостью и потому считается однимъ изъ самыхъ ужасныхъ бичей Божіихъ на Востокѣ. Осьмая казнь, посланная Богомъ на Фараона, ц. Египетскаго, была въ видѣ саранчи (Исх. X, 4—15, Пс. LXXVII, 46). «*У саранчи нѣтъ царя*, говоритъ Премудрый, *но выступаетъ вся она стройно*» (Притч. XXX, 27), а въ Откровеніи она уподобляется *конямъ, уготовленнымъ на войну* (IX, 7). Въ Свящ. Писаніи часто указывается на саранчу, какъ на особенное орудіе Божественнаго гнѣва (Втор. XXVIII, 38—42, III Цар. VIII, 37, II Пар. VI, 28). Даже самые язычники смотрѣли на саранчу, какъ на страшное наказаніе Божіе. Плиній свидѣтельствуетъ, что въ саранчѣ обнаруживается сильное проявленіе гнѣва боговъ. Своею безчисленностью, говоритъ онъ, саранча затемняетъ солнце, и народы всегда смотрѣли на нее съ безпокойнымъ волненіемъ и страшнымъ ожиданіемъ; сила ея неутомима, такъ что она переплываетъ океаны и всюду наполняетъ собою громадныя поля и рощи. Она покрываетъ ужасными тучами жатву и окончательно пожираетъ оную. Самое прикосновеніе ея къ плодамъ земнымъ дѣйствуеть разрушительно и гибельно на нихъ. Саранча, по закону Моисееву, считалась чистымъ животнымъ, какъ насѣкомое имѣющее *голени выше ногъ* (Лев. XI, 21) и могло быть употребляемо въ пищу. Нѣкоторые виды саранчи доселѣ употребляются въ пищу на Востокѣ и даже считаются лакомымъ кушаньемъ, особенно, если хорошо приготовлены. Бедуины сушатъ ее и толкутъ съ солью большими кусками, которые носятъ въ кожаныхъ мѣшкахъ, употребляя въ пищу по мѣрѣ надобности; впрочемъ въ общемъ вкусъ ея противенъ и питательность незначительна. Саранчею питался и Іоаннъ Креститель въ пустынѣ (Мѳ. III, 4, Мар. I, 6). Что древніе цѣнили саранчу, какъ вкусное, лакомое кушанье, это показываютъ рѣзныя изображенія на стѣнахъ развалинъ дворца Сеннахерима въ Куюнджукѣ, гдѣ между разными служителями, принесшими къ царскому столу всякаго рода плоды, цвѣты, и проч., находятся и несущіе высушенную саранчу, укрѣпивъ ее на жезлахъ.

Сарафъ (пламенѣющій) (I Пар. IV, 22)—сынъ Силома, сына Іудина, имѣвшій свое владѣніе въ Моавѣ.

Саргонъ (вождь, предводитель) (Ис. XX, 1)—царь Ассирійскій, вѣроятно предшественникъ Сеннахерима и преемникъ Салманассара, основатель послѣдней династіи, царствовавшій въ этой странѣ прежде покоренія оной Вавилонянами. Ассирійское названіе: *Саргина* означаетъ: истинный царь. Онъ построилъ дворецъ въ Харсабадѣ, стѣны и помостъ котораго покрыты скульптурными изображеніями и гвоздеобразными надписями, представляющими и описывающими его побѣды. Его имя упоминается только однажды въ Библіи, именно въ указанной цитатѣ, съ ссылкою на годъ, въ которомъ онъ послалъ своего военачальника Тартана для завоеванія Азота.

Сардисъ а) (Откр. I, 11, III, 1)—городъ въ Малой Азіи. Онъ былъ митрополіею древняго

царства Лидійскаго и стоялъ при р. Пактолѣ, при подножіи горы Тмолусъ. Здѣсь царствовалъ Крезъ, сдѣлавшійся извѣстнымъ по своему богатству и по своимъ несчастіямъ. Киръ разграбилъ городъ, но и послѣ того онъ оставался богатымъ и значительнымъ мѣстомъ. Около времени Рождества Христова онъ былъ разрушенъ землетрясеніемъ, но былъ возобновленъ. Одна изъ семи Азійскихъ Церквей, къ которымъ обращается св. Іоаннъ въ своемъ Откровеніи, находилась въ Сардисѣ, но выраженія, въ которыхъ апостолъ предостерегаетъ Сардійскую Церковь, показываютъ, что она уже пала съ высоты своего духовнаго величія (Откр. III, 1—6). Одинъ изъ ея епископовъ присутствовалъ на первомъ Никейскомъ вселенскомъ соборѣ въ 325 году. Въ X вѣкѣ Тамерланъ нанесъ Сардису смертельный ударъ, сравнявъ его съ землею. Теперь здѣсь ничтожнаи деревенька *Сартъ*, и только развалины кругомъ, груды стѣнъ, карнизовъ, капителей, колоннъ, свидѣтельствуютъ о древнемъ, цвѣтущемъ нѣкогда состояніи онаго.

б) (Откр. IV, 3) драгоцѣнный камень краснаго цвѣта, способный къ отличной полировкѣ. Греческое свое названіе получилъ, вѣроятно отъ Лидійскаго города Сардиса, гдѣ впервые былъ найденъ. Въ Откровеніи св. Іоанна, онъ яркимъ огненнымъ цвѣтомъ своимъ служитъ образомъ славы и величія Божія.

Сардониксъ (Откр. XXI, 20) — драгоцѣнный камень, соединяющій въ себѣ красный цвѣтъ сардиса и бѣлизну оникса, откуда и получилъ свое наименованіе. Лучшіе камни: сардисъ и сардониксъ находились въ Іудеѣ. Камень этотъ въ кн. Бытія представляется какъ особое произведеніе земли Хавила (Быт. II, 12). Камни оникса употреблялись въ древности для ефода и наперсника (Исх. XXV, 7, XXV, 9). На двухъ такихъ камняхъ были вырѣзаны имена колѣнъ сыновъ Израилевыхъ (Исх. XXVIII, 9, 12). Названіе этого камня встрѣчается и у Іова (XXVIII, 16) и у Іезекіиля (XXVIII, 13). Въ Откровеніи онъ значится въ числѣ камней, украшающихъ основаніе стѣнъ св. града Іерусалима (XXI, 20). Въ заключеніе скажемъ, что этотъ камень очень годенъ для перстней, печатныхъ камней и рѣзьбы.

О. Сардисъ.

Сарей (II Езд. V, 5) — священникъ, отецъ Іоседека, отца первосвященника Іисуса изъ рода Ааронова.

Сарепта (Лк. IV, 26, III Цар. XVII, 9) — языческій городъ въ Финикіи, лежавшій на берегахъ Средиземнаго моря между Тиромъ и Сидономъ и принадлежавшій къ послѣднему, почему и назывался Сарептою Сидонскою. Здѣсь пребывалъ Илія у одной бѣдной вдовы во время засухи. Господь Іисусъ упоминаетъ объ означенномъ городѣ въ связи съ означеннымъ повѣствованіемъ въ Ев. отъ Луки. Пр. Авдій (ст. 20) также упоминаетъ объ этомъ городѣ. Нѣкогда онъ былъ цвѣтущимъ городомъ и славился своими мѣдными и желѣзными рудниками. Во время Крестовыхъ походовъ, Сарепта была укрѣпленнымъ городомъ и мѣстопребываніемъ латинскаго епископа, находившагося въ зависимости отъ архіепископа Тирскаго. На мѣстѣ дома Сарептской вдовы Крестоносцами была построена капелла, — нынѣ Магометанская мечеть. Настоящее селеніе *Сарфандъ*, построенное на мѣстѣ древней Сарепты въ разстояніи одной англ. мили отъ берега, не представляетъ въ себѣ ничего замѣчательнаго; но въ нѣкоторомъ разстояніи на ю. отъ него сохранился рядъ финикійскихъ гробницъ съ замѣчательными изображеніями пальмъ, солнца, луны и т. п.

Сарецеръ (Зах. VII, 2) — одинъ изъ посланныхъ Іудеями находившимися въ плѣну въ Іерусалимъ. въ царствованіе Дарія, съ прошеніемъ къ священникамъ и пророкамъ помолить за нихъ Господу и спросить: должно-ли соблюдать постъ пятаго мѣсяца, какъ они соблюдали его доселѣ?

Саридъ (убѣжище, мѣсто убѣжища) (Нав. XIX, 10, 12) — городъ или мѣстность въ колѣнѣ Завулоновомъ. Положеніе неизвѣстно.

Сарій (III Езд. XIV, 24) — изъ скорописцевъ во времена Ездры.

а) **Саронъ** (равнина) (Пѣс. Пѣс. II, 1, Ис. XXXIII, 9) — названіе хорошо извѣстной равнины въ Палестинѣ, между Средиземнымъ моремъ и холмистою страною къ з. и с.-з. отъ Іерусалима. Она славилась своею красотою и плодородіемъ и изобиловала обиліемъ цвѣтовъ и плодоносными деревьями. Саронская равнина и доселѣ представляетъ одно изъ плодороднѣйшихъ мѣстъ Палестины; тамъ во множествѣ встрѣчаются гіацинты, розы, анемоны, тюльпаны и др. О цвѣтахъ Саронскихъ упоминается въ кн. Пѣснь Пѣсней (II, 1) и у прор. Исаіи (XXXV, 2). Равнина Саронская въ древности была весьма населена, но въ настоящее время она покинута жителями и, за исключеніемъ немногихъ мѣстъ, превратилась въ степь и пустыню, не сохранивъ прежней своей красоты и оживленности. Такъ, надъ этой страной исполнилось и исполняется слово пророческое: «*Ливанъ постыженъ, увялъ*; *Саронъ похожъ сталъ на пустыню и обнажены отъ листьевъ своихъ Васанъ и Кармилъ*» (Ис. XXXIII, 9).

б) **Саронъ**, или **Шаронъ** (Нав. XII, 18) — встрѣчается только въ означенной цитатѣ и доселѣ неизвѣстенъ.

в) **Саронъ** (Дѣян. IX, 35) — подъ означеннымъ названіемъ разумѣется не селеніе Саронъ, но вся равнина Саронская, прилегавшая къ морю, плодоносная и густо населенная, отъ Кесаріи Палестинской до Іоппіи.

Сароѳи (II Езд. V, 34) — изъ начальниковъ племенъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Сарсехимъ (Іер. XXXIX, 3) — одинъ изъ начальниковъ евнуховъ Навуходоносора, ц. Вавилонскаго, войскомъ котораго былъ взятъ Іерусалимъ во дни Седекіи.

Саруія (бальзамъ, смола) — дочь Іессея, сестра Давида, мать Авессы, Іоава и Азаила. Замѣчательно, что она нигдѣ не называется дочерью Іессея, но Авигея, сестра ея, называется дочерью Нааса, и какъ та такъ и другая именуются сестрами сыновъ Іессеевыхъ. Нѣкоторые думаютъ, что Наасъ былъ царемъ Аммонитскимъ и первымъ мужемъ жены Іессея. Положительно неизвѣстно, кто былъ мужемъ Саруіи.

Сатана (I Пар. XXI, 1 и др.) — Еврейское слово, означающее вообще противника и врага. Въ Свящ. Писаніи названіе это вообще прилагается къ діаволу, который есть начальникъ злыхъ духовъ, врагъ Божій и искуситель и губитель душъ человѣческихъ. Употребленіе этого слова въ ев. Матѳея (XVI, 23) означаетъ то сатанинское искушеніе, которому подвергся ап. Петръ.

Саулъ (выпрошенный, вымоленный) — имя четырехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. книгахъ Ветхаго Завѣта.

а) (Быт. XXXVI, 37, 38) князь Идумейскій изъ Реховоѳа, что при рѣкѣ, вѣроятно — Евфратѣ.

б) (Быт. XLVI, 10) изъ сыновъ Симеона, сына патр. Іакова, сына Хананеянки. Отъ упомянутаго здѣсь Саула происходило поколѣніе Саулово.

в) (I Пар. VI, 24) Саулъ, изъ предковъ пророка Самуила.

г) **Саулъ** первый царь Израильскій (I Цар. IX, 2), сынъ Киса изъ колѣна Веніаминова. Отецъ Саула былъ человѣкъ знатный среди Израильтянъ и сынъ его Саулъ отличался своею красотою и ростомъ. Не было красивѣе его среди Израиля,—отъ плечъ своихъ онъ былъ выше всего народа. Около этого времени Израильтяне, дотолѣ уплавляемые самимъ Богомъ, пожелали, по примѣру окружающихъ ихъ языческихъ народовъ, имѣть царя, и Богъ указалъ пророку Саула. Случилось однажды, что у его отца пропало нѣсколько ослицъ, и вотъ Саулъ взялъ одного изъ своихъ слугъ и отправился разъискивать ихъ. Во время пути на третій день они пришли къ мѣсту, гдѣ жилъ прозорливецъ Самуилъ и слуга предложилъ Саулу обратиться къ пророку узнать объ нихъ. Саулъ такъ и сдѣлалъ, и отправился по указанію слуги къ пророку. Самуилъ, получивши свыше откровеніе о приближеніи Саула и наставленіе какъ ему дѣйствовать, пригласилъ его въ свой домъ на пиршество, предложилъ ему первое мѣсто на ономъ и особенное угощеніе, а на другой день, провожая его, оставшись съ нимъ наединѣ, излилъ на его голову сосудъ съ елеемъ, поцѣловалъ его и сказалъ: «вотъ Господь помазываетъ тебя въ правители наслѣдія Своего. Ты будешь царствовать надъ народомъ Господнимъ и спасешь ихъ отъ руки враговъ». Для убѣжденія Саула въ томъ, что это было дѣло Божіе, Самуилъ предсказалъ ему все что онъ встрѣтитъ на своемъ пути домой; а это были такія событія, какихъ Самуилъ не могъ знать лично, но развѣ только по откровенію Божію (I Цар. X, 2—6). Черезъ нѣсколько дней послѣ того Самуилъ отправился въ Массифу и собралъ туда весь народъ для избранія царя. Брошенъ былъ жребій сначала по колѣнамъ, затѣмъ по племенамъ и наконецъ по именамъ. Жребій палъ на Саула, сына Кисова, и народъ, увидѣвъ его величественный ростъ, сразу воскликнулъ: «*да живетъ царь*»! Въ самомъ началѣ своего царствованія Саулъ пріобрѣлъ полное расположеніе и преданность всего Израиля своею блестящею побѣдою надъ Наасомъ и Аммонитскимъ войскомъ при осадѣ Іависа Галаадскаго. Немедленно послѣ сего народъ собрался въ Галгалахъ и праздновалъ его восшествіе на престолъ мирными жертвами съ веселіемъ и торжествомъ. Послѣ цѣлаго ряда воинскихъ подвиговъ, Саулъ получилъ повелѣніе Божіе наказать Амаликитянъ за оскорбленія причиненныя ими Израилю во время путешествія его изъ Египта, но Саулъ не исполнилъ воли Божіей: онъ пощадилъ царя Амаликитскаго и пригналъ отъ Амаликитянъ множество скота, лучшихъ воловъ и овецъ, подъ предлогомъ принесенія ихъ въ жертву Богу. Прор. Самуилъ сказалъ при этомъ царю, что послушаніе Богу лучше жертвы и повиновеніе лучше тука овновъ и объявилъ ему волю Божію, что онъ не будетъ болѣе царемъ. Съ этого времени Саулъ упалъ духомъ и сдѣлался рабомъ ревности, лукавства и злобы; злой духъ овладѣлъ имъ; царскія почести болѣе не утѣшали его. Образъ дѣйствій Саула во все это время относительно Давида показываетъ, что онъ теперь потерялъ всякое великодушіе и благородство. Не задолго до его смерти снова возгорѣлась война съ Филистимлянами. Саулъ съ робостію приготовлялся къ этой войнѣ и видѣлъ себя совершенно оставленнымъ Богомъ, не получая отъ Него никакого откровенія ни въ сновидѣніяхъ, ни устами первосвященниковъ, ни черезъ пророковъ. Тогда онъ обратился къ суевѣрію и просилъ слугъ своихъ поискать ему волшебницу. Тѣ указали ему волшебницу въ Аэндорѣ. Перемѣнивъ свои одежды онъ отправился къ ней ночью и просилъ ее вывести ему Самуила (Самуила тогда уже не было въ живыхъ). Въ чемъ состояло волхвованіе женщины, не извѣстно; только она увидѣла Самуила, громко вскрикнула и обратившись къ Саулу, сказала: зачѣмъ ты обманулъ меня? ты—Саулъ.—И сказалъ ей царь: не бойся; скажи, что ты видишь?—Женщина отвѣчала: вижу какъ-бы Бога, выходящаго изъ земли.—Какой онъ видомъ? спросилъ Саулъ. —Женщина отвѣчала: выходитъ изъ земли мужъ престарѣлый, одѣтый въ длинное одѣяніе. Саулъ понялъ, что это былъ Самуилъ, палъ лицемъ на землю и поклонился ему. Явившійся спросилъ Саула: зачѣмъ ты потревожилъ меня и заставилъ выйти?—Саулъ отвѣчалъ: очень тяжело мнѣ; Филистимляне воюютъ противъ меня, а Богъ отступилъ отъ меня и не отвѣчаетъ мнѣ болѣе ни чрезъ пророковъ, ни во снѣ, ни въ видѣніи; потому я вызвалъ тебя, чтобы ты научилъ меня, что мнѣ дѣлать?—Явившійся сказалъ: «если уже Господь оставилъ тебя, то зачѣмъ же ты вопрошаешь меня? Господь исполняетъ надъ тобою то что сказалъ черезъ меня; Онъ отниметъ царство отъ рукъ твоихъ и отдастъ его ближнему твоему, Давиду, за то что ты не послушалъ повелѣнія Господа и не исполнилъ воли Его надъ Амаликомъ. И вотъ Онъ предастъ Израиля вмѣстѣ съ тобою въ руки Филистимлянъ и завтра ты и сыновья твои будете со мною».

Слова эти такъ сильно поразили Саула, что онъ вдругъ палъ всѣмъ тѣломъ на землю и силы не стало въ немь, ибо онъ цѣлыя сутки былъ безъ пищи. Тогда женщина, подошедши и видя его въ такомъ ужасномъ положеніи, упросила его принять пищи, чтобы подкрѣпить себя. Онъ сначала отказывался, но потомъ послушался, всталъ съ земли и сѣлъ на ложе. Она заколола тельца и испекла опрѣсноки и все это принесла и предложила Саулу и слугамъ его; и они подкрѣпили себя этою пищею и въ ту-же ночь отправились обратно. На другой день произошло сраженіе на горѣ Гелвуйской. Евреи были разбиты и прогнаны. Три сына Саула были убиты на глазахъ его. Онъ самъ, израненный стрѣлами, опасаясь поруганія надъ собою необрѣзанныхъ, просилъ оруженосца прекратить жизнь его, и когда тотъ не согласился на сіе, онъ палъ на свой мечъ и умеръ. На другой день Филистимляне отыскали трупъ Саула и трупы сыновей, отрубили голову Саула и воткнули ее въ капищѣ Дагона, оружіе его положили въ капищѣ Астарты, а трупъ его и трупы сыновъ его повѣсили на стѣнахъ Веѳсана. Узнавши объ этомъ, облагодѣтельствованные нѣкогда Сауломъ жители Іависа Галаадскаго, пришедши ночью, сняли трупы со стѣнъ Веѳсана, сожгли ихъ и похоронили остатки ихъ близъ своего города подъ дубомъ, почтивъ память своего благодѣтеля семидневнымъ постомъ (I Цар. гл. XXXI, I Пар. гл. X).

Сафагъ (II Езд. Ѵ, 34) — изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Сафай (слухъ, молва) (II Цар. 21)—братъ Давида, отецъ Іонаѳана.

Сафатія (Богъ судія) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. III, 4, I Пар. III, 3) одинъ изъ сыновъ Давида, мать его называлась Авитала.

б) (I Пар. XII, 5) Хариѳіянинъ, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ.

в) (I Пар. XXѴII, 16) сынъ Маахи, князь колѣна Симеонова во время Давида.

г) (II Пар. XXI, 2) одинъ изъ сыновъ Іосафата, ц. Іудейскаго.

д) (Іерем. XXXѴIII, 1) сынъ Матѳана, изъ князей ц. Седекіи, ненавидѣвшихъ и желавшихъ погубить пр. Іеремію.

е) (I Езд. II, 4, Неем. ѴII, 9) одинъ изъ Израильтянъ, потомки котораго въ числѣ 372-хъ возвратились зъ Зоровавелемъ изъ плѣна.

ж) (I Езд. II, 57) другой Израильтянинъ, потомки котораго описываются какъ дѣти рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся въ то-же самое время изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ.

з) (Неем. XI, 4) предокъ Аѳаіи, изъ колѣна Іудина.

Сафатъ (судія)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XIII, 6) представитель колѣна Симеонова, изъ главныхъ мужей у сыновъ Израилеевыхъ, посланныхъ въ числѣ другихъ Моисеемъ по повелѣнію Божію высмотрѣть землю Ханаанскую.

б) (IѴ Цар. III, 11) отецъ прор. Елисея.

Сафія (II Езд. Ѵ, 35) изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 57) читается: *Сефатія*, а у Нееміи (ѴII, 59)—*Сафатія*.

Сафъ (вмѣстилище, протяженіе) (II Цар. XXI, 18)—сынъ великана Голіафа, пораженный во время войны Давида съ Филистимлянами Сивохаемъ Хушатяниномъ. Въ I Пар. (XX, 4) онъ называется также Сафомъ.

Сахаръ (вознагражденіе, плата)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XI, 35) отецъ одного изъ храбрыхъ воиновъ ц. Давида. Во II Цар. (XXIII, 33) читается: *Ахіамъ*, сынъ Шарара, Араритянинъ.

б) (I Пар. XXѴI, 4) привратникъ при храмѣ во времена Давида, изъ сыновъ Оведъ-Едома, Хиттитянинъ.

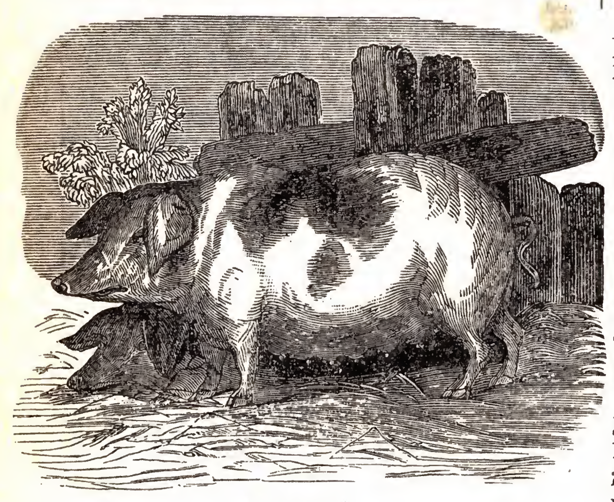
Сахерданъ (Тов. I, 21, 22)—царь Ассирійскій, сынъ Сеннахерима, давшій Товиту свободу возвратиться въ Ниневію. Въ I Езд. (IѴ, 2) и у Исаіи (XXXѴII, 38) вмѣсто *Сахерданъ* читается: *Асарданъ*.

Саѳравузанъ (II Езд. ѴI, 3)—изъ начальниковъ Сиріи и Финикіи во времена Зоровавеля, усердно помогавшихъ священникамъ и старѣйшинамъ Іудейскимъ въ продолженіи построенія храма. Въ I Езд. (Ѵ, 3) и др. читается: *Шеѳар-Бознай*.

Свинецъ (Исх. XѴ, 10, Числ. XXXI, 22, Іезек. XXѴII, 12, Амос. ѴII, 7)—одинъ изъ металловъ синевато-сѣраго цвѣта съ сильнымъ металлическимъ оттѣнкомъ, хорошо извѣстный съ самыхъ древнихъ временъ. Моисей упоминаетъ объ немъ въ своей побѣдной пѣсни. Египетскія муміи встрѣчаются съ тонкими пластинками этого металла, положенными на грудь. Надписи вырѣзанныя въ скалѣ были наполнены свинцомъ, или оловомъ, чтобы сдѣлать ихъ болѣе удобными для прочтенія (Іов. XIX, 24). Онъ употреблялся какъ лигатура или при-

мѣсь, и прежде изобрѣтенія ртути употреблялся для очищенія серебра, но при этомъ онъ дѣлается недѣйствительнымъ безъ помощи раздувальныхъ мѣховъ (Iер. VI. 29). Изъ свинца по причинѣ его тяжести дѣлались и дѣлаются гири отвѣса. Вмѣстѣ съ другими металлами онъ привозился изъ Фарсиса (Iезек. XXVII, 13). Изгари свинца и другихъ металловъ уподобляются Израильтяне, остающіеся неисправимыми при всѣхъ вразумленіяхъ Божіихъ (Iез. XXII, 18).

Свинья домашняя (Втор. XIV, 8, Лев. XI, 78). Мясо этого особенно нечистаго и грязнаго животнаго такъ было отвратительно для



Свинья.

Евреевъ и настоящихъ Мусульманъ, что многіе изъ нихъ не прозносили даже самое это слово, но вмѣсто того говорили: этотъ звѣрь, это животное. Вотъ почему занятіе блуднаго сына, пасшаго свиней, означало самое презрѣнное занятіе (Лк. XV, 15). Употребленіе свинаго мяса упоминается пр. Исаіею (LXV, 4) въ числѣ грѣховныхъ привычекъ народа Израильскаго. Грязный образъ жизни этого животнаго достаточно поясняетъ грѣховный образъ жизни людей, именно ихъ расположеніе возвращаться къ своимъ грѣховнымъ привычкамъ, которыя они, какъ Христіане, должны бы были оставить. Таковые, по слову Апостола, *какъ песъ возвращаются на свою блевотину, и вымытая свинья идетъ валяться на грязи* (II Петр. II, 22). Въ кн. Притчей (XI, 22) говорится: «*Что золотое кольцо въ носу у свиньи, то женщина красивая и безразсудная*». Въ этихъ словахъ указывается на обычай Еврейскихъ и Арабскихъ женщинъ продѣвать въ ноздри золотыя кольца и другія драгоцѣнныя украшенія. Свиное стадо, чудесно бросившееся въ море по слову Господа (Мѳ. VIII, 32), можетъ быть принадлежало Евреямъ и содержалось ими, конечно, вопреки закону Моисееву, не для употребленія мяса свиного въ пищу, но для продажи живущимъ въ окрестности язычникамъ, или войскамъ Римскаго гарнизона (Лев. XI, 7). Выраженіе: *бросать жемчугъ предъ свиньями* (Мѳ. VII, 6) означаетъ то же самое, что и предлагать слова истины и благоразумія людямъ, презирающимъ оныя и встрѣчающимъ подобные совѣты насмѣшками и оскорбленіями.

Свѣтильники, лампады у Евреевъ были двухъ родовъ: 1, для религіознаго, 2, для домашняго употребленія. Первымъ представляется золотой седмисвѣщный свѣтильникъ въ святилищѣ храма (Исх. XXV, 31—37), весь чеканный изъ чистаго золота. Изъ него выходили стебель посрединѣ и шесть вѣтвей изъ боковъ его по три съ каждой стороны. Къ этому свѣтильнику сдѣланы были семь лампадъ со свѣтильниками, которые должны были горѣть день и ночь, во всякое время (Исх. XXVII, 20). Въ храмѣ Соломоновомъ было 10 свѣтильниковъ: 5 къ востоку и 5 къ западу, всѣ изъ золота и съ цвѣтами (III Цар. VII, 49). Во время завоеванія Iудеи и Iерусалима Халдеями они взяты были въ Вавилонъ (Iер. LII, 10). Они служатъ символомъ водительства Божія. «*Ты, Господи, свѣтильникъ мой*, восклицаетъ царепророкъ Давидъ (II Цар. XXII, 29), и по истинно прекрасной метафорѣ, слово Божіе называется имъ свѣтильникомъ. «*Слово, Твое*, говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ *свѣтильникъ ногѣ моей*» (Пс. CXVIII, 105). Св. Iоаннъ Креститель Господень называется *свѣтильникомъ горящимъ и свѣтящимъ*. Св. Ап. Петръ говоритъ о свѣтильникѣ, сіяющемъ въ темномъ мѣстѣ (II Петр. I, 19). Свѣтильники употреблявшіеся для домашняго употребленія были различныхъ формъ. Ихъ обыкновенно наполняли оливковымъ масломъ и свѣтильня въ нихъ дѣлалась изъ льна. Кромѣ того были въ употребленіи свѣтильники для освѣщенія въ дверяхъ домовъ,—это были не что иное, какъ желѣзные горшки, или кувшины, наполненные оливковымъ масломъ съ плавающею льняною свѣтильнею. (Суд. VII, 16, 20); были въ употребленіи и просто куски льна, вложенные въ отверстіе мѣднаго свѣтильника, который держали обыкновенно въ одной рукѣ, а другою поливали ленъ изъ сосуда оливковымъ масломъ, съ тѣмъ чтобы онъ ярчѣ горѣлъ. Эти свѣтильники

обычно употреблялись при брачныхъ торжествахъ (Мѳ. XXV, 1), впрочемъ они болѣе походили на факелы, чѣмъ на лампады.

Свящ. Писаніе. См. **Писаніе.**

Священникъ. См. **Пресвитеръ.**

Сева—древнее слово, происхожденіе котораго точно не опредѣлено. Въ Свящ. Писаніи оно употребляется въ двухъ смыслахъ, какъ имя одного мужа и названіе народа:

а) (Быт. X, 7)—одинъ изъ сыновей Хуша и, быть можетъ, первенецъ.

б) (Ис. XLV, 14) страна, городъ или народъ. Вѣроятно, Сева было названіемъ какъ страны, такъ и народа, съ митрополіею тогоже самаго названія. Означенный народъ обиталъ въ Африкѣ, въ провинціи Мероэ, которая, по Флавію, въ древности называлась Сава и также назывался главный городъ ея. Новѣйшіе путешественники неоднократно старались отыскать положеніе этой знаменитой въ древности мѣстности и главнаго города оной; и въ настоящее время его полагаютъ въ группѣ развалинъ, почти вь 4-хъ миляхъ отъ Нубійскаго города *Шенди*, въ мѣстности *Даръ-эль-Адбара.*

Севамъ (мѣсто благовоній) (Числ. XXXII, 3 и др.)—городъ въ колѣнѣ Рувимовомъ (Нав. XIII, 19), въ древней Моавитской мѣстности на в. отъ Іордана. По Іерониму, онъ находился въ разстояніи 500 шаговъ отъ Есевона или Хесбона, гдѣ и доселѣ сохраняются развалины подъ названіемъ: *Эль-Самехъ.* Городъ изобиловалъ виноградными садами и бальзамными деревьями.

Северимъ (развалины, разрушеніе стѣнъ) (Нав. VII, 5)—это была мѣстность между Гаемъ и Іерихономъ, упоминаемая только въ означенной цитатѣ по случаю пораженія здѣсь Израильтянъ.

Севина, или **Цафона** (Суд. XII, 1, Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Данова, находившійся вѣроятно къ в. отъ Іордапа и къ ю. отъ озера Геннисаретскаго. Означенная мѣстность замѣчательна тѣмъ, что послѣ побѣды Іефѳая надъ Аммонитянами сюда собрались къ нему Ефремляне, выражая свое неудовольствіе за то, что онъ безъ нихъ ходилъ воевать съ Аммонитянами и угрожая за это сжечь домъ его. Вслѣдствіе сего была междоусобная война съ Ефремлянами и ихъ побито 42,000 человѣкъ (Суд. XII, 1—6).

Севна (нѣжная юность) (IV Цар. XIX, 2, Ис. XXXVI, 3)—прежде начальникъ дворца ц. Езекіи, а впослѣдствіи государственный писецъ при этомъ царѣ. Его характеръ рѣзко выразился въ гордости и тщеславіи, когда онъ еще въ своей жизни готовилъ себѣ мѣсто для погребенія на одномъ изъ холмовъ Іерусалима, гдѣ погребались только потомки царскаго рода, за что и получилъ строгое осужденіе отъ прор. Исаіи, именно, пророкъ угрожалъ ему лишеніемъ этой должности и плѣномъ Ассирійскимъ. На мѣсто его, какъ начальника дворца, былъ назначенъ Еліакимъ, сынъ Хелкіинъ, а Севна получилъ низшую, менѣе вліятельную должность государственнаго писца.

Севоимъ—доселѣ неопредѣленное названіе города въ долинѣ Іорданской (Втор. XXIX, 23, Осіи XI, 8). Повидимому, онъ былъ занятъ Хананеями (Быт. X, 19). Севоимскій царь упоминается вмѣстѣ съ другими, разбитыми четырьмя союзными царями (Быт. XIV, 2—8). Городъ былъ истребленъ вмѣстѣ съ Содомомъ и Гоморрою и упоминается впослѣдствіи только въ связи съ этимъ событіемъ. Севоимъ не должно смѣшивать съ Цевоимомъ, упоминаемымъ въ I кн. Цар. (XIII, 18) и у Нееміи (XI, 3, 4); они различаются между собою какъ своимъ названіемъ, такъ и мѣстоположеніемъ и обстановкою.

Сегувъ (высокій, могучій)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 21, 22) сынъ Эсрома и отецъ Іаира въ землѣ Галаадской.

б) (III Цар. XVI, 34, Нав. VI, 25) Сегувъ, младшій сынъ Ахіиля Веѳилянина, смерть котораго была слѣдствіемъ проклятія, произнесеннаго Навиномъ надъ тѣмъ лицемъ, которое возстановитъ Іерихонъ.

Седекія (правда Божія)—имя шести лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (IV, Цар. XXIV, 17, 18 и др.) сынъ Іосіи и послѣдній царь Іудейскій. Собственное имя его было Матѳанія, но Навуходоносоръ измѣнилъ его на имя Седекіи. Онъ началъ свое царствованіе на 21-мъ году и царствовалъ 11 лѣтъ (II Пар. XXXVI, 11). Въ Свящ. Писаніи онъ изображается царемъ злымъ и нечестивымъ и народъ въ его царствованіе особенно отличался нечестіемъ. Вслѣдствіе сего пр. Іеремія по повелѣнію Божію грозилъ Седекіи строгимъ судомъ Божіимъ, что и дѣйствительно оправдалось ужаснымъ образомъ. Седекія присоединился къ общему союзу сосѣднихъ царствъ и заключилъ особенный союзъ съ ц. Египетскимъ. Вслѣдствіе чего Вавилонскій царь немедленно двинулъ свое войско въ Іудею и взялъ всѣ укрѣпленныя мѣста ея кромѣ Фарсиса и Азека. Въ одиннадцатый годъ его царствованія въ девятый день четвертаго мѣсяца (іюля) Іерусалимъ былъ взятъ послѣ шестнадцатимѣсячной осады, соединен-

ной со всѣми ужасными послѣдствіями голода. Царь и его народъ старались спастись во время ночи бѣгствомъ, но Халдейскія войска преслѣдовали ихъ и настигли въ равнинѣ Іерихонской. Седекія былъ схваченъ и приведенъ къ Навуходоносору, находившемуся тогда въ Ривлѣ Сирійской. Навуходоносоръ укорилъ его въ вѣроломствѣ и затѣмъ велѣлъ казнить предъ его лицемъ всѣхъ его дѣтей, а у самого выколоть глаза, надѣть на него оковы и въ такомъ видѣ отослать его въ качествѣ плѣнника въ Вавилонъ (IѴ Цар. XXѴ, 1—13, II Пар. XXXѴI, 12—20). Достойно особеннаго замѣчанія, что надъ Седекіею почти буквально осуществились два пророчества. Прор. Іеремія (XXXII, 4) объявилъ ему, что онъ увидитъ ц. Вавилонскаго и будетъ говорить съ нимъ устами къ устамъ, и что Навуходоносоръ отведетъ его въ Вавилонъ; Іезекіиль (XII, 13) говоритъ о немъ отъ лица Божія слѣдующее: «*И раскину на него сѣть Мою, и будетъ пойманъ въ тенета Мои, и отведу его въ Вавилонъ, въ землю Халдейскую, но онъ не увидитъ ея, и тамъ умретъ*». Оба предсказанія оказались совершенно вѣрными: Седекія видѣлъ ц. Вавилонскаго послѣ взятія въ плѣнъ, но царь-деспотъ приказалъ выколоть ему глаза и хотя онъ былъ отведенъ плѣнникомъ въ Вавилонъ и умеръ тамъ, впрочемъ лишенный зрѣнія, онъ уже не могъ никогда видѣть онаго.

б) (Ш Цар. XXII, 10, 11, II Пар. XѴШ 10) сынъ Хенааны, лжепророкъ во времена Ахава, убѣдившій Ахава идти въ Рамоѳъ Галаадскій и предсказывавшій ему побѣду надъ Сиріянами. Чтобы придать своему пророчеству болѣе значенія, онъ сдѣлалъ себѣ желѣзные рога и сказалъ царю Израильскому: «*сими избодешь Сиріянъ до истребленія ихъ*». Раздраженный по тому же поводу пророчествомъ Михея, который о послѣдствіяхъ похода высказался совершенно противоположно тому, что предрекалъ Седекія, Седекія ударилъ его въ щеку, Михей-же отвѣчалъ ему: «*ты увидишь это въ тотъ день, когда будешь бѣгать изъ одной комнаты въ другую, чтобы укрыться и плакать тамъ*».

в) (Іер. XXIX, 21, 22) сынъ Маахи, одинъ изъ лжепророковъ въ Вавилонѣ во дни Седекіи, ц. Іудейскаго, которые старались убѣдить плѣнныхъ въ Вавилонѣ возможно скорѣе возвратиться въ отечество и грозно обличены были за это въ собственноручномъ посланіи пророка Іереміи.

г) (Іер. XXXѴI, 12) сынъ Ананіи, одинъ изъ князей ц. Іудейскаго Іоакима, которымъ прор. Михей изъяснилъ особенности свитка прор. Іереміи по прочтеніи онаго предъ народомъ въ храмѣ.

д) (I Пар. Ш, 16) сынъ Іехоніи, внукъ Іоакима.

е) (Неем. X, 1) одинъ изъ высшихъ сановниковъ Израильскихъ при Нееміи.

Седмины Даніила—семьдесятъ седминъ (Дан. IX, 24—27)—это выраженіе встрѣчается только въ указанной цитатѣ, въ замѣчательномъ пророчествѣ, заключающемъ въ себѣ предсказаніе о цѣломъ рядѣ величественнѣйшихъ событій, именно пр. Даніилъ за 490 лѣтъ до Р. Х. предсказалъ явленіе Спасителя, Его крестную смерть и слѣдующее за нею разрушеніе Іерусалима и прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ. «*Семьдесять седминъ* (т. е. 490 лѣтъ), говоритъ пророкъ, *опредѣлены для народа твоего и святаго города твоего, чтобы покрыто было преступленіе, запечатаны были грѣхи и заглажены беззаконія, и чтобы приведена была правда вѣчная и запечатаны были видѣніе и пророкъ и помазанъ былъ Святый святыхъ*» (Дан. IX, 24). Началомъ счисленія этихъ 490 лѣтъ по пророку (ст. 25) полагается изданіе указа о возстановленіи построенія Іерусалима, именно 2-го указа Артаксеркса Лонгимана, даннаго имъ въ 20-й годъ своего царствованія, въ 453 г. до Р. Х. (Неем. II, 1—17). Со времени изданія этого указа до Христа - Старѣйшины, т. е. до явленія Христа народу, или крещенія Его Іоанномъ, должно было пройдти шестьдесятъ девять седминъ, или 483 года. Послѣдняя седмина опредѣлена пророкомъ на утвержденіе Новаго Завѣта, т. е. на служеніе Мессіи и утвержденіе Его Церкви на землѣ. Въ половинѣ этой седмины, Мессія будетъ преданъ смерти и съ Его смертію прекратится жертвоприношеніе во храмѣ и затѣмъ по прошествіи седмидесяти седминъ придетъ чуждый, могущественный народъ (т. е. Римляне), и городъ и святилище будутъ разрушены, на крылѣ святилища будетъ мерзость запустѣнія и до конца войны будутъ происходить опустошенія. Грозныя событія, какъ это всѣмъ извѣстно, буквально и давно уже оправдали эти предсказанія. Болѣе чѣмъ 1800 лѣтъ тому назадъ, Императоръ Титъ съ римскими войсками разрушилъ Іерусалимъ и храмъ до основанія и положилъ конецъ Іудейскому царству. См. Пр. **Даніилъ**.

Седрахъ (царскій) (Дан. I, 6, 7 и др.)—названіе присвоенное въ Вавилонѣ Ананіи, одному изъ трехъ отроковъ, которые вмѣстѣ

съ Даніиломъ были отведены въ плѣнъ Навуходоносоромъ и отказались поклониться золотому идолу, поставленному имъ на полѣ Деирскомъ.

Седьмица. См. **Недѣля**.

Сеираѳъ (косматый, волосатый) (Суд. III, 26)—мѣстность нигдѣ болѣе не упоминается Получила свое названіе, вѣроятно, отъ лѣсовъ, покрывавшихъ оную. Когда Аодъ умертвилъ Еглона, ц. Моавитскаго, то убѣжалъ въ Сеираѳъ, каковая мѣстность, повидимому, находилась въ горахъ Ефремовыхъ.

Сеиръ (шероховатый, шершавый)—названіе двухъ горныхъ хребтовъ.

а) (Быт. XIѴ, 6) дикая, извилистая и обнаженная горная цѣпь, простирающаяся отъ ю. берега Мертваго моря къ в. заливу Чермнаго моря. Гора Оръ составляла съ гробницею Аарона одну изъ вершинъ оной. Хорреи упоминаются въ числѣ обитателей означеннаго горнаго хребта; во времена Авраама и одинъ изъ народовъ онаго назывался *Сеиромъ*, и доселѣ называется Арабами: *Серръ*, т. е. Сеиръ.

б) (Нав. XѴ, 10) другая гора Сеиръ находилась въ колѣнѣ Іудиномъ, на ю. Палестины, къ з. отъ Киріаѳ-Іарима. Нынѣ—*Курейтъ-Эль Енабъ*.

в) (Быт. XXXѴI, 20) названіе одного Хорреянина, упоминаемаго въ числѣ князей, или вождей Идумеи и Сеира. Онъ былъ родоначальникомъ одного значительнаго поколѣнія (I Пар. I, 38—42).

г) (Быт. XXXѴI, 30) **Идумея** и земля Идумейская вообще, жители которой назывались Хорреями и впослѣдствіи смѣшались съ потомками Исава въ одинъ народъ. Разительны пророческія предсказанія о судьбѣ этой земли и ея жителей. Еще Валаамъ предсказывалъ: «*Едомъ будетъ подъ владѣніемъ*, *Сеиръ будетъ подъ владѣніемъ враговъ своихъ*» (Числ. XXIѴ, 18). У прор. Исаіи самъ Господь говоритъ: «*Вотъ для суда нисходитъ* (мечъ Мой) *на Едомъ и на народъ, преданный Мною заклятію. Мечъ Господа наполнится кровію, утучнѣетъ отъ тука, отъ крови агнцевъ и козловъ: ибо жертва у Господа въ Восорѣ и большое закланіе въ землѣ Едома, ибо день мщенія у Господа, годъ возмездія за Сіонъ. И превратятся рѣки его* (т. е. Едома) *въ смолу и прахъ его въ сѣру, и будетъ земля его горящею смолою*» (Ис. XXXIѴ, 5—16). Прор. Іезекіиль пишетъ: «*И сдѣлаю гору Сеиръ пустою и безлюдною степью и истреблю на ней приходящаго и возвращающагося. И наполню высоты ея убитыми ея... Сдѣлаю тебя пустынею вѣчною и въ городахъ твоихъ не будутъ жить, и узнаете, что Я Господь*» (Іезек. XXXѴ). Опытъ и свидѣтельства путешественниковъ въ самыхъ живыхъ и въ самыхъ поразительныхъ чертахъ изображаютъ исполненіе этихъ чудныхъ пророчествъ надъ Сеиромъ и Едомомъ.

Секаха (ограда, заборъ) (Нав. XѴ, 61)—городъ Іудинъ въ пустынѣ; весьма вѣроятно, что находился къ ю. или ю.-в. отъ Іерусалима.

Секелагъ, или **Циклагъ** (угнетенный) (Нав. XI, 5)—городъ, находившійся въ ю. оконечности земли Іудейской, хотя первоначально и былъ отданъ колѣну Симеонову. Во времена Саула онъ находился во власти Филистимлянъ, и Анхусъ, царь ихъ, отдалъ его во временное владѣніе Давиду, когда тотъ спасался отъ злобныхъ преслѣдованій ц. Саула (I Цар. XXѴII, 6). Во время отсутствія Давида и его главныхъ воиновъ по случаю войны, Амаликитяне сожгли городъ, а женъ и дѣтей сдѣлали своими плѣнниками. Давидъ преслѣдовалъ ихъ и съ Божіею помощію не только разбилъ Амаликитянъ, но и возвратилъ обратно всю ихъ добычу (I Цар. XXX). Здѣсь Давидъ получилъ скорбное извѣстіе о смерти Саула. Въ Секелагѣ обитали Іудеи и послѣ плѣна (Неем. XI, 28). Въ новѣйшее время развалины этого города находятъ въ мѣстечкѣ Аслюджъ или Каслюджъ, недалеко къ в. отъ Сефата, къ ю.-в. отъ Халаса, въ 60 англ. миляхъ къ ю.-з. отъ Хеврона.

Секундъ (второй, или счастливый) (Дѣян. XX, 4)—спутникъ св. ап. Павла въ одномъ изъ его апостольскихъ путешествій. Болѣе о немъ ничего неизвѣстно.

Села (скала, камень) (Суд. I, 36, IѴ Цар. XIѴ, 7, Ис. XѴI, 1)—главный городъ Идумеи. Названіе этого города на разныхъ языкахъ, на которыхъ оно встрѣчается, означаетъ скала, утесъ: такъ по Еврейски онъ называется *Села*, по Греч.—*Петра*, по Арабски—*Хагаръ*. Это былъ одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ городовъ древняго міра. Онъ лежалъ близъ подошвы горы Оръ, въ 3-хъ дняхъ пути отъ Іерихона, и въ таковомъ же разстояніи отъ горы Синай. Надъ нимъ со всѣхъ сторонъ висѣли скалистыя горы и цѣлые дома были высѣчены въ скалѣ. Объ этомъ городѣ, повидимому, въ 1-й разъ упоминается въ кн. Судей (I, 36). Амасія обложилъ этотъ городъ осадою, взялъ (IѴ Цар. XIѴ, 7) и назвалъ оный *Іокѳеилъ*. Въ пророчествѣ о Моавитянахъ (Ис. XѴI, 1) дѣлается указаніе на Селу или Петру. «*Гордость сердца твоего обольстила*

тебя, говоритъ объ Эдомѣ и Селѣ прор. Авдій (ст. 3), *ты живешь въ разсѣлинахъ скалъ, на возвышенномъ мѣстѣ, и говоришь въ сердцѣ твоемъ: кто низринетъ меня на землю?»* Послѣ Идумеевъ между обитателями Петры особенно извѣстны были Наватеи, считавшіеся потомками Наваіота, сына Измаилова (Быт. XXV, 13). Села или Петра была также ихъ главнымъ городомъ. Подъ названіемъ Петры она упоминается у Іосифа Флавія и у другихъ писателей. Подъ властью Римлянъ городъ Петра или Села былъ украшенъ и расширенъ; затѣмъ онъ постоянно приходилъ въ упадокъ и въ настоящее время представляетъ пустыню съ большими развалинами, которые нерѣдко посѣщались и доселѣ еще посѣщаются многими путешественниками. По словамъ извѣстнаго Англійскаго D-га Викента, Петра составляетъ столицу Идумеи и Сеира, Идумею или Каменистую Аравію, Грековъ, Наватею и считается географами, историками и поэтами за лучшее мѣсто по удобствамъ жизни на Востокѣ; сюда идутъ караваны изъ всѣхъ странъ свѣта, и торговля Петры разными путями распространяется на Египетъ, Палестину, Сирію, черезъ Арсиное, Газу, Тиръ, Іерусалимъ, Дамаскъ... Если Аравія считалась центромъ этой торговли, то Петра была въ ней именно тѣмъ пунктомъ, въ который непрерывно стремились Аравитяне со всѣхъ трехъ сторонъ своего обширнаго полуострова. По свидѣтельству другихъ англійскихъ путешественниковъ, городъ Села или Петра стоялъ въ замѣчательной естественной впадинѣ или углубленіи, окруженный скалами, во множествѣ которыхъ были изсѣчены пещеры для домовъ, храмовъ и гробницъ. Сіи послѣднія одни только уже достаточно могутъ свидѣтельствовать о многочисленномъ народонаселеніи и богатствахъ Петры. Число жителей въ означенномъ городѣ, по ихъ словамъ, было почти безчисленно, и ихъ постройки вѣроятно стоили громадныхъ трудовъ и денегъ. Остатки древности, существующіе здѣсь, несомнѣнно, представляютъ великій интересъ, но замѣчательнѣйшіе изъ нихъ принадлежатъ уже послѣбиблейскимъ временамъ. Предсказанное пророками паденіе Идумеи давно уже постигло ее, и теперь только развалины домовъ, дворцовъ и гробницъ Петры, посѣщаемыя учеными путешественниками, свидѣтельствуютъ о ея прежнемъ богатствѣ, плодородіи, населенности и цвѣтущемъ нѣкогда состояніи. Развалины Петры лежатъ въ *Вади-Муза* (долина Моисеева).

Села-Гаммахлекоѳъ (скала раздѣленій) (1 Цар. XXIII, 28) — названіе, данное естественно-укрѣпленному убѣжищу, въ которомъ скрывался Давидъ отъ преслѣдованія Саула въ пустынѣ Маонъ. Оно находилось, вѣроятно, на ю. или на ю.-в. отъ Хеврона, впрочемъ точное положеніе онаго неизвѣстно.

Селахъ (истокъ воды) (Неем. III, 15)—водоемъ въ Іерусалимѣ, противъ царскаго сада, и слѣдовательно недалеко отъ Силоамскаго источника. Подлѣ Силоамскаго источника доселѣ находятъ большой древній водоемъ, покрытый землею, деревьями и травою,—вѣроятно тотъ самый, о которомъ упоминается у Нееміи. По близости его къ в. расположены царскіе сады.

Селевкія (I Мак. XI, 8, Дѣян. XIII, 4)—приморскій городъ Сиріи, на берегу Средиземнаго моря, къ з. отъ Антіохіи и при устьѣ р. Оронта. Этотъ городъ если не основалъ, то обновилъ, возвысилъ, обогатилъ многими каналами Селевкъ Никаторъ, ц. Сирійскій, за 300 л. до Р. Х. Онъ былъ нѣкогда гаванью Антіохіи. Здѣсь останавливался св. ап. Павелъ вмѣстѣ съ Варнавою во время перваго своего путешествія изъ Антіохіи на проповѣдь Евангелія и отсюда отплылъ въ Кипръ. Въ первые вѣка Христіанства онъ былъ каѳедрою епископа; въ настоящее время онъ совершенно опустошенъ и находится въ развалинахъ, которыя, впрочемъ, представляютъ значительный интересъ. По свидѣтельству путешественниковъ, онъ имѣлъ около 4-хъ англ. миль въ окружности, и его гавань, громадныхъ размѣровъ, была замѣчательна необыкновеннымъ техническимъ сооруженіемъ Въ скалахъ находящихся позади города высѣчено много гробницъ. Означенную Селевкію Никатора не должно смѣшивать съ городомъ Селевкіею, лежавшимъ между рр. Евфратомъ и Тигромъ, считавшимся долгое время всемірнымъ городомъ и имѣвшимъ въ цвѣтущее свое время около 600,000 жителей, и городомъ Селевкіею Меромъ или Самохонитскимъ, въ области Гавлонитидѣ, о которомъ повѣствуетъ Іосифъ Флавій.

Селевкъ IV, Филопатръ (II Мак. III, 3, IV, 7, V, 18)—сынъ и преемникъ Антіоха Великаго, ц. Сирійскій. Нуждаясь въ деньгахъ для уплаты дани Римлянамъ, и узнавъ о великихъ сокровищахъ въ храмѣ Іерусалимскомъ, онъ посылалъ Иліодора похитить сіи сокровища изъ Храма; но Богъ особеннымъ чудомъ защитилъ сокровищницу Храма. Иліодоръ былъ уже въ сокровищницѣ; въ это время онъ и всѣ бывшіе съ нимъ были поражены страхомъ силы

Божіей, пришли въ изнеможеніе и ужасъ, ибо явился имъ конь съ страшнымъ всадникомъ, онъ поразилъ Иліодора передними копытами; явились еще два юноши, которые непрерывно бичевали его, налагая ему многія раны, такъ что Иліодоръ потомъ былъ при смерти и только по молитвамъ первосвященника Оніи спасся отъ смерти. По возвращеніи Иліодоръ сказалъ царю: «*На мѣстѣ семъ* (въ храмѣ) *истинно пребываетъ сила Божія; Онъ Самъ обитающій на небѣ, есть стражъ и заступникъ того мѣста, и приходящихъ съ злымъ намѣреніемъ поражаетъ и умерщвляетъ*». (II Мак. III).

Селедъ (восторгъ, восхищеніе) (I Пар. II, 30)—бездѣтный сынъ Надава и потомокъ Іерахмеила.

Селемія—имя трехъ лицъ:

а) (II Езд. IX, 34)—Израильтянинъ изъ сыновъ Ваанія. Въ I Езд. (X 39) читается: *Шелемія*.

б) (Іер. XXXVI, 14)—одно изъ лицъ, потомокъ которыхъ, Іегудій, жилъ въ царствованіе Іоакима.

в) (Іер. XXXVI, 25)—одно изъ лицъ которымъ Іоакимъ повелѣлъ схватить Іеремію и Варуха, по сожженіи пророческаго свитка.

О прочихъ лицахъ см. подъ словомъ: **Шелемія**.

Селлумъ (воздаяніе, возмездіе) имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XV, 10—13)—сынъ Іависа, заговорщикъ и убійца Захаріи, ц. Израильскаго, воцарившійся послѣ него. Онъ царствовалъ только одинъ мѣсяцъ и былъ убитъ Манаиломъ изъ Фирцы.

б) (I Пар. VI, 12—13)—священникъ изъ рода Елеазара, въ I Пар. (IX, 11) называемый *Мешулламъ*, и въ I Езд. (VII, 2) родоначальникомъ Ездры.

в) (I Пар. IX, 31)—Корреянинъ, отецъ Маттаѳіи изъ левитовъ.

Прочія лица см. **Саллумъ** и **Шаллумъ**.

Селмонъ (тѣнистый) (Суд. IX, 48, Пс. LXVII, 15)—холмъ близъ Сихема, покрытый такимъ густымъ лѣсомъ, а на вершинѣ—снѣгомъ, что его можно было назвать черною, тѣнистою горою, или, по выраженію Псалмопѣвца, бѣлоснѣжною горою. Здѣсь Авимелехъ, по взятіи Сихема, нарубилъ сучьевъ и обложилъ оными Сихемскую башню, въ которой скрывались отъ него Сихемляне, и сжегъ ее со всѣми бывшими тамъ мужчинами и женщинами.

Селомъ (I Пар. IV, 12)—мужъ изъ рода Іудина, Кенезіинъ.

Село, селеніе (Лев. XXV, 29, 31, Нав. XV, 36 и др.). Подъ словомъ село разумѣется собраніе нѣсколькихъ домовъ или жилищъ, вокругъ которыхъ нѣтъ стѣны и ограды, въ противоположность городу, который бываетъ огражденъ стѣною. Села часто въ Свящ. Писаніи значатся подлѣ городовъ. Они вначалѣ состояли изъ временныхъ шалашей, которые впослѣдствіи стали обращаться въ постоянныя жилища и устроялись плотнѣе и прочнѣе и такимъ образомъ образовались села и деревни въ собственномъ смыслѣ. Устрояемыя на открытыхъ мѣстахъ, они назывались иногда малыми, не укрѣпленными городами (Втор. III, 5).

Семаія (котораго слышитъ Богъ) (Іер. XXXVI, 12)—отецъ Делаіи, одинъ изъ князей, во дни Іоакима, ц. Іудейскаго, которому вмѣстѣ съ другими князьями прор. Михей пересказалъ всѣ слова, которыя онъ слышалъ когда Варухъ читалъ свитокъ пророчества Іереміи.

Семахія (Богъ есть подпора) (I Пар. XXVI, 7)—одинъ изъ сыновъ Шемаіи, первенца Оведъ-Едома, принадлежавшій къ числу привратниковъ при храмѣ.

Семей (знаменитый)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. XVI, 5 и др.) сынъ Геры изъ рода Саулова, Веніамитянинъ, который встрѣтилъ Давида и его свиту съ грубыми проклятіями и камнями въ то время, когда тотъ бѣжалъ изъ Іерусалима при возмущеніи Авессалома. Авесса, сынъ Саруи, сказалъ Давиду: «*Зачѣмъ злословитъ этотъ мертвый песъ господина моего, царя? Пойду я и сниму съ него голову*». Но Давидъ сказалъ ему: «*оставьте его... пусть онъ злословитъ, ибо Господь повелѣлъ ему злословить Давида, кто же можетъ сказать: зачѣмъ ты такъ дѣлаешь? Вотъ если мой сынъ ищетъ души моей, что же говоритъ объ этомъ Веніамитянинъ; пусть онъ злословитъ. Можетъ быть Господь призритъ на мое уничиженіе и воздастъ мнѣ благостію за теперешнее его злословіе*» (II Цар. XVII, 9—12). Послѣ того, когда Давидъ возвращался съ торжествомъ въ Іерусалимъ, Семей первый вмѣстѣ съ друзьями вышелъ на встрѣчу ему. Онъ палъ ницъ къ царскимъ ногамъ и умолялъ его о прощеніи своего грѣха, и онъ снова былъ пощаженъ Давидомъ, несмотря на ревностное негодованіе Авессы (II Цар, XIX, 16—22). Въ то же время Семей получилъ обѣщаніе отъ Давида, что его жизнь будетъ обезпечена: «*Ты не умрешь*», сказалъ царь Семею. Далѣе мы не находимъ въ Библіи никакихъ свѣдѣній о Семеѣ, до послѣднихъ дней жизни Давида. Между наставленіями умирающаго Давида Соломону заключается особен-

ное предостереженіе противъ Семея, въ вѣрности котораго Давидъ, очевидно, сильно сомнѣвался (III Цар. II, 8—9). Вслѣдъ затѣмъ, по смерти Давида, Семею было приказано не оставлять Іерусалима и не переходить потока Кедронскаго ни подъ какимъ предлогомъ подъ опасеніемъ неминуемой смерти (ст. 36, 37). Спустя три года послѣ сего, Семей безъ дозволенія нарушилъ царское приказаніе, именно, онъ удалился въ Геѳъ для того, чтобы найти здѣсь двухъ убѣжавшихъ своихъ слугъ. Соломонъ, узнавши объ этомъ обстоятельствѣ, по возвращеніи Семея приказалъ призвать его къ себѣ и укоривши его въ нарушеніи даннаго слова, велѣлъ предать его смерти (36—46). При этомъ онъ сказалъ Семею: «ты знаешь, и знаетъ сердце твое все зло, какое ты сдѣлалъ отцу моему, Давиду; да обратитъ же Господь злобу твою на голову твою» (ст. 55).

б) (III Цар. I, 8) одно изъ лицъ, которые вмѣстѣ съ первосвящ. Садокомъ отказались признать Адонію преемникомъ Давида. Онъ, вѣроятно, то же самое лице, который въ III кн. Цар. (IV, 18) называется сыномъ Елы и который значился въ числѣ 12-ти приставниковъ Соломона надъ Израилемъ.

в) (I Пар. XXV, 17) начальникъ надъ десятою чредою пѣвцовъ при храмѣ.

г) (II Пар. XXXI, 12, 13) левитъ, который вмѣстѣ съ своимъ братомъ Хонаніею и другими былъ уполномоченъ царемъ Езекіею смотрѣть за приношеніями въ храмъ.

д) (Есѳ. II, 5) предокъ Мардохея, родственникъ Есѳири.

е) (Тов. V, 14) одинъ изъ извѣстныхъ по своему благочестію родственниковъ Товита.

ж) (II Езд. IX, 33) изъ Израильтянъ, сыновъ Асома. Въ I Езд. (X, 33) онъ читается: *Шимей*.

з) (Лк. III, 26) Семей, лице упоминаемое въ родословной Господа І. Х. въ Евангеліи отъ Луки, сынъ Іосифа.

Семеисъ (II Езд. IX, 23) одинъ изъ левитовъ, жившихъ во дни Ездры и Нееміи. Въ I кн. Езд. (IX, 23) читается: *Шимей*.

Семеронъ (мѣстро стражи, сторожевое мѣсто) (III Цар. XVI, 24)—гора, которую Амврій, ц. Израильскій, купилъ у прежняго владѣльца ея, Семира, на которой была построена Самарія, и по имени которой былъ названъ самый городъ. Гора эта теперь вся до верху представляется застроенною и по склону своему окружена небольшою террасою земли, а выше на ней видны признаки террасъ, гдѣ, быть можетъ, лежали дороги древняго города. Окружающія ее горы большею частію воздѣланы и окружены селами и садами.

Семиръ (стражъ) (III Цар. XVI, 24)—лице, у котораго Амврій, ц. Израильскій, купилъ за 2 таланта (5,160 р. с.) серебра гору Семеронъ. О другихъ лицахъ подъ симъ именемъ см. **Шемеръ**.

Сенаа (можетъ быть: терновый) (I Езд. II, 35, Неем. III, 3)—это слово, повидимому, составляетъ имя родоначальника одного семейства, возвратившагося изъ плѣна, но нѣкоторые полагаютъ, что это есть названіе города или мѣстности, находившейся въ колѣнѣ Іудиномъ.

Сене (утесъ, скала) (I Цар. XIV, 4—5)—названіе одной изъ двухъ острыхъ скалъ между Михмасомъ и Гивы. Точное положеніе оной неизвѣстно, но она должна была находиться въ недалекомъ разстояніи къ ю. отъ Михмаса. См. **Боцецъ**.

Сениръ (латы, броня) (Втор. III, 9)—такъ у Амореевъ называлась гора Ермонъ, а у Финикіянъ и Сидонянъ она называлась *Сиріонъ*. Въ настоящее время туземцы называютъ ее снѣжною горою, *Джебель-этъ-Тельджъ*, и главною горою, *Джебель-эль-Шейкъ*. Іезекіиль (XXVII, 5) говоритъ объ Сенирѣ, какъ объ мѣстѣ, изъ котораго жители Тира добывали кипарисовое дерево, употребляемое ими для кораблестроенія.

Сеннааръ (слово древняго происхожденія и неизвѣстнаго значенія) (Быт. X, 10, XI, 2, Ис. XI, 11, Зах. V, 11). Полагаютъ, что это была область въ Вавилонѣ, но границы оной точно не опредѣлены. Въ равнинѣ земли Сеннаръ поселились ближайшіе потомки Ноя и воздвигли здѣсь Вавилонскую башню съ городомъ того же самаго названія. Здѣсь также произошло смѣшеніе языковъ и разсѣяніе народовъ (Быт. XI, 1—9). Названіе Сеннааръ нерѣдко встрѣчалось во времена прор. Исаіи (XI, 11) и Захаріи (V, 11). Самое раннее упоминаніе о Сеннаарѣ встрѣчается въ Библіи по случаю исчисленія городовъ, построенныхъ Нимродомъ. Изъ означеннаго свидѣтельства Библіи видно, что города Вавилонъ, Эрехъ, Аккадъ и Халне всѣ находились въ землѣ Сеннааръ (Быт. X, 10). Въ тождествѣ оныхъ не можетъ быть сомнѣнія, такъ какъ Даніилъ говоритъ о Навуходоносорѣ, что онъ отвелъ Іудеевъ и отослалъ сокровища храма Іудейскаго въ землю Сеннааръ. Поэтому землю Сеннааръ обыкновенно отождествляли съ Вавилоніею или съ ю. Месопотаміи. Сеннааръ, по гвоздеобразнымъ надписямъ, иначе называется: *Сумиръ*,

названіе довольно распространенное между Іудеями.

Сеннахеримъ (Синъ—богъ луны, или можетъ быть—Синъ умножилъ, много содѣлалъ братьевъ) (IV Цар. XVIII, 13—19, Ис. XXXVI, 1—37)—царь Ассирійскій, сынъ и преемникъ Салманассара, разрушившаго царство Израильское. Онъ построилъ дворецъ въ Куюнджукѣ противъ Мосула, гдѣ впослѣдствіи находилась Ниневія. На стѣнахъ и вратахъ этого дворца, на быкахъ, находившихся при вратахъ онаго, части которыхъ находятся въ настоящее время въ Британскомъ музеѣ, содержатся повѣствованія объ его войнахъ или по меньшей мѣрѣ о тѣхъ изъ нихъ, кои были успѣшны. Въ IV кн. Цар. (XVIII, 13) и у Исаіи (XXXVI, 1) содержатся начала повѣствованій о его войнахъ противъ царя Езекіи, которыя и продолжаются до конца слѣдующей главы. Послѣ царствованія, бывшаго вообще довольно благополучнымъ, онъ былъ умерщвленъ двумя своими сыновьями въ храмѣ Нисроха и ему наслѣдовалъ третій сынъ его, Асарданъ.

Сенуа (Неем. XI, 9) — Израильтянинъ изъ колѣна Веніаминова, отецъ Іуды.

Сенъ (зубъ, отсюда—острый, зубчатый камень, скала) (I Цар. VII, 12). Въ означенной цитатѣ мы читаемъ: «*И взялъ Самуилъ одинъ камень, и поставилъ между Массифою и между Сеномъ и назвалъ его Авен-езеръ*» (камень помощи). Мы не имѣемъ никакихъ дальнѣйшихъ свѣдѣній относительно Сена, который былъ вѣроятно острая скала, или мѣстность лежащая на скалѣ.

Сеоримъ (I Пар. XXIV, 8)—начальникъ IV-й чреды, состоявшей изъ 24-хъ очередей, на которыя Давидъ раздѣлилъ священниковъ, изъ потомковъ Елеазара и Иѳамара, сыновъ Аароновыхъ.

Сепарваимъ (IV Цар. XVII, 24 и др.)—городъ Ассирійскій, изъ коего колонія переселена была въ Самарію, послѣ того какъ Израильтяне были отведены въ плѣнъ по ту сторону Іордана Салманассаромъ. Вѣроятно, это Сифара свѣтской исторіи, самый южный Месопотамскій городъ, на восточномъ берегу Евфрата. Означенный городъ былъ средоточіемъ небольшой области, имѣлъ своего царя и его главными божествами были Адрамелехъ и Анамелехъ. Въ клинообразныхъ надписяхъ онъ называется городомъ Солнца. Впрочемъ двойная форма слова указываетъ на то, что городъ Сепарваимъ былъ построенъ на обоихъ берегахъ Евфрата.

Сепфора (птица, птичка) (Исх. II, 21)—жена Моисея и одна изъ дочерей священника Мадіамскаго. Одинъ изъ ея дѣтей не былъ обрѣзанъ своевременно, по каковому случаю Господь, явившись Моисею, угрожалъ ему смертію за такое нарушеніе Закона. Тогда Сепфора тотчасъ исправила эту погрѣшность, совершивъ обрѣзаніе, именно: *взявши каменный ножъ, она обрѣзала крайнюю плоть сына своего*, и бросила острое орудіе, обагренное свѣжею кровію къ ногамъ своего мужа съ восклицаніемъ: «*ты женихъ крови у меня, женихъ крови—по обрѣзанію*» (Исх. IV, 25, 26). Вѣроятно вслѣдствіе сего обстоятельства она и ея дѣти были отосланы обратно къ отцу и Моисей свидѣлся съ нею только тогда, когда народъ Еврейскій во время странствованія по пустынѣ пришелъ въ Рефидимъ. Долго ли жила Сепфора послѣ сего—неизвѣстно.

Сераія (воинъ, вождь Іеговы)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (II Цар. VIII, 17) писецъ при ц. Давидѣ, или дѣлопроизводитель.

б) (IV Цар. XXV, 18—21) первосвященникъ во дни ц. Седекіи, уведенный въ плѣнъ Навузарданомъ и тамъ убитый.

в) (Іер. XL, 8) сынъ Ѳанасмеѳа, переселенный вмѣстѣ съ другими въ страну Іудейскую послѣ плѣна.

г) (Неем. VII, 7) спутникъ Нееміи, иначе называемый Азаріею.

д) (I Езд. VII, 1) отецъ священника Ездры, возвратившагося въ Іерусалимъ изъ страны плѣна при Персидскомъ ц. Артаксерксѣ.

е) (Неем. XI, 11) одинъ изъ начальствующихъ въ храмѣ во дни Нееміи; называется также Азаріею (I Пар. IX, 11).

ж) (Неем. XII, 1, 12) отецъ Мераія, священникъ во дни ц. Іоакима.

з) (Іер. LI, 59, 64) сынъ Нирія, который сопровождалъ Седекію въ качествѣ постельничаго на пути его въ Вавилонъ, и которому Іеремія поручилъ прочесть въ Вавилонѣ всѣ его пророческія предсказанія о погибели этого города

и) (I Пар. IV, 13, 14) изъ сыновъ Кеназа и отецъ Іоава.

і) (I Пар. IV, 35) дѣдъ Іиуя, изъ колѣна Симеонова.

к) (Неем. X, 2) изъ священниковъ во дни Ездры и Нееміи.

Серарь (II Езд. V, 22)—изъ служителей при Іерусалимскомъ храмѣ. Въ I Езд. (II, 53) читается: *Сисра*.

Серафимы (значеніе этого слова по однимъ: пламень, горѣніе, а по другимъ—возвышенный,

благородный) — одинъ изъ девяти чиновъ небесной іерархіи, ближайшій къ Богу, упоминаемый прор. Исаіею въ связи съ его видѣніемъ (Ис. XI, 2, 6). Въ видѣніи прор. Исаіи серафимы представляются окружающими престолъ Господа; они имѣютъ человѣческій образъ, но при этомъ у каждаго изъ нихъ по шести крыльевъ: двумя закрываютъ они свои лица, какъ недостойные взирать на Господа Саваоѳа, двумя—ноги, какъ недостойные того, чтобы Господь взиралъ на нихъ, и двумя летаютъ для того, чтобы неустанно исполнять небесныя повелѣнія своего Царя и Господа, и неумолкно поютъ пѣснь: «*Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! вся земля полна славы Его!*» и отъ звука голоса ихъ потрясались основанія зданія и храмъ наполнился дымомъ куреній. Посему серафимы не просто только духи, но самыя высшія духовныя существа, ближайшія къ Богу, какъ и изображаются они въ небесной іерархіи, занимая первое мѣсто въ первомъ ликѣ (см. Діон. Ареоп. Небесн. Іерар. гл. V—IX).

Серахъ (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 46)—дочь Асира и внука патр. Іакова отъ Зельфы, служанки Ліи. Въ кн. Числ. (XXVI, 46) она называется *Сарою*.

Сергій Павелъ (Дѣян. XIII, 7)—проконсулъ о-ва Кипра, обращенный св. ап. Павломъ къ вѣрѣ во Христа и принявшій затѣмъ крещеніе. Подобно Римскимъ патриціямъ вообще онъ подчинялся вліянію тѣхъ маговъ и лжепророковъ, которые въ виду міроваго, всюду распространеннаго ожиданія Спасителя міра, выдавали себя за великихъ и важныхъ лицъ. Варіисусъ, одинъ изъ нихъ противодѣйствовалъ ап. Павлу въ его желаніи обратить Сергія въ Христіанство и за это былъ чудесно наказанъ слѣпотою, такъ что вдругъ напалъ на него мракъ и тьма, и онъ, обращаясь туда и сюда, искалъ провожатаго. Сергій Павелъ, видя это, увѣровалъ во Христа. По замѣчанію Іеронима и Августина, Савлъ въ воспоминаніе этого событія началъ называться Павломъ.

Серебро (Быт. XIII, 2)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ металловъ замѣчательный по своей красотѣ и пользѣ, равно какъ по своей чистотѣ и прочности. Очевидно, что серебро было извѣстно съ самыхъ древнихъ временъ. Оно встрѣчается среди богатствъ патріарховъ (Быт. XLIV, 2, Исх. XI, 2, XXV, 3, Іов. XXVIII, 1). Послѣ того, какъ Израильтяне оставили Египетъ, они въ большомъ количествѣ употребляли серебро для устройства подножій для брусьевъ, серебряныхъ связей (Исх. XXVI, 19, 32, XXVII, 17), для устройства церковной утвари (I Пар. XXVIII, 14—17), для приготовленія музыкальныхъ инструментовъ (Числ. X, 2) и вмѣстѣ съ тѣмъ для украшенія идоловъ (Ис. XL, 19). Серебро составляло значительный предметъ торговли Евреевъ съ Финикіянами и цѣнилось при торговлѣ на вѣсъ (Быт. XXIII, 16). 30 сребренниковъ, которые были даны, какъ цѣна неповинной Крови (Мѳ. XXVI, 15, XXVII, 3) вѣроятно были серебряные сикли, имѣвшіе въ общемъ цѣнность немного болѣе 3 хъ фунтовъ стерлинговъ. Драгоцѣнные металлы находились въ изобиліи въ древнее время; особенно ихъ много было во времена Соломона. При семъ не слѣдуетъ забывать, что въ Свящ. Писаніи слово: *серебро* и выраженіе *серебро и золото* являются равносильными выраженію: *деньги*, *богатство*.

Середъ (страхъ) (Быт. XLVI, 14, Числ. XXVI, 25) — изъ сыновъ Завулона, сына Іакова отъ Ліи, родоначальникъ поколѣнія Середова.

Серна, иначе **Тавиѳа** (Дѣян. IX, 36)—одна изъ учениць Христовыхъ въ Іоппіи, Христіанка, извѣстная своимъ трудолюбіемъ и благотворительностію. Ея болѣзнь и смерть были причиною глубокаго огорченія для всѣхъ Христіанъ, жившихъ въ Іоппіи, и доставили ап. Петру случай обратить многихъ ко Христу, вслѣдствіе чудеснаго воскресенія оной. Печальна быле обстановка при прибытія ап. Петра въ домъ, въ которомъ лежала умершая. Вдовицы со слезами предстали предъ нимъ, показывая рубашки и платья, какія дѣлала Серна. Апостолъ выслалъ всѣхъ вонъ, помолился, и обратившись къ тѣлу умершей сказалъ: «*Тавиѳа! встань*». И она открыла свои глаза и, увидѣвъ Петра, сѣла. Подавши руку ей, онъ поднялъ ее и, позвавъ святыхъ и вдовицъ, поставилъ ее предъ ними живою. Исторія Тавиѳы всегда представляла и представляетъ въ настоящее время, каковою должна быть современная Христіанская женская дѣятельность.

Серьги (Быт. XXXV, 4, Исх. XXXII, 2 и др.). Серьги на Востокѣ издревле были въ употребленіи у женъ и дѣтей обоего пола. Неизвѣстно, носили ли у Евреевъ серьги и мужчины: прямо говорится лишь о женахъ и дѣтяхъ (Исх. XXVII, 2), упоминается впрочемъ и о мужахъ (Исх. XXXV, 22), но весьма вѣроятно, что серьги у Евреевъ постоянно служили украшеніемъ болѣе для женщинъ, чѣмъ для мужчинъ (Іуд. X, 4). У Мадіанитянъ и Измаильтянъ носили ихъ и мужчины (Суд. VIII, 24—26). Часто серьги служили вмѣсто талисмановъ (Быт.

XXXV, 4). У Исаіи упоминаются серьги и привѣски волшебныя (Ис. Ш, 19). Обыкновенно серьги дѣлались изъ золота, иногда украшались драгоцѣнными камнями и жемчугомъ и были различной формы и величины. Тяжесть означеннаго украшенія, упомянутаго въ кн. Бытія *(золотую серьгу, вѣсомъ полсикля, и два запястья на руки вѣсомъ въ десять сиклей золота)*, такая тяжесть (XXIV, 22) могла бы показаться почти невѣроятной, если бы мы не знали изъ показаній путешественниковъ, что восточныя женщины носятъ даже и въ настоящее время серьги равной, или даже большей тяжести. Бѣдные люди вмѣсто золота и серебра употребляли на приготовленіе серегъ стекло, или рогъ.

Серугъ (Быт. XI, 20, 23, Лк. Ш, 35) — сынъ Рагава и отецъ Нахора, одинъ изъ ветхозавѣтныхъ послѣпотопныхъ патріарховъ, жившій 330 лѣтъ; онъ упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа въ Евангеліи отъ Луки подъ именемъ *Серуха*.

Сесай (бѣлый, бѣловатый) (Числ. XШ, 23)—одинъ изъ сыновъ Энака, жившихъ въ Хевронѣ, когда были посланы соглядатаи обозрѣть землю Ханаанскую и которые, по овладѣніи Израильтянами Обѣтованнною землею, были изгнаны оттуда Халевомъ.

Сесисъ (II Езд. IX, 34)—Израильтянинъ изъ сыновъ Эзора, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Сесѳилъ (II Езд. IX, 31)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 30) стоитъ: *Веселіилъ*.

Сефа (по объясненію Гезенія, холмъ, сторожевая будка). Означенная мѣстность упоминается по поводу преслѣдованія Сауломъ Давида только въ I кн. Царствъ (XIX, 22). (*Разгнѣвавшись*) *Саулъ самъ пошелъ въ Раму, и дошелъ до большаго источника, что въ Сефѣ*, изъ чего можно заключать, что Сефа была извѣстная мѣстность въ Рамѣ, или недалеко отъ нея.

Сефаръ (значеніе точно не опредѣлено) (I Быт. X, 30)—мѣстность, находившаяся, какъ думаютъ, на ю. Аравіи и можетъ быть тождественная съ настоящею мѣстностію: *Dhafar*. Она называется восточною горою въ Аравіи и опредѣляла собою границу Іоктанитовъ.

Сефарадъ (значеніе неизвѣстно) — слово, встрѣчаемое только у прор. Авдія (20), гдѣ мы читаемъ слѣдующее: «*переселенные изъ Іерусалима, находящіеся въ Сефарадѣ, получатъ во владѣніе города южные*». Іудеи означенную страну полагали въ Испаніи, но вѣроятнѣе, что она лежала вблизи Босфора, какъ на то намекаетъ блаж. Іеронимъ. Императоръ Адріанъ многихъ Іудеевъ выслалъ въ означенную мѣстность. Мѣстность съ подобнымъ же наименованіемъ вблизи Каппадокіи упоминается на нѣкоторыхъ древнихъ Персидскихъ памятникахъ въ честь Дарія.

Сефила, Сефела (I Мак. XII, 38 и др.)—Палестинская равнина или низменное мѣсто, въ которомъ вождь Іудейскій, Симонъ Маккавей, укрѣпилъ городъ Адиду для защиты отъ нападѣній царей Сирійскихъ. Означенная равнина съ древнихъ временъ была населена храбрымъ, воинственнымъ народомъ—Филистимлянами, и на ней лежали кромѣ другихъ пять извѣстныхъ Филистимскихъ городовъ: Газа, Аскалонъ, Азотъ, Аккаронъ и Геѳъ.

Сехеній (I Езд. VШ, 29)—такъ назывался отецъ Латтуса изъ потомства Давида, значащагося въ числѣ возвратившихся изъ Вавилона съ Ездрою.

Сива (столпъ, колонна, основаніе):

а) (II Цар. IX, 2)—одинъ изъ рабовъ, находившихся во дворцѣ Саула. Черезъ его посредство Давидъ узналъ, что сынъ Іонаѳана, Мемфивосѳей, находится еще въ живыхъ. Когда Давидъ отдалъ Мемфивосѳею все, *что принадлежало Саулу и всему дому его,* Сива, повидимому, вступилъ въ исправленіе своей прежней должности раба или невольника. Съ этого времени его имя въ свящ. исторіи постоянно связано съ именемъ Мемфивосѳея и притомъ не въ очень благопріятномъ для него свѣтѣ. Его лукавая попытка поставить Мемфивосѳея въ ложное положеніе къ царю въ то время, когда тотъ спасался бѣгствомъ отъ Авессалома и черезъ то обезпечить свое состояніе, свидѣтельствуетъ далеко не въ пользу Сивы. См. **Мемфивосѳей**.

б) (Ш Цар. IV, 3) (ссылка) отецъ двухъ писцовъ при ц. Соломонѣ.

Сивай (II Езд. V, 30)—изъ служителей при храмѣ во времена Зоровавеля. Въ I кн. Езд. (II, 46) читается: *Шамлай*, а у Нееміи (VII, 48)—*Салмай*.

Сиванъ (Есѳ. XШ, 9) (вѣроятно древнее Персидское слово, относившееся къ какому либо языческому божеству)—названіе третьяго мѣсяца Еврейскаго года отъ новолунія іюля, въ которомъ у Евреевъ совершался праздникъ Пятидесятницы. Повидимому, онъ былъ принятъ Іудеями послѣ Вавилонскаго плѣна. См. **Годъ, Мѣсяцы.**

Сивраимъ (по Гезенію, двойная надежда, по Фюрсту—двойной холмъ) (Іезек. XLVII, 16)—

городъ въ Сиріи, находившійся *между Дамасскою и Емаѳскою* областями.

Сивхай, или **Сивохай** (быть можетъ, Господь поддерживаетъ, (II Цар. XXI, 18, I Пар. XI, 29)—Хушатянинъ, который былъ однимъ изъ начальниковъ войска Давидова впродолженіи восьми мѣсяцевъ и убилъ великана Сафута во время битвы въ Гобѣ.

Сигонъ (Числ. XXI, 21—31 и др.) (по Фюрсту—великій, сильный, по Гезенію, сметающій, низлагающій и т. д.) — царь Аморейскій, лишившійся своихъ владѣній вслѣдствіе своего отказа Евреямъ пройти черезъ оныя на ихъ пути въ Ханаанскую землю. Самъ Сигонъ былъ убитъ въ битвѣ, столица его Евонъ была взята и его земля раздѣлена между Израильтянами. Означенная побѣда надъ Сигономъ и вскорѣ другая надъ Огомъ, ц. Васанскимъ, много содѣйствовали Евреямъ въ завоеваніи земли Ханаанской. Воспоминаніе о нихъ сохранилось между Евреями до позднѣйшихъ временъ, и онѣ служили сильнымъ средствомъ для подкрѣпленія вѣры въ народѣ. *Онъ... поразилъ народы многіе, и истребилъ царей сильныхъ*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ: *Сигона, царя Аморейскаго, и Ога, царя Васанскаго, и вся царства Ханаанскія; и отдалъ землю ихъ въ наслѣдіе, въ наслѣдіе Израилю, народу Своему* (Пс. CXXXIV, 10—12).

Сигоръ (малый) (Быт. XIV, 2)—небольшой городъ первоначально называвшійся Белою, по мнѣнію толкователей, на юго-восточной оконечности Мертваго моря, въ долинѣ именуемой Керекъ. Сюда удалились Лотъ и его дочери при разрушеніи Содома и Гоморры. Онъ существовалъ еще во времена пр. Исаіи (XV, 5) и упоминается у прор. Іереміи (XLVIII, 34). Въ означенномъ мѣстѣ путешественники доселѣ находятъ еще развалины, оставшіяся, быть можетъ, отъ древняго города, впрочемъ нѣкоторые толкователи полагаютъ положеніе Сигора къ с. отъ Мертваго моря. Несомнѣнно, что онъ находился недалеко отъ Содома, но мѣстность Содома въ настоящее время не можетъ быть съ точностію опредѣлена. Царь Сигорскій вмѣстѣ съ четырьмя другими возсталъ противъ Кедорлаомера и былъ побѣжденъ. Впослѣдствіи ему грозила та же гибельная участь, какъ и Содому, но онъ былъ пощаженъ по просьбѣ Лота, который убѣжалъ сюда для спасенія жизни своей и своего семейства отъ Божественнаго гнѣва. Іосифъ Флавій считалъ городъ Сигоръ Арабскимъ городомъ и полагалъ оный также при концѣ Мертваго моря.

Сигоръ, или **Со** (IV Цар. XVII, 4)—Ефіопскій царь, союзникъ Осіи, какъ полагаютъ лице тождественное съ Сабакономъ всемірной исторіи. Онъ былъ однимъ изъ Египетскихъ царей XXV династіи. Въ вышеозначенной цитатѣ онъ называется царемъ Египетскимъ, потому что онъ вторгнулся въ Египетъ и царствовялъ въ немъ нѣсколько лѣтъ, въ каковое время получилъ предложеніе отъ Осіи, послѣдняго ц. Израильскаго, что разгнѣвало и побудило Салманассара, ц. Ассирійскаго, напасть на эту страну.

Сида (1 Мак. XV, 23) — приморскій городъ въ Памфиліи съ гаванью и храмомъ Минервы, нѣкогда былъ столицею Памфиліи.

Сиддимъ (равнина) (Быт. XIV, 3, 8)—обширная равнина на ю.-в. Палестины, гдѣ находились города Содомъ, Гоморра и другіе и гдѣ образовалось потомъ Мертвое море. До разрушенія Содома и Гоморры, не смотря на обиліе въ ней асфальта, или земляной смолы, означенная равнина отличалась красотою и плодородіемъ и была какъ садъ Іеговы, какъ земля Египетская. Въ ней до разрушенія оной жительствовалъ Лотъ, племянникъ Авраама. Жители долины Сиддимской были слишкомъ грѣшны предъ Богомъ, и вотъ ихъ постигъ страшный судъ Божій за ихъ беззаконія. Господь истребилъ ее и стоявшіе на ней города огненнымъ сѣрнымъ дождемъ и на мѣстѣ оныхъ образовалось Мертвое море.

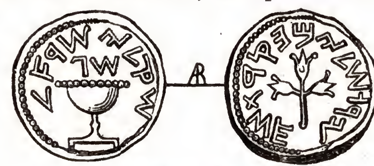
Сидонъ (рыбная ловля)—названіе лица и мѣста:

а) (Быт. X, 15, I Пар. I, 13)—первенецъ Ханаана, сына Хамова, какъ полагаютъ, родоначальникъ Сидонянъ.

б) (Быт. X, 19, XLIX, 13 и др. Мѳ. XI, 21, Дѣян. XXVII, 3) древнѣйшій, богатѣйшій и знаменитѣйшій Финикійскій городъ, основанный, вѣроятно, лицемъ упомянутымъ въ первой цитатѣ, почему и назывался Великимъ Сидономъ (Нав. XI, 8), находился въ сѣверозападномъ углу земли Ханаанской въ 20 или 30 англ. миляхъ на с. отъ Тира. Онъ былъ отданъ колѣну Асирову (Суд. XVIII, 28), но туземны жившіе въ ономъ не могли быть совершенно изгнаны изъ этого города и постоянно тревожили Изряильтянъ (Суд. X, 12). По слову Пророка, Сидоняне служили колючимъ терніемъ и волчцомъ для Израиля (Іезек. XXVIII, 24). Изъ пророчества патр. Іакова видно, что онъ былъ извѣстенъ еще до Моисея (Быт. XLIX, 13). Сидонъ иногда подпадалъ подъ власть своего могущественнаго сосѣда Тира, но и въ это время онъ имѣлъ своихъ царей (Іер. XXV, 2), свои стеклянные заводы, льня-

ныя мануфактуры, искусныхъ мореплавателей, равно какъ и своихъ искусныхъ плотниковъ и строителей. Онъ былъ столько же великъ и богатъ во время Персидскаго владычества. Но онъ возсталъ противъ Дарія и выгналъ изъ города Персидскія войска, за что и подвергся ужаснымъ жестокостямъ со стороны грознаго властелина. 40,000 его гражданъ заперлись въ стѣнахъ своего города со своими женами и дѣтьми и зажгли свои жилища, предпочитая смерть отъ огня смерти отъ руки дикихъ воиновъ. Послѣ битвы при Иссѣ, Сидонъ открылъ свои врата Александру Македонскому. Сидонъ былъ великъ и находился въ цвѣтущемъ состояніи также и во времена Римскаго владычества. Онъ выдержалъ нѣсколько осадъ во времена Крестоносцевъ и наконецъ, въ 1840 г. былъ осажденъ и взятъ англійскимъ полководцемъ Непиромъ и войска Магомета Али были выгнаны оттуда. Его положеніе на берегахъ Средиземнаго моря, слава объ его отличномъ строевомъ лѣсѣ и объ искусныхъ рабочихъ, выдающаяся извѣстность его во многихъ полезныхъ и изящныхъ искусствахъ доставляли ему особенно большія коммерческія преимущества, какъ то мы можемъ видѣть изъ гражданской исторіи. Стекло Сидонское было столько же знаменито, какъ и пурпуръ Тирскій. *Сидонское искусство* было общимъ приточнымъ изрѣченіемъ у древнихъ и эпитетъ: *Сидонскій*, употреблялся для обозначенія всего, что могло только быть изящнымъ и величественнымъ. Счастливая и роскошная жизнь Сидонянъ довела ихъ до безпечности и нечестія, на что указывается въ кн. Судей (XVIII, 7). О судьбѣ означеннаго города находится очень много замѣчательныхъ пророчествъ (Ис. XXIII, 4—18, Іер. XXV, 17—38, Іезек. XXVIII, 21—24). «*Живущіе въ окрестностяхъ Тира и Сидона*, говорится въ Евангеліи отъ Марка (III, 8), *услышавъ, что Онъ* (Господь Іисусъ) *дѣлалъ, шли къ Нему въ великомъ множествѣ*», и въ числѣ ихъ однажды пришла та Хананская женщина, которая обнаружила такую вѣру въ Господа, которая получила полное одобреніе отъ Него и которая будетъ служить постояннымъ воспоминаніемъ объ ней гдѣ бы ни проповѣдывалось Евангеліе (Мрк. VII, 24—30). Ап. Павелъ во время плаванія своего въ Римъ, когда корабль на время останавливался въ Сидонѣ, былъ радушно принятъ Христіанами Сидонскими и видѣлъ ихъ усердіе къ себѣ (Дѣян. XXVII, 3). Въ первые вѣка Христіанства епископы Сидонскіе присутствовали на соборахъ Никейскомъ, въ 325 г., Константинопольскомъ въ 381 г. и Халкидонскомъ въ 581 г. Въ настоящее время Сидонъ остается небольшимъ бѣднымъ городомъ и извѣстенъ подъ именемъ Саида, въ которомъ, впрочемъ, считается до 10,000 жителей. Знаменитая нѣкогда гавань Сидона въ настоящее время совершенно безполезна, такъ-какъ въ нее не могутъ уже входить никакіе корабли, да и вообще и самый городокъ очень грязенъ. Въ окрестностяхъ Сидона кромѣ другихъ развалинъ находятъ нѣсколько подземельевъ, гробницъ и саркофаговъ, изъ которыхъ самая замѣчательная гробница съ саркофагомъ царя изъ Мунацара, открытая искателями сокровищъ въ 1855 г. Своему чрезвычайному значенію означенный саркофагъ обязанъ покрывающей его большой надписи финикійскаго шрифта. Вотъ эта замѣчательная надпись по переводу г. Олесницкаго, отступающему отъ другихъ переводовъ по ихъ неудовлетворительности. Существующіе другіе переводы, пишетъ г. Олесницкій, дѣлаютъ изъ надписи элегію, вызывающую сожалѣніе о безпомощности царя, о его сиротствѣ; мы видимъ въ надписи твердое и строгое слово царя, не чуждаго самоуваженія и угрожающаго изъ самой гробницы. «Въ мѣсяцъ Булъ, говорится въ надписи, въ годъ 14-й царствованія его, царя Езмунацара, царя Сидонскаго, сына царя Табнита, ц. Сидонскаго, сказалъ Езмунацаръ, ц. Сидонскій, говоря: нораженъ, плѣненъ я, наслѣдникъ дней героевъ; сошелъ во адъ сынъ бога смерти. И теперь я лежу въ саркофагѣ этомъ и въ гробѣ этомъ, на мѣстѣ, которое я построилъ. Заклятіе мое предъ всѣмъ царствомъ и всѣмъ человѣчествомъ. Никто да не вскрываетъ гробницы этой, да не ищетъ въ ней сыновъ мамоны, потому-что нѣтъ тамъ сыновъ мамоны, да не поднимаетъ съ мѣста саркофага, въ которомъ я лежу, и да не оскорбляетъ гробницы этой внесеніемъ другаго гроба. Если же какой-либо человѣкъ будетъ совѣтовать это тебѣ, ты не слушай такихъ внушеній, будь они даже отъ царской власти. А всякій человѣкъ, кто откроетъ входъ гробницы этой и кто сниметъ съ мѣста саркофагъ, въ которомъ я лежу, и кто оскорбитъ меня въ гробницѣ этой, да не будетъ таковымъ мѣста покоя съ рефаимами, да не будутъ они погребены въ гробницѣ, да не будетъ у нихъ сыновъ и потомства послѣ нихъ; боги святые да истребятъ ихъ вмѣстѣ съ тѣмъ царемъ проклятымъ, который будетъ царствовать надъ ними, и который да будетъ лишенъ власти. Если же тотъ человѣкъ, который откроетъ входъ гробницы

этой и который выбросить саркофагъ этотъ и сѣмя царское это, если человѣкъ этотъ будетъ изъ народа, то да не будетъ ему корня внизу и плода вверху и процвѣтанія между живыми подъ солнцемъ. Да, я пораженъ, плѣненъ, наслѣдникъ дней героевъ, сошелъ во адъ сынъ бога смерти. Я, да я, Езмунацаръ, ц. Сидонскій, сынъ ц. Табнита, ц. Сидонскаго, а мать моя Емъ-Астеротъ, жрица Астарты, госпожи нашей, царица, дочь Езмунацара, ц. Сидонскаго. Вотъ мы построили домъ боговъ, домъ Астарты въ Сидонѣ, землѣ приморской, и вселили Астарту дарами богатыми. Мы тѣ, что построили домъ Езмуна, озаряющаго глаза слабыхъ, который и воздалъ мнѣ дары богатые. Мы тѣ, что построили домы Елону Сидонскому въ Сидонѣ, землѣ приморской, домъ Ваалу Сидонскому, и домъ Астартѣ, супругѣ Ваала. И еще: владыка царей далъ намъ Доръ и Іоппію, землю лучшаго хлѣба, что при Шаръ-Шаронѣ за то великое, которое я совершилъ,



Монета сикль.

и прибавилъ намъ земли на границѣ между Хапанеянами и Сидонянами во вѣкъ. Заклятіе мое предъ всѣмъ царствомъ и всѣмъ человѣчествомъ. Никто да не вскрываетъ входа моего и да не передѣлываетъ входа моего; да не оскорбляетъ меня въ гробницѣ этой; да не сдвигнетъ съ мѣста саркофагъ гробницы моей; иначе сокрушатъ его боги святые эти и истребятъ его—будетъ ли онъ царь или человѣкъ изъ народа—и потомство его на вѣкъ».

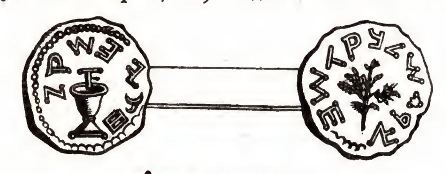
Сикимы (Сир. L, 28). Подъ Сикимами разумѣется Сихемъ или Сихарь, главный городъ Самарійскій. Жители его, Сикимиты или Самаряне, называются у Сираха народомъ глупымъ, конечно по ихъ духовной слѣпотѣ и безразсудности относительно вѣры и по ихъ лукавству и непостоянству. См. **Самаряне.**

Сикіонъ (I Мак. XV, 23) — древній городъ въ Пелопонесѣ, къ с.-з. отъ Коринѳа, на с. границѣ Арголиды, развалины котораго полагаютъ близъ настоящаго селенія Базилика. Находясь въ древности въ центрѣ небольшаго государства Сикіоніи, онъ славился въ свое время различными искусствами и роскошью.

Сикль (вѣсъ, тяжесть) (Исх. XXX, 24, Лев. V, 15, Іезек. IV, 10). См. **Вѣсъ, Монета**.

Сикоморы, сикоморовое дерево (III Цар. X, 27, Амосъ VII, 14)—извѣстное дерево въ Іудеѣ по всему Востоку. Сикоморы въ Свящ. Писаніи вообще означаютъ Египетскую смоковницу. Плоды ея, очень схожіе съ смоквою, цѣнятся высоко и сбираніе оныхъ бызо ввѣряемо особеннымъ приставникамъ (I Пар. XXVII, 27, Амосъ VII, 14). Сикоморовое дерево употреблялось для построекъ, и не смотря на то, что цѣнилось гораздо ниже кедра (III Цар. X, 27, Ис. IX, 10) по твердости своей ему не уступало. Часто находили Египетскіе гробы, сдѣланные изъ сикомороваго дерева въ прочномъ и твердомъ состояніи по прошествіи даже 3000 лѣтъ. Оно часто бываетъ большихъ размѣровъ, по крайней мѣрѣ въ ширину, и имѣетъ много вѣтвей съ широкими, зелеными, глянцовитыми листьями. Сикоморовое дерево расло главнымъ образомъ на равнинахъ морскихъ береговъ или въ жаркой долинѣ Іордана. «*Виноградъ ихъ побилъ* (Господь) *громомъ, и сикоморы ихъ льдомъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. LXXVII, 47). Сикоморы даютъ хорошую тѣнь, и потому Евреи садили ихъ у дороги для путешественниковъ; и въ настоящее время они разсаживаются въ Египтѣ около жилищъ для тѣни.

Сила (Дѣян. XV, 40) (сокращенное слово Силуанъ II Кор. I, 19)—одинъ изъ 70-ти апо-



Монета полсикля.

столовъ, называемый въ кн. Дѣяній начальствующимъ между братіями (XV, 22) и вѣрнымъ братомъ (I Петр. V, 16). Полагаютъ, что онъ былъ уроженецъ Антіохіи и членъ Антіохійской Христіанской Церкви. Сила сопутствовалъ ап. Павлу во время нѣсколькихъ его апостольскихъ путешествій и раздѣлилъ съ нимъ темничное заключеніе въ Филиппахъ (Дѣян. XV, 40, XVI, 25—29). Въ кн. Дѣяній (XV, 32) онъ называется также *пророкомъ.* По преданію онъ былъ епископомъ Коринѳской Церкви и здѣсь скончался. Память его празднуется Церковію 4-го января и 30 іюля.

Силла (дорога, большая, шоссейная дорога) (IV Цар. XII, 20)—мѣстность въ Іерусалимѣ или по близости отъ него, но опредѣленно неизвѣстная. По Фюрсту—это названіе большой дороги отъ Яфскихъ воротъ, проходящая

поперекъ воротъ къ площади храма, или настоящая Давидова дорога (I Пар. XXVI, 16). По этой дорогѣ въ домѣ Милло былъ убитъ заговорщиками Іоасъ, ц. Іудейскій.

Силоамъ (Исх. VIII, 6, Іоан. IX, 7—11 и др.)—источникъ или водоемъ Силоамскій и находившаяся при немъ купальня Силоамская на ю.-в. сторонѣ Іерусалима, при подошвѣ горъ Сіонъ и Моріа. Нѣкоторые думаютъ, что Силоамъ то-же самое что и Ен-Рогель и Гіонъ. Объ источникѣ Силоамскомъ въ Свящ. Писаніи упоминается 3 или 4 раза, и между прочимъ у евангелистовъ Іоанна и Луки. Первый, повѣствуя объ исцѣленіи Спасителемъ одного слѣпаго (IX, 7—11), говоритъ, что Господь сдѣлавъ бреніе и помазавъ имъ очи слѣпому, послалъ его умыться въ купальнѣ Силоамской, что тотъ сдѣлалъ и прозрѣлъ; а второй говоритъ о разрушившейся башнѣ Силоамской, погубившей своимъ паденіемъ восьмнадцать человѣкъ (Лк. XIII, 4). Источникъ Силоамскій посредствомъ каналовъ заимствовалъ свою воду изъ источника Пресв. Дѣвы, лежащаго выше источника Силоамскаго, на западномъ склонѣ долины Кедронской, противъ селенія Силоамскаго и который такъ назывался потому, что, по преданію, Пресв. Дѣва часто ходила сюда черпать воду вмѣстѣ съ другими женами и дѣвами Офела. Вода Силоамскаго источника, равно какъ и источника Пресв. Дѣвы имѣетъ вкусъ сладковато-солоноватый. Замѣчательно еще то, что изъ Силоамскаго источника въ праздникъ Кущей брали воду въ храмъ, для торжественнаго возліянія оной на жертвенникѣ въ послѣдній день праздника изъ золотаго сосуда при радостныхъ восклицаніяхъ народа, при звукахъ трубъ и кимваловъ. Это совершалось въ память чудеснаго изведенія воды изъ скалы во время странствованія Евреевъ по пустынѣ, на что указывается въ Свящ. Писаніи (Іоан. VII, 2, 37, 39, Ис. XII, 3). По сему-то вода Силоамскаго источника считалась священною и была предметомъ торговли (Ис. LV, 1), и донынѣ сосѣдніе жители продаютъ эту воду Іерусалимскимъ жителямъ. Что она имѣетъ цѣлебную силу, вѣра въ это была издревле, даже Магометане въ настоящее время имѣютъ большую вѣру въ цѣлебность оной и называютъ оба эти источника райскими.

Силомъ (миръ, спокойствіе):

а) (Быт. XXXVIII, 5, Числ. XXVI, 20 и др.) третій сынъ Іуды отъ Хананеянки Шуи, отъ котораго произошло поколѣніе Силомово или Шелино.

б) (Нав. XVIII, 1, Суд. XVIII, 31, Пс. LXXVII, 60 и др.) городъ Силомъ находился въ колѣнѣ Ефремовомъ къ с. отъ Веѳиля въ 12-ти или 10 миляхъ отъ Сихема, почти въ срединѣ земли Обѣтованной, по эту сторону Іордана. Здѣсь, по переходѣ черезъ Іорданъ, поставлена была Скинія Моисеева съ Ковчегомъ Завѣта, которая и находилась здѣсь до временъ Илія и Самуила. Здѣсь при Скиніи воспитывался пр. Самуилъ, испрошенный молитвами матери (I Цар. I, 3). Здѣсь впослѣдствіи прор. Ахія предсказалъ Іеровоаму царство надъ Израилемъ, и послѣ возвѣстилъ ему судъ Божій за идолослуженіе. Городъ существовалъ еще и во время плѣненія Вавилонскаго (Іер. XLI, 5). Но въ настоящее время здѣсь показываютъ одни только небольшія развалины древняго города. Уже Іеронимъ въ свое время писалъ о немъ: Vix ruinarum parva vestigia, vix altaris fundamenta monstrantur (Здѣсь едва видны малые слѣды развалинъ, здѣсь едва замѣтны основанія древняго жертвенника).

Силуанъ (I Петр. V, 12 и др.)—одинъ изъ 70-ти апостоловъ, спутникъ и сотрудникъ ап. Павла. По преданію, онъ былъ первымъ епископомъ въ Солунѣ. Память его 4-го января и 30 іюля.

Симеонъ (слышаніе)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XXIX, 33 и др.) второй сынъ Іакова отъ Ліи. По предсказанію умирающаго патріарха Іакова (Быт. XLIX, 5, 7) и въ наказаніе за жестокое и кровавое истребленіе Симеономъ жителей Сихема (см. **Дина**), потомство его было раздѣлено и сыны его получили въ удѣлъ только небольшую среднюю часть въ колѣнѣ Іудовомъ (Нав. XIX, 1).

б) (I Пар. IV, 20) Симеонъ и сыновья его изъ колѣна Іуды.

в) (I Езд. X, 31) одинъ изъ Израильтянъ, сыновъ Харима во дни Ездры и Нееміи.

г) (I Мак. II, 1) изъ предковъ священника Маттафіи во дни Антіоха Епифана, ц. Сирійскаго, именно, онъ былъ дѣдъ Маттафіи и прадѣдъ Іуды Маккавея.

д) (Лк. II, 25—34) Симеонъ Богопріимецъ, благочестивый, праведный старецъ, жившій въ Іерусалимѣ и ожидавшій здѣсь утѣшенія Израилева, т. е. Спасителя міра. Ему было предсказано Духомъ Святымъ, что онъ не умретъ, пока не увидитъ Христа Господня. По древнему, очень трогательному, преданію, этотъ Симеонъ былъ однимъ изъ LXX переводчиковъ Библіи на Греческій языкъ и на его долю выпалъ переводъ книги прор. Исаіи. Онъ усомнился въ пророчествѣ о рожденіи Еммануила

отъ Дѣвы (Ис. VII, 14): тогда явился ему ангелъ и сказалъ, что онъ не умретъ до тѣхъ поръ, пока не увидитъ своими глазами исполненія этого пророчества. И вотъ, дѣйствительно, старецъ жилъ, ожидая исполненія даннаго ему откровенія. Въ 40-й день по рожденіи, когда по закону Марія Богоматерь и Іосифъ принесли Младенца Іисуса въ храмъ, чтобы представить предъ Господа и принести при этомъ узаконенную жертву, Симеонъ, по особенному вдохновенію отъ Бога пришелъ въ храмъ, взялъ Младенца на свои руки и сказалъ: «*Нынѣ отпущаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, съ миромъ; ибо видѣли очи мои спасеніе Твое, которое Ты уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ народовъ, свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ, и славу народа Твоего Израиля*». Іосифъ и Марія Богоматерь дивились словамъ его, и Симеонъ благословилъ ихъ и сказалъ Маріи, Матери Господа: «*Се лежитъ Сей на паденіе и на возстаніе многихъ во Израилѣ и въ предметъ пререканій, и Тебѣ самой оружіе пройдетъ душу да откроются помышленія многихъ сердецъ*» (Лк. II, 22—35). Память праведнаго Симеона празднуется 3 февраля. Молитва его (Нынѣ отпущаеши и проч.) издревле принята Церковію въ составъ вечерняго Богослуженія. Объ ней, какъ вечерней молитвѣ, упоминается еще въ Постановленіяхъ Апостольскихъ (кн. VII, гл. 48).

е) **Симеонъ**, сродникъ Господень. Онъ былъ сынъ Клеопы, братъ Іосифа, мужа Маріи, былъ самовидецъ Господа и лично слышалъ Его ученіе. Послѣ мученической кончины Іакова, брата Господня, онъ былъ единодушно возведенъ на престолъ Іерусалимской Церкви и мирно управлялъ ею 40 лѣтъ, до времени Траяна. Кончилъ жизнь свою мученически, будучи распятъ на крестѣ. Память его 4-го янв. и 27 апрѣля.

ж) Симеонъ, по прозванію Нигеръ (черный) (Дѣян. XIII, 1), причисляемый къ 70-ти апостоламъ. Въ указанной цитатѣ онъ упоминается въ числѣ пророковъ и учителей Антіохійской Церкви, вмѣстѣ съ Варнавою и Савломъ. Память его 4-го января.

Симеоново колѣно занимало 19 городовъ въ предѣлахъ колѣна Іудина, преимущественно къ ю. отъ колѣна Данова. Во времена Езекіи они владѣли нѣкоторыми частями горы Сеиръ (I Пар. IV, 42).

Симонъ (испытатель, оцѣнщикъ, а вѣроятнѣе—услышаніе)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Сирах. L, 1) Симонъ первый, сынъ и преемникъ первосвященника Оніи I-го, за свое благочестіе и благотворительность прозванный праведнымъ.

б) (III Мак. II, 1) первосвященникъ Симонъ II, сынъ и преемникъ Оніи II-го. Его дѣянія описаны въ III кн. Маккавейской.

в) (II Мак. III, 4 и др.) Симонъ изъ колѣна Веніаминова, бывшій попечитель храма Іерусалимскаго при Селевкѣ Филопаторѣ и Антіохѣ IV Епифанѣ.

г) (I Мак. II, 3, 65, V, 17, 20, 21, II Мак. X, 19, 20 и др.) Симеонъ Маккавей, послѣдній сынъ Маттафіи, принялъ начальство надъ Іудеею послѣ Іонафана, брата своего. Самъ отецъ Симона предъ смертію назвалъ его мужемъ совѣта и совѣтывалъ всѣмъ прочимъ сынамъ своимъ во всѣхъ трудныхъ обстоятельствахъ слушаться Симона. Симонъ еще при жизни отца, а потомъ и по смерти его вмѣстѣ съ своими братьями принималъ самое живое и дѣятельное участіе въ дѣлѣ освобожденія своего народа отъ ига язычниковъ (I Мак. II, 65). Іудеи благоденствовали подъ мудрымъ управленіемъ Симона, и радовался Израиль великою радостію, говоритъ свящ. историкъ, и сидѣлъ каждый подъ виноградомъ своимъ и подъ смоковницею своею, и никто не страшилъ ихъ, и не осталось на землѣ никого, кто-бы воевалъ противъ нихъ, и цари смирились въ тѣ дни. Тогда народъ Іерусалимскій, видя все это что сдѣлалъ для него Симонъ и не зная чѣмъ выразить ему и всему его дому благодарность за его благодѣянія и подвиги, общимъ совѣтомъ положилъ на мѣдныхъ доскахъ начертать всѣ его заслуги и общимъ согласіемъ постановилъ, чтобы Симонъ былъ начальникомъ и первосвященникомъ во вѣкъ, пока не возстанетъ *Пророкъ Вѣрный*. Актъ сего постановленія, начертанный на мѣдныхъ доскахъ, поставленъ на видномъ мѣстѣ во дворѣ храма (I Мак. XIV, 4—15, 16—24, 25—49). Къ сожалѣнію, счастливому правленію Симона не соотвѣтствовала кончина его. Онъ коварно былъ убитъ своимъ зятемъ Птоломеемъ, который былъ поставленъ отъ него начальникомъ надъ равниною Іерихонскою, но не довольствуясь тѣмъ хотѣлъ властвовать надъ всею страною Іудейскою (I Мак. XVI, 11—22).

д) Симонъ Петръ (Мѳ. IV, 18 и др.). См. **Петръ Ап.**

е) (Мѳ. XIII, 55, Мрк. VI, 3) Симонъ изъ сродниковъ Господнихъ по плоти. См. **Братья Господа нашего І. Х.**

ж) (Іоан. VI, 71) отецъ Іуды Искаріотскаго (Іоан. XIII, 2, 26).

з) (Лк. VII, 40, 50) Симонъ, одинъ изъ

фарисеевъ Галилей, въ домъ котораго былъ приглашенъ однажды Господь Іисусъ Христосъ раздѣлить трапезу. Въ это время одна женщина города, грѣшница, узнавши что Господь возлежитъ здѣсь въ домѣ Симона, принесла алавастровый сосудъ съ мvромъ, стала позади у ногъ Господа, начала слезами омывать ноги Его, отирать ихъ волосами головы своей и мазать мvромъ. Простивъ грѣшницѣ грѣхи ея, Господь сказалъ ей: *«иди съ миромъ, вѣра твоя спасла тебя»*.

и) (Мѳ. XXVI, 6—13, Мрк. XIV, 3—9) Симонъ Прокаженный, жившій въ Виѳаніи (по всей вѣроятности, одинъ изъ исцѣленныхъ прежде сего Господомъ отъ проказы), принявшій Іисуса въ качествѣ почетнаго гостя незадолго до Его страданій и смерти, именно за два дня до Пасхи. На этой вечери Марія, сестра Лазаря, помазала мvромъ ноги Господа, въ знакъ имѣвшаго вскорѣ наступить Его погребенія. Отъ синедріона уже дано было грозное повелѣніе тотчасъ давать знать ему, если узнаютъ, гдѣ находится Господь (Мѳ. XXVI, 1—5 и др.). Сколько же самоотверженія, сколько любви и преданности надо было имѣть ко Христу, чтобы въ своемъ домѣ дѣлать вечерю для Него, и притомъ только за два дня до Его страданій и смерти! Но таково свойство истинной вѣры, соединенной съ любовію.

і) (Мѳ. XXVII, 32, Мрк. XV, 21 и др.) Симонъ Киринейскій (одинъ изъ Іудеевъ, изъ города Кирінеи, или Кирена въ Ливіи, въ Африкѣ, на з. отъ Египта), котораго заставили понести крестъ Спасителя, когда Онъ палъ подъ тяжестію креста. Въ Евангеліи отъ Марка говорится, что онъ былъ отецъ Александра и Руфа (какъ полагаютъ, того самаго Руфа, который упоминается въ посланіи къ Римлянамъ) (XVI, 13). Какъ бы то ни было, изъ этого факта становится очевиднымъ, что сыновья Симона были весьма извѣстныя лица при написаніи Евангельскихъ повѣствованій и что упоминаніе ихъ именъ служитъ не малымъ доказательствомъ истинности и подлинности самыхъ Евангелій.

к) (Мѳ. X, 14, Мрк. Ш, 18, Лк. VI, 15, Дѣян. I, 13) Симонъ Кананитъ или Зилотъ— одинъ изъ 12-ти апостоловъ. Зилоты составляли фанатическую секту Іудеевъ и отличались особенною ревностію къ соблюденію обрядоваго закона. Кананитомъ назывался потому, что происходилъ изъ Каны, города Галилейскаго. Преданіе Греческой Церкви считаетъ его тѣмъ женихомъ, на бракѣ котораго были Господь и Богоматерь и гдѣ Господь претворилъ воду въ вино (Іоан. II, 1—11). По сошествіи Св. Духа на апостоловъ, онъ просвѣтилъ ученіемъ Христовымъ Африку, проповѣдуя въ Египтѣ, Киринеѣ, Ливіи, Нумидіи и Мавританіи; по другому же преданію, онъ проповѣдывалъ на Британскихъ островахъ и даже въ Вавилоніи и Персіи, гдѣ и скончался мученически въ Персидскомъ городѣ Суанирѣ, или Сумирѣ. Православная Церковь празднуетъ память его 10 мая и 30 іюня.

л) (Дѣян, VШ, 9) Симонъ волхвъ, уроженецъ Самаріи, прославившійся своею магіею и выдававшій себя за великую силу Божію. Не смотря на свое чародѣйство, Симонъ волхвъ увѣровалъ во Христа и крестился; но какъ показываетъ его послѣдующая исторія, увѣровалъ и крестился не по чистому побужденію, а именно, вслѣдствіе корыстолюбія и алчности, такъ какъ онъ хотѣлъ испросить себѣ у апостоловъ за деньги низведеніе даровъ Св. Духа. Ап. Петръ грозно обличилъ его за такое покушеніе получать даръ Божій за деньги и Симонъ показалъ при этотъ видъ раскаянія (VШ, 9—24); но послѣ онъ обратился съ новою ревностію къ волхвованію и ложными чудесами многихъ привлекалъ къ себѣ. Въ Римѣ имѣлъ состязаніе съ нимъ св. ап. Петръ и посрамилъ его, воскресивъ сына одной благородной вдовы, котораго Симонъ тщетно старался представить ожившимъ. Волхвъ, въ доказательство своего могущества хотѣлъ вознестись на небо, и успѣлъ подняться до нѣкоторой высоты, но, по молитвѣ Петра, это очаровіе исчезло: волхвъ упалъ и погибъ бѣдственнымъ образомъ—по однимъ, отъ болѣзни, по другимъ, отъ отчаянія.

м) (Дѣян. IX, 43, X, 6) Христіанинъ въ Іоппіи по прозванію кожевникъ, въ домѣ котораго долгое время жилъ ап. Петръ послѣ воскресенія Тавиѳы, и отсюда былъ призванъ для проповѣди Евангелія въ Кесаріи къ Корнилію сотнику.

н) (II Езд. IX, 32) одинъ изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Симъ (имя, названіе) (Быт. VI, 10)—старшій сынъ Ноя, родоначальникъ многочисленнаго потомства. Изъ кн. Бытія (XI, 10) мы видимъ, что Симъ родился, когда отцу его было 500 лѣтъ отъ роду или около того, такъ какъ мы читаемъ въ означенной цитатѣ: *Симъ былъ ста лѣтъ и родилъ Арфаксада, черезъ два года послѣ потопа*. Симъ съ своею женою и прочимъ семействомъ спасся вмѣстѣ съ Ноемъ въ ковчегѣ отъ потопа и жилъ 500 лѣтъ по-

слѣ рожденія Арфаксада. Сыновья его были: Еламъ, Ассуръ, Арфаксадъ, Лудъ и Арамъ. Почтеніе, какое оказали къ отцу Симъ и Іафетъ, доставило имъ особенное благословеніе отъ отца, а Хамъ, за непочтительность къ отцу, преданъ проклятію. «*Проклятъ Хана-*

Синагога въ Іерусалимѣ.

анъ, говорилъ Ной, *рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ. Благословенъ Богъ Симовъ; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему. Да распространитъ Богъ Іафета, и да вселится онъ въ шатры Симовы; Ханаанъ же будетъ рабомъ ему»*. Какъ родоначальникъ семитическихъ народовъ, Симъ занимаетъ весьма важное положеніе въ міровой исторіи. Въ потомствѣ Сима первоначально сохранялись черезъ преданія ученія вѣры и самыя древнія обыкновенія, оно же удерживало въ наибольшей чистотѣ первоначальный языкъ, бывшій прежде всеобщимъ, который также отличенъ именемъ Евера. Самъ Христосъ по плоти происходилъ изъ этого рода и среди его провелъ всю земную жизнь Свою и совершилъ великое дѣло спасенія нашего и искупленія. Симъ, какъ уже мы замѣтили выше, прожилъ до 600 лѣтъ, и если хронологическій обзоръ событій вѣренъ, пережилъ время рожденія Исаака. Онъ имѣлъ пять сыновей, населившихъ прекраснѣйшія страны Востока, и языки этихъ народовъ доселѣ еще называются семитическими языками, въ томъ числѣ: Еврейскій, Халдейскій, Сирійскій, Арабскій, Еѳіопскій.

Синагога (Мѳ. XII, 9). Нѣтъ положительныхъ доказательствъ, что до плѣна Вавилонскаго существовали опредѣленныя народныя собранія для Богослуженія, или собранія для общественныхъ религіозныхъ наставленій. Послѣ же плѣна подобныя собранія сдѣлались общими и были названы синагогами. Первоначально, вѣроятно, Іудеи собирались въ частныхъ домахъ или на открытомъ воздухѣ. По преданію въ Іерусалимѣ прежде покоренія онаго Римлянами было не менѣе 480 подобныхъ зданій. Конечно, въ этомъ есть преувеличеніе, но все таки общая цифра представляется довольно правдоподобною. Строить синагоги считалось дѣломъ благочестивымъ и благотворительнымъ (Лк. VII, 5). Синагоги можно было устроять во всякомъ мѣстѣ, гдѣ только находилось достаточное число истинныхъ поклонниковъ изъ Евреевъ. Существовало нѣкоторое сходство между устройствомъ этихъ синагогъ и устройствомъ храма. Въ центральномъ зданіи, называемомъ храмомъ, помѣщался шкафъ или ящикъ, гдѣ хранились свитки закона Моисеева, который предлагался для чтенія народу. Среди синагоги возвышался низкій налой или каѳедра. Нѣкоторыя изъ мѣстъ для сидѣнія были выше прочихъ и назначались для старѣйшинъ. Въ Евангеліи отъ Матѳея (XXIII, 6) они называются *предсѣданіями*. Каждая синагога имѣла своихъ особенныхъ служителей. Соборъ, которому принадлежало высшее управленіе синагогою, состояло изъ старѣйшихъ, или престарѣлыхъ и вліятельныхъ лицъ. Предсѣдатель этого совѣта назывался правителемъ или начальникомъ синагоги (Мрк. V, 22, Дѣян. XIII, 15). Начальники синагоги имѣли власть отлучать и подвергать бичеванію нарушителей закона (Мѳ. X, 17, Іоан. XVI, 2). Изгнаніе изъ синагоги считалось наказаніемъ, котораго Іудеи страшились даже болѣе, чѣмъ самаго бичеванія. Какъ кажется, въ синагогахъ разбирались также и различныя судебныя дѣла. Бичеваніе производилось въ синагогахъ по распоряженію трибунала какимъ либо назначеннымъ лицомъ.

Синай, **Синайскій полуостровъ** (скалистый, утесистый)—гора и пустыня Каменистой Аравіи, куда пришли Израильтяне въ третій мѣсяцъ по выходѣ своемъ изъ Египта, и съ вершины которой былъ данъ Евреямъ законъ отъ Бога, и потому Синай въ Свящ. Писаніи нерѣдко называется *горою Божіею* и *горою Іеговы*. У Арабовъ въ настоящее время называется гора *Туръ*, или *Джебель-Туръ-Сина*. Синай, какъ мѣсто законодательства, указывается и въ другихъ мѣстахъ какъ Ветхозавѣтныхъ (Пс. LXVII, 9, 18), такъ и Новозавѣтныхъ книгъ (Дѣян. VII, 38, Гал. IV, 24, 25). О Синаѣ, какъ горѣ законодательства, свидѣтельствуетъ и древнее преданіе. Туда съ древнихъ временъ удалялись Египетскіе Христіане, спасаясь отъ гоненій. Тамъ укрывалась нѣкоторое время св. великомученица Екатерина и на одной изъ вершинъ онаго до настоящаго времени еще существуетъ монастырь, посвященный ея имени и вообще на немъ поселялись древніе пустынножители, ища безмолвія и уединенія для святыхъ своихъ подвиговъ. Въ V вѣкѣ весь пустынный Синайскій край, не смотря на пустынность своей природы, весь былъ усѣянъ скитами. Полагаютъ, что гору Синай хорошо зналъ и Магометъ и далъ повелѣніе своимъ полководцамъ не нарушать тихой и безмятежной жизни пустынниковъ Синая. И дѣйствительно, по завоеваніи этихъ мѣстъ Магометанами, Синайскій монастырь хотя и открытъ для ихъ нападеній, но существуетъ и доселѣ, и преданія не говорятъ ни о какихъ насиліяхъ съ ихъ стороны. Синайскій полуостровъ, на которомъ возвышается г. Синай съ Хоривомъ, образуется двумя заливами Чермнаго моря: Суэцкимъ и Акабскимъ, но въ обширномъ смыслѣ къ нему относятъ сѣверную пустыню до самой земли Ханаанской и до Средиземнаго моря. Страна эта имѣетъ особенную

для насъ важность и значеніе по тѣмъ событіямъ, которыя совершились здѣсь во время путешествія Евреевъ изъ Египта въ землю Обѣтованную и сорокалѣтняго ихъ странствованія. Взглядъ на Синай, Синайскій полуостровъ и его окрестности представляетъ столько чрезвычайнаго и особеннаго, что ни одна гора не можетъ идти въ сравненіе съ ней. Кромѣ близъ лежащихъ равнинъ нигдѣ не видно ни зеленѣющаго луга, ни лѣса, ни журчащаго источника, ни водопада, никакой хижины, ни селенія, никакой зелени, никакого дерева, ни

Г. Синай.

одного животнаго, ни птицъ, ни скота, ни людей. Одни утесы и хребты изъ гранита и порфира возвышаются повсюду. Въ самыхъ ущеліяхъ разсѣлина и нигдѣ не видно ни песчаника, ни известняка,—одни камни или глыбы гранита, свалившіяся съ вершины утесовъ. На всемъ продолжительномъ и крайне утомительномъ пути на вершину горы, гдѣ насчитываютъ 3,100 ступеней, путешественники упоминаютъ только объ одномъ пробивающемся изъ подъ камня источникѣ воды и объ одномъ великолѣпномъ кипарисѣ, высящемся на горной равнинѣ, и еще по близости онаго о колодцѣ воды, собирающейся отъ дождей, и только въ нѣкоторыхъ мѣстахъ изъ каменныхъ разсѣлинъ показывается пепловидная трава и зелень. (Труд. К. Акад. 1872 г., май, стр. 298—299, 303—304). Вершина горы возвышается болѣе чѣмъ на 8,000 фут. надъ поверхностью моря и состоитъ изъ 2-хъ небольшихъ площадокъ, каждая 3 саж. въ квадратѣ; на сѣверной площадкѣ построена небольшая церковь въ честь Преображенія Господня, а на другой—мусульманская мечеть. Въ скалѣ за церковію къ с. указываютъ мѣсто, гдѣ укрывался Моисей во время чудеснаго видѣнія купины, горящей и не сгорающей. Но тогда какъ горы Синая представляютъ совершенную пустыню, мы находимъ совершенно другое въ долинахъ: онѣ оживлены источниками и ихъ высокое положеніе производитъ такое благотворное дѣйствіе въ климатѣ, что въ жаркое время года жительство, напр въ монастырѣ Св. Екатерины путешественники находятъ самымъ благопріятнымъ для здоровья. Зимою снѣгъ покрываетъ вершину горы и на короткое время и самый монастырь. Лѣтомъ, когда въ равнинахъ при морѣ свирѣпствуетъ самумъ, въ монастырскихъ равнинахъ воздухъ бываетъ самый умѣренный. Яркія молніи и страшные раскаты грома бываютъ только изрѣдка, а землетрясенія весьма рѣдки. Моровой язвы здѣсь никогда не бываетъ. Климатъ производитъ благотворное дѣйствіе на самую растительность. Въ монастырскихъ садахъ поспѣваютъ превосходные плоды всякаго рода, которые высоко цѣнятся въ Каирѣ. Кромѣ различныхъ пряныхъ травъ, здѣсь растутъ также сикоморы, кипарисы, пальмы, фиговыя и масличныя деревья, а изъ царства животныхъ особенно замѣчательны: козероги, антилопы, подводные барсуки, орлы, перепела и др.

Синедріонъ (Мѳ. V, 22, XXVI, 59, Мрк.

XIV, 55, XV, 1, Лк. XXII, 66. Іоан. XI, 47, Дѣян. IV, 15, V, 21, 27, 41, VI, 12, 15, XXII, 30, XXIII, 1, 6, 20, 28, XXIV, 20). Подъ словомъ синедріонъ разумѣется верховное судилище Іудеевъ, находившихся въ Іерусалимѣ, которое состояло изъ 72-хъ членовъ подъ предсѣдательствомъ первосвященника. Члены великаго синедріона преимущественно изъ фарисейской и саддукейской сектъ, избирались подачею голосовъ или жребіемъ. Предсѣдателемъ былъ первосвященникъ, который назывался *глава*, или *наси*, и онъ созывалъ собранія и безъ него ничего не рѣшалось (Іоан. XI, 47, Дѣян. V, 21). Мѣстомъ собранія, по мнѣнію талмудистовъ, была зала въ отдѣленіяхъ при Іерусалимскомъ храмѣ, но въ особенныхъ и крайнихъ случаяхъ собирались въ домѣ первосвященника (Мѳ. XXVI, 3, Іоан. XVIII, 24). По разрушеніи Іерусалима, синедріонъ не былъ уже болѣе судилищемъ, а школою или училищемъ Закона. Послѣдній глава синедріона, Гамаліилъ V, при Ѳеодосіѣ II, или Младшемъ, лишенъ былъ всѣхъ правъ, и съ его смертію въ 425 году исчезъ послѣдній слѣдъ древняго синедріона и достоинства президента его. Судилищу синедріона подлежали важнѣйшія дѣла народныя, менѣе важныя дѣла рѣшались въ низшихъ судилищахъ, которыя были въ каждомъ городѣ: такъ напр. ему подлежали обсужденія о войнѣ и мирѣ, о правительственныхъ должностяхъ, дѣла аппеляціонныя, важнѣйшія административныя мѣры относительно церковныхъ дѣлъ, опредѣленіе новолуній, учрежденія богослужебныя, касательно жертвъ, сужденія о способности священниковъ, городскія и церковныя строенія и т. п. Рѣшеніямъ синедріона обязаны были повиноваться безусловно всѣ. Вліяніе синедріона простиралось и на царя. Хотя о царѣ и говорится, что онъ не судимъ и не подлежитъ суду, но въ принципѣ синедріонъ удерживалъ свою судебную власть и касательно царя. Безъ его согласія царь не могъ начинать никакой войны (Древ. IV, §§ 8, 17). До покоренія Іудеи Римлянами синедріону принадлежало право жизни и смерти; но съ этого времени власть его была ограничена: онъ могъ произносить смертные приговоры, но на исполненіе ихъ требовалось согласіе Римскаго правителя (Іоан. XVIII, 31, XIX, 6).

Синей (скалистый, утесистый) (Быт. X, 17, I Пар. I, 15)—изъ сыновъ Ханаана, сына Хамова.

Синимъ (страна, земля) (Ис. XLIX, 12)—страна, очевидно, на дальнемъ Востокѣ на которую указываетъ пр. Исаія, предсказывая будущее призваніе язычниковъ. По общему мнѣнію, подъ симъ словомъ разумѣется Китай, такъ-какъ слово *Синимъ* ближе прочихъ подходитъ къ тому названію, подъ которымъ былъ извѣстенъ Китай между древними. Такимъ образомъ можно остановиться на этомъ общемъ изъясненіи и считать обитателей страны Синимъ за жителей страны Синъ, или Китая. Впрочемъ LXX толковниковъ подъ этимъ словомъ разумѣли и Персовъ.

Синтихія (говорящій) (Филип. IV, 2—3)—одна изъ благочестивыхъ Христіанокъ въ Филиппахъ, трудившаяся въ благовѣствованіи Евангелія вмѣстѣ съ ап. Павломъ.

Синъ (грязь, болотистое мѣсто)—названіе города и двухъ пустынь:

а) (Іезек. XXX, 15, 16) *Пелузій* Грековъ, называемый *крѣпостію Египта*, по своему твердому и физически укрѣпленному положенію. Нынѣ близъ развалины Сина, или древняго Пелузія лежитъ небольшое селеніе Тенегъ, вся окрестность котораго занесена пескомъ и покрыта болотистою грязью.

б) (Числ. XXXIII, 11) пустыня Синъ въ Аравіи близъ Синая, между Емимомъ и горою Синаемъ, въ которую вошли Израильтяне вслѣдъ за переходомъ Чермнаго моря. Здѣсь, въ этой пустынѣ, по случаю ропота Евреевъ на недостатокъ пропитанія, Богъ послалъ имъ вечеромъ множество перепеловъ, а для отвращенія нужды на послѣдующее время утромъ посылалъ манну, которая съ сего времени сходила съ неба каждый день кромѣ субботы каждое утро въ видѣ росы и покрывала землю въ видѣ мелкаго града. Манной питались Евреи 40 лѣтъ, пока не вошли въ предѣлы земли Обѣтованной.

в) (Числ. XIII, 21, XX, 1, Втор. XXXII, 51)—пустыня на ю. Палестины, въ Каменистой Аравіи. Это сѣверная часть пустыни Фаранъ, совершенно отличная отъ пустыни Синъ. См. **Цинъ**.

Сипъ (Лев. XI, 18). Подъ означеннымъ именемъ разумѣется Египетскій коршунъ, котораго древніе причисляли къ роду орловъ, но изображали, какъ коршуна. Это по указанію естествоиспытателей—отвратительная птица, подобная ворону съ черными крыльями, съ голою головою и шеею; питается падалью и всякою нечистотою. Птицъ этихъ много водится въ Аравіи, Палестинѣ и Сиріи. Означенная птица, почитаемая въ Египтѣ священною, служитъ символомъ сострадательности и материнской любви; тамъ ее не трогаютъ, и потому въ Египтѣ ея много. По словамъ извѣстнаго естествоиспытателя доктора Гассельквиста, видъ сипа

ужасенъ и отвратителенъ: лице голое и все въ морщинахъ; глаза большіе, страшные, носъ черный, хищническій, ноги большія, зіяющія на добычу; все тѣло въ нечистотахъ; питается всякою падалью и гадостію.

Сира (уклоненіе, отступленіе) (II Цар. III, 26)—названіе колодца, отъ котораго слуги Іоава возвратили Авенира. Онъ болѣе нигдѣ не упоминается. Мѣстность его точно не опредѣлена, но, очевидно, онъ находился въ недальнемъ разстояніи отъ Хеврона (въ 20 стадіяхъ).

Сиракузы (Дѣян. XXVIII, 12)—богатый и важный городъ на восточномъ берегу о—ва Сициліи, основанный за 735 лѣтъ до Р. Х. въ которомъ останавливался на 3 дня св. ап. Павелъ во время своего пути въ Римъ. Онъ имѣлъ нѣкогда двѣ значительныя гавани и 100,000 жителей;—мѣсто рожденія извѣстнаго математика Архимеда. Его древнія развалины незначительны, но все-таки достаточно свидѣтельствуютъ о его древнемъ величіи. Новый городъ содержитъ въ себѣ 13,000 жителей. Гавань города занесена пескомъ и въ ней могутъ останавливаться только небольшіе корабли. По словамъ жителей Сиракузы, первымъ епископомъ здѣсь былъ Марціалъ, но главнымъ образомъ ими почитается память св. муч. Лукіи.

Сирія (II Цар. VIII, 12). Слово Сирія означается въ Еврейскомъ текстѣ словомъ *Арамъ* (см. это слово). Въ обширнѣйшемъ значеніи слова, Сирія простиралась отъ Средиземнаго моря и р. Кидна до Евфрата и отъ г. Тавръ на сѣверѣ до Аравіи и до границъ Египта на ю. Она раздѣлялась на *Сирію Палестинскую*, которая вмѣщала въ себѣ Ханаанъ и Финикію, *Килисирію*—между двумя рядами горъ Ливана, и *верхнюю Сирію*. Послѣдняя была извѣстна подъ названіемъ Сиріи въ тѣсномъ смыслѣ. Цари Сирійскіе вели частыя войны съ сынами Израилевыми и иногда были подчиняемы ими, а иногда вступали въ союзъ съ ними. Сирія преимущественно находилась подъ владычествомъ Ассиріянъ, Вавилонянъ, Персовъ, Македонянъ, Римлянъ и Магометанъ, которымъ принадлежитъ и въ настоящее время. Сирія и Ассирія суть названія совершенно различнаго происхожденія. Первое родственно съ Тиромъ или Суромъ, какъ обыкновенно произносятъ, а другое ведетъ свое начало отъ Ассура. Отличительныя черты въ физическомъ видѣ Сиріи составляютъ большіе горные хребты Ливанъ и Антиливанъ, тянущіеся съ с. къ ю. и большія пустыни, лежащія на в. и ю.-в. Долины Сиріи очень плодоносны и доселѣ еще изобилуютъ пшеницею, виноградомъ, табакомъ, тутовыми деревьями, оливками, превосходными плодами, какъ напр. апельсины, финики, фисташки и др. Климатъ въ обитаемыхъ частяхъ Сиріи удивительно здоровъ и пріятенъ. Сирію населяютъ разныя народности, но въ городахъ народонаселеніе по преимуществу состоитъ изъ Турокъ и Грековъ. Единственное поколѣніе, которое можетъ считаться туземнымъ,—суть жители вершинъ Ливана. Замѣчательнѣйшія изъ нихъ суть Друзы и Марониты. Общій языкъ ихъ Арабскій. Воины и правительственные чиновники говорятъ по Турецки. Отъ древнихъ Сирійцевъ почти не существуетъ никакихъ слѣдовъ. Ни одна страна не была такъ извѣстна въ древности, какъ Сирія. На ю.-з. находилась Обѣтованная земля, страна Израильтянъ, колыбель Христіанства. Финикія, особенно города ея—Тиръ и Сидонъ славились своею торговлею. Первоначально столицею Сиріи былъ г. Іоппія, а затѣмъ Дамасскъ, бывшій долгое время столицею могущественнаго государства. Антіохія была нѣкогда царскою резиденціею и считалась третьимъ городомъ въ мірѣ по богатству и народонаселенію. Баалбекъ и Пальмира доселѣ еще представляютъ замѣчательнѣйшія развалины своего древняго величія. Здѣсь нѣкогда въ различныя времена сражались за свое господство и преобладаніе Ассиріяне, Іудеи, Греки, Парѳяне, Римляне, Сарацины, Крестоносцы и Турки. Нина, Семирамида, Сезострисъ, Александръ, Помпей, Антоній, Титъ, Авреліанъ и др., въ позднѣйшее же время Готфридъ Бульонскій, Ричардъ-Львиное Сердце, Саладинъ и др., и потомъ во времена ближайшія къ намъ, Наполеонъ и Магометъ-Али на равнинахъ Сиріи представляли собою грозныхъ завоевателей. Въ настоящее время невѣжество, суевѣріе и варварство господствуютъ въ этой странѣ и отъ ея древней славной цивилизаціи не остается почти никакихъ слѣдовъ. Несторіане настоящаго времени называютъ себя Сирійскими Христіанами, потому что они употребляютъ у себя древнія формы богослуженія. Они имѣютъ Новый Завѣтъ, переведенный на Сирійскій языкъ, вообще-же въ настоящее время въ Сиріи преобладаетъ Арабскій языкъ и Сирійцы читаютъ Библію на означенномъ языкѣ. Сирія составляетъ одно изъ самыхъ интересныхъ поприщъ для миссіонерской дѣятельности, какое только можно найти въ наше время. Въ ея предѣлахъ можно найти девять десятыхъ мѣстностей различныхъ событій изъ Свящ. Исторіи. Она впродолженіе цѣлаго тысячелѣтія была единственною мѣстностію для сохраненія Церкви Божіей, она была

свѣтильникомъ и свѣточемъ, свѣтъ котораго сіялъ во мракѣ міра почти впродолженіе 12-ти столѣтій; всѣ части ея были освящены стопами Сына Божія, или Его пророковъ и апостоловъ; едва-ли какой-либо холмъ и долина здѣсь не оглашались пѣснопѣніями Моисея, Давида и Исаіи; здѣсь, наконецъ, пролилась кровь Богочеловѣка, *вземлющаго грѣхъ міра*. Такимъ образомь вся эта страна составляетъ огромный, живой комментарій слова Божія, раскрытый для религіознаго и нравственнаго чтенія во всѣ вѣка и для посрамленія невѣрующихъ. Въ новѣйшее время Сирія дѣлится на 4 эйялета, или намѣстничества: *Дамасское*, *Бейрутъ*, *Алеппо* и *Мерашъ;* къ послѣднему присоединена и древняя Коммагена. Изъ свидѣтельствъ новѣйшихъ путешественниковъ видно, что какъ во внѣшнемъ, такъ и во внутреннемъ ея состояніи продолжается то-же неустройство, какое давно господствуетъ въ странѣ этой: тотъ же деспотизмъ властей, тотъ же произволъ, то-же разореніе и опустошеніе земли, та-же свирѣпость Турокъ, то-же грабительство Арабовъ, та-же дикость, то-же варварство. Жители Сиріи давно не имѣютъ возможности пользоваться безопасностію жизни и собственности, благодаря своему правительству. Вотъ какъ описываетъ эту страну Портеръ, бывшій въ Гауранѣ: «Холмы со всѣхъ сторонъ казались внезапно преисполненными жизни, и долины и равнины огласились крикомъ пастуховъ и блеяніемъ огромныхъ стадъ ихъ, когда они гнали ихъ на пажити. Но пастухи не имѣли того спокойнаго и смиреннаго вида, который обыкновенно соединяется съ пастушескою жизнію и ея привычками; всѣ они имѣли видъ свирѣпый и дикій, въ особенности Арабы. Кромѣ длиннаго ружья, многіе изъ нихъ имѣли маленькіе топоры и за поясомъ были пистолеты и кинжалы». Кромѣ такой постоянной опасности для осѣдлой жизни, Арабскія племена не только питаютъ постоянную наслѣдственную вражду къ Христіанамъ и Туркамъ, но часто ведутъ междоусобныя войны и между собою, часто одно племя ведетъ войну съ другимъ племенемъ, почему правильное воздѣлываніе почвы и усовершенствованіе естественныхъ богатствъ, которыми такъ щедро надѣлена страна эта, становится дѣломъ невозможнымъ. Отсюда многіе разрушенные города и селенія остаются въ своихъ развалинахъ и запустѣніи; во многихъ мѣстахъ счастливо можно бы было жить, но жителей нѣтъ. Многія равнины, вмѣсто изобилія, которое должны были бы производить, представляютъ безплодный видъ пустынь, который только кое-гдѣ оживляется рощами изъ дикихъ фиговыхъ деревьевъ; травы остаются нескошенными, поля пустыми. Обработываются только небольшія частички лучшей почвы и то лишь тогда, когда есть надежда и средства оградить свою жатву отъ вторженія непріятелей. Арабскія стада свободно бродятъ по долинамъ и равнинамъ и полевыя ограды не составляютъ для нихъ никакого препятствія. Нигдѣ въ мірѣ нѣтъ такого плачевнаго примѣра тиранства, хищенія и безчинства, какъ въ большей части Сиріи. Большая часть жителей терпятъ отъ своеволія толпы вооруженныхъ людей, которые располагаютъ всѣмъ по своимъ прихотямъ и произволу. Въ каждой провинціи пашá есть совершенный деспотъ. Въ деревняхъ жители ограничиваются однимъ уже необходимымъ для жизни; у нихъ извѣстны только такія искусства, безъ которыхъ существовать невозможно. Здѣсь нѣтъ убѣжища отъ насилій, исключая развѣ городовъ. Нельзя не сказать еще, что нигдѣ, кажется, нѣтъ такого множества и смѣшенія различныхъ народностей и вмѣстѣ съ этимъ такого множества различныхъ вѣрованій и исповѣданій и различныхъ ересей, сектъ и расколовъ, какъ въ Сиріи, и при этомъ здѣсь господствуетъ грубое невѣжество, множество суевѣрій и нечестивыхъ обрядовъ и большой развратъ преобладающей массы; и отсюда постоянная ненависть и вражда партій и бѣдствіе страны. Въ недавнее время Ливанъ, въ продолженіи многихъ вѣковъ сохранявшій свою независимость, населяемый дѣятельнымъ и промышленнымъ племенемъ и изобиловавшій разными прекраснѣйшими произведеніями страны—шелковицей, оливковыми деревьями, виноградомъ и проч., представлялъ самую печальную картину вслѣдствіе вражды и междоусобій между Маронитами и Друзами. Убійства, грабежи и опустошительные пожары свирѣпствовали въ разныхъ частяхъ горы въ 1846 и 1847 г., и снова возобновились въ 1860 г. Многія деревни были охвачены пламенемъ и нѣкоторыя изъ самыхъ цвѣтущихъ мѣстъ въ Ливанѣ сдѣлались необитаемыми и покрылись развалинами. Изъ Бейрута было извѣстіе: 60 городовъ и деревень въ Ливанѣ сожжены, и эта прекрасная гора обратилась въ угрюмую степь. По приблизительнымъ соображеніямъ, сгорѣвшихъ деревень было 150. Цѣлый Христіанскій кварталъ въ Дамаскѣ, который самъ по себѣ былъ какъ городъ безжалостно ограбленъ и сожженъ до основанія. Въ 1861 г. Европейскія державы должны были послать туда и въ

Бейрутъ свои войска (Франц. и Англ.), чтобы обуздать Магометанскій фанатизмъ.

Сиронъ (I Мак. III, 13—23)—военачальникъ Сирійскаго ц. Антіоха Епифана, исторія котораго указана въ I Мак. книгѣ въ указанныхъ цитатахъ. У Флавія Сиронъ называется военачальникомъ въ Килисиріи (Древ. кн. XII, гл. XII, 1), можетъ быть по ошибкѣ, или онъ могъ заимствовать это изъ Греческихъ источниковъ.

Сирофиникіянка (Мрк. VII, 26, ск. Мѳ. XV, 22)—Сиріянка изъ Финикіи. Въ означенной цитатѣ мы читаемъ о женщинѣ, которая называется язычницею, родомъ Сирофиникіянка. Изъ означенной цитаты мы можемъ заключить, что она была язычницею, можетъ быть Гречанка по своему языку, родившаяся въ Финикійской части Сиріи. Это мѣсто указываетъ, что Финикію нѣкоторые считали тогда въ Сиріи, какъ и въ настоящее время. У другихъ Евангелистовъ она называется женою Хананейскою, что несомнѣнно показываетъ, что она была древняго Хананейскаго происхожденія, или Финикійскаго, или вообще что она принадлежала къ Хананейской странѣ. Не смотря на то, изъ Евангелія видно, что она не чужда Іудейства и имѣла великую вѣру во Христа и потому удостоилась Его милости.

Сисара (порядокъ битвы)—имя двухъ лицъ: а) (Суд. IV, 2) военачальникъ войска Іавинова. Это первый военачальникъ, который въ Библіи означается по имени во время долгихъ войнъ Израильтянъ въ это время. Краткое повѣствованіе объ его дѣятельности, сообщаемое намъ Библіею. можно найти въ кн. Судей (IV, V). Войско подъ его начальствомъ было многочисленно и хорошо устроено, заключало въ себѣ 900 колесницъ и представляло замѣчательный контрастъ съ небольшимъ войскомъ Варака, состоявшимъ только изъ пѣхоты. Тѣмъ не менѣе послѣдній сдѣлалъ сильный напоръ на громадныя полчища Сисары и, при чудесной помощи свыше, а также вслѣдствіе разлитія потока Киссона (Суд. V) получилъ полный успѣхъ, вполнѣ поразилъ и преслѣдовалъ Сисару. «*И сошелъ Сисара съ колесницы* (своей) *и побѣжалъ пѣшій*» и укрылся было въ кущѣ одного Кенеянина, Хевера, и здѣсь былъ убитъ женою его, Іаилью. Непріятельское войско было истреблено, и такимъ образомъ иго Іавина, ц. Асорскаго, было свергнуто. Девора и Варакъ прославили Бога благодарственною пѣснію. Событіе это долго вспоминалось у Израильтянъ и послѣ (I Цар. XII, 9, Пс. LXXXII, 10). «*Сдѣлай имъ* то-же, (т. е. врагамъ) *что Мадіаму, что Сисарѣ, что Іавину у потока Киссона*», восклицаетъ Псалмопѣвецъ.

б) (I Езд. II, 53, Неем. VII, 55) лице, потомки котораго именуются въ означенныхъ цитатахъ въ числѣ Нееинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Езд. (II, 53) означенное имя читается согласно съ Евр. *Сисра*, а во II Езд. (V, 32)—*Серарѣ*.

Сисинни (II Езд. V, 3—7)—правитель Сиріи и Финикіи при ц. Даріѣ. У Сиріянъ называется: *Ѳаѳнай*.

Сисмай (темный) (I Пар. II, 40)—отецъ Саллума и потомокъ Шешана.

Ситна (враждебность, вражда) (Быт. XXVI, 21)—названіе колодца, такъ наименованнаго вслѣдствіе того, что пастухи Исаака спорили здѣсь съ пастухами Филистимскими. Онъ находился въ долинѣ Геraръ, или въ этомъ направленіи. Слѣды этого названія находятъ въ имени рѣки *Шутейнъ*, къ ю. отъ Кулазы (Елузы).

Ситтимъ а) (Іоил. III, 18)—долина Ситтимъ находилась въ странѣ Моавитской, почти противъ Іерихона и въ недальнемъ разстояніи отъ него, но выраженіе—*долина Ситтимъ*, употребленное въ означенной цитатѣ, вѣроятно, означало какую нибудь долину, извѣстную по обилію растущихъ въ ней ситтимовыхъ деревьевъ, или акацій; или, можетъ быть, поэтически употреблено, какъ названіе какой нибудь твердой невоздѣланной мѣстности.

б) (Числ. XXV, 1, Нав. II, 1, III, 1, Мих. VI, 5)—долина на поляхъ Моавитянъ, гдѣ Израильтяне долго стояли лагеремъ до перехода своего черезъ Іорданъ; лежитъ къ с. отъ Мертваго моря и къ в. отъ нижняго Іордана противъ Іерихона. Это вѣроятно та же самая долина, что и *Авс-Ситтимъ* (см. это слово).

Ситтимовое дерево изъ породы акацій (Исх. XXV, 5, Ис. XLI, 19), гибкое, очень твердое дерево, между прочимъ употребляемое и на постройку Скиніи и на приготовленіе утвари въ ней. Вообще думаютъ, что оно было изъ рода акацій, растущихъ въ изобиліи во всѣхъ пустыняхъ отъ сѣверной Аравіи до Еѳіопіи, и изъ котораго добывается нашъ гумми-арабикъ. Это прекрасное дерево съ широко-распространяющимися вѣтвями и пахучими цвѣтами. Ситтимовое дерево упоминается также въ числѣ приношеній для Скиніи (XXXV, 5, 24). Оно также упоминается какъ дерево достойное насажденія въ связи съ миртомъ и другими пахучими кустарниками. «*Насажу въ пустынѣ кедръ и мирту и маслину, насажу въ степи*

кипарисъ, яворъ и букъ вмѣстѣ» (Ис. XLI, 19), говоритъ пр. Исаія.

Сіуалъ (Вар. I, 3)—это мѣсяцъ Сиванъ (вѣроятно древне-персидское слово, указывающее на какое-либо языческое божество), названіе третьяго мѣсяца въ Еврейскомъ году съ новомѣсячія іюня до новомѣсячія іюля (Есѳ. VIII, 9). Онъ кажется былъ принятъ Евреями послѣ Вавилонскаго плѣна.

тонина» (570 г. по Р. X.) говоритъ, что онъ пришелъ въ городъ, прежде называвшійся Самаріею, а теперь Неаполисомъ, въ которомъ находится колодезь, изъ котораго Господь просилъ пить у Самарянской женщины. Здѣсь была устроена церковь въ честь св. Іоанна Крестителя, и передъ рѣшетками алтаря здѣсь находится колодезь и сосудъ, изъ котораго, по преданію, напился Іисусъ. Если Сихарь не былъ Сихемомъ, то онъ могъ быть небольшимъ Самарянскимъ городомъ или селеніемъ, находившимся нѣсколько къ с. отъ колодца, называемаго теперь Ашаромъ. Между столь противоположными мнѣніями трудно рѣшить этотъ вопросъ положительно, но мы предпочитаемъ оставаться на болѣе общемъ мнѣніи, которое отождествляетъ Сихарь съ Сихемомъ.

Развалины Сихема.

Сихарь (Іоан. IV, 5). Этимъ словомъ означается Сихемъ, но, по мнѣнію другихъ, онъ былъ совершенно другое мѣсто. Въ древне-Сирійскомъ переводѣ стоитъ слово: *Шохаръ*, что можетъ имѣть значеніе—упившійся. Полагаютъ, что это было укоризненное слово, обращаемое Іудеями къ Самарянскому городу. Несомнѣнно, что въ IV вѣкѣ Сихемъ и Сихарь различались между собою, потому-что путешественникъ Бордо упоминаетъ о каждомъ изъ нихъ въ отдѣльности. Но несомнѣнно, что это разграниченіе между городами не удержалось, такъ какъ въ VI столѣтіи составитель книги подъ названіемъ: «*Путеводитель св. муч. Ан-*

Сихемъ (плечо, или, лучше, верхняя часть спины, между плечами): а) (Быт. XXXIV, 2, 26)—сынъ Эммора, Евеянина, князя земли Сихемской, который былъ жестоко и вѣроломно пораженъ Симеономъ и Левіемъ за его недостойное поведеніе относительно ихъ сестры Дины.

б)—Извѣстный Хананейскій городъ въ Самаріи, названный такъ, вѣроятно, по имени сына Эммора, упомянутаго въ предъидущей статьѣ. Названіе означеннаго города является также въ формѣ Сихарь (Іоан. IV, 5). Мы встрѣчаемъ его въ кн. Бытія еще во времена Авраама (Быт. XII, 6). Въ указанной цитатѣ онъ называется *мѣстомъ Сихемъ*, а въ XXXIII (ст. 18) главѣ — *городомъ Сихемъ*. Іаковъ скрылъ языческихъ боговъ и идольскія украшенія своихъ домочадцевъ подъ дубомъ близъ Сихема (Быт. XXXV, 4) и въ окрестностяхъ Сихема паслись его стада подъ руководствомъ его сыновей (Быт. XXXVII, 12—14). Онъ былъ однимъ изъ городовъ убѣжища (Нав. XX, 7) и имъ владѣли нѣкоторое время левиты (XXI, 21). Здѣсь І. Навинъ собралъ колѣна Израилевы передъ своею смертію (XXIV, 1—25) и здѣсь погребены были кости Іосифа (ст. 32). Здѣсь жила наложница Гедеона (Суд. VIII, 31) и онъ былъ мѣстомъ злодѣяній Авимелеха (IX, 1—57). Ровоамъ былъ поставленъ царемъ въ Сихемѣ (III Цар. XII, 1), но вскорѣ затѣмъ онъ сдѣлался резиденціею Іеровоама (ст. 25). Существуютъ еще и другія указанія на этотъ городъ въ Ветхомъ Завѣтѣ; въ Новомъ Завѣтѣ Сихемъ, подъ именемъ Сихарь, является передъ нами, какъ городъ, въ которомъ Господь Іисусъ бесѣдовалъ съ Самарянскою женщиною (Іоан. IV, 5). Когда Римляне возобновили городъ послѣ войны, то назвали его Неаполемъ, или новымъ городомъ, и онъ доселѣ носитъ это названіе, нѣсколько измѣненное въ названіе: *Наблусъ*. Изъ предшествующихъ указаній видно, что Сихемъ упоминается уже почти за 4000 лѣтъ до нашего времени, а потому онъ есть одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ мірѣ. Въ теченіе всего Библейскаго періода онъ представляется городомъ довольно значительнымъ, равно какъ и спустя долгое время послѣ того. По свидѣтельству нѣкоторыхъ толкователей, одинъ изъ епископовъ Сихемскихъ, по имени Германъ, присутствовалъ на первомъ Никейскомъ соборѣ въ 325 году, хотя другіе именуютъ Германа епископомъ Самарійскимъ. Объ этомъ городѣ упоминаетъ Евсевій, равно какъ и пилигримъ Бордо. Очень естественно, что когда усилилось паломничество въ Палестину, Сихемъ получилъ свое особенное значеніе. По преданію, въ Сихемѣ Иродъ приговорилъ Іоанна Крестителя къ усѣкновенію главы. Нѣтъ необходимости перечислять всѣ историческія и литературныя воспоминанія объ этомъ замѣчательнѣйшемъ городѣ. Его важное значеніе и положеніе подтверждается, между прочимъ, тѣмъ что при Римскихъ Императорахъ въ Сихемѣ чеканились монеты, съ надписаніемъ на оныхъ ихъ именъ. Древній Сихемъ несомнѣнно находился на мѣстѣ нынѣшняго Наблуса или недалеко отъ него, и лежалъ къ с. отъ горы Гаризимъ, по долинѣ, отдѣляющей оный отъ Гевала. Здѣсь находились: гробница Іосифа и колодезь Іакова. Колодезь Іакова имѣлъ надъ собою церковь, о которой упоминаетъ Ѳеодорикъ (въ 1172 г. по Р. Х.) въ слѣдующихъ словахъ: «Теперь—кладезь, у котораго сидѣлъ Господь, находится въ разстояніи полу-мили отъ города и расположенъ передъ алтаремъ церкви, нѣкогда построенной надъ онымъ». Народонаселеніе Наблуса состоитъ теперь изъ 10,000 человѣкъ, Магометанъ, Христіанъ, Самарянъ и Іудеевъ. Интересъ этого города въ настоящее время заключается не только въ его историческихъ воспоминаніяхъ и его антикварныхъ остаткахъ, но, главнымъ образомъ, и въ томъ, что онъ въ настоящее время служитъ мѣстопребываніемъ Самарянъ, которые доселѣ удерживаютъ свое существованіе какъ отдѣльная секта и совершаютъ свое богослуженіе по обрядамъ Самарянскаго исповѣданія.

Сихемляне—потомки Сихема, изъ потомства Манассіи (Числ. XXVI, 31).

Сихоръ (темный, мутный) (Ис. XXIII, 3)—по мнѣнію нѣкоторыхъ, названіе р. Нила у Грековъ, такъ-какъ вода ея была часто покрыта чернымъ иломъ и вслѣдствіе этого мутна и болотиста. Пить воды Нила у Пр. Іереміи (II, 18) значитъ искать помощи у Египтянъ. Въ кн. І. Навина (XIII, 3) мы читаемъ, что границы страны Израильской простирались *отъ Сихора, что предъ Египтомъ, до предѣловъ Екрона къ сѣверу*. Впрочемъ, въ означенной цитатѣ едва ли подъ Сихоромъ разумѣется Нилъ, такъ какъ страна на с. отъ Синайскаго полуострова между Египтомъ и удѣломъ колѣна Симеонова не была назначена для поселенія 12-ти колѣнъ, по этому является болѣе правдоподобнымъ, что названіе Сихоръ прилагается здѣсь къ потоку, или ручью, впадающему въ Средиземное море при Риноколурѣ. Тоже самое замѣчаніе относится и къ Сихору Египетскому въ 1 кн. Парал. (XIII, 5). Затѣмъ въ одной изъ цитатъ въ кн. Пр. Исаіи (XXIII, 3), очевидно, разумѣется р. Нилъ.

Сиѳри (Господь защищаетъ) (Исх. VI, 22)—сынъ Узіила, потомства Левія, сына Іакова.

Сиѳъ (основаніе, утвержденіе) (Быт. IV, 25, V, 3, Лк. III, 38)—третій сынъ Адама, родившійся, когда Адаму было 130 лѣтъ отъ

роду; онъ былъ предкомъ Еноха, Маѳусала и Ноя и, вѣроятно, сыновъ Божіихъ, о которыхъ говорится въ кн. Бытія (VI, 4). Жилъ 912 лѣтъ. Преданіе приписываетъ Сиѳу изобрѣтеніе буквъ. Упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа (Лк. III, 38).

Сіага (совѣтъ, собраніе) (I Езд. II, 44)—лице, котораго потомки изъ Неѳинеевъ возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ кн. Неемiи (VII, 47) называется *Сія*.

Сіена (Іезек. XXIX, 10, XXX, 6)—очень древній городъ на ю. границѣ Египта, близъ развалинъ котораго расположенъ новѣйшій городъ Ассуанъ, или Ессуанъ. Мѣстоположеніе Сіенна обозначаютъ нѣсколько гранитныхъ колоннъ, и нѣсколько полуразрушенныхъ древнихъ памятниковъ. Здѣсь Фараонъ и Птоломей воздвигли языческіе храмы и дворцы, которые находятъ теперь засыпанными сыпучими песками. Здѣсь каменоломни, въ которыхъ выдѣлывались обелиски и колоссальныя статуи Египетскихъ храмовъ. На отполированной поверхности нѣкоторыхъ здѣшнихъ туземныхъ скалъ находятся іероглифическія и скульптурныя изображенія языческихъ божествъ. Камень, извлекаемый изъ этихъ скалъ и каменоломенъ, составляетъ одинъ изъ видовъ гранита и въ настоящее время называется по имени страны сіенитомъ. Онъ отличается отъ обыкновеннаго гранита тѣмъ, что имѣетъ такъ называемую роговую обманку вмѣсто слюдистаго сланца. Древніе знали, что въ самые долгіе дни солнце стоитъ здѣсь надъ самою головою и тѣло не даетъ ни какой тѣни.

Сіонъ (солнечный, блестящій) (Пс. CXXXII, 3, Втор. IV, 48). Этимъ названіемъ вообще означается холмъ, или *крѣпость* (I Пар. XI, 5) *Сіонъ*, которую Іоавъ, одинъ изъ военачальниковъ Давида, завоевалъ у Іевусеевъ. Сюда удалился Давидъ изъ Хеврона, почему городъ былъ названъ городомъ Давидовымъ (II Цар. V, 9, VI, 10). Сіонъ считался самымъ южнымъ изъ холмовъ, на которыхъ былъ построенъ Іерусалимъ, и граничилъ на в. съ долиною Кедронскою, на ю. и з. съ долиною сыновъ Еномовыхъ, или Геенною, на с. съ Акрою и на с.-в. съ горою Моріа. На горѣ Сіонъ былъ воздвигнутъ дворецъ Соломоновъ, названный домомъ лѣсовъ Ливанскихъ, и впослѣдствіи великолѣпный дворецъ Ирода, разрушенный Римлянами. Храмъ и его предмѣстія на горѣ Моріа также назывались Сіономъ (Пс. LXIV, 2, LXXXIII, 8). Означенное названіе иносказательно прилагается къ Церкви, какъ къ земной такъ и къ небесной, какъ къ живому Храму Іеговы (Ис. II, 3, Евр. XII, 22, Откр. XIV, 1). Выраженіе: *дщерь Сіонова* означаетъ самый городъ Іерусалимъ, но иногда во множественномъ: *дщери* Сіоновы означаетъ вообще женское населеніе Іерусалима, равно какъ выраженіе,—*сыны* Сіона (Зах. IX, 13) означаетъ мужское населеніе онаго.

Скева (Дѣян. XIX, 14)—одинъ изъ Іудеевъ, жившихъ въ Ефесѣ. Онъ называется первосвященникомъ, что, вѣроятно, значитъ, что онъ былъ священническаго рода и занималъ почетное мѣсто въ народномъ собраніи. Онъ имѣлъ семь сыновей, которые, вмѣстѣ съ нѣсколькими другими Іудейскими заклинателями, употребляли заклинанія. Они начали такъ поступать послѣ того, какъ увидѣли чудеса, совершенныя ап. Павломъ, именно стали заклинать злыхъ духовъ именемъ Господа Іисуса, котораго проповѣдывалъ ап. Павелъ; но это послужило только къ посрамленію ихъ дерзости, обмана и корыстолюбія. Бѣсноватый, изъ котораго они думали выгнать духа, бросился на нихъ, какъ на дерзкихъ самозванцевъ, не призванныхъ къ тому отъ Бога, изъязвилъ ихъ и вынудилъ въ такомъ состояніи бѣжать изъ дома. Событіе это, когда молва о немъ разнеслась по всему городу, имѣло важныя послѣдствія. Много лицъ увѣровало въ Господа Іисуса Христа, и многіе чародѣи, собравъ свои чародѣйныя книги, добровольно сожгли ихъ, не смотря на ихъ цѣнность. Цѣна сожженныхъ книгъ простиралась до 50,000 драхмъ (около 10,000 р.).

Скинія (Исх. XXV, 9)—собственно означаетъ подвижной шатеръ, переносную палатку, кущу. Въ этомъ смыслѣ слово сіе употребляется въ кн. Числъ (XXIV, 5), Іова (XI, 14, XXII, 23), Мѳ. (XVII, 4), но вообще въ Свящ. Писаніи оно прилагается къ священному зданію, устроенному Моисеемъ по повелѣнію Божію для служенія въ ономъ Господу. *Скинія собранія* (Исх. XXXIII, 7) была воздвигнута Моисеемъ для собственнаго употребленія. Въ ней онъ давалъ аудіенціи народу, выслушивалъ и рѣшалъ различныя тяжбы и споры и просилъ Божественныхъ откровеній. Въ ней также, вѣроятно, отправлялись общественныя богослуженія, и отсюда она получила свое наименованіе. Другая Скинія была устроена Давидомъ для поставленія въ оной Ковчега Завѣта (II Цар. VI, 17); но Скинія, преимущественно такъ называемая, была построена, какъ замѣчено выше, Моисеемъ для богослуженія, частію для того чтобы служить мѣстомъ пребыванія, Іеговы, какъ царя Израилева, а частію, какъ

мѣсто для отправленія торжественнѣйшаго общественнаго богослуженія. Она была устроена съ необыкновеннымъ великолѣпіемъ во всѣхъ частяхъ своихъ, по особенному повелѣнію Господа, и очевидно имѣла таинственное и иносказательное значеніе (Евр. IX, 1—8). Средства для сооруженія оной составлялись въ обиліи изъ добровольныхъ пожертвованій народа (Исх. XXXV, 4—9, XXXVI, 3—7). Наблюденіе за построеніемъ Скиніи было поручено Веселиилу и Аголіаву, которые были одарены особеннымъ высоко-художественнымъ дарованіемъ для совершенія означеннаго дѣла.

Внутреннее, первое отдѣленіе Скиніи называлось *Святое*, или святилище, или первая Скинія, а самая внутренняя часть оной называлась второю Скиніею, или *Святое Святыхъ* (Евр. IX, 2, 3). Что касается до сооруженій во дворѣ Скиніи, то въ ней находились, во первыхъ, жертвенникъ всесожженій, стоявшій посреди, во вторыхъ—мѣдный умывальникъ, соотвѣтствовавшій мѣдному морю (Ш Цар. VII, 23), который стоялъ между жертвенникомъ и Скиніею и, по своему образцу, походилъ на урну. Въ ней находилась вода для омовенія рукъ и ногъ священниковъ, когда они готовились приступать къ священнодѣйствію. Что касается до принадлежностей самой Скиніи, то въ ней находилось слѣдующее: во первыхъ, золотой седмисвѣщникъ, стоявшій налѣво отъ входа, въ лампадахъ коего непрестанно горѣлъ елей; направо—столъ, или трапеза, изъ дерева акацій, обложенный золотомъ, съ лежащими на немъ хлѣбами предложенія, перемѣняемыми каждую субботу, и къ з. жертвенникъ или алтарь кадильный изъ того же дерева, обложенный золотомъ, для куренія ѳиміама. Въ самой внутренней части Скиніи—Святое Святыхъ—отдѣленной отъ святилища внутреннею завѣсою, находился Ковчегъ Завѣта, сдѣланный изъ дерева ситтимъ, или акацій, и покрытый извнутри и снаружи чистымъ золотомъ. Въ Ковчегѣ находились скрижали Закона, на которыхъ были начертаны десять заповѣдей, золотой сосудъ, или золотая стамна съ манною и прозябшій жезлъ Аароновъ. Скинія и дворъ ея были окончены совершенно точно по плану, указанному Богомъ Моисею, на горѣ Синаѣ. Что касается до цѣнности постройки Скиніи, то пошло на оную одного только серебра и золота, не считая мѣди, желѣза, дерева, завѣсъ, балдахиновъ и проч., почти на двѣсти тысячъ ф. стерлинговъ, что по настоящему курсу составляетъ 2 милліона рублей. По окончаніи сооруженія, Скинія была освящена для служенія Богу съ весьма торжественными, величественными обрядами (Исх. XXX, 23—33, XL, 9—11, Евр. XI. 21). Во время странствованія Израильтянъ по пустынѣ Скинія всегда ставилась среди стана. Шатры священниковъ и левитовъ окружали ее въ указанномъ порядкѣ (Числ. II, 2—29), а въ нѣкоторомъ разстояніи отъ нея ставили шатры колѣнъ Израилевыхъ, раздѣленныхъ на четыре великихъ отдѣла, состоящихъ каждый изъ трехъ колѣнъ и каждый отдѣлъ имѣлъ свое собственное наименованіе и знамя (Числ. II, 2—29). Скинія и ея принадлежности были устроены такъ, что ихъ удобно было снимать, переносить съ мѣста на мѣсто и возстановлять снова. На особенныя лица, или на особенные разряды лицъ была возложена обязанность перенесенія Скиніи и смотрѣнія за ея принадлежностями. Остановка каждаго стана, подъемъ въ путь, даже порядокъ самаго пути, указывались непосредственно Самимъ Господомъ. Въ тотъ день, когда была окончена постройка Скиніи, Господь открылся въ облакѣ, которое покрыло Скинію собранія и Слава Божія такъ наполнила ее, что самъ Моисей на этотъ разъ не могъ войти въ оную. Съ этихъ поръ облако покрывало Скинію впродолженіе всего странствованія Іудеевъ. Каждый разъ, какъ поднималось облако отъ Скиніи, сыны Израилевы снимали свои шатры и отправлялись въ путь и гдѣ оно останавливалось, тамъ они снова располагали свой станъ. Ночью это облако дѣлалось блестящимъ, какъ огненный столпъ, и предшествовало имъ, какъ дневное облако (Числ. IX, 15—23, Исх. XL, 39, 40). По окончаніи странствованія Евреевъ и по вступленіи ихъ въ Обѣтованную землю, Скинія была поставлена въ Галгалахъ (Нав. IV, 19), а по совершенномъ завоеваніи и раздѣленіи ея, была перенесена въ Силомъ, какъ средоточіе земли Обѣтованной, и оставалась здѣсь отъ 300 до 400 лѣтъ. Затѣмъ отсюда ее перенесли въ Номву (I Цар. XXI, 1—9) и послѣ въ царствованіе Давида—въ Гаваонъ (I Пар. XXI, 28), гдѣ она и находилась еще въ началѣ царствованія Соломона (II Пар. I, 1—13). По созданіи храма Соломонова, Ковчегъ Завѣта со всѣми принадлежностями Скиніи былъ перенесенъ сюда въ новосозданный храмъ (Ш Цар. VШ, 3, 4). Съ этого времени о Скиніи ничего болѣе не говорится. Въ одно время совершалось двойное богослуженіе: первосвященникъ Садокъ священнодѣйствовалъ въ Гаваонѣ, а другое богослуженіе совершалось въ Іерусалимѣ, гдѣ находился Ковчегъ Завѣта.

Скинія, какъ мы уже замѣтили выше, имѣла высшее иносказательное духовное значеніе, какъ то объясняетъ ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (IX, 24): «*Ибо Христосъ*, говоритъ св. ап. Павелъ, *вошелъ не въ рукотворенное святилище, по образу истиннаго устроенное, но въ самое небо, чтобы предстать нынѣ за насъ, предъ лице Божіе*»; и въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: «*Но Христосъ, Первосвященникъ будущихъ благъ, пришедши съ большею и совершеннѣйшею скиніею, нерукотворенною, т. е. не таковаго устроенія, и не съ кровію козловъ и тельцовъ, но съ Своею кровію, однажды вошелъ во святилище, и пріобрѣлъ вѣчное искупленіе*» (Евр. IX, 11, 12).

Скипетръ (Быт. XLIX, 10, Есѳ. VIII, 4)—деревянный жезлъ въ 5 или 6 фут. длины, обыкновенно обложенный золотомъ, или убранный золотыми кольцами съ богато убраннымъ наконечникомъ. Его носили въ рукахъ цари и другія почетныя лица въ знакъ своей власти. *Не отойдетъ скипетръ отъ Іуды*, говорилъ умирающій патр. Іаковъ въ своемъ предсмертномъ пророчествѣ объ Іудѣ, *и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель, и Ему покорность народовъ* (Быт. XLIX, 10). Вѣроятно, царскій скипетръ ведетъ свое начало отъ пастушескихъ жезловъ, такъ какъ патріархальные вожди были вмѣстѣ и пастырями и князьями. Съ другой стороны, копье Саула, повидимому, служило ему и вмѣсто скипетра. Палицы, которыя носили передъ чиновниками гражданскихъ и муниципальныхъ корпорацій, устроялись, вѣроятно, въ видѣ скипетра. Царскій скипетръ въ настоящее время дѣлается въ видѣ богато украшеннаго жезла. Когда царь касался своимъ скипетромъ до того, кто приближлся къ престолу, то это служило знакомъ царской милости и расположенія (Есѳ. V, 2). Герои Гомера употребляли свой скипетръ для наказанія провинившихся. *Жезлъ правоты* (Пс, XLIV, 7) служитъ символомъ справедливаго правленія. Желѣзный скипетръ служитъ выразительнымъ символомъ строгости и сокрушительной силы власти помазанниковъ Господнихъ противъ возмутителей (Пс. II, 9).

Скиѳы (II Мак. IV, 47, XII, 29, III Мак. VII, 5, Кол. III, 11)—обитатели Скиѳіи. Подъ Скиѳами разумѣются всѣ пастушескія кочующія племена, жившія къ с. отъ Каспійскаго и Чернаго моря и разсѣянныя далеко на в. отъ оныхъ. Объ этой громадной странѣ въ древности знали очень мало, извѣстно только, что они жили въ предѣлахъ Русской Имперіи, къ которой на громадномъ протяженіи причисляются и самыя означенныя мѣстности. Нація Скиѳовъ, повидимому, состояла изъ многихъ различныхъ народностей, большею частію грубыхъ, воинственныхъ, кочевыхъ и не цивилизованныхъ. Скиѳы принадлежали къ потомкамъ Іафета. Въ исторіи Скиѳскихъ племенъ особенно сохраняется одна замѣчательная, выдающаяся черта, именно, стремленіе дѣлать набѣга и вторженія въ страны другихъ народовъ. Быть можетъ, это происходило вслѣдствіе ихъ кочеваго и разбойническаго образа жизни, но при этомъ особенно живо вспоминаются слова кн. Бытія (IX, 27). «*Да распространитъ Богъ Іафета; и да вселится онъ въ шатрахъ Симовыхъ*». Большинство церковныхъ историковъ согласно утверждаютъ, что въ Скиѳіи Евангеліе проповѣдывалъ св. ап. Андрей, и такимъ образомъ начало Христіанства восходитъ здѣсь къ самымъ временамъ апостольскимъ. Здѣсь извѣстны были въ древности епархіи: Скиѳская, Херсонская и другія.

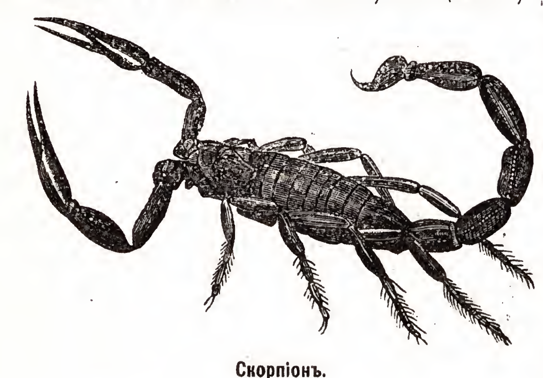
Скиѳополь (Суд. I, 27, Іудѳ. III, 10), иначе *Беѳ-Санъ*, *Скиѳскій градъ*—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, принадлежавшій колѣну Манассіину лежавшій въ 120 стадіяхъ отъ Тиверіады и въ 600 стадіяхъ отъ Іерусалима. Онъ былъ весьма сильною крѣпостію, какъ по своему естественному положенію, такъ и по своимъ искусственнымъ укрѣпленіямъ, величественныя развалины коихъ сохранились и донынѣ. Во времена Спасителя Беѳ-Санъ, или Скиѳополь, былъ главнымъ городомъ Декаполя или союза 10 городовъ, населенныхъ большею частію язычниками. Нѣкогда это былъ цвѣтущій городъ, который въ Талмудѣ называется воротами рая, городомъ пальмъ и маслинъ, но въ настоящее время это бѣдная деревня среди нагой, безплодной пустыни, въ которой насчитываютъ только отъ 70 до 80 домиковъ.

Скнипы. См. **Комары**.

Сковорода (Лев. II, 5, VII. 9, I Цар. II, 14, II Цар. XIII, 9 и др.)—металлическій или глиняный сосудъ, глубокій, а иногда плоскій, съ загнутыми краями, употребляемый для приготовленія разныхъ печеній и жаренія мяса. До насъ не дошли образцы сковородъ, какія были въ употребленіи у Іудеевъ и мы можемъ только предполагать, что онѣ имѣли сходство съ подобными же сосудами. употребляемыми въ древней и новой Азіи и въ Египтѣ. Объ сковородахъ для жаренія неоднократно упоминается въ Ветх. Зав., какъ то видно изъ указанныхъ выше цитатъ. Во II кн. Маккавейской (VII) повѣствуется, что во время гоненія Антіоха Епи-

фана семь сыновей семейства Соломіи были осуждены царемъ на мученія за вѣру, и что они, по содраніи съ нихъ кожи, одинъ за другимъ на глазахъ матери были изжарены на сковородахъ.

Скорпіонъ (Втор. VIII, 15, Лк. X, 19, Откр. IX, 3, 5, 10)—вредное и ядовитое животное, водящееся въ Африкѣ, Индіи, Персіи и др. Оно такъ походитъ на рака, что послѣдній называется у Арабовъ морскимъ скорпіономъ. Обычная его длина отъ вершка до двухъ вершковъ, но въ тропическихъ странахъ онъ встрѣчается иногда 6—8 вершковъ. Ужаленіе скорпіономъ сопровождается мучительными болями (Откр. IX, 3—6) и оканчивается нерѣдко смертію въ страшныхъ судорогахъ. Это насѣкомое скрывается вообще въ развалинахъ, въ холодныхъ и темныхъ мѣстахъ, въ щеляхъ,



Скорпіонъ.

подъ камнями, и когда свертывается въ клубокъ, то походитъ на яйцо. Въ этомъ можно видѣть поясненіе словъ Евангел. Луки (XI, 12). Моисей говоритъ, что Израильтяне проходили *через пустыню великую и страшную, гдѣ змѣи, василиски, скорпіоны и мѣста сухія...* (Втор. VIII, 15). Въ кн. Іисуса, сына Сирахова, злая жена сравнивается съ скорпіономъ, и взявшій ее за себя не избѣжитъ уязвленія (Сир. XXVI, 9): «*берущій ее*, говоритъ онъ, *то же, что хватающій скорпіона*». Въ Свящ. Писаніи слово: *скорпіоны* употребляется въ иносказательномъ смыслѣ для означенія нечестивыхъ людей, которые подобно скорпіонамъ нравственно жалятъ людей благочестивыхъ (Іезек. II, 6). Спаситель сказалъ Своимъ ученикамъ: «*Се даю вамъ власть наступать на змѣй и скорпіоновъ*» (Лк. X, 19), въ томъ же самомъ иносказательномъ смыслѣ. Подъ словомъ: *скорпіонъ* разумѣется также орудіе наказанія, похожее на нашъ бичъ, но съ многими узлами и малыми камнями на концѣ, каждый ударъ котораго по спинѣ долженъ былъ производить мучительную боль (III Цар. XII, 11).

Скотъ (Быт. I, 25). Въ общеупотребительномъ смыслѣ въ Свящ. Писаніи подъ названіемъ скота разумѣются тѣ же самыя четвероногія животныя, которыя въ настоящее время находятся на службѣ у человѣка, какъ то: волы, лошади, овцы, козлы. Въ пастушескихъ странахъ Востока скотъ составлялъ главное богатство человѣка (Быт. XXX, 43). Объ Іовѣ говорится, что «*имѣнія у него было: семь тысячъ мелкаго скота, три тысячи верблюдовъ, пять сотъ паръ воловъ и пять сотъ ослицъ, и весьма много прислуги; и былъ человѣкъ этотъ знаменитѣе всѣхъ сыновъ востока*» (Іов. I, 3). Богатые люди дѣлали подарки изъ своего скота другъ другу, какъ напр. Авимелехъ и Авраамъ (Быт. XX, 14, XXI, 27). Стада домашняго скота у Авраама и Лота были такъ многочисленны, что они должны были раздѣлиться другъ съ другомъ. Іудея, состоявшая изъ холмовъ и долинъ, представляла отличное мѣсто для пастбищъ. Сами собственники стадъ лично наблюдали за скотомъ и не считали это занятіе низкимъ для себя, подвергаясь всѣмъ превратностямъ погоды. Іаковъ говоритъ о себѣ: «*Я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи; и сонъ мой убѣгалъ отъ глазъ моихъ*» (Быт. XXXI, 40). Во время изгнанія, Моисей пасъ стада своего тестя и Давидъ былъ призванъ на престолъ Израилевъ, будучи пастыремъ овецъ. Пр. Амосъ былъ пастырь и Самегаръ точно также былъ поставленъ судіею Израильскимъ послѣ занятій скотоводствомъ. Равно и женщины принимали участіе въ скотоводствѣ. При первомъ свиданіи Іакова съ Рахилью, она *шла съ мелкимъ скотомъ отца своего*. Въ кн. Бытія (XXIX, 9, 10) говорится слѣдующее: «*Еще онъ говорилъ съ ними, какъ пришла Рахиль (дочь Лавана) съ мелкимъ скотомъ отца своего, потому что она пасла (мелкій скотъ отца своего). Когда Іаковъ увидѣлъ Рахиль, дочь Лавана, брата матери своей, и овецъ Лавана, брата матери своей; то подошелъ Іаковъ, отвалилъ камень отъ устья колодезя, и напоилъ овецъ Лавана, брата матери своей*». Дочери священника Іофора были также пастушки; и сцена, представленная въ книгѣ Исходъ (II 16—21), отзывается всею свѣжестію и прелестію пастушеской жизни. Должность пастуха или надзирателя за стадами считалась отвѣтственною и часто требовала не малаго мужества при сохраненіи оныхъ отъ нападеній разбойниковъ и дикихъ животныхъ. Указаніе въ кн. Іова

(XXXVI, 33) объясняется тѣмъ фактомъ, что нѣкоторыя животныя изъ домашняго скота особенно чувствительны къ перемѣнамъ воздуха и температуры, предшествующимъ дождю и грому.

Скрижали Завѣта (Исх. XXIV, 12, Втор. IV, 13, II Кор. III, 3, Евр. IX, 4). Подъ симъ названіемъ разумѣются двѣ каменныя доски, на которыхъ самимъ Господомъ были начертаны 10 заповѣдей Закона Божія. Четыре первыя заповѣди, написаныя на одной доскѣ, содержатъ въ себѣ познаніе и почитаніе Истиннаго Бога, а прочія шесть, написанныя на другой, заключаютъ въ себѣ обязанности къ ближнему. Десять заповѣдей закона Божія раздѣлены на двѣ скрижали, въ означеніе того, что въ нихъ заключается два рода любви, т. е. любовь къ Богу и любовь къ ближнему, и потому предписывается два рода должностей.

Слово, Богъ-Слово (Іоан. I, 1, 14, I Іоан. I, 1 и др.). Слово «Логосъ» въ указанныхъ мѣстахъ означаетъ второе лице Св. Троицы—Сына Божія, какъ Вѣчное и Ипостасное Слово Божіе, отъ вѣчности бывшее со Отцемъ и потомъ воплотившееся для насъ человѣковъ и для нашего спасенія. *«Въ началѣ было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Богъ»*,—сими возвышенно потрясающими словами начинаетъ свое благовѣствованіе св. ап. и ев. Іоаннъ (Іоан. I, 1)

Слово Божіе, или **Откровеніе Божіе**,— оно двоякое: устное и письменное. О послѣднемъ см. **Свящ. Писаніе**, о первомъ: **Свящ. Преданіе**.

Слонъ (I Мак. VI, 30 и дал. I, 18, III, 34, II Мак. XI, 4, XIII, 2, XV, 20). Слонъ—самое большое изъ млекопитающихъ четвероногихъ, принадлежащее къ разряду толстокожихъ, величиною бываетъ иногда до 16-ти футовъ; на верхней части рта вмѣсто рѣзца у него находятся два большихъ клыка, выдающіеся изо рта впередъ. Въ устройствѣ организма слона замѣчателенъ хоботъ, служащій ему для обонянія, осязанія и хватанія. Имъ онъ можетъ легко вырывать самыя толстыя деревья, а также и поднимать самые малые предметы, какъ напр. булавку, мелкую монету. Живетъ до 150 лѣтъ. Іудеямъ хорошо извѣстна была слоновая кость, выдѣлываемая изъ клыковъ слона (III Цар. X, 22, II Пар. IX, 21), составлявшая не маловажный предметъ міровой торговли, но объ самыхъ слонахъ въ Свящ. Писаніи, повидимому, нѣтъ никакихъ указаній до того самаго времени, когда они употреблялись Антіохомъ Евпаторомъ въ войнахъ съ Маккавеями. Изображенія слоновъ нерѣдко находятъ на древнихъ Ассирійскихъ памятникахъ. На слонахъ укрѣплялись твердыми канатами деревянныя башни, изъ которыхъ въ каждой находилось по 32 сильныхъ мужа. Къ каждому слону присоединялось множество воиновъ и всадниковъ въ кольчугахъ и мѣдныхъ шлемахъ, сопровождавшихъ его съ обѣихъ сторонъ и служившихъ для него защитою и подкрѣпленіемъ (I Мак. VI, 34—38, II Мак. XV, 20). Предъ сраженіемъ, для большаго раздраженія слоновъ, кормили ихъ ладаномъ и поили виномъ (III Мак. V, 1, 2, 5). Что касается до слоновой кости, то издѣлія и украшенія изъ оной со временъ Соломона были нерѣдки. Въ III кн. Царствъ (X, 18, XXII, 39) говорится, что престолъ Соломона былъ сдѣланъ изъ слоновой кости, и что Ахавъ царь Израильскій построилъ дворецъ изъ слоновой кости. У Псалмопѣвца упоминается о чертогахъ изъ слоновой кости (Пс. XLIV, 9).

Слюна (I Цар. XXI, 13, Лев. XV, 8, Мѳ. XXVI, 67, Іоан. IX, 7 и др.). По Моисееву закону слюна имѣющаго очищеніе и падшая на кого либо почиталась оскверненіемъ и требовала законнаго очищенія. Оплеваніе кого либо, особенно плеваніе въ лице вообще служитъ выраженіемъ величайшаго неуваженія, отвращенія, презрѣнія, и слѣдовательно величайшаго позора и поруганія (Ис. L, 6, Мѳ. XXVI, 67). Даже плевать на полъ передъ кѣмъ либо служило знакомъ нарушенія должнаго уваженія (Іов. XXX, 10), и нынѣшніе Арабы почитаютъ это для себя оскорбленіемъ. Приточное выраженіе у Іова (VII, 19): *«доколѣ не дашь мнѣ проглотить слюну мою?»* значитъ: доколѣ хотя на мгновеніе Ты не отойдешь отъ меня? Въ Евангеліи упоминаются три случая исцѣленія слѣпыхъ, гдѣ Господь употребляетъ слюну или плюновеніе (Іоан. IX, 6, Лк. VII, 33, Мрк. VIII, 22). Слюна особенно человѣка ничего еще не ѣвшаго употреблялась нѣкогда какъ нѣкое цѣлебное средство, какъ напр. при ужаленіи змѣею, или скорпіономъ, при воспаленіяхъ и т. п. и здѣсь вмѣстѣ употреблялись различныя волшебства и суевѣрія (сн. Плинія VII, 2, XXVIII, 7, 22).

Смарагдъ (Откр. IV, 3, XXI, 19) — драгоцѣнный камень прекраснаго зеленаго цвѣта. Онъ находится въ призматическихъ кристаллахъ, и состоитъ изъ силиція, алюминія, глюцинія, отъ которыхъ и получаетъ свой прекрасный цвѣтъ. Древніе доставали смарагдъ изъ окрестностей горы Цабаръ въ Египтѣ; въ настоящее время лучшіе смарагды вывозятся изъ Перу. На этотъ драгоцѣнный камень ука-

зывается въ описаніи радуги, окружавшей престолъ Божій (Откр. V, 3); и онъ составляетъ четвертое основаніе стѣнъ небеснаго Іерусалима (XXI, 19). Означенный драгоцѣнный камень такъ красивъ, что съ его красотою и прелестію не можетъ сравниться ни одинъ драгоцѣнный камень. Онъ составляетъ для глазъ одно изъ пріятнѣйшихъ явленій въ природѣ. По словамъ Плинія, зелень деревьевъ доставляетъ большое удовольствіе, но съ зеленью смарагда или изумруда не можетъ сравниться ни одинъ предметъ. Древніе историки свидѣтельствуютъ, что изумруды украшали двери дворца Клеопатры, когда она встрѣчала Юлія Цезаря. Кромѣ того, древніе приписывали имъ таинственную силу предохранять отъ падучей болѣзни. Цари и богатые люди вѣшали изумруды на шею своимъ дѣтямъ и сами носили ихъ въ огражденіе отъ падучей болѣзни.

Смертная казнь. См. **Казнь.**

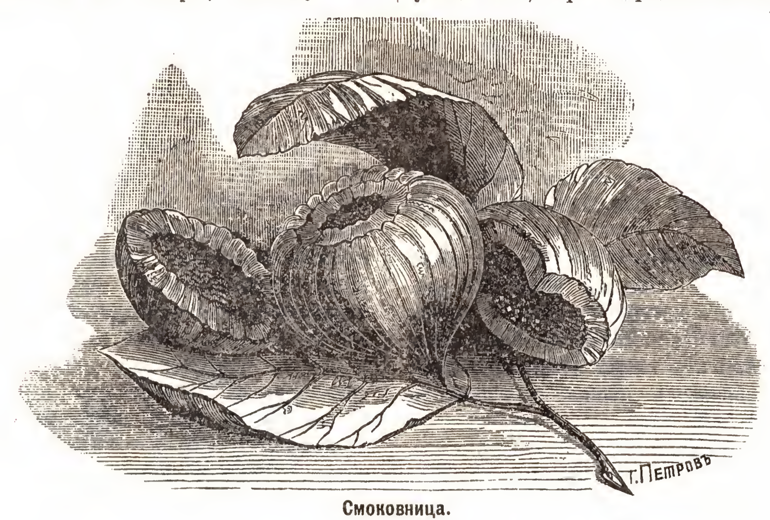
Смерть. Смерть бываетъ двоякая: тѣлесная и духовная. Тѣлесная смерть состоитъ въ томъ, что тѣло лишается души, которая оживляла его, а духовная въ томъ, что душа лишается благодати Божіей, которая оживляла ее высшею духовною жизнію. Душа также можетъ умереть, но не такъ какъ умираетъ тѣло. Тѣло, когда умираетъ, теряетъ чувства и разрушается; а душа, когда умираетъ грѣхомъ, лишается духовнаго свѣта, радости и блаженства, но не разрушается, не уничтожается, а остается въ состояніи мрака, скорби и страданія. Смерть вошла въ міръ черезъ грѣхъ нашихъ прародителей. Всѣ люди родились отъ Адама, зараженнаго грѣхомъ, и сами грѣшатъ. Какъ изъ зараженнаго источника естественно течетъ зараженный потокъ: такъ отъ родоначальника, зараженнаго грѣхомъ и потому смертнаго, естественно происходитъ зараженное грѣхомъ и потому смертное потомство. Свящ. Писаніе говоритъ о семъ слѣдующимъ образомъ: «*Посему, какъ однимъ человѣкомъ грѣхъ вошелъ въ міръ, и грѣхомъ смерть; такъ и смерть перешла во всѣхъ человѣковъ, потому что въ немъ всѣ согрѣшили*» (Римл. V. 12).

Смирна. Стр. 219.

Смиреніе (Притч. XV, 33). Смиреніе—добродѣтель противоположная гордости, и одна изъ

самыхъ главныхъ добродѣтелей въ Христіанской жизни. Оно состоитъ въ томъ, что человѣкъ не высоко думаетъ о себѣ, питаетъ въ своемъ сердцѣ духовное убѣжденіе, что ничего своего не имѣетъ, а имѣетъ только то, что даруетъ Богъ, и что онъ ничего добраго не можетъ сдѣлать безъ Божіей помощи и благодати; такимъ образомъ вмѣняетъ себя за ничто и во всемъ прибѣгаетъ къ милосердію Божію. Въ Свящ. Писаніи означенная добродѣтель особенно предписывается и заповѣдуется всѣмъ послѣдователямъ Христовымъ. «*Всѣ же, подчиняясь другъ другу, облекитесь смиренномудріемъ,* говоритъ св. ап. Петръ, *потому что Богъ гордымъ противится, а смиреннымъ даетъ благодать. И такъ, смиритесь подъ крѣпкую руку Божію, да вознесетъ васъ въ свое время*» (I Петр. V, 5, 6). Въ этомъ какъ и во всѣхъ прочихъ отношеніяхъ земная жизнь Божественнаго Спасителя представляетъ собою для всѣхъ насъ совершеннѣйшій примѣръ и образецъ. «*Онъ смирилъ Себя, бывъ послушнымъ даже до смерти, и смерти крестной*» (Филип. II, 8), говоритъ о Немъ ап. Павелъ. Свящ. Писаніе обилуетъ обѣтованіями благодати и милости Божіей смиреннымъ, и угрозами различныхъ наказаній для людей гордыхъ.

Смирна (II, 8) — знаменитый Іонійскій городъ и одинъ изъ прекраснѣйшихъ въ Левантѣ; расположенъ въ разстояніи 320 стадій отъ Ефеса и въ томъ же самомъ разстояніи отъ морскаго берега, при устьѣ р. Мелесъ на западномъ берегу Малой Азіи. Древніе считали его вѣнцемъ Іоніи, драгоцѣннымъ камнемъ Азіи, преизобильнымъ по своему богатству и выдающимся по изящнымъ искусствамъ. Городъ подвергался по крайней мѣрѣ шесть разъ большимъ или меньшимъ землетрясеніямъ, лишился 60,000 жителей отъ чумы въ 1814 году и сильно пострадалъ отъ холеры въ 1831 году. Слово Божіе посѣяно здѣсь еще во времена апостольскія. Церковь здѣсь насаждена св. ап. Іоанномъ Богословомъ. Первымъ епископомъ здѣсь былъ св. Поликарпъ, ученикъ Іоанна Богослова. Въ настоящее время Смирна считается однимъ изъ самыхъ цвѣтущихъ торговыхъ городовъ Оттоманской Имперіи. Впрочемъ улицы его, при народонаселеніи въ 150 тысячъ человѣкъ, узки и грязны. Дома большею частію деревянные безъ печей и въ одинъ этажъ. Въ новѣйшей Смирнѣ сохранилось немного остатковъ отъ древняго города, какъ-то: остатки амфитеатра, въ которомъ пострадалъ ап. Поликарпъ и въ немъ своды тѣхъ логовищъ, въ которыхъ содержались звѣри и др. Смирна въ настоящее время Турками называется *Исмиръ* и имѣетъ 4 мили въ окружности. Гавань Смирны очень помѣстительна и представляетъ отличное мѣсто для стоянки кораблей.



Смоковница.

Смоковница, смоквы (Ис. XXXIV, 4, Втор. VIII, 8, Мѳ. XXI, 19, Іоан. I, 48, Откр. VI, 13 и др.)—хорошо извѣстное дерево и плоды, которыми въ древности изобиловала Іудея и на которые дѣлаются нерѣдко указанія въ Свящ. Писаніи. Плоды смоковницы, или смоква въ естественномъ видѣ походитъ на грушу. Смоковница распространяетъ свои вѣтви въ высоту и въ ширину и листья оной широки (Быт.

Ш, 7). Въ одномъ изъ видовъ смоковницы, по словамъ естествоиспытателей, они доходятъ до 4 и 5 футовъ въ длину и до 3 въ ширину, потому-то тѣнь смоковницы высоко цѣнилась на Востокѣ, и выраженіе «*сидѣть подъ смоковницею*» иносказательно означало миръ и благосостояніе (Ш Цар. IѴ, 25, IѴ Цар. XѴШ, 31, Іоан. I, 48). Одно изъ особенныхъ свойствъ смоковничнаго дерева состоитъ въ томъ, что плодъ является на немъ безъ всякаго признака цвѣтенія и даже прежде листьевъ. По сему-то смоковница съ листьями, но безъ плода, въ пасхальный періодъ можно было признать за безплодную смоковницу по времени года (Мѳ. XXI, 19). Цвѣтеніе смоковницы служило однимъ изъ раннихъ признаковъ наступающаго лѣта (Пѣс. Пѣс. II, 13, Мѳ. XXIѴ, 32). Истребленіе смоковничныхъ деревьевъ считалось однимъ изъ величайшихъ наказаній Божіихъ (Іер. Ѵ, 17, ѴШ, 13, Іоил. I, 7, 12). Смоквы, растущія на означенномъ деревѣ въ теченіе десяти мѣсяцевъ года, раздѣляются на три вида:

а) *Раннія смоквы* (Пѣс. Пѣс. II, 13) обыкновенно созрѣваютъ въ концѣ іюня. Эти раннія смоквы самыя красивыя на видъ и самыя пріятныя для вкуса (Іер. XXIѴ, 2). Такъ прор. Осія употребляетъ это слово въ иносказательномъ смыслѣ, обозначая древнее благоволеніе Бога къ Израилю. «*Какъ первую ягоду на смоковницѣ, въ первое время ея, увидѣлъ Я отцовъ вашихъ*», говоритъ онъ (Ос. IX, 10). Въ это время года смоквы легко сваливаются съ вѣтвей дерева, если его потрясти. Прор. Наумъ также говоритъ по поводу этого слѣдующее относительно Ниневіи: «*Всѣ укрѣпленія твои подобны смоковницѣ со спѣлыми плодами: если тряхнуть ихъ, то они упадутъ прямо въ ротъ желающаго ѣсть*» (Наум. Ш. 12).

б) *Лѣтнія смоквы*, которыя являются въ іюнѣ около времени созрѣванія раннихъ смоквъ и которыя созрѣваютъ въ августѣ; онѣ долго висятъ на деревѣ и ихъ можно хорошо сохранять.

в) *Зимнія смоквы* являются въ августѣ и созрѣваютъ въ концѣ осени, когда дерево лишилось уже своихъ листьевъ. Если зима не сурова, то ихъ обираютъ даже въ послѣзимнее время и употребляютъ какъ лакомство. Смоквы означеннаго сезона больше чѣмъ первыя, продолговатѣе, и обыкновенно бываютъ темнаго цвѣта.

Эти различные виды смоквъ употребляли въ пищу, какъ скоро они падали съ дерева; а равно также сушили въ связкахъ. Авигея принесла Давиду 200 связокъ смоквъ (I Цар. XXѴ, 18). Смоквы, какъ уже замѣчено выше, употреблялись въ пищу, но кромѣ того они также признавались полезными при врачеваніи различныхъ болѣзней. Прор. Исаія сказалъ: «*возьмите пластъ смоквы. И взяли, и приложили къ нарыву* (ц. Езекіи), *и онъ выздоровѣлъ*» (IѴ Цар. XX, 7). Проклятіе смоковницы Спасителемъ (Мрк. XI, 13—21) ставило въ затрудненіе нѣкоторыхъ толкователей вслѣдствіе того, что въ означенной же цитатѣ сказано, *что еще не время было собиранія смоквъ*. Означенныя слова могутъ имѣть такой смыслъ, что не наступило еще время собирать смоквы и потому естественно было ожидать, что со временемъ на ней выростетъ нѣсколько смоквъ; но на ней не было вовсе никакихъ плодовъ (зрѣлыхъ и незрѣлыхъ), хотя она имѣла листья, которые на смоковницахъ являются только послѣ самаго плода. Листья на деревѣ показывали, что это былъ сезонъ плодовъ и время года показывало, что время собиранія смоквъ еще не наступило; потому. если бы это дерево могло принести смоквы, то было бы уже время обирать и ѣсть ихъ. Потому-то она и была проклята Господомъ за свое неплодіе. Цѣль эта несомнѣнно была направлена къ тому, чтобы напечатлѣть великую нравственную истину въ умахъ учениковъ.

С.

Смола горная. См. **Асфальтъ.**

Снѣгъ (II Цар. XXIII, 20, Исх. IV, 6)— воздушныя испаренія, замерзающія въ воздухѣ и падающія на землю большими бѣлыми хлопьями. Указанія на снѣгъ въ Свящ. Писаніи, особенно на его бѣлизну, встрѣчаются нерѣдко. Снѣгъ былъ любимымъ иносказательнымъ выраженіемъ у Евреевъ. *Оставляетъ ли снѣгъ Ливанскій скалу горы?* вопрошаетъ пр. Іеремія (XVIII, 14). *Церковь*, по слову Псалмопѣвца, *забѣлѣла, какъ снѣгъ на Салмонѣ* (Псал. LXVII, 15). *Засуха и жары поглощаютъ снѣжную воду*, говоритъ Іовъ, *такъ преисподняя грѣшниковъ* (XXIV, 19). *Омой меня*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *и буду бѣлѣе снѣга* (L, 9). *Если грѣхи ваши будутъ, какъ багряное*, свидѣтельствуетъ пр. Исаія отъ лица Господня, *какъ снѣгъ убѣлю* (I, 16). Снѣгъ, обыкновенно падающій зимою и довольно глубоко покрывающій землю, иногда даже въ Іерусалимѣ, хотя и не долго лежащій на оной, служитъ также предметомъ особыхъ иносказательныхъ указаній. Такъ о Ванеѣ говорится, что онъ убилъ льва во рвѣ въ *снѣжное время* (II Цар. XXIII, 20). *Снѣгу Онъ говоритъ: будь на землѣ*, говорится въ кн. Іова (XXXVII, 6). *Онъ даетъ снѣгъ, какъ волну*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *сыплетъ иней, какъ пепелъ* (Псал. CXLVII, 5). *Какъ дождь и снѣгъ нисходитъ съ неба, и туда не возвращается*, говоритъ пр. Исаія (LV, 10). Болѣзнь проказа неоднократно въ Свящ. Писаніи сравнивается съ снѣгомъ (Исх. IV, 6, Числ. XII, 10, IV Цар. V, 27).

Вѣтвь смоковницы. См. вып. III-й, стр. 219.

Сны и сновидѣнія. Въ Библіи различаются разные виды сновъ: сны обыкновенные, естественные и сны посылаемые человѣку свыше. Послѣдніе сны съ самыхъ древнихъ временъ, служили средствомъ для открытія воли Божіей человѣку, и многіе изъ нихъ отличались своимъ высокопророческимъ значеніемъ (Быт. XX, 3—6, XXVIII, 12—14, Дан. II, IV, Іоил. II, 28). Господь давалъ людямъ способность истолковывать сны. Саулъ жаловался на то, что Господь *не отвѣчалъ ему ни во снѣ, ни чрезъ уримъ, ни чрезъ пророковъ* (I Цар. XXVIII, 6). Сему подражали лжепророки, и Іеремія сильно обличаетъ ихъ за это (XXIII, 25, 27, 28).

Нерѣдко чудесныя откровенія воли Божіей называются видѣніями (Лук. I, 22, I Цар. III, 15). Считаемъ излишнимъ входить здѣсь въ психологическій анализъ сновидѣній. На сновидѣнія нерѣдко указывается въ Свящ. Писаніи, какъ на обыкновенныя явленія. Іовъ напр. говоритъ (VII, 14): *Ты страшишь меня сномъ, и видѣніями пугаешь меня.* Соломонъ объясняетъ источникъ многихъ сновидѣній, когда говоритъ: *сновидѣнія бываютъ при множествѣ заботъ* (Екк. V, 2), и описываетъ сущность большинства оныхъ въ слѣдующихъ словахъ: *во множествѣ сновидѣній, какъ и во множествѣ словъ, много суеты* (V, 6). Способность истолковывать сны, по отношенію сновидѣній къ будущимъ событіямъ, конечно, была сверхъестественнымъ даромъ, такъ какъ сіи сновидѣнія извѣстны только единственно Верховному Виновнику оныхъ. Такъ напр. Іосифъ получилъ Божественное откровеніе истолковать сны хлѣбодару и виночерпію (Быт. XL, 5, 8, XLI, 16). *Не отъ Бога ли истолкованія?* сказалъ онъ имъ,—и растолковалъ сны; равно какъ Даніилъ, по Божественному внушенію, разъяснилъ сонъ Навуходоносору. Въ заключеніе замѣтимъ, что такъ какъ полное и совершенное откровеніе воли Божіей начертано для всѣхъ насъ въ Евангеліи, то всякая вѣра въ сновидѣнія, будто бы предвѣщающія будущія событія, неразумна и обманчива, и что всѣ попытки усвоить себѣ возможность истолкованія оныхъ должны считаться въ высокой степени грѣховными и безразсудными.

Со. См. **Сигоръ.**

Собака. У древнихъ Египтянъ собаки, равно какъ и кошки, пользовались особеннымъ уваженіемъ. По Іудейскому закону эти животныя считались нечистыми, какъ онѣ и доселѣ еще считаются у Мусульманъ. Между Евреями считалось крайнимъ оскорбленіемъ сравнить кого либо *съ мертвымъ псомъ* (I Цар. XXIV, 15), и даже деньги полученныя за продажу столь презрѣннаго животнаго, равно какъ плата блудницы, не могли быть вносимы въ Скинію—въ домъ Господа (Втор. XXIII, 18). Посему-то названіе *песъ* прилагается ап. Павломъ къ лжеучителямъ (Филипп. III, 2), а Соломонъ и ап. Петръ сравниваютъ грѣшниковъ съ псами (Прит. XXVI, 11, II Петр. II, 22). Слово *псы* употребляется иносказательно для означенія гонителей (Псал. XXII, 16), лжеучителей (Исаіи LVI, 11), нечестивыхъ людей (Мѳ. VII, 6) и язычниковъ (Мѳ. XV, 27). Впрочемъ даже и у Евреевъ собаки назначались для охраненія стадъ (Іов. XXX, 1, Исаіи LVI, 10, 11). Соломонъ говоритъ: *псу живому лучше, нежели мертвому льву* (Еккл. IX, 4), обозначая сими словами, что всякое, даже самое ничтожное существо пользующееся жизнію счастливѣе и важнѣе самаго благороднаго и великаго существа уже умершаго. Восклицаніе Авенира: *развѣ я собачья голова?* (II Царств. III, 3) означаетъ почти то же самое. Какъ домашнее животное, собаки въ Библіи являются уже поздно. Собака сопровождала Товита въ его путешествіи (Тов. V, 17). Что около временъ Господа Іисуса Христа собакъ нерѣдко держали при домахъ, показываетъ отвѣтъ жены Хананейской на отказъ ей Спасителя въ помощи (Мѳ. XV, 27). *Не давайте святыни псамъ*, говоритъ Спаситель Своимъ ученикамъ, *и не бросайте жемчуга вашего передъ свиньями* (Мѳ. VII, 6), показывая тѣмъ, что они не должны предлагать святыя истины Евангелія людямъ гордыни, ожесточеннымъ и нераскаяннымъ, иначе подобно псамъ они могутъ попрать оныя своими ногами, и возвратившись растерзать ихъ самихъ. Собакъ, какъ мы замѣтили выше, боготворили въ древнемъ Египтѣ. Египетскій богъ Анубисъ имѣлъ собачью голову. Въ древней Греціи, какъ то можно видѣть изъ Гомера, собаки пользовались большою любовію и расположеніемъ.

Сова (Лев. XI, 16)—изъ породы ночныхъ хищныхъ птицъ. Хотя слово *сова* часто встрѣчается въ Свящ. Писаніи, но по всей вѣроятности подъ этитъ словомъ разумѣется всякая птица, любящая пустыя и уединенныя мѣста. Совы любятъ селиться въ нежилыхъ башняхъ, въ старыхъ, развалившихся зданіяхъ и по близости кладбищъ. Ночью они вылетаютъ на добычу и часто при этомъ испускаютъ пронзительный, жалобный крикъ, который особенно рѣзко выдѣляется при окружающей ночной тишинѣ. По закону Моисееву эта птица почитается нечистою (Лев. XI, 16).

Сова. См. **Сува, Цоба.**

Совавъ (II Цар. V, 14)—одинъ изъ сыновъ Давида и Вирсавіи, родившихся въ Іерусалимѣ.

Соважъ (расширенный, распространенный) (II Цар. X, 16—18)—военачальникъ Адраазара, ц. Сувскаго, во времена Давида, убитый въ битвѣ между Адраазаромъ и Давидомъ, при Еламѣ.

Сови (берущій въ плѣнъ) (II Цар. XVII, 27)—сынъ Нааса, царя Аммонитскаго, который выказалъ свое благородство въ ласковомъ

и гостепріимномъ обращеніи съ Давидомъ во время его бѣгства изъ Іерусалима въ Маханаимъ.

Совохай. См. **Сивхай.**

Соди (Числ. XIII, 11) — отецъ Гаддіила, колѣна Завулонова, избранный представителемъ колѣна въ числѣ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ для обозрѣнія земли Ханаанской.

Содомъ (горящій) (Быт. X, 19)—древній городъ въ долинѣ Сиддимъ. Жители Содомскіе, повидимому, были Хананеи. Содомъ лежалъ въ долинѣ Іорданской, бывшей въ означенное время очень плодородною. Ради плодородія въ ней поселился Лотъ, племянникъ Авраама, хотя жители Содома *были злы и весьма грѣшны предъ Господомъ* (ст. 12, 13). Незадолго предъ грозною катастрофою, разразившейся надъ Содомомъ, царемъ его былъ Бера, побѣжденный вмѣстѣ съ другими мелкими князьями Кедарлаомеромъ, царемъ Еламскимъ. Послѣ 14-ти лѣтняго рабства они сдѣлали неудачную попытку свергнуть съ себя ненавистное иго, при чемъ Лотъ, вмѣстѣ съ своимъ имуществомъ и домочадцами впалъ въ руки побѣдителя (см. **Лотъ**). Неправды и грѣхи жителей Содома вызвали грозный и праведный судъ Божій на нихъ, не смотря даже на усиленное ходатайство Авраама предъ Господомъ объ ихъ пощадѣ. «*И пролилъ Господь на Содомъ и Гоморру дождемъ сѣру и огонь отъ Господа съ неба. И ниспровергъ города сіи и окрестность сію, и всѣхъ жителей городовъ сихъ, и всѣ произрастенія земли*» (Быт. XX, 24, 25, Быт. XVIII, 16—33, XIX, 1—29). Память о грозномъ судѣ Божіемъ надъ Содомомъ сохранялась и сохранится во всѣ вѣка. На Содомъ и его разрушеніе указывается въ слѣдующихъ мѣстахъ Свящ. Писанія: Втор. XXIX, 23, Исаіи I, 9, 10, Іерем. XXIII, 14, Іез. XVI, 46—56 Амос. XI, 4, Соф. II, 9, Мар. VI, 11, Лук. X, 12, Римл. IX, 29, Откр. XI, 8 и др. Въ означенныхъ мѣстахъ Свящ. Писанія названіе *Содома* упоминается въ качествѣ грознаго урока всѣмъ проводящимъ нечестивую жизнь, а въ послѣднемъ оно употреблено символически, какъ названіе великаго града,—быть можетъ Іерусалима. Нѣкоторые изъ писателей полагаютъ, что развалины Содома видны доселѣ подъ водами Мертваго моря; но означенное предположеніе едва ли основано на какихъ либо достовѣрныхъ основаніяхъ. Гибель Содома, какъ видно изъ Библейскаго повѣствованія, была полная и совершенная. Древніе пилигримы, конечно, старались убѣдить себя въ томъ, что имъ видѣлись будто пепелъ и камни Содома и Гоморры, и будто бы доселѣ еще отъ нихъ восходитъ дымъ и сѣрный паръ. Но неправдоподобность сего очевидна, какъ то видно изъ новѣйшихъ изслѣдованій извѣстныхъ англійскихъ путешественниковъ, напр. Д. Стэнли, Тристрама и другихъ.

Содомляне (Быт XIX, 4, 5)—жители г. Содома, отличавшіеся своимъ нечестіемъ и неестественнымъ развратомъ (Римл. I, 27)

Содомская виноградная лоза (Втор. XXXII, 32). Въ настоящее время почти вполнѣ доказано, что извѣстный Содомскій виноградъ, или яблоки суть ничто иное какъ *ошеръ* Арабовъ. Плодъ ошера походитъ на большое яблоко, или скорѣе на апельсинъ, наполненный воздухомъ, какъ пузырь. Въ срединѣ Содомскаго яблока находится стручекъ, заключающій въ себѣ сѣмена и шелковидное вещество. Если взять въ руки созрѣвшее Содомское яблоко и покрѣпче сжать его, то оно съ шумомъ лопается, оставляя въ рукѣ обломокъ своей оболочки да нѣсколько волоконъ. Содомскія яблоки, или виноградъ, растутъ въ Палестинѣ только по берегамъ Мертваго моря, отчего онѣ и признаны спеціальнымъ и характеристическимъ произведеніемъ этого бассейна.

Созвѣздія (IV Цар XXIII, 5)—группы, или отдѣлы, на которыя раздѣлялись съ древнѣйшихъ временъ звѣзды, съ тою цѣлію чтобы можно было съ большимъ удобствомъ различать оныя. Созвѣздіямъ присвоили названія или людей, или животныхъ, имѣвшихъ какое либо хотя приблизительное сходство съ ними. Имена героевъ и царей обыкновенно переносились и на созвѣздія. *Боготвореніе небеснаго воинства* (IV Цар. XXIII, 5) составляло одинъ изъ древнѣйшихъ видовъ идолопоклонства. Созвѣздія, особо упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія: Арктуръ, Оріонъ, Плеяды, Касторъ и Поллуксъ, и др. Число всѣхъ созвѣздій сѣверной и южной половины неба доходитъ въ настоящее время до 117-ти.

Соко или **Сохо** (кустъ, кустарникъ)—названье двухъ мѣстностей:

а) (Нав. XV, 48) городъ на горахъ Іудиныхъ, ниже Хеврона, въ настоящее время, какъ полагаютъ, *Шувейкехъ*.

б) (Нав. XV, 35) городъ кол. Іудина въ низменности, въ 9 Римскихъ миляхъ отъ Елевтерополя, по пути къ Іерусалиму. Близъ сего города былъ пораженъ юнымъ Давидомъ Голіафъ (I Цар. XVII). При Соломонѣ здѣсь былъ особый приставникъ (III Цар. IV, 10). Въ послѣдствіи этотъ городъ былъ укрѣпленъ Ро-

воамомъ противъ Филистимлянъ (II Пар. XXVIII, 18).

Солнце (Быт. I, 16, XV, 12 и др.). Еврейское названіе солнца есть *шемесъ*, встрѣчающееся нерѣдко въ собственныхъ названіяхъ городовъ, какъ напр.: Веѳ-Шемешъ, Ир-Шемешъ и др. Великое значеніе и важность сего небеснаго свѣтила достаточно объясняетъ намъ причины, почему оно такъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи. Многія изъ этихъ указаній совершенно понятны и не требуютъ особыхъ объясненій, но мы можемъ сказать нѣсколько словъ касательно языческаго боготворенія солнца, о которомъ нерѣдко говорится на страницахъ Библіи. Какъ кажется, боготвореніе солнца было однимъ изъ древнѣйшихъ видовъ язычества (Іов. XXXI, 26, 27). Съ теченіемъ времени оно распространилось болѣе, и солнце получило нѣсколько разнообразныхъ наименованій и стало олицетворяться въ различныхъ символахъ и образахъ. Египтяне выработали особенную систему поклоненія солнцу. Финикійскій Ваалъ, очевидно, былъ олицетвореніемъ солнца. Вавилоняне, Халдеи и большая часть языческихъ народовъ Азіи предавались поклоненію солнца, подъ тѣмъ или другимъ наименованіемъ. Отъ нихъ приняли оное Греки и Римляне, и отсюда оно распространилось въ большей части тогдашней Европы. Боготвореніе солнца служило одною изъ тѣхъ формъ идолопоклонства, въ которое впадали иногда Евреи. Вотъ почему въ Библіи встрѣчаются такія выраженія: *кони, которыхъ ставили цари Іудейскіе солнцу* (IV Цар. XXIII, 11), *куренія, которыя возжигали предъ Вааломъ, солнцемъ*, и др. (ст. 5). Поклоненіе солнцу было воспрещено въ Пятикнижіи Моисеевомъ (Втор. IV, 19, XVII, 3). Боготвореніе солнца было особенно распространено между нѣкоторыми Аравійскими племенами, и, по свидѣтельству англичанина М. Палграва, существуетъ даже до настоящаго времени. Символическое значеніе солнца въ Св. Писаніи весьма разнообразно: 1) захожденіе и затмѣніе солнца означаетъ гнѣвъ Божій и Его праведное наказаніе, также бѣдствіе, скорбь и страданія (Мѳ. XXVII, 45); его свѣтъ и ясное сіяніе означаетъ счастливое состояніе (Исаіи XXX, 26). Самъ Господь, какъ источникъ всякаго свѣта, блага и блаженства, образно называется въ Св. Писаніи солнцемъ (Псал. LXXXIII,12). Онъ просвѣщаетъ человѣка, очищаетъ, укрѣпляетъ, оживляетъ, согрѣваетъ и дѣлаетъ способнымъ и готовымъ ко всякому благому дѣлу. Что закатъ и затмѣніе солнца служитъ образомъ несчастія для людей и для цѣлыхъ народовъ, это видно изъ многихъ мѣстъ Св. Писанія (напр. Іерем. XV, 9, Мих. III, 6, Исаіи V, 30, XIII, 10, Іезек. XXXII, 7, 8, Амос. VIII, 9). 2) Все дѣлающій яснымъ и открытымъ свѣтъ солнца служитъ символомъ открытія, обнаруженія, возмездія и праведнаго наказанія (Сир. XVII, 16, XXIII, 28, Числ. XXV, 4, II Цар. XII, 11,12). 3) Неизмѣняемый порядокъ, въ которомъ солнце цѣлыя тысячи лѣтъ совершаетъ свое дневное и годичное теченіе, служитъ залогомъ и образомъ неизмѣняемости Божественныхъ совѣтовъ и опредѣленій (Іерем. XXXI, 35, 36, Псал. LXXI, 5, 17, LXXXIX, 36, 37). 4). Въ особенности солнце служитъ образомъ слова Божія. Какъ оно въ царствѣ природы распространяетъ свѣтъ и теплоту, жизнь и плодородіе, тоже самое производитъ слово Божіе въ царствѣ духовномъ и нравственномъ (Псал. XVIII, 2—7). И если небо и земля съ своими свѣтилами нѣкогда прейдутъ, то слово Божіе никогда не прейдетъ (Лук. XXI, 23, сн. I Петр. XXIV, 25). 5) Носители слова Божія имѣютъ солнце своимъ символомъ. Истинная Церковь въ Откровеніи Іоанна изображается облеченною въ солнце (Апок. XII, 1). Праведники, возрожденные словомъ Божіимъ, возсіяютъ нѣкогда, какъ солнце, въ царствіи Отца ихъ (Мѳ. XIII,43, сн. Дан. XII, 2, Исаіи XXX, 26, Суд. V, 31). 6) Но истинное солнце, истинный свѣтъ, коего видимое нами солнце служитъ только слабымъ отблескомъ, есть Вѣчное Слово, Господь, Христосъ. Лице Его сіяетъ какъ солнце въ силѣ Своей (Апок. I, 16). Онъ есть Солнце правды (Мал. IV, 2), истинный свѣтъ (Іоан. I, 9), пришедшій въ міръ, чтобы отдѣлить свѣтъ отъ тьмы, чтобы служить свѣтомъ міру (Іоан. III, 19, VIII, 12, IX, 5) и все просвѣщаетъ,—Онъ свѣтъ невечерній, вѣчный, незаходимый (Апок. XXI, 23, XXII, 5).

Соломонія (II Макк. VII)—мать семи сыновъ, пострадавшихъ за вѣру во дни Антіоха Епифана. Имя сей матери не читается въ свящ. текстѣ; по преданію она называлась Соломоніей. Когда, послѣ ужаснѣйшихъ страданій и мученической кончины благочестиваго старца Елеазара, она приведена была съ дѣтьми къ царю, царь требовалъ, чтобы она ѣла и дѣти ея идоложертвенное; но они подъ ударами бичей отвѣчали ему: «*о чемъ ты хочешь спрашиватъ насъ, или что хочешь узнать отъ насъ? Мы готовы лучше умереть, нежели преступитъ законы отеческіе*». Раздраженный царь велѣлъ казнить ихъ жесточайшими пытками. Но не

смотря на молодость лѣтъ дѣти смѣло шли на встрѣчу смерти, въ надеждѣ снова получить жизнь отъ Подателя ея. Мужественная мать смотрѣла, какъ при ея глазахъ отсѣкали у ея сыновей руки и ноги, отрѣзали языкъ, сдирали кожу со всего тѣла и сожигали ихъ на раскаленныхъ сковородахъ, и не только не смущалась духомъ, но благодушно все переносила въ надеждѣ на Господа, ободряла и поощряла страдальцевъ все терпѣть за Подателя жизни. «*Творецъ міра, который образовалъ природу человѣка, и устроилъ происхожденіе всѣхъ, опять дастъ вамъ дыханіе и жизнь съ милостію, такъ какъ вы теперь не щадите самихъ себя за Его законы*»—такъ говорила мать каждому сыну страдальцу. «*Умоляю тебя, дитя мое,* говорила она послѣднему сыну, *посмотри на небо и землю и видя все, познай, что все сотворилъ Богъ изъ ничего, и что такъ произошелъ родъ человѣческій. Не страшись убійцы, но прими смерть, чтобъ я по милости Божіей опять пріобрѣла тебя съ братьями твоими*» (VII, 28, 29). Страдальцемъ окончилъ жизнь и послѣдній сынъ. Послѣ сыновей скончалась и мать. Память св. мучениковъ Маккавеевъ, матери ихъ Соломоніи и учителя Елеазара празднуется Церковью 1 августа. Начало сего праздника восходитъ къ древнимъ временамъ. Въ 4-мъ вѣкѣ извѣстны поученія на сей праздникъ: Григорій Назіанзена, Іоанна Златоуста и блаж. Августина. Страданія, по преданію, происходили въ Антіохіи, столицѣ царей Сирійскихъ. Мощи св. мучениковъ, по преданію Западной Церкви, перенесены были изъ Антіохіи въ Константинополь, и послѣ въ Медіоланъ, и потомъ преданіе о ихъ положеніи колеблется между Римомъ и Кельномъ.

Соломонъ. Означенное слово означаетъ *мирный*. Соломонъ былъ десятый сынъ Давида и родился отъ Вирсавіи, бывшей сначала женою Уріи, въ 1033 г. до Р. Х. (1 Пар. III, 5). Имя Соломона дано ему родителями, согласно пророчеству Наѳана, въ знакъ возвращенія къ нимъ мира и милости Божіей и въ ознаменованіе мирнаго его царствованія, въ противность воинственному царствованію Давида (1 Пар. XXII, 8—10). Господь возлюбилъ новорожденнаго, и пр. Наѳанъ, по слову Господа, назвалъ его *Іедидія* — возлюбленный Богомъ (II Цар. XII, 23). О дѣтствѣ и юности сына Вирсавіина свящ. дѣеписателемъ не передается никакихъ свѣдѣній. Судя по глубокой любви, оказываемой Давидомъ своему будущему преемнику, и тѣмъ торжественнымъ завѣтамъ, которыми онъ обязалъ его, передавая ему царскую власть,—завѣтамъ, осуществленіе которыхъ несомнѣнно требовало большаго ума и большой учености, можно безошибочно предполагать, что Соломонъ вполнѣ былъ воспитанъ и обученъ всей тогдашней премудрости Израильской, и что умъ его кромѣ того былъ глубоко напоенъ *мудростію, сходящею свыше.*

Когда Давидъ *состарѣлся, вошелъ въ преклонныя лѣта* (III Цар. I, 1), Адонія, старшій сынъ его, сдѣлалъ попытку вступить на престолъ своего отца. Въ этомъ предпріятіи ему помогали Іоавъ, главный начальникъ войска, и первосвящ. Авіаѳаръ, какъ глава церкви по своему высокому положенію пользовавшійся большимъ вліяніемъ среди Израиля. Іоавъ и Авіаѳаръ, конечно, хорошо сознавали, что они жили въ переходный періодъ и что наступаетъ новый порядокъ вещей, при которомъ легко могутъ усилиться ихъ сила и вліяніе. Адонія подозрѣвалъ сына Вирсавіи, и когда тотъ пригласилъ прочихъ братьевъ на предполагаемое вѣнчаніе на царство, то не послалъ приглашенія къ Соломону: вѣроятно онъ уже зналъ о намѣреніи своего отца и о Божественной на то волѣ не въ его пользу. Пророкъ Наѳанъ, провидя бѣдствія, которыя могли произойти отъ этого замысла, немедленно совѣтовалъ Вирсавіи отправиться къ своему престарѣлому царственному мужу и напомнить ему объ его клятвѣ—сдѣлать Соломона наслѣдникомъ своего престола. Царица отправилась къ Давиду, и благодаря ея усиленнымъ просьбамъ, были своевременно приняты мѣры, чтобы уничтожить вѣроломное посягательство Адоніи на престолъ. Въ предупрежденіе же чего либо подобнаго на будущее время Давидъ немедленно приказалъ Ванею, опытному военачальнику, Садоку-первосвященнику, Наѳану-пророку привести Соломона къ потоку Гіонъ, помазать его мvромъ и провозгласить его предъ народомъ какъ будущаго царя Израильтянъ. Все это было исполнено въ точности. «*И затрубили трубою и весь народъ закричалъ: да живетъ царь Соломонъ*». Радостные звуки трубъ, раздававшіеся въ городѣ, скоро были услышаны Адоніею и его сообщниками, которые немедленно въ страхѣ разбѣжались, изъявили раскаяніе и принесли присягу будущему царю. — Приблизилось время умереть Давиду, и вотъ онъ, призвавъ къ себѣ Соломона, убѣждалъ его тщательно сохранять чистоту сердца и справедливость, какъ въ своемъ собственномъ лицѣ, такъ и въ управленіи дѣлами; сообщилъ ему подробныя наставленія отно-

сительно устройства храма Іеговѣ, приказалъ ему наказать Іоава за убійство Авенира и Амессая, равно какъ Семея за жестокія проклятія, произнесенныя имъ нѣкогда на главу царя. Вскорѣ послѣ того престарѣлый царь почилъ съ своими отцами, и Соломонъ сдѣлался единственнымъ царемъ во Израилѣ. Строго исполняя завѣщаніе своего отца и въ видахъ обезпеченія мира для своего царства, юный царь прежде всего воспользовался случаемъ освободить свое царство отъ наиболѣе могущественныхъ враговъ: съ этою цѣлію Адонія, Ависага, послѣдняя-наложица въ домѣ Давида, Іоавъ и Семей были убиты, первосвящ. Авіаѳаръ былъ лишенъ своего сана и изгнанъ въ Анаѳовъ, въ городъ убѣжища, въ колѣнѣ Веніаминовомъ. Согласно съ Восточными обычаями, Соломонъ взялъ за себя дочь Фараона, царя Египетскаго, и ввелъ ее въ домъ Давидовъ—событіе, хотя и бывшее нарушеніемъ закона, но отпразднованное и тогда съ необыкновенною роскошью (1 Цар. Ш, 3, Псал. XLIѴ). Соломонъ счелъ необходимымъ оставить на время нечестивыя идольскія богослуженія нѣкоторыхъ изъ его подданныхъ, которые даже до сего времени еще не совсѣмъ освободились отъ идолопоклонства, но *приносили жертвы и куреніе на высотахъ*. И хотя онъ самъ *возлюбилъ Господа и ходилъ по уставу Давида, отца своего; но и онъ приносилъ жертвы и куренія на высотахъ.* (III Цар. Ш, 2—3). До построенія храма святыня, пользовавшаяся большимъ благоговѣніемъ со стороны народа, находилась въ Гаваонѣ, гдѣ стоялъ мѣдный жертвенникъ и алтарь, сдѣланный Моисеемъ еще въ пустынѣ. Сюда-то пришелъ Соломонъ во время одного изъ торжественныхъ собраній и здѣсь принесъ на этомъ жертвенникѣ Господу Богу тысячу всесожженій. Господь явился ему во снѣ ночью и сказалъ ему: «проси что дать тебѣ»? Молодой царь съ глубокимъ чувствомъ смиренія и покорности волѣ Божіей просилъ себѣ только одного — сердце разумное, чтобы справедливо судить и управлять многочисленнымъ народомъ, ввѣреннымъ его управленію. И «*благоугодно было Господу*, замѣчаетъ священный дѣеписатель, *что Соломонъ просилъ этого*». Ему было дано отъ Господа сердце мудрое и разумное и кромѣ того богатство и слава, гораздо больше чѣмъ было у его предшественниковъ. Соломонъ возвратился тогда въ Іерусалимъ и предъ Ковчегомъ Завѣта принесъ Господу благодарственную жертву. И сдѣлалъ онъ большой пиръ для всѣхъ слугъ своихъ. (III Цар. III).

Вполнѣ утвердившись на престолѣ и всецѣло приготовившись къ исполненію своихъ многотрудныхъ обязанностей, преемникъ Давида является теперь предъ нами мудрымъ правителемъ избранныхъ 12 колѣнъ. Такъ какъ дѣянія славнаго царствованія Соломона, изложенныя въ III кн. царств. (III,—XI), и въ II кн. Паралип. (IX), за немногими выдающимися исключеніями, имѣютъ отрывочный характеръ, то мы сдѣлаемъ краткій очеркъ во I)—мудрости Соломона, II)—его богатства, III)—его царствованія и личнаго его характера.

I. *Мудрость Соломона.* Умъ Соломона обладалъ всѣми началами, на которыхъ зиждется истинная мудрость,—т. е. здравымъ сужденіемъ, обширною памятью, громаднымъ запасомъ знаній и искуснымъ примѣненіемъ оныхъ къ дѣлу. Мудрое рѣшеніе спора между двумя матерями касательно живаго и мертваго младенца, спора происходившаго въ его присутствіи, обнаруживаетъ въ немъ ясное и точное пониманіе чувствъ человѣческаго сердца и глубокую мудрость. (III Цар. III, 16—28). Здравыя начала, которыми онъ руководствовался въ административныхъ дѣлахъ, возбуждали глубокое уваженіе и страхъ къ столь мудрому судіи. Нельзя не замѣтить при семъ, что судебныя обязанности въ означенное время составляли одинъ изъ наиболѣе важныхъ отдѣловъ царскаго правленія; и вотъ мы читаемъ въ Библіи, что Соломонъ, уже въ началѣ своего царствованія, *сдѣлалъ притворъ съ престоломъ*, съ *котораго онъ судилъ, притворъ для судилища сдѣлалъ онъ* (III Цар. ѴII, 7), на которомъ онъ возсѣдалъ и рѣшалъ многочисленныя тяжбы, возникавшія въ средѣ его подданныхъ. Различныя его познанія въ различныхъ дѣлахъ по истинѣ были изумительны. «*И была мудрость Соломона*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель, *выше мудрости всѣхъ сыновъ востока, и всей мудрости Египтянъ. Онъ былъ мудрѣе всѣхъ людей* (IѴ, 30, 31). *Онъ изрекъ три тысячи притчей, и пѣсней его было тысяча и пять*» (ст. 32), Его познанія, были очень разнообразны. По словамъ свящ. дѣеписателя, «*и говорилъ онъ о деревахъ отъ кедра, что въ Ливанѣ, до иссопа, выростающаго изъ стѣны; говорилъ и о животныхъ, и о птицахъ, и о пресмыкающихся, и о рыбахъ*» (III Цар. IѴ, 33). Кромѣ сихъ громадныхъ ученыхъ знаній, и указаныхъ выше письменныхъ произведеній, Соломонъ составилъ еще слѣдующія книги: *Пѣснь Пѣсней, Притчей и Екклезіастъ*, несомнѣнно написанныя имъ по вдохновенію Св. Духа. Слава объ

его необыкновенной мудрости, естественно, не могла при этомъ ограничиться тѣсными предѣлами Іудеи. Между всѣми сосѣдними народами и далеко, далеко, даже до границъ Аравіи, передавались о Соломонѣ различные удивительные разсказы. «*И приходили отъ всѣхъ народовъ послушать мудрости Соломона*» (IѴ, 34). Услышавъ о мудрости и славѣ Соломона, къ нему пришла въ Іерусалимъ съ весьма большимъ богатствомъ царица Савская, или Южная, что бы испытать его загадками, и бесѣдовала съ нимъ обо всемъ, что было на сердцѣ у ней. «*И объяснилъ ей Соломонъ всѣ слова ея, и не нашлось ничего незнакомаго Соломону, чего онъ не объяснилъ бы ей*» (X 1—3). «*И вотъ, мнѣ и въ половину не сказано о множествѣ мудрости твоей*, воскликнула царица отдаленной Савеи, разставаясь съ нимъ, *ты превосходишь молву, какую я слышала*» (II Пар. IX, 6).

II. *Богатство Соломона.* Во время царствованія Соломона все очевидно благопріятствовало къ умноженію его богатствъ въ громадномъ количествѣ. Іуда и Израиль жили безпечально подъ своей смоковницей. Войнъ еще не знали. Подати съ побѣжденныхъ имъ сосѣднихъ народовъ, плоды туземной дѣятельности—земледѣльческіе и пастушескіе, и всѣ стяжанія, приходившія отъ развившейся большой торговли, обильно наполняли сокровищницы Соломона. Отъ послѣдняго изъ сихъ источниковъ пріобрѣтенія были по истинѣ громадны. Торговыя сношенія производились съ Тиромъ, Аравіей, Египтомъ, весьма вѣроятно, съ Вавилономъ и можетъ быть также съ Индіею. Онъ имѣлъ флотъ въ Индійскомъ океанѣ, который при одномъ морскомъ путешествіи далъ ему 400 талантовъ золота, и другой—въ Средиземномъ морѣ, торговавшій съ Фарсисомъ и привозившій ему драгоцѣнные различные металлы. У него также были торговые склады въ Пальмирѣ и Бальбекѣ для заграничной торговли. «*Падутъ предъ нимъ жители пустынь*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *и враги его будутъ лизать прахъ. Цари Ѳарсиса и островов поднесутъ ему дань; цари Аравіи и Савы поднесутъ ему дары*» (Псал. LXXI, 9—10). Изъ этихъ различныхъ странъ и городовъ вывозились въ большомъ количествѣ золото и серебро, также слоновая кость, красныя и другія драгоцѣнныя деревья, ткани, лошади, обезьяны и колесницы, кромѣ пряныхъ растеній и другихъ цѣнныхъ предметовъ торговли. Другимъ обильнымъ источникомъ при умноженіи богатства служила слава объ его мудрости, которую онъ стяжалъ среди всѣхъ другихъ народовъ. Со всѣхъ концовъ земли собирались многочисленные посѣтители къ нему, мудрѣйшему изъ людей, и каждый приносилъ ему дары ежегодно въ знакъ своего глубокаго уваженія—именно серебряные и золотые сосуды, и воинскія принадлежности, и одежды и благовонныя пряности, лошадей и муловъ. И весьма вѣроятно, что различныя супружескія связи, въ которыя вступалъ Соломонъ съ различными царственными дочерьми, не мало увеличивали его личныя богатства. Такимъ образомъ богатства его сдѣлались такъ велики, что серебро въ Іерусалимѣ было равноцѣнно простому камню, и кедры по ихъ множеству сдѣлались равноцѣнными сикоморамъ. Домашнія издержки Соломона простирались до громадныхъ размѣровъ. Образъ его жизни въ теченіи многихъ лѣтъ былъ крайне роскошенъ: 700 женъ и 300 наложницъ съ большою свитою евнуховъ и другихъ слухъ, конечно требовали ежедневно громадныхъ расходовъ на ихъ продовольствіе (III Цар. IѴ, 22 — 23). Жертвоприношенія изъ воловъ и овецъ, приносимыхъ царемъ Іеговѣ при различныхъ торжественныхъ случаяхъ (III Цар. III, IѴ, ѴIII, 63), могли быть дѣлаемы только лицомъ, владѣвшимъ неограниченными денежными суммами. Мы не упоминаемъ при этомъ о тѣхъ большихъ издержкахъ, которыя онъ производилъ на устройство различныхъ высотъ, жертвенниковъ для куренія ѳиміама и др., къ чему склоняли его сердце жены иноплеменницы. Во время своего царствованія Соломонъ воздвигъ много различныхъ прекрасныхъ зданій, и самымъ величественнымъ, изъ нихъ, конечно, было—храмъ Іеговѣ, воздвигнутый имъ на г. Моріа (см. **Храмъ**). Онъ построилъ также великолѣпный дворецъ для себя—домъ изъ дерева Ливанскаго лѣса, притворъ съ престоломъ для судилища, сдѣланнымъ изъ слоновой кости и обложеннымъ чистымъ золотомъ (III Цар. ѴII, 1—11), и внѣ стѣнъ града Іудина—дворецъ для дочери Фараоновой. Было воздвигнуто имъ и много другихъ городовъ и зданій, меньшихъ по величинѣ и не столь богато убранныхъ (III Цар. IX, 11—19). Матеріалъ, изъ котораго строились храмы и дворцы, былъ всегда весьма цѣненъ, его иногда доставляли изъ самыхъ отдаленныхъ странъ, и издержки, употребленныя на сооруженіе оныхъ, превосходили повидимому всякое вѣроятіе.

III. *Царствованіе Соломона.* «*И жили Іуда и Израиль*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель о царствованіи Соломона, *многочисленные какъ*

песокъ у моря, спокойно, каждый подъ виноградникомъ своимъ и подъ смоковницею своею отъ Дана до Вирсавіи, во всѣ дни Соломона (III Цар. IV, 20—25). Эту громадную территорію Соломонъ раздѣлилъ на 12-ть областей, не соотвѣтствовавшихъ впрочемъ 12-ти колѣнамъ Израилевымъ, и надъ каждою изъ нихъ поставилъ особаго приставника, которые въ свою очередь должны были доставлять ежемѣсячно продовольственные запасы для содержанія царскаго двора (III Цар. IV). Продолжительный миръ въ его правленіе и безпримѣрное благосостояніе его подданныхъ стяжали Соломону и его царству особенную громкую славу и извѣстность преимущественно предъ всѣми царями и царствами земли. По истинѣ его царствованіе считалось какъ бы, *золотымъ вѣкомъ* Еврейской исторіи. Къ сожалѣнію, слѣдующіе годы царствованія Соломона не соотвѣтствовали первымъ годамъ его царствованія. Забывъ Царя Небеснаго, онъ не внялъ должнымъ образомъ тому голосу Господа, который предостерегалъ его по освященіи храма, увлекся внѣшнимъ блескомъ своего царства, оставилъ, или по крайней мѣрѣ уклонился отъ вѣры своихъ отцовъ, сталъ служить Астартѣ, божеству Сидонскому, и Милхому, мерзости Аммонитской. Неслыханная и безпримѣрная роскошь царствовала при дворѣ, и въ его гаремѣ содержалось до 700 женъ и 300 наложницъ, большею частію язычницъ изъ окрестныхъ народовъ—Моавитянъ, Аммонитянъ и др. Кромѣ того, онъ наложилъ на народъ свой тяжелое иго, усиленный трудъ. Любовь и привязанность народа къ такому государю сдѣлались теперь невозможными. Народъ постепенно отчуждался отъ дома Давидова, и обильно сѣялись сѣмена возмущенія, что и привело впослѣдствіи къ гибельному раздѣленію царства. Да еще и при жизни Соломона стали постигать его разныя испытанія и потрясенія. Въ Идумеѣ, давно приведенной въ подданство Давидомъ, теперь утвердился Адеръ, царскаго рода Идумейскаго. Во время покоренія Идумеевъ Давидомъ и избіенія ихъ его военачальникомъ Іоавомъ, Адеръ, будучи еще юношей, съ нѣкоторыми другими Идумеями, служившими при отцѣ его, убѣжалъ въ Египетъ здѣсь благосклонно принятъ былъ Фараономъ и снискалъ у него большую милость. Теперь, услышавши о смерти Давида и Іоава, онъ испросилъ у Фараона увольненія себѣ, возвратился въ свою землю и утвердился въ ней. Другимъ противникомъ Израиля во дни Соломона былъ Разонъ. Онъ былъ подданнымъ Адраазара, царя Сувскаго, но бѣжалъ отъ него и во время разбитія Адраазара Давидомъ, собравши около себя шайку вольныхъ людей, водворился въ Дамаскѣ и владычествовалъ тамъ, и своими набѣгами много зла причинялъ Израилю. Но особенно опаснымъ врагомъ для Соломона былъ его подданный Іеровоамъ. Онъ родомъ былъ изъ колѣна Ефремова, изъ города Цартана, временно работалъ на укрѣпленіяхъ, которыя производилъ Соломонъ въ городѣ Давида. Замѣтивъ его мужество и расторопность, Соломонъ поставилъ его смотрителемъ надъ оброчными изъ дома Іосифова. Разъ Іеровоамъ вышелъ за городъ; на дорогѣ встрѣтилъ его пророкъ Ахія. Снявши съ себя новую одежду, которая была на немъ, Ахія разодралъ ее на 12 частей, и повелѣвши Іеровоаму взять изъ нихъ 10-ть, сказалъ ему: «Такъ говоритъ Господь, Богъ Израилевъ: вотъ Я исторгаю царство изъ руки Соломона, и даю тебѣ 10 колѣнъ за то, что Меня оставили и стали покланяться Астартѣ, Хамосу, и Милхому. Впрочемъ Я не отниму царства отъ самого Соломона; пока онъ живъ, онъ останется царемъ ради Давида, раба Моего, котораго Я избралъ и который сохранилъ повелѣнія Мои, а отниму царство отъ рукъ сына его; тебѣ дамъ 10 колѣнъ, но и ему оставлю одно колѣно, чтобы остался свѣтильникъ Давида, раба Моего, во всѣ дни предъ лицемъ Моимъ. Итакъ, я назначаю тебя быть царемъ надъ Израилемъ. Если ты сохраняшь все, что Я заповѣдаю тебѣ, и будешь исполнять повелѣнія Мои, какъ рабъ Мой Давидъ, то Я буду съ тобою и укрѣплю домъ твой, какъ домъ Давидовъ». Іеровоамъ не имѣлъ столько покорности высшему избранію, чтобы предоставить свое будущее Божію соизволенію, и началъ самъ домагаться овладѣть престоломъ; но Соломонъ, узнавъ объ этомъ, искалъ погубить его, и онъ убѣжалъ въ Египетъ къ Сусакиму, царю Египетскому, и тамъ оставался до кончины Соломона (III Цар. XI, 1—40). Обличеніе изъ устъ пророка и разныя испытанія послѣдняго времени царствованія Соломона не могли, конечно, не имѣть благотворнаго на него дѣйствія. Господь самъ обѣщалъ Давиду, что Онъ будетъ отцемъ его сыну, и если онъ худо будетъ поступать, то Онъ накажетъ его ударами сыновъ человѣческихъ, но милости Своей не отниметъ отъ него, какъ отнялъ отъ Саула (II Цар. VII, 14—15). Книга *Екклезіаста*. писанная Соломономъ въ преклонныя лѣта жизни его, ясно даетъ видѣть, что онъ дѣйствительно понялъ теперь суету всего земнаго,

всѣхъ утѣхъ міра и всѣхъ земныхъ трудовъ и усилій человѣческихъ, и потому искалъ самъ и поучалъ другихъ только въ Богѣ и въ исполненіи заповѣдей Его искать истинное для себя успокоеніе и счастіе (12, 13).

Въ заключеніе о Соломонѣ замѣтимъ здѣсь, что какъ ни велики были паденія и заблужденія его, которыхъ главнымъ источникомъ были слѣпая страсть къ женщинамъ и тщеславіе, но мудрость первыхъ лѣтъ его царствованія и его боговдохновенныя писанія навсегда останутся училищемъ мудрости и добродѣтели для всѣхъ людей. Кромѣ книги *Екклезіаста*, Соломонъ оставилъ намъ книгу *Притчей* и *Пѣснь пѣсней*. Имя его носитъ еще на себѣ книга *Премудрости*; но при всемъ высокомъ поучительномъ ея содержаніи, она принадлежитъ позднѣйшему времени и ея нѣтъ на Еврейскомъ языкѣ. Книга *Пѣснь пѣсней*, по общему толкованію отцевъ Церкви, таинственно изображаетъ любовь, которая соединяетъ Бога съ человѣкомъ и Христа съ Церковью и каждою душею вѣрующею. Въ *Притчахъ*, или иносказаніяхъ и краткихъ изреченіяхъ своихъ, Соломонъ поучаетъ юношество мудрости, благочестію, вѣрному исполненію своихъ обязанностей и счастію жизни, полагая его въ добродѣтели. Какъ много у Соломона прекрасныхъ уроковъ для всѣхъ возрастовъ и состояній! Сколько мудрыхъ уроковъ для царей! Какъ много самыхъ назидательныхъ совѣтовъ, правилъ и наставленій касательно должностей общественныхъ и жизни семейной, для мужей и женъ, для дѣтей и родителей, для вельможъ и слугъ, для юношей и старцевъ, касательно богатства и бѣдности, чистоты сердца и откровенности, труда и отдохновенія, благочестія и богобоязненности, справедливости и правосудія, умѣренности и воздержанія, бережливости и расточительности, милосердія и благотворительности, благости и кротости, благоразумія и мудрости, любви и состраданія ко всѣмъ, состраданія къ самымъ животнымъ! Нельзя не замѣтить также, что вѣкъ Соломона былъ самымъ благопріятнымъ вообще для наукъ и искусствъ. Искусство строительное, плавильное, искуство гравированія на драгоцѣнныхъ камняхъ, обработка металловъ, золоченіе, искусство скульптурное получили значительное усовершенствованіе. Постройка храма, царскихъ дворцовъ и ихъ богатое убранство, изящныя произведенія, золотыя, изъ слоновой кости и рѣзныя изъ дерева, музыкальные инструменты всякаго рода, все это поощряло и развивало художественный духъ народа. Архитектура явилась въ формахъ болѣе изящныхъ и утонченныхъ, сообразныхъ со вкусомъ. Науки также стояли на высокой степени. Астрономія сдѣлалась наукою практическою и не замедлила сдѣлать значительные успѣхи. Соломонъ обладалъ обширными познаніями и въ медицинѣ. Онъ написалъ также трактаты о всѣхъ животныхъ, птицахъ, деревьяхъ, растеніяхъ, которые къ сожалѣнію не дошли до насъ, но которые въ то время должны были пролить свой свѣтъ на состояніе наукъ. Навигація и мореплаваніе должны были приводить къ разнымъ наблюденіямъ и открытіямъ и также имѣть большое значеніе для географіи, астрономіи и исторіи, знакомя съ разными другими народами и ихъ нравами и обычаями. Въ Новомъ Завѣтѣ имя Соломона упоминается неоднократно І. Христомъ. Такъ, говоря о красотѣ и великолѣпіи полевой лиліи, Господь сказалъ, что «*и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ*». (Мѳ. VI, 29). Въ другое время Господь, укоряя книжниковъ и фарисеевъ, которые искали отъ Него знаменій, напоминаетъ имъ объ извѣстной всѣмъ необыкновенной мудрости Соломона, говоря такъ: «*царица южная возстанетъ на судъ съ родомъ симъ, и осудитъ его; ибо она приходила отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой; и вотъ, здѣсь больше Соломона*» (Мѳ. XII, 42).

Соломоновы книги: *Притчи Соломона*, *Екклезіастъ*—его же,—*Пѣснь пѣсней*, его же, *Премудрости Соломона*.

а) Въ *кн. Притчей*, состоящей изъ XXXI гл., собраны мудрыя изрѣченія о поведеніи и судьбахъ человѣка въ домашнемъ и общественномъ быту. Особенно замѣчательно здѣсь описаніе добродѣтельной жены (XXXI).

б) *Екклезіастъ*, или проповѣдникъ, книга состоящая изъ 12-ти главъ, рѣшаетъ вопросъ: *въ чемъ можно найдти на землѣ самое высшее благо?* Онъ указываетъ на собственный опытъ: какъ онъ искалъ счастія и въ знаніи, и въ удовольствіяхъ, и въ прихотяхъ роскоши, и какъ извѣдалъ, что міръ измѣнчивъ и все, чѣмъ люди прельщаются въ этой жизни, не болѣе какъ вымыслы безпокойнаго духа. Одно, заключаетъ проповѣдникъ, надлежащимъ образомъ успокоиваетъ духъ: богобоязненность и соединенное съ нею исполненіе заповѣдей Божіихъ.

в) *Пѣснь пѣсней*, книга состоящая изъ VIII главъ, есть превосходнѣйшая пѣснь, или если сравнивать ее съ другими тысяча пятью пѣснями, излившимися изъ души Соломоновой, но не дошедшими до насъ, пѣснь по преиму-

ществу боговдохновенная. Она содержитъ въ себѣ таинственный смыслъ. Подъ символомъ чистой любви, какую выражаютъ другъ къ другу таинственный женихъ и невѣста, кн. Пѣснь-пѣсней изображаетъ ту высокую любовь, которою Христосъ Господь возлюбилъ Свою Церковь, и то пламенное стремленіе къ соединенію съ Господомъ, какое питаетъ всякая душа истинно вѣрующая и любящая Его.

г) *Кн. Премудрости Соломона* состоитъ изъ XIX главъ; но при всемъ высокомъ поучительномъ содержаніи книга эта несомнѣнно принадлежитъ позднѣйшему времени, ибо ея нѣтъ на Еврейскомъ языкѣ, и она переведена съ Греческаго. Кромѣ означенныхъ книгъ, въ Псалтири именемъ Соломона надписанъ Пс. CXXVI. Ему-же долженъ принадлежать и Пс. CXXXI.

Соль (Лев. II, 13)—минеральное вещество, находимое въ обиліи въ Палестинѣ. Изъ водъ Мертваго моря добывается превосходная столовая соль. Употребленіе соли, какъ приправы къ кушаньямъ, хорошо извѣстно всѣмъ. Большая часть растительной и животной пищи безъ соли дѣлается безвкусною (Іов. XI, 6). Слово *соль* нерѣдко употреблялось для означенія содержанія тѣхъ лицъ, которые находились въ услуженіи у другихъ. Такъ въ I кн. Ездры (IV, 14) употреблено выраженіе: *ѣсть соль отъ дворца царскаго*, т. е. получать содержаніе отъ царя. И даже въ настоящее время, у Персовъ и востотныхъ Индійцевъ выраженіе: *ѣсть чью-либо соль* значитъ: состоять у кого на службѣ. Соль употреблялась при жертвоприношеніяхъ (Лев. II, 13, Мар. IX, 49). Новорожденныя дѣти у Евреевъ посыпались солью (Іезек. XV, 4). Ни одно растеніе не можетъ расти на почвѣ, покрытой солью. По сему выраженіе въ Библіи: *соляная земля* служитъ эмблемою земли безплодной и необитаемой. Слово *соль* употребляется также въ Свящ. Писаніи и прямо какъ очевидный символъ безплодія. Когда Авимелехъ взялъ Сихемъ, то разрушилъ городъ и засѣялъ его солью (Суд. IX, 45). Равнымъ образомъ поступилъ импер. Фридрихъ (Барбаросса), когда разрушилъ городъ Миланъ въ 1642 году. Съ другой стороны, такъ какъ соль сообщаетъ пріятный вкусъ пищѣ, то подъ словомъ *соль* разумѣется чистая и святая жизнь и дѣятельность (Марк. IX, 50, Колос. IV, 6). «*Вы соль земли*», сказалъ Спаситель Своимъ ученикамъ (Мѳ. V, 13). Здѣсь соль означаетъ нравственныя качества души. Какъ соль предохраняетъ пищу отъ порчи, дѣлаетъ ее здоровою и пріятною, такъ и Христіане, и въ особенности апостолы, призваны къ тому, чтобы своими духовными совершенствами, своимъ просвѣщеннымъ умомъ, своимъ добрымъ поведеніемъ и примѣромъ, своею жизнію и дѣлами предохранить міръ отъ нравственной порчи, отъ заразы грѣховной, пороковъ и растлѣнія, развивая, питая и укрѣпляя вокругъ себя во всѣхъ добрыя расположенія, здравыя начала нравственной жизни, здравыя мысли, понятія и чувствованія (сн. Кол. IV, 6). «*Если же соль*, произноситъ Господь, *потеряетъ силу, то чѣмъ сдѣлаешь ее соленою. Она ни къ чему не годна, какъ только развѣ выбросить ее вонъ на попраніе людямъ*» (Мѳ. V, 13). Господь даетъ Своимъ ученикамъ образно видѣть, какое зло произошло бы, если бы и они, ученики Его и учители вселенной, потеряли нравственную силу и вліяніе на міръ, тогда не стало бы въ мірѣ нравственной живительной и укрѣпляющей силы для предотвращенія его отъ дальнѣйшей порчи и общаго растлѣнія, и всѣмъ угрожала бы общая гибель. Наконецъ выраженіе: «*всякій огнемъ осолится*» (Мар. IX, 49) означаетъ вѣчность мученій грѣшниковъ въ гееннѣ огненной.

Соли завѣтъ (Числ. XVIII, 19, II Пар. XIII, 5). Такъ какъ соль предохраняетъ отъ гніенія и разложенія, то было въ обычаѣ при утвержденіи торжественныхъ договоровъ подавать сосудъ съ солью, изъ котораго бывшіе при семъ лица ѣли и брали по нѣсколько зеренъ оной. Посему-то твердый и нерасторжимый союзъ называется завѣтомъ соли. Ѣсть соль вмѣстѣ считается доселѣ у Арабовъ доказательствомъ и гарантіей постоянной дружбы.

Соляная долина (II Цар. VIII, 13, II Пар. XVIII, 12). На юго-восточной оконечности Мертваго моря тянется большая и длинная долина, почва которой совершенно насыщена солью и не имѣетъ ни малѣйшихъ признаковъ растительности. Въ ней по срединѣ находится гора, всецѣло состоящая изъ горной твердой массы соли, покрытой мѣстами слоями мергеля и известняка.

Сомей (II Ездр. IX, 34)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, изъ сыновъ Ваанія. Въ I Ездр. (X, 38 ст.) стоитъ—*Шимей*.

Сонамъ, Сонамитянка (бугристое, неровное мѣсто) (Нав. XIX, 18)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ. Названіе города соединено съ различными важными событіями изъ исторіи Евреевъ. Здѣсь стояли станомъ Филист. войска предъ послѣднимъ сраженіемъ съ ними

царя Саула; здѣсь родилась Ависага, служившая Давиду и ходившая за нимъ во время его старости (Ш Цар. I, 3, 15). Здѣсь жила та богатая женщина, которая, по предсказанію пророка Елисея, за его благотворительность къ нему была награждена отъ Бога сыномъ, и по молитвамъ которой впослѣдствіи, когда возросшій сынъ ея померъ, пророкъ воскресилъ его изъ мертвыхъ (IV Цар. IV, 8). Нынѣ это мѣстечко называется Соламъ или Сулемъ, въ 3-хъ англійскихъ миляхъ отъ Іезрееля.

Соресъ (Нав. XV, 59)—изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина. Вѣроятно, это городъ Сорисъ, въ 4-хъ часахъ на западъ къ Іерусалиму, къ югу отъ Вади-Али.

Сорекъ (красная виноградная кисть) (Суд. XVI, 4)—потокъ и долина на югѣ колѣна Данова, гдѣ жила Филистимлянка Далида, которую полюбилъ Сампсонъ и которая была виновницей его погибели. Мѣстечко получило свое названіе отъ растущихъ здѣсь благородныхъ, или отборныхъ лучшихъ вѣтвей и виноградныхъ лозъ. Потокъ Сорекъ впадаетъ въ Средиземное море, близъ Аскалона.

Сосипатръ—имя двухъ лицъ:

а) (II Макк. XII, 19) одинъ изъ вождей Іуды Маккавея.

б) (Дѣян. XX, 4) одинъ изъ учениковъ св. ап. Павла, родомъ изъ Веріи. Онъ, вмѣстѣ съ другими, сопровождалъ апостола изъ Греціи до Троады, во время третьяго его путешествія. Будучи епископомъ въ Иконіи, онъ, по преданію, пострадалъ при Неронѣ въ 64 г. по Р. Х. Память его 28 апр. и 10 ноября.

Состратъ (II Макк. IV, 27—29)—начальствовавшій надъ одною крѣпостію въ Іерусалимѣ, при ц. Антіохѣ Епифанѣ и первосвящ. Менелаѣ.

Сосѳенъ (Дѣян. XVIII, 17)—начальникъ Іудейской синагоги въ Коринѳѣ. Онъ былъ схваченъ и битъ предъ судилищемъ Еллинами въ этомъ городѣ, во время пребыванія здѣсь ап. Павла, и возмущенія, произведеннаго противъ него Іудеями. Вѣроятно, послѣ онъ былъ обращенъ апостоломъ къ вѣрѣ во Христа и былъ его сотрудникомъ. Его принимаютъ за одно лице съ Сосфеномъ, упоминаемымъ въ перв. посланіи къ Коринѳянамъ (I, 1). По свидѣтельству Евсевія, онъ принадлежалъ къ лику 70 апостоловъ. По преданію, онъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, въ Малой Азіи. Память его 4 генваря и 8 декабря.

Сосна (Исаіи XLIV, 14)—дерево изъ семейства хвойныхъ. Это высокое дерево, покрытое корою бураго или пепельнаго цвѣта. Наружный видъ сосны извѣстенъ каждому. Прочное бревно сосны было въ большомъ употребленіи у древнихъ Евреевъ; оно служило и какъ хорошее топливо, и какъ хорошій матеріалъ для построекъ и разныхъ издѣлій; изъ сосновыхъ деревьевъ выдѣлывали и идоловъ. Пр. Исаія говоритъ въ своей книгѣ по поводу сего слѣдующее: плотникъ *рубитъ себѣ кедры, беретъ сосну и дубъ, который выберетъ между деревьями въ лѣсу.... И изъ того же дѣлаетъ бога и покланяется ему, дѣлаетъ и повергается предъ нимъ* (XLIV, 14). Сосновыя деревья были весьма обыкновенны на горахъ Ливанскихъ, и въ самой Палестинѣ. Извѣстный русскій путешественникъ Муравьевъ, бывшій на Ливанѣ въ 1849 г., пишетъ, что тамъ кромѣ сосенъ нельзя найдти никакой другой растительности; и въ настоящее время, по свидѣтельству различныхъ путешественниковъ, сосны растутъ около Бейрута, на вершинѣ Кармила и на пространствѣ 10-ти или 12-ти верстъ вокругъ Хеврона.

Сотай (отступленіе отъ Бога) (I Ездр. II, 55)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, потомки котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Софаръ (чирикающій, веселящій) (Іов. II, 11)—Наамитянинъ, одинъ изъ трехъ друзей, приходившихъ навѣщать Іова въ его бѣдствіи. Это былъ одинъ изъ самыхъ язвительныхъ и безжалостныхъ друзей, судя по рѣчамъ его.

Софериѳъ (писательство, ученость) (I Ездр. II, 55)—предокъ одного семейства возвратившагося изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Соферійцы (писцы, книжники) (I Пар. II, 55)—ученые, или книжники, жившіе въ одномъ изъ городовъ кол. Іудина, въ г. Іабецѣ, мѣстоположеніе котораго впрочемъ еще не найдено. Соферійцевъ значится здѣсь три вѣтви: *Тирейцы*, *Шимейцы*, и *Сухайцы*, и иные усвояютъ имъ служебныя должности при служеніи, подобно левитамъ.

Софонія (котораго осѣняетъ Богъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Іерем. XXI, 2) сынъ Маасеи, первосвященникъ въ царствованіе Седекіи. При одномъ или двухъ случаяхъ Седекія посылалъ его къ пр. Іереміи (XXIX, 25) и впослѣдствіи онъ занималъ положеніе *втораго священника* (Іер. LII, 24—27) Послѣ побѣдоноснаго нападенія Халдеевъ на Іерусалимъ, Софонія былъ взятъ въ плѣнъ, отведенъ къ Навуходоносору въ Ривлу, и тамъ преданъ смерти (ст. 19—21).

б) (Зах. XIV, 10—14) Отецъ Іосіи, изъ священническаго рода, жившаго по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

Софонія пророкъ (Соф. I, 1)—одинъ изъ 12-ти малыхъ пророковъ, девятый въ числѣ ихъ. Объ обстоятельствахъ его жизни намъ ничего неизвѣстно, кромѣ того что содержится въ началѣ его пророческой книги и въ нѣкоторыхъ преданіяхъ. Онъ былъ сынъ Хусія, и происходилъ, какъ полагаютъ не безъ основанія, изъ царскаго рода Езекіи. Софонія пророчествовалъ въ царствованіе ц. Іудейскаго Іосіи, между 642 и 611 г.г. до Р. Х. по преданію Епифанія, онъ происходилъ изъ колѣна Симеонова, а не Іудина, и родился на нѣкоей горѣ Сараваѳа или, по другимъ, въ Вараѳѣ и Сараѳѣ. Память его празднуется Церковію 3 декабря.

Софоніи книга.—Пророческая книга означеннаго пророка состоитъ изъ 3 главъ. Содержаніе оной очень общее. Писатель обличаетъ идолопоклонство своихъ соотечественниковъ, убѣждаетъ ихъ раскаяться, и угрожаетъ гнѣвомъ Божіимъ. Тѣмъ же гнѣвомъ Божіимъ пр. Софонія грозитъ и язычникамъ. Въ концѣ книги тонъ содержанія ея дѣлается болѣе торжественнымъ, и съ увѣренностію имъ провозвѣщается освобожденіе Израиля отъ грѣха и бѣдствій. Весьма вѣроятно, что означенныя пророчества относятся ко времени великихъ религіозныхъ преобразованій, произведенныхъ ц. Іосіею. Подробности и указанія въ общемъ весьма интересны, и въ особенности тѣ изъ нихъ, которыя имѣютъ строго Мессіанское значеніе, какъ напр.: гл. III, ст. 8—20. Нѣкоторыя изъ пророчествъ Софоніи исполнились удивительнымъ образомъ, какъ напр. содержащіяся во II главѣ, противъ Хананеевъ, Моавитянъ, Ассиріянъ и др. Подлинность пророческой книги Софоніи несомнѣнна и очевидна. Рѣчь его отличается простотою, но она полна силы, жизни и глубокаго чувства: такъ напр. въ концѣ книги онъ восклицаетъ: «*Ликуй, дщерь Сіона! Торжествуй, Израиль! Веселись и радуйся отъ всего сердца, дщерь Іерусалима! Отмѣнилъ Господь приговоръ надъ тобою! прогналъ врага твоего; Господь, Царь Израилевъ, посреди тебя: уже болѣе не увидишь зла*». (III, 14—15).

Спарта, (I Макк. XII, 2)—страна, находившаяся въ южной части Пелопонеза Главный городъ оной былъ Спарта, одинъ изъ извѣстнѣйшихъ и древнѣйшихъ городовъ древней Греціи. За 400 лѣтъ до Р. Х. Спарта сдѣлалась первенствующимъ государствомъ Греческимъ; но въ 222 г. она должна была смириться предъ Македонянами, а за 146 лѣтъ до Р. Х. покорена Римлянами. Нѣкогда одинъ изъ царей Спартанскихъ Арій (Дарій) писалъ къ первосвященнику Оніи 1-му о своемъ сродствѣ съ Іудеями. Это было около 300 л. до Р. Х. Послѣ Іонаѳанъ, братъ Іуды Маккавея, принявъ по его смерти правленіе надъ Іудеею, возобновляя союзъ свой съ Римлянами, писалъ и къ Спартанцамъ. Наконецъ, по смерти Іонаѳана, союзъ съ Римлянами и Спартанцами снова возобновленъ Симономъ (I Мак. XIV, 16—20).

Спаситель (Лук. II, 11, Іоан. IV, 42). Слово Спаситель, иначе Іисусъ, употребляется въ Свящ. Писаніи и о людяхъ, и о Богѣ вообще, а въ особенности объ Іисусѣ Христѣ, Сынѣ Божіемъ, нашемъ Спасителѣ. Имя Іисусъ, или Спаситель, наречено Сыну Божію при Его рожденіи на землѣ, Ангеломъ Гавріиломъ, и наречено потому что Онъ родился спасти человѣковъ. «*Родитъ же Сына*, сказалъ Ангелъ Іосифу о Пр. Дѣвѣ Маріи, *и наречешь Ему имя Іисусъ, ибо Онъ спасетъ людей своихъ отъ грѣховъ ихъ*» (Мѳ. I, 21).

Сребренники (Зах. XI, 13, Мѳ. XXVI, 15 и др).—Сребренники, за тридцать коихъ была продана неповинная кровь Господа, вѣроятно, были серебряные сикли. Каждый сребренникъ равнялся 4-мъ драхмамъ, а въ общемъ тридцать сребренниковъ равнялись на наши деньги нѣсколько болѣе чѣмъ 30 руб. сер.

Средиземное море, иначе **Великое море**, **Западное**, **Филистимское**, или просто **море** (Числ. XXXIV, 6, Нав. XIX, 29, Исх. XXIII, 31)—лежитъ между Европой, Азіею и Африкою представляя собою огромный заливъ Атлантическаго океана, соединяющійся съ нимъ Гибралтарскимъ проливомъ. При сѣверныхъ берегахъ онаго находится нѣсколько различныхъ большихъ заливовъ, извѣстныхъ подъ названіемъ морей, какъ напр. Адріатическое, Эгейское и др. Длина Средиземнаго моря съ востока на западъ около 2,000 англ. миль, а ширина отъ 400 до 800 миль. На восточныхъ берегахъ Средиземнаго моря лежала земля Хананская. Море весьма богато рыбою. Для производства торговли оно представляетъ большой просторъ. Но такъ какъ законъ Моисеевъ не благопріятствовалъ торговлѣ съ чужими народами, какъ напр. съ Финикіянами и Египтянами, обладавшими моремъ, то Израильтяне мало пользовались прилежащими къ нимъ берегами Средиземнаго моря.

Стада. См. подъ словомъ **Скотъ**.

Стадія. См. подъ словомъ **Мѣры разстоянія**.

Стакти (Исх. XXX, 34)—одно изъ предписанныхъ закономъ Моисеевымъ веществъ, входившихъ въ свящ. курительный составъ. Это Греческое названіе, обозначающее самую чистую благовонную смирну, иначе такую которая свободно течетъ изъ дерева безъ всякаго надрѣза, тогда какъ обыкновенная смирна добывается черезъ надрѣзы, дѣлаемые въ корѣ. По мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, *стакти* есть смола стираксоваго дерева.

Сталь. Сталь—это крѣпкое и тонкое желѣзо, которое добывается изъ лучшей желѣзной руды посредствомъ многократнаго плавленія и горѣнія. См. **Желѣзо**.

Станы, или **станціи Евреевъ** — во время шествія ихъ изъ Египта въ землю Обѣтованную. См. о каждомъ изъ нихъ въ своемъ мѣстѣ.

Старость, старецъ, старчество (Іов. XѴ, 10). На Востокѣ оказываютъ большое уваженіе и почтеніе старцамъ. Въ Моисеевомъ законѣ заключалось слѣдующее выразительное постановленіе: «*предъ лицемъ сѣдаго вставай и почти лице старца*» (Лев. XIX, 32). Въ Аѳинахъ, Спартѣ и Египтѣ господствовалъ тотъ же самый прекрасный обычай, основанный конечно на природѣ. Если Іовъ, какъ полагаютъ, былъ Аравитяниномъ, то въ его странѣ подобное же почтеніе оказывалось старцамъ; такъ, напримѣръ, Еліуй ждалъ, пока Іовъ говорилъ, потому что три друга его были лѣтами старше его. «*И сѣдовласый и старецъ есть между нами, днями превышающій отца твоего*», говорилъ Елифазъ Ѳеманитянинъ Іову (Іов. XѴ, 10). Іудеи смотрѣли на долголѣтіе какъ на особое благоволеніе Божіе. Богомъ было обѣщано Израилю слѣдующее: «*увидишь сыновей у сыновей твоихъ. Миръ на Израиля!*» (Псал. CXXѴII, 6) и въ другой формѣ—слѣдующее: «*войдешь во гробъ въ зрѣлости, какъ укладываются снопы пшеницы въ свое время*» (Іов. Ѵ, 26). Потому-то Евреи такъ желали долгоденствія и старости, что, по слову Божію, «*вѣнецъ славы—сѣдина, которая находится на пути правды*» (Притч. XѴI, 31) и потому что «*слава юношей — сила ихъ, а украшеніе стариковъ—сѣдина*» (Притч. XX, 29). Обиліе старцевъ въ какой либо землѣ служило знакомъ и доказательствомъ мира и благоденствія. Пророкъ живописуетъ это слѣдующимъ образомъ: «*Такъ говоритъ Господь Саваоѳъ: опять старцы и старицы будутъ сидѣть на улицахъ въ Іерусалимѣ, каждый съ посохомъ въ рукахъ, отъ множества дней*» (Захар. ѴIII, 4). Многолѣтняя опытность давала престарѣлымъ лицамъ особую способность для исправленія различныхъ должностей; и старѣйшины или люди зрѣлыхъ и преклонныхъ лѣтъ получали различныя почетныя назначенія при Моисеѣ и въ послѣдующее время. Жестокость Халдейскихъ завоевателей особенно выразилась въ томъ, что они не пощадили ни юношей, ни дѣвицъ, ни старца, ни сѣдовласаго (II Парал. XXXѴI, 17). Живое изображеніе постепенной старости изображается въ книгѣ Екклезіастъ, въ главѣ 12-ой.

Старѣйшины. Старѣйшинами въ Ветх. Завѣтѣ назывались лица, занимавшіе различныя общественныя положенія въ домашнемъ, гражданскомъ и церковныхъ дѣлахъ; вообще они были начальниками, главами и предсѣдателями въ народныхъ собраніяхъ. Первое формальное признаніе и назначеніе старѣйшинъ въ Еврейскихъ государственныхъ дѣлахъ состоялось въ пустынѣ, когда 70 изъ нихъ были избраны помогать Моисею (Исх. XѴIII, 26, Числ. XI, 16—30). Старѣйшины упоминаются почти въ теченіе всей библейской исторіи, и, какъ кажется, они были въ каждомъ городѣ. Былъ также синедріонъ или соборъ изъ 70 старцевъ, существовавшій впродолженіи долгаго времени и на который указывается въ Новомъ Завѣтѣ, какъ на собранія или соборъ. Старѣйшины имѣли сильное вліяніе на народъ и весьма уважались народомъ; ихъ злобная дѣятельность особенно сказывалась въ постоянномъ противленіи Христу и Его апостоламъ. Въ первый разъ старѣйшины церковные, какъ извѣстно, упоминаются въ Антіохіи и потомъ въ Іерусалимѣ. Затѣмъ мы встрѣчаемъ ихъ въ Малой Азіи и въ другихъ мѣстахъ (Дѣян. XI, 30, XѴ, 2). Это были не по лѣтамъ старѣйшины, но опытнѣйшіе и прежде увѣровавшіе во Христа (I Кор. XѴI, 15, 16), которые самими апостолами, съ согласія общества, съ молитвою и возложеніемъ рукъ избираемы и посвящаемы были на свое служеніе въ Церкви (Дѣян. XIѴ, 23, Тит. I, 5, II Кор. ѴIII, 19, I Тим. IѴ, 15). Въ Откровеніи упоминаемые старцы, повидимому, суть представители всего человѣчества, всѣхъ племенъ и народовъ, искупленные и спасенные кровію Агнца (Апок. IѴ, 4, 10, Ѵ, 5—14, ѴII, 13, XI, 16, XIѴ, 3, XIX, 4).

Статиръ — Греческая монета, упоминаемая у еванг. Мѳ. (XѴII, 27). По своей цѣнности она равнялась двумъ дидрахмамъ. Означенная монета чеканилась серебряная и золотая. Самый употребительный статиръ есть Аттическій,

серебряный, равняющійся 4-мъ Аттич. драхмамъ, или Еврейскому сиклю.

Стахій (колосъ) (Римл. XVI, 9)—изъ Римскихъ Христіанъ, привѣтствованный ап. Павломъ въ посланіи къ Римлянамъ; по преданію, былъ одинъ изъ 70 апостоловъ и первымъ епископомъ Византійскимъ и рукоположенъ въ этотъ санъ апостоломъ Андреемъ Первозванннымъ. Память его совершается Церковію 4 января и 31 октября.

Стекло (I Кор. XIII, 12). Изобрѣтеніе стекла обыкновенно приписываютъ Финикіянамъ; но стекло могло быть изобрѣтено и раньше, въ самой глубокой древности въ разныхъ мѣстахъ. Китайцы за 2000 лѣтъ до Р. Х. умѣли приготовлять стекло; около этого же времени и Египтяне показывали удивительное искусство въ выдѣлываніи стеклянной посуды, какъ видно изъ картинъ на стѣнахъ и въ склепахъ временъ Моисея. Въ это вѣроятно время и Израильтяне познакомились съ стекломъ. Зеркала (Іов. XXXVII, 18) вѣроятно дѣлались изъ полированнаго металла, какъ то видно изъ I Посл. къ Коринѳ. (XIII, 12), гдѣ они называются *тусклымъ стекломъ*. Стекло дѣлали въ Египтѣ, какъ мы уже замѣтили выше, во времена очень глубокой древности, — можно думать, даже во времена Іосифа и исхода Евреевъ изъ Египта, — и способъ производства стекла представленъ на самыхъ древнихъ памятникахъ. Стекло находятъ также и въ развалинахъ Ниневіи. Такимъ образомъ оно не могло быть неизвѣстнымъ для Евреевъ.

Стефанъ (вѣнецъ) (Дѣян. VI, 5) **апостолъ** и первомученикъ, первый изъ 7 діаконовъ, поставленныхъ апостолами. Священный писатель книги Дѣяній Апостольскихъ отзывается о немъ, какъ о мужѣ, исполненномъ вѣры и силы, совершившемъ великія чудеса и знаменія въ народѣ (Дѣян. VI, 8). Его мужественная защита противъ ложныхъ и злобныхъ нападеній со стороны своихъ противниковъ (Дѣян. VII, 2 и 53 ст.), между которыми находился Савлъ Тарсійскій, служитъ образцомъ исповѣданія вѣры. Во время этой защитительной рѣчи необыкновенная ясность сіяла въ его лицѣ, такъ что всѣ бывшіе въ синедріонѣ, смотря на него, смотрѣли какъ на лице Ангела. Не будучи въ состояніи противостоять его мудрости, противники оклеветали его предъ синедріономъ въ хулѣ на Бога и Моисея (Дѣян. VI, 9—15), и онъ послѣ обличительной рѣчи къ синедріону былъ побитъ камнями. Послѣдняя предсмертная молитва первомученика была молитва о прощеніи своихъ враговъ: «*Господи! не вмѣни имъ грѣха сего!*» воскликнулъ онъ предъ смертью, и съ сими словами скончался. Древнее сказаніе передаетъ, что если-бы св. Стефанъ не молился, то и Савлъ не обратился-бы ко Христу. Мощи первомученика Стефана были открыты близь Іерусалима въ 415 году. Память его празднуется 4 января и 27 декабря; обрѣтеніе мощей—15 сентября и перенесеніе—4 августа.

Стефанъ (I Кор. I, 16, XVI, 15)—членъ Хр. Церкви въ Коринѳѣ, трижды упоминаемый ап. Павломъ въ первомъ посланіи къ Коринѳянамъ. Его семейство, въ числѣ немногихъ, приняло крещеніе отъ руки святаго апостола, послѣ чего оно ревностно посвятило себя на служеніе святымъ и Церкви.

Стиракса (Быт. XXXVII, 25, Ос. IV, 13)—дерево, имѣющее кору, листья и цвѣты бѣлаго цвѣта; оно очень развѣсисто и въ жаркое время даетъ широкую тѣнь. Туземное въ Аравіи и Сиріи, оно растетъ и въ Палестинѣ, особенно въ Галилеи и за Іорданомъ—въ Галаадѣ. Прочные прутья этого дерева, подъ которымъ нечестивые Израильтяне, во дни своего отступленія отъ Бога, любили приносить жертвы идоламъ, служили у Израильтянъ вмѣсто посоховъ и жезловъ. Изъ ствола дерева чрезъ надрѣзы на немъ вытекала нѣжная, благовонная, клейкая, бурокрасная смола въ видѣ капель въ довольно значительномъ количествѣ. Мадіанитяне добывали столько стираксовой смолы, что не только удовлетворяли оною свои нужды, но и производили значительный торгъ съ Египтомъ (Быт. XXXVII, 25). Израильтяне прибавляли эту смолу (по Евр. натафъ) къ другимъ душистымъ веществамъ для составленія курительнаго порошка, употреблявшагося въ Скиніи.

Стоики, стоическіе философы (Дѣян. XVII,18)—философская школа, основанная Зенономъ, уроженцемъ о. Кипра, за 300 л. до Р. Х. Говорятъ, что Зенонъ заимствовалъ многія изъ своихъ мнѣній изъ Еврейскихъ свящ. книгъ, но, какъ извѣстно, Сократъ и Платонъ развивали нѣкоторыя изъ нихъ еще до временъ Зенона. Философы оной получили названіе стоиковъ отъ греческаго слова στοα (портикъ), вслѣдствіе того, что Зенонъ училъ своихъ послѣдователей въ извѣстномъ Аѳинскомъ портикѣ. Они вообще учили, что только мудрость дѣлаетъ людей счастливыми, что бѣдствія жизни суть только воображаемыя бѣдствія и что мудрый человѣкъ вообще не долженъ увлекаться ни радостію, ни печалію. Въ практической жизни стоики оказывали много терпѣнія, строгость нравовъ и нечувствительность

къ страданіямъ. Стоическая секта существовала долгое время по смерти своего основателя. Почти во всѣхъ главныхъ городахъ Греціи и Римской имперіи находились послѣдователи Зенона, готовые всегда противостоять всякому несогласному съ ихъ страннымъ ученіемъ. Вотъ почему, когда св. ап. Павелъ прибылъ въ Аѳины, эти надменные философы, считавшіе его суесловомъ, стали спорить съ нимъ, *потому что онъ благовѣствовалъ имъ Іисуса и воскресеніе* (Дѣян. XVII, 18).

Столпотвореніе Вавилонское (Быт. XI, 1—9). См. **Вавилонская башня.**

Столпъ облачный и огненный (Исх. XIII, 21). Когда Евреи начали свое странствованіе по пустынѣ, самъ Богъ шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, а ночью въ столпѣ огненномъ. Облако служило также знакомъ для дальнѣйшаго шествія Израильтянъ по пустыни и остановки ихъ (Числ. IX, 17—23). Это было чрезвычайное, чудесное проявленіе присутствія Божія среди народа Своего. Облако нерѣдко останавливалось надъ Чистилищемъ и покрывало Скинію. — Пр. Исаія видѣлъ славу Божію въ храмѣ наполненномъ дымомъ, или свѣтлымъ облакомъ. Богъ Отецъ свидѣтельствовалъ о Своемъ Сынѣ ученикамъ на горѣ Преображенія и свѣтлое облако осѣнило ихъ. Пр. Исаія обѣщаетъ присутствіе Божіе въ Его Церкви въ слѣдующихъ выразительныхъ словахъ: «*и сотворитъ Господь надъ всякимъ мѣстомъ горы Сіона и надъ собраніями его облако и дымъ во время дня, и блистаніе пылающаго огня во время ночи*» (Исаія IV, 5). Облако служитъ иногда символомъ численности или множества, какъ наприм. въ посланіи къ Евреямъ (XII, 1), гдѣ встрѣчается слѣдующее выраженіе: «*имѣя вокругъ себя такое облако свидѣтелей*»; равно какъ у пр. Исаіи (LX, 8): «*кто это летятъ, какъ облака, и какъ голуби—къ голубятнямъ своимъ?*» «*Изглажу беззаконія твои, какъ туманъ, и грѣхи твои, какъ облако; обратись ко Мнѣ, ибо Я искупилъ тебя*», говоритъ пророкъ въ другомъ мѣстѣ (Исаія XIV, 22). Облако, взятое иносказательно, выражаетъ и величіе Божіе: «*Се грядетъ съ облаками*», говоритъ св. Тайновидѣцъ (Откр. I, 7). Кромѣ того, облако служитъ образомъ обилія. Милость царя сравнивается съ облакомъ, ибо оно изливаетъ свѣжіе и обильные потоки на землю (Прит. XVI, 15). Господь нашъ Іисусъ Христосъ, по свидѣтельству ев. Луки, сказалъ народу слѣдующее: «*когда вы видите облако, поднимающееся съ запада, тотчасъ говорите: дождь будетъ; и бываетъ такъ*» (Лук. XII, 54). Сими словами Господь указываетъ на физическое явленіе, съ которымъ народъ былъ хорошо знакомъ, т. е. Онъ указываетъ на облако, поднимающееся съ запада или съ горъ Ливанскихъ, которое было несомнѣннымъ предвозвѣстникомъ обильнаго дождя. За появленіемъ такого облака на западѣ неизмѣнно слѣдовала дождливая погода (срав. III Цар. XVIII, 44). Въ означенной цитатѣ говорится, что слуга пр. Иліи увидалъ тоже самое *небольшое облако, величиной съ ладонь человѣческую;* но провидѣцъ уразумѣлъ, что оно служитъ вѣрнымъ провозвѣстникомъ дождя, потому что вслѣдъ за тѣмъ небо стало мрачно отъ бури и вѣтра, и пошелъ большой дождь. Особенное было явленіе Божіе въ столпѣ облачномъ и огненномъ у Чермнаго моря, когда Египтяне съ войскомъ догнали здѣсь Евреевъ и имъ предстояла неминуемая гибель. Тогда Ангелъ Божій и столпъ облачный и огненный сталъ позади Израильтянъ и имъ свѣтилъ, а Египтянъ омрачалъ (Исх. XIV, 12—20, 24).

Стражи дневная и ночная (Мѳ. XIV, 25. Исх. XIV, 24 и др.). Первоначальное дѣленіе ночи было: на ночную, полуночную и утреннюю стражу; но послѣ плѣна Іудеи усвоили Римскій и Греческій обычай, раздѣлявшій 12 часовъ ночи на четыре стражи, начиная съ 6 часовъ по полудни (Мѳ. XIII, 35). Время, которое проходило между стражами, для человѣка спящаго глубокимъ, здоровымъ сномъ, представляется какъ бы одной минутой, какъ это видно изъ словъ Псалмопѣвца: «*Ибо предъ очами Твоими тысячи лѣтъ, какъ день вчерашній, когда онъ прошелъ, и какъ стража въ ночи*» (LXXXIX, 5). Первая стража называлась началомъ каждой стражи (Плачъ Іерем. II, 19), вторая стража называлась среднею стражею (Суд. VII, 19), третья стража называлась утреннею стражею (Исход. XIV, 24). На послѣднюю, четвертую стражу указывается въ слѣдующихъ мѣстахъ Евангелія: Мѳ. XIV, 25, Мар. VI, 48, Лук. XII, 38.

Страусъ (Іов. XXXIX, 13) — замѣчательная птица странъ Африки и Аравіи; она имѣетъ иногда до 7 фут. въ высоту, а голова и шея ея—до 3 фут., любитъ уединенныя и пустынныя мѣста; крикъ ея пронзителенъ и печаленъ. Опереніе страуса бываетъ бѣлое и черное. Вѣсъ его простирается отъ 75 до 80 фунтовъ. Устройство тѣла его препятствуетъ летанію. Образъ жизни страусовъ подробно описанъ въ кн. Іова (XXXIX, 13—18). «*Ты ли далъ красивыя крылья павлину*, говорилъ Господь Іову, *и перья и пухъ страусу? Онъ оставляетъ яйца*

свои на землѣ, и на пескѣ согрѣваетъ ихъ. И забываетъ, что нога можетъ раздавить ихъ и полевой звѣрь можетъ растоптать ихъ. Онъ жестокъ къ дѣтямъ своимъ, какъ бы не своимъ, и не опасается, что трудъ его будетъ напраженъ; потому что Богъ не далъ ему мудрости, и не удѣлилъ ему смысла. А когда поднимается на высоту, посмѣвается коню и всаднику его». Боязливость страуса такова, что малѣйшій шумъ спугиваетъ его съ гнѣзда, находящагося часто на землѣ, на открытыхъ мѣстахъ; и вслѣдствіе того же самаго молодые страусы нерѣдко и внезапно предоставляются самимъ себѣ. По сему-то, по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ страусахъ мало развитъ инстинктъ материнской естественной любви. «*Дщерь народа моего стала жестока подобно страусамъ въ пустынѣ*», говоритъ пр. Іеремія въ своей книгѣ «Плачъ» (IѴ, 3). Самая замѣчательная отличительная черта страуса заключается въ быстротѣ бѣга, съ которой не можетъ сравняться быстрота самой лучшей лошади, о чемъ особенно упоминаетъ даже Ксенофонтъ. Страусы въ Св. Писаніи почитаются нечистыми животными, но яйца и мясо ихъ употребляются въ пищу всѣми жителями внутренней Африки. Яйца ихъ бываютъ весьма крупны; одно яйцо вѣситъ $3^1/_2$ фунта, равняясь по тяжести 24 куринымъ яйцамъ. Страусъ нерѣдко сравнивается съ верблюдомъ, на котораго онъ очень походитъ по строенію своего тѣла и, главнымъ образомъ, потому что оба они обитатели пустынныхъ степей. Страусовыя перья составляютъ даже и въ настоящее время предметъ значительной торговли Европы съ Африкой.

Страхъ Божій (I Петр. I, 17). Страхъ Божій есть Христіанская добродѣтель,—такое благоговѣніе къ безпредѣльной святости Божіей и такое опасеніе оскорбить Господа нарушеніемъ Его святой воли, что невольно развиваетъ въ Христіанинѣ особенную бдительность, смиреніе и непрестанную молитву. Христіанинъ, исполненный страха Божія, всегда благоговѣетъ предъ Богомъ, т. е. почитаетъ гнѣвъ Отца Небеснаго величайшимъ для себя несчастіемъ, а потому старается, чтобы не прогнѣвить Его. «*Въ любви нѣтъ страха*, пишетъ св. ап. Іоаннъ, *но совершенная любовь изгоняетъ страхъ, потому что въ страхѣ есть мученіе, боящійся не совершенъ въ любви*» (Іоан. IѴ, 18). По силѣ этого-то, конечно, совершеннѣйшаго страха Божія, преподобный Антоній Египетскій говорилъ нѣкогда о себѣ: «я уже не боюсь Бога, а люблю Его».

Ступа, ступка (Числ. XI, 8, Прит. XXѴII, 22)—извѣстная хозяйственная принадлежность для толченія пестомъ чего-либо, какъ напр. зеренъ, сѣмянъ. Когда Богъ посылалъ Евреямъ въ пустынѣ манну съ неба, тогда народъ собиралъ ее и различнымъ образомъ приготовлялъ изъ нея для себя пищу: мололи ее въ жерновахъ и въ ступкѣ, варили въ котлахъ и проч. Ступки доселѣ употребляются на Востокѣ для толченія риса и кофе. «*Толки глупаго въ ступѣ пестомъ вмѣстѣ съ зерномъ, не отдѣлится отъ него глупость его*», говорится въ Притчахъ Соломоновыхъ (XXѴII, 22), т. е. глупость для глупаго составляетъ какъ бы вторую природу: что ни употребляй для его вразумленія, все напрасно, глупость не отстанетъ отъ него.

Суаль (лисица) (I Царствъ XIII, 17)—область или округъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, въ которомъ находился городъ Офра. До настоящаго времени неизвѣстно и можетъ быть тожественно это мѣсто съ землей Соалимъ (IX, 5).

Суахъ (превосходство, богатство)—одинъ изъ сыновъ Цофаха, колѣна Ассирова.

Суббота. Этимъ словомъ означается седьмой день недѣли, въ который Іудеи подъ страхомъ даже смертной казни должны были оставлять всякій трудъ, посвящая все время этого дня богоустановленному покою (Исх. XX, 10. XXXI, 13, XXXIѴ, 21, XXXѴ, 2, Числ. XѴ, 32). Празднованіе субботы долженствовало напоминать Евреямъ сотвореніе міра и освобожденіе изъ Египта. Праздничный день этотъ, какъ и всѣ священные дни Евреевъ, начинался и оканчивался вечеромъ, отъ вечера пятницы до вечера субботы. Строгость субботняго покоя простиралась даже до запрещенія разводить огонь для приготовленія пищи, которую поэтому надлежало за день приготовить къ субботѣ. Но такая строгость, безъ сомнѣнія, не возбраняла дѣлъ необходимости, дѣлъ любви. Богослуженіе въ субботу отличалось противъ ежедневнаго сугубымъ жертвоприношеніемъ (Числ. XXѴIII, 9, II Пар. XXXI, 3, Неем. X, 33). Въ позднѣйшее время, уже послѣ плѣна Вавилонскаго понятіе о покоѣ субботняго дня было извращено. Такъ, по мнѣнію фарисеевъ, нарушителемъ субботняго покоя былъ тотъ, кто въ субботу проходя мимо засѣяннаго поля сорвалъ бы нѣсколько колосьевъ и ѣлъ; также и тотъ, кто оказалъ бы въ этотъ день пособіе больному, а вмѣстѣ съ тѣмъ и самъ выздоровѣвшій, если бы онъ, вставъ на ноги, уносилъ съ собой больничное ложе (Мѳ. XII, 2, 10, Мрк. II, 23, III, 2, Лк. ѴI, 1, XIII, 14, Іоан. IX, 14). Но если представлялась опас-

ность лишиться чего нибудь изъ имущества, то тѣ-же самые фарисеи и въ субботу допускали всякій житейскій трудъ (Мѳ. XII, 11, Лк. XIV. 5).

Субботній путь. См. **Мѣры разстоянія.**

Сува, Сувскій (насажденіе, основаніе) (I Цар. XIV, 47)—городъ и область въ Сиріи, лежавшій вдоль р. Евфрата, къ с. отъ Дамаска, по направленію къ Алеппо. По словамъ новѣйшаго Іудейскаго путешественника, Бенъ-Іамина, Сува тоже самое что настоящій г. Алеппо. Саулъ, равно какъ и Давидъ вели войны съ царями Сувы (II Цар. VIII, 3, X, 6). Въ Сирійскомъ переводѣ Библіи вмѣсто Сува стоитъ Низибисъ. Положеніе города и области теперь съ точностію опредѣлить нельзя. Названіе Сувы встрѣчается въ нѣкоторыхъ гвоздеобразныхъ Ассирійскихъ надписяхъ.

Сува (II Ездр. V, 34)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Суда (I Ездр. V, 29)—имя одного изъ служителей при храмѣ. Въ II Ездр. (II, 44) читается: *Сіаги*, у Неем. (VII, 47)—*Сіи.*

Судій (II Ездр. V, 26)—одинъ изъ левитовъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 40) стоитъ: *Годавія*, у Неем. (VII, 43)—*Годева.*

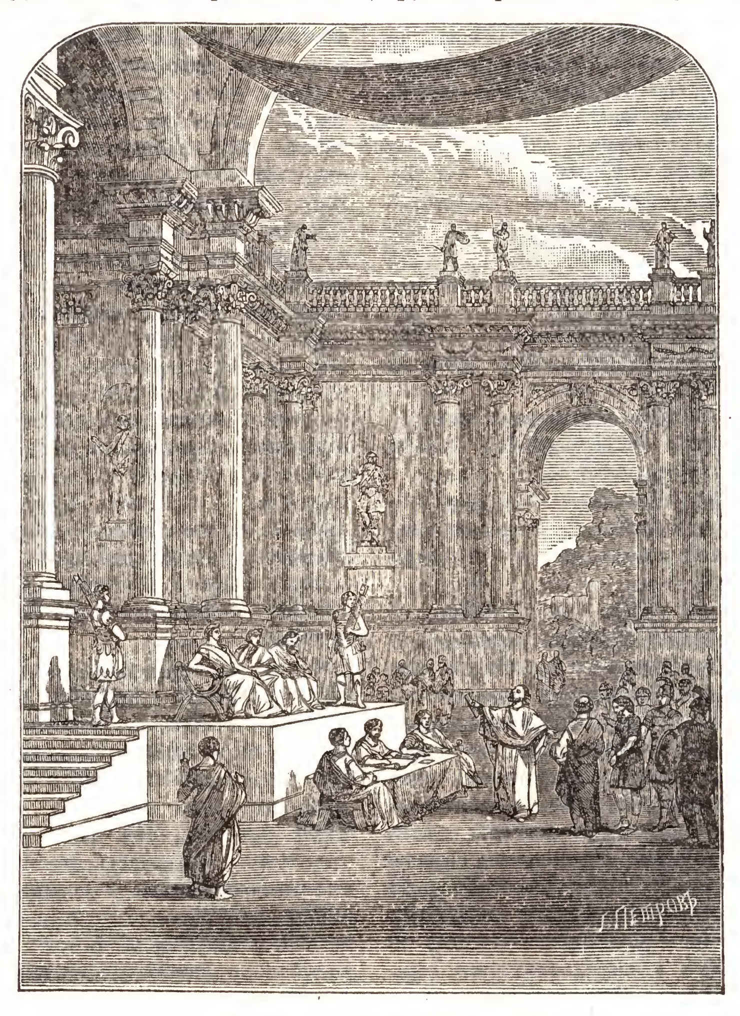
Судіи Израильскіе (Дѣян. XIII, 20). Когда по смерти Іисуса Навина и Елеезара первосвященника умерли и старѣйшины, бывшіе свидѣтелями великихъ дѣлъ Божіихъ, и возникло новое поколѣніе, тогда сыны Израилевы пренебрегли повелѣніемъ Божіимъ. Они не только не истребили оставшихся среди себя Хананеевъ, но еще сблизились съ ними, переняли ихъ дурные обычаи, стали брать дочерей ихъ въ жены и своихъ дочерей отдавать за сыновей ихъ, и участвовали съ ними въ суевѣрномъ богослуженіи передъ Финикійскими идолами Ваала и Астарты. Богъ разгнѣвался на нихъ за это и предалъ ихъ въ руки этихъ же Хананеевъ, съ которыми они искали мира и дружбы. Когда Хананеи стали врагами ихъ, было очень тяжело Израильтянамъ: имущество ихъ расхищали и самихъ обращали въ рабство. Но всякій разъ, какъ они покидали нечестіе и злыя дѣла и обращались къ Богу о помощи, Богъ воздвигалъ имъ мужей крѣпкихъ вѣрою и полныхъ упованія на Бога, которые избавляли ихъ отъ иноплеменниковъ и съ именемъ *Судей* правили народомъ отъ имени и по волѣ Господа. «*И послѣ сего, около четырехъ сотъ пятидесяти лѣтъ*, говоритъ свящ. писатель книги Дѣяній Апостольскихъ, *давалъ имъ* (Господь) *судей до пророка Самуила*» (XIII, 20). Всѣхъ судей было четырнадцать. Они слѣдующіе: Гоѳоніилъ, Аодъ, Самгаръ, Девора съ Babакомъ, Гедеонъ, Ѳола, Іаиръ, Іефѳай, Есевонъ, Елонъ, Авдонъ, Самсонъ, Илій, бывшій вмѣстѣ съ тѣмъ и первосвященникомъ и наконецъ пророкъ Самуилъ. Подробнѣе о каждомъ смотри въ своемъ мѣстѣ. Исторія Судей, кромѣ Иліи и Самуила, излагается въ *кн. Судей.*

Судей книга, состоящая изъ XXI главы, считается седьмою въ канонѣ В. З. книгъ. Она получила свое наименованіе отъ своего содержанія, такъ какъ передаетъ исторію Израильтянъ подъ управленіемъ Судей. По мнѣнію большинства толкователей, писателемъ оной былъ послѣдній изъ судей, именно пр. Самуилъ. Изъ кн. Судей мы видимъ постоянное попеченіе и Промыслъ Божій о Своемъ народѣ, Его милосердіе и долготерпѣніе и т. д. Исторія Евреевъ подъ управленіемъ Судей служитъ разительнымъ подтвержденіемъ великаго ѳеократическаго принципа, изрѣченнаго пр. Исаіею въ позднѣйшія времена въ слѣдующихъ словахъ: «*Если захотите и послушаетесь, то будете вкушать блага земли. Если же отречетесь и будете упорствовать, то мечъ пожретъ васъ: ибо уста Господни говорятъ* (I, 19—20).

Судъ (Вар. I, 4)—рѣка, при которой жили Іудейскіе переселенцы. Болѣе о ней ничего неизвѣстно.

Судъ, или судопроизводство у Израильтянъ (Втор. XVI, 18, I Цар. VII, 16, VIII, 1 и др.). Какъ въ началѣ, во времена патріархальныя, отецъ какъ глава семейства имѣлъ вмѣстѣ право и власть судіи надъ всѣми своими домашними, даже надъ ихъ жизнію и смертію (Быт. XXXVIII, 24), такъ, съ размноженіемъ семействъ, эта власть естественно перешла къ главамъ колѣнъ и родовъ, которыя какъ главы вмѣстѣ съ отправленіемъ дѣлъ колѣнъ производили также и судъ, исправляя должность судей надъ своими соплеменниками и сочленами своего народа, насколько это позволяло тогдашнее положеніе Израильтянъ въ Египтѣ. Когда Моисей освободилъ свой народъ отъ рабства Египетскаго, тогда всѣ искавшіе правосудія естественно стали обращаться къ нему, какъ избавителю народа, какъ чудесно уполномоченному Богомъ въ качествѣ Его посланника, и онъ судилъ ихъ (Исх. XVIII, 13). Но такъ какъ Моисей одинъ не могъ управлять судомъ такого множества людей, то по совѣту Іоѳора не безъ воли конечно Божіей (Исх. XVIII, 23), онъ изъ всего числа старѣйшинъ Израильскихъ избралъ мудрыхъ, разумныхъ и богобоязненныхъ,

правдивыхъ и безкорыстныхъ мужей и поставилъ ихъ судьями въ видѣ начальниковъ надъ тысячами, сотнями и десятками и надзирателей для колѣнъ, предписавъ имъ правильно судить, не взирая на лица, ибо творятъ судъ Божій, а дѣла трудныя и неудоборѣшимыя доводить до него (Втор. I, 9—18, Исх. XVIII, 14—26). Подобно этому учрежденію порядка судебной расправы по дѣламъ народнымъ сдѣлано было распредѣленіе и по управленію войскомъ, т. е. и здѣсь учреждены были тысяченачальники, стоначальники, пятидесятиначальники и десятиначальники (Чис. XXXI, 14). Касательно отношенія судей между собою нельзя понимать ихъ какъ рядъ ступеней судебныхъ инстанцій, чтобы отъ десятиначальника, напр. дѣла восходили къ пятидесятиначальнику, отъ сего—къ стоначальнику и т. далѣе,—въ Моисеевомъ Законѣ не видно такихъ инстанцій, напротивъ каждый судья въ своей области окончательно рѣшалъ самъ малыя дѣла и только трудныя представлялъ на рѣшеніе Моисею. Эти общія постановленія относительно Судей оставались между Израильтянами и въ послѣдующія времена, когда они обладали уже Обѣтованною землею. Для этого Моисеемъ сдѣлано было общее распоряженіе: «*Во всѣхъ жилищахъ твоихъ поставь себѣ судей и надзирателей по колѣнамъ твоимъ, чтобы они судили народъ судомъ праведнымъ, не извращая закона*» (Втор. XVI, 18). Эти судьи, безъ сомнѣнія, были учреждаемы изъ старѣйшинъ,



Римская зала судебныхъ учрежденій.

потому что, говоря о разныхъ судебныхъ случаяхъ, Моисей предоставляетъ судъ старѣйшинамъ (Втор. XXI, 18—21, XXII, 13, 15, 18, XXV, 2, 8). Но для затруднительныхъ дѣлъ, которыя при жизни Моисея предоставлены были ему самому для рѣшенія, послѣ него долженъ былъ устроиться высшій судъ, который долженъ былъ имѣть свое засѣданіе въ Святилищѣ и состоять изъ священниковъ и судей, подъ предсѣдательствомъ первосвященника и свѣтскаго судьи во главѣ (Втор. XVII, 8—12, XIX, 16—19, XXI, 2, 5) Во дни Судей судъ производили Судьи, какъ призванные къ сему Господомъ (Суд. III, 9—10, IV, 4—5). Послѣ послѣдняго Судьи, который былъ вмѣстѣ первосвященникомъ (I Цар. IV, 18), высшая судебная власть вмѣстѣ съ правительственною властію перешла къ пророку Самуилу (I Цар. VII, 15, XII, 3 и дал.) и потомъ къ царямъ. Доступъ къ царю былъ открытъ всякому подданному ищущему суда (II Цар XV, 2, 6, XIV, 4, III Цар. III, 16). По окончаніи войнъ, когда приведены были въ порядокъ устройство царства и въ особенности Богослуженіе, Давидъ назначилъ шесть тысячъ левитовъ судьями и писцами въ разныхъ городахъ для наблюденія и расправы какъ въ дѣлахъ религіозныхъ, такъ и въ мірскихъ (I Пар XXIII, 4, XXVI, 29—32). Еще болѣе для благоустройства суда сдѣлалъ Іосафатъ Онъ не только поставилъ судей по всѣмъ укрѣпленнымъ городамъ изъ старѣйшинъ, конечно, и священниковъ (II Пар. XIX, 5 и дал. Втор. XXI, 5, XVI, 18), но устроилъ еще въ Іерусалимѣ верховное судилище изъ левитовъ, священниковъ и племенныхъ начальниковъ, чтобы творить судъ Іеговы и разрѣшать судебныя тяжбы. Въ этомъ судѣ предсѣдательствовали — первосвященникъ для дѣлъ Іеговы и князь дома Іудина для дѣлъ царя; къ нему же были опредѣлены левиты, какъ писцы. Это судилище имѣло своимъ назначеніемъ давать приговоръ по всѣмъ труднымъ дѣламъ, которыя будутъ поступать къ нему отъ мѣстныхъ судовъ (II Парал. XIX, 8 — 11, Втор. XVII, 8 — 18, XIX, 16, 18, Псал .CXXI, 5). Около временъ Іисуса Христа и апостоловъ у Евреевъ было три судилища: 1) верховный совѣтъ или синедріонъ въ Іерусалимѣ, состоящій изъ 71 члена, во главѣ котораго былъ предсѣдатель, коимъ могъ быть первосвященникъ и вицепрезидентъ. Здѣсь рѣшались самыя важныя дѣла. 2) Средній судъ состоялъ изъ 23 членовъ и былъ въ главныхъ городахъ. 3) Низшій судъ состоялъ изъ 3-хъ членовъ (Мѳ. V, 22). Самое судопроизводство и порядокъ суда были очень просты. Судьи должны были во всякое время судить народъ (Исх. XVIII, 22). Во время Моисея судъ происходилъ предъ Скиніей, гдѣ онъ засѣдалъ съ Аарономъ и князьями общества, чтобы давать рѣшеніе о правѣ и законѣ (Числ. XXVII, 2, сн. Исх. XVIII, 19). Судьи въ городахъ, по обычаю древняго Востока, имѣли свое сѣдалище у воротъ (Втор. XXI, 19, XXII, 15, Притч. XXII, 22, Амос. V, 14, 15), на открытомъ мѣстѣ города, гдѣ также была базарная площадь (IV Цар. VII, 1). Сюда предъ нихъ являлись тяжущіеся, принося свои жалобы устно (Втор. I, 16, XXI, 20, XXV, 1), а подсудимый, если онъ самъ не являлся, былъ призываемъ (XXV, 8). Адвокатовъ или повѣренныхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ не встрѣчается. Даже самые высшіе судьи народа рѣшали дѣла публично: Девора—подъ пальмою (Суд. IV, 5), цари — въ воротахъ и во дворѣ дворца (II Цар. XV, 2, 6, сн. XIV, 4 и дал. III Цар. III, 16). Соломонъ при своемъ дворцѣ устроилъ притворъ для судилища съ престоломъ, съ котораго судилъ (III Цар. VII, 7). Позднѣе князья Іудины производили судъ въ залѣ царскаго дворца (Іер. XXXVI, 12), но при этомъ изъ дома царя переходили въ храмъ, при входѣ въ новыя ворота, судить Іеремію (Іерем. XXVI, 10 и дал.). Судьѣ поставляется въ обязанность тщательно разслѣдовать и строго испытывать обвиненія и объясненія (Втор. I, 16, XIII, 14). Для удостовѣренія въ истинѣ довольствовались иногда простыми признаками (Исх. XXII, 13, Втор. XXII, 25), даже словомъ отца и матери, обвиняющихъ непокорнаго сына (Втор. XXI, 18—21). Обыкновеннымъ средствомъ дознанія истины служили свидѣтели. Законъ при этомъ требовалъ не менѣе двухъ или трехъ свидѣтелей (Втор. XIX, 15, Мѳ. XVIII, 16, II Кор. XIII, 1, I Тим. V, 19), особенно въ уголовныхъ дѣлахъ (Втор. XVII, 6, Числ. XXXVI, 30). При томъ предписывалось строгое испытаніе свидѣтелей, и кто обличался въ ложномъ свидѣтельствѣ, тотъ самъ подвергался тому же наказанію, какое угрожало виновному (Втор. XIX, 18). Гдѣ не доставало свидѣтелей, напр. при воровствѣ, должна была рѣшать дѣло клятва (Исх. XXII, 10 — 11, Евр. VI, 16). Иногда, за неимѣніемъ доказательствъ и средствъ къ открытію истины, бросали жребій (Нав. VII, 14, I Цар. XIV, 40). Жребій употреблялся какъ непосредственное Божественное рѣшеніе (Притч. XVI, 33, XVIII, 19). Принудительныя средства, пытки, заключенія въ темницу чужды были закону Моисееву; они явились поздно,

подъ чужимъ владычествомъ (сн. Лук. XII, 58).

Сузы (лилія) (Неем. I, 1, Есѳ. I, 2, Дан. VIII, 2) — древній, великолѣпный, обширный городъ, расположенный на р. Улай, нѣкогда бывшій митрополіею всего Елама, въ Персіи (нынѣ Куджистанъ). Его стѣны, по Страбону, были сооружены изъ кирпичей и цемента, подобно Вавилонскимъ, и были 115 или 200 стадій въ окружности. По покореніи Мидіи Киромъ, Сузы въ зимнее время служили резиденціею Персидскихъ царей, какъ г. Екбатана, и служили лѣтнею ихъ резиденціею. Онъ названъ такъ вѣроятно по множеству и обилію лилій въ окрестностяхъ. Въ кн. прор. Даніила мы читаемъ также, что Сузы, царская резиденція Валтасара, находилась близъ р. Улай, въ Еламской области; и, по Греческимъ писателямъ, главною рѣкою въ означенной территоріи была р. *Евлей*. Акрополисъ Сузъ служилъ крѣпостію, въ которой хранились сокровища Персидскихъ царей, какъ то мы знаемъ изъ Геродота. Развалины г. Сузъ были изслѣдованы въ не столь давнее еще время. По древнимъ надписямъ видно, что строеніе города было начато Даріемъ и окончено Артаксерскомъ Мнемономъ. Теперь это груда развалинъ, находящаяся около 30 англ. миль къ з. отъ Шустера, столицы настоящей Худжистанской области. Сузанскою областію, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, управлялъ пр. Даніилъ, удаленный отъ двора при Валтасарѣ, и въ Сузахъ, по преданію, находится его гробница. Исторія съ Есѳирью и Мардохеемъ, какъ то извѣстно изъ кн. Есѳирь, происходила въ Сузахъ. По нашему мнѣнію, открытіе развалинъ г. Сузъ, описанное столь сходно съ библейскимъ повѣствованіемъ, служитъ однимъ изъ наиболѣе разительныхъ доказательствъ истины и боговдохновенности Свящ. Писанія. Другіе остатки древности, находимые въ Сузахъ, принадлежатъ къ различнымъ періодамъ, быть можетъ, къ седьмому или восьмому вѣкамъ по Р. Х.

Суккотъ-Беноѳъ (палатки дочерей) (IV Цар. XVII, 30) — названіе божества, которое сдѣлали себѣ Вавилонскіе переселенцы въ Самаріи. По мнѣнію Робинсона, это могло быть названіе Вавилонской богини, Зирбаниты, жены Меродаха.

Сукхиты (II Пар. XII, 3)—одинъ изъ древнихъ народовъ, отъ которыхъ была отдѣлена часть силъ, и съ ними, Египетскій царь Сусакимъ устремился на Іерусалимъ. Въ Греческомъ и Латинскомъ переводахъ они называются троглодитами или живущими въ пещерахъ; но какъ означенное слово есть Еврейское, то оное вѣрнѣе означаетъ живущихъ въ палаткахъ, шатрахъ или Сенитовъ. По мнѣнію Фюрста, Сукхиты жительствовали въ Сокѣ, гористой странѣ, близъ Чермнаго моря, гдѣ, по Плинію, находился троглодитскій г. *Сухе*.

Суламита (мирная) (Пѣсн. Пѣсн. VII, 1)—такъ называется въ кн. Пѣснь Пѣсней возлюбленная таинственная невѣста и вѣроятно, по отечественному своему городу, Сунемъ или Сонамъ, въ кол. Иссахаровомъ. По Евсевію и Іерониму, Сунемъ или Сонамъ находился на ю. отъ горы Ѳаворъ. И теперь эта мѣстность находится на з. концѣ малаго Ермона, недалеко отъ великой равнины Изреельской и удобной караванной дороги, идущей здѣсь отъ р. Іордана къ морскому берегу.

Суръ (ограда, стѣна) (Быт. XVI, 7, Исх. XV, 22 и др.)—городъ между Палестиною и Египтомъ, отчего получила свое названіе и пустыня, лежавшая въ той же самой странѣ. Въ нее вошли сыны Израилевы по переходѣ черезъ Чермное море. Черезъ эту пустыню, т. е. Суръ, проходила Агарь съ своимъ сыномъ Измаиломъ (Быт. XVI, 7), и до этой пустыни простирались нападенія Давида, производимыя изъ Секелага на окрестныхъ обитателей (I Цар. XXVII, 8).

Суръ ворота (IV Цар. XI, 6)—вѣроятно подъ симъ названіемъ разумѣются ворота внѣшняго притвора, называемыя въ параллельномъ мѣстѣ (II Пар. XXIII, 5) воротами Іесодъ.

Суса (свѣтъ, блескъ) (I Пар. XVIII, 16)—одинъ изъ писцовъ въ царствованіе Давида, называемый также *Сива*.

Сусакимъ (III Цар. XIV, 25)—царь Египетскій въ послѣдніе годы царствованія Соломона и въ первые Ровоама. Думаютъ, что это былъ Сезострисъ гражданской исторіи. Въ царствованіе Ровоама онъ вторгнулся въ Іерусалимъ съ громаднымъ войскомъ, разграбилъ храмъ по взятіи Іерусалима и похитилъ царскія сокровища (III Цар. XIV, 26, II Пар. XII, 9). Библейское повѣствованіе о семъ подтверждается открытіями въ Египтѣ. На одной изъ полуразрушенныхъ колоннъ въ Ѳаворѣ находится въ числѣ прочихъ изображеніе Сусакима, повергающаго къ ногамъ Египтянъ болѣе тридцати боговъ побѣжденныхъ народовъ, между которыми начертано во всю длину фонитическими іероглифами «*Царство Іудейское*, или *Іуда*». Въ другихъ надписяхъ подробно перечисляются другіе укрѣпленные города, взятые во время означеннаго военнаго похода Сусакимомъ и

упоминаемые во II кн. Парал. (XII, 4). Среди ихъ находятся также различныя изображенія въ воспоминаніе побѣдъ надъ Іудеями, сохранившіяся доселѣ на Египетскихъ скульптурахъ по прошествіи 2700 лѣтъ.

Сусанна (лилія)—имя двухъ лицъ:

а) (Дан. XIII) богатая и красивая Іудеянка, жена Іоакима, несправедливо оклеветанная старѣйшинами въ нарушеніи супружеской вѣрности. Она была оправдана и спасена отъ смертнаго приговора по указанію Божію молодымъ юношею, пр. Даніиломъ. Въ Еврейскомъ текстѣ сего повѣствованія нѣтъ; въ Библейской исторіи митроп. Филарета оно отнесено къ сомнительнымъ.

б) (Лук. VIII, 3) имя одной благочестивой женщины, служившей вмѣстѣ съ другими женами Господу Іисусу Христу во время Его земной жизни. Память ея 6 іюня и 2 августа.

Сусанцы—названіе народа, о которомъ упоминается вмѣстѣ съ прочими въ I кн. Ездры (IV, 9) какъ о вошедшихъ въ сношенія съ врагами Іудеевъ съ цѣлію воспрепятствовать Зоровавелю и его партіи возстановить Іерусалимскій храмъ. Сусанцы или Сусанахеи состояли изъ колонистовъ, поселившихся въ Палестинѣ по завоеваніи оной Ассиріянами, и вѣроятно были прежде жителями Ассирійской области Сузы.

Суфирское, или **Офирское золото** (Сир. VII, 20) считалось лучшимъ. См. **Офиръ**.

Суфъ (тростникъ) (Втор. I, 1)—подъ симъ именемъ разумѣется Чермное или Красное море съ лежащей за онымъ равниною, въ которой Моисей говорилъ сынамъ Израилевымъ все то, что заповѣдалъ ему о нихъ Господь. Такъ называется въ Свящ. Писаніи не только Суезскій заливъ сего моря (Исх. XIII, 18), но и Акаба или Еланитскій заливъ (Числ. XIV, 25).

Сухайцы (живущіе въ шатрахъ) (I Пар. II, 55)—одно изъ семействъ писцовъ, изъ рода Іуды, жившихъ въ Іабецѣ.

Сущій (Я есмь, Который есмь) — одно изъ именъ Божіихъ, выражающихъ самобытность, вѣчность и неизмѣняемость существа Божія. См. **Іегова**.

Схедія (плотъ, лодка, барка) (III Мак. IV, 9)—такъ называлось мѣсто предъ Александріею съ пристанью для кораблей и таможнею для сбора пошлинъ.

Сынъ Божій (Мѳ. IV, 3 и др.)—такъ называется второе Лице Святыя Троицы по Своему Божеству, по Своему единству съ Богомъ Отцемъ. «*Ты Сынъ Мой*, говоритъ о Немъ Псалмопѣвецъ отъ лица Господа, *Я нынѣ родилъ Тебя*» (Псал. II, 7).

Сынъ человѣческій (Мѳ. VIII, 20, XXVI, 2 и др.)—такъ называется Господь І. Христосъ по человѣчеству, по человѣческой Своей природѣ, по единству Его человѣческой природы съ нашею и по Его уничиженному состоянію, въ которомъ Онъ былъ здѣсь на землѣ, хотя впрочемъ человѣческая Его природа несравненно выше нашей, потому что Онъ безгрѣшенъ. Сіе названіе Іудеи понимали ясно и прямо относили оное къ Мессіи.

Сыны Божіи (Быт. VI, 2). При сынѣ патр. Сиѳа, Еносѣ, начали отличать благочестивыхъ его потомковъ именемъ *сыновъ Божіихъ*, въ отличіе отъ нечестивыхъ потомковъ Каина, которыхъ называли *сынами человѣческими*.

Древнія восточныя сѣдалища.

Сыръ (I Цар, XVII, 18), или сгущенное и выработанное млеко, былъ особенно распространеннымъ предметомъ пищи между Евреями, какъ и въ настоящее время у большинства Восточныхъ народовъ. Въ пастушеской странѣ, какою была Палестина, сыродѣланіе считалось общимъ и постояннымъ занятіемъ. *Десять сыровъ*, посланныхъ Іесеемъ тысяченачальнику войска Саула, конечно составляли вмѣстѣ съ прочими приношеніями довольно цѣнный для него даръ. Цѣлый кварталъ въ Іерусалимѣ, называемый *Тиропеонъ* (сыродѣлателей), свидѣтельствуетъ, что Евреи уже въ древности умѣли дѣлать разнаго рода сыры подобные нашимъ.

Сѣдалища (Мѳ. XXI, 12). Восточные народы

обыкновенно въ домахъ сидѣли на циновкахъ или коврахъ, которыми были покрыты ихъ полы. Въ домахъ богатыхъ лицъ на полахъ бывали подушки набитыя шерстью, а въ особенныхъ случаяхъ ставилась широкая, но очень низкая софа, или диванъ, и тамъ размѣщались подушки и богатыя украшенія. На этихъ диванахъ, равно какъ и на полу, садились поджавши подъ себя ноги. Древніе Евреи также и въ томъ же положеніи садились на полу. Послѣ плѣна богатыя и знатныя лица усвоили себѣ обычай возлегать на подушкахъ, каковой обычай въ послѣдствіи приняли Греки и Римляне. Пророкъ Амосъ осуждаетъ изнѣженность Израиля и грозитъ за сіе судомъ Божіимъ: «*Вы, которые лежите на ложахъ изъ слоновой кости и нѣжитесь на постеляхъ вашихъ... пойдутъ они въ плѣнъ во главѣ плѣнныхъ, и кончится ликованіе изнѣженныхъ*» (Ам. VI, 4, 7). Эти ложи изъ слоновой кости были подобны указаннымъ выше диванамъ.

Сѣно (Исаіи V, 24 и др.)—скошенная и высушенная трава. У древнихъ Евреевъ не только свѣжая, растущая трава составляла кормъ для скота, но у нихъ употреблялась для означенной цѣли и сушеная трава или сѣно. Высохшая трава или сѣно, какъ удобосгораемое вещество, служащее легкою пищею для огня, часто употребляется въ Свящ. Писаніи въ иносказательномъ смыслѣ. Она часто представляется образомъ слабости и безсилія человѣка, тлѣнности и ничтожности всего земнаго, славы, счастія и богатства и пр. «*Вы беременны сѣномъ*, говоритъ въ одномъ мѣстѣ объ Іудеяхъ пр. Исаія, *разродитесь соломою*» (XXXIII, 11). «*Дни человѣка, какъ трава, какъ цвѣтъ полевой*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *такъ онъ цвѣтетъ*» (Псал. CII, 15).

Сѣра (Быт. XIX, 24)—извѣстное минеральное вещество, легко воспламеняющееся и при горѣніи издающее удушливый запахъ. Мы знаемъ, что города долины Содома и Гоморры были разрушены дождемъ состоявшимъ изъ сѣры и огня. Въ этомъ нѣтъ ничего невѣроятнаго, если даже предположимъ, что здѣсь дѣйствовали однѣ естественныя силы. Почва въ означенной мѣстности, равно какъ и во многихъ другихъ частяхъ такова, что всякое сильное изверженіе можетъ наполнить воздухъ легко воспламеняемыми веществами, которыя разъ воспламенившись прошли потоками жидкаго огня на эти нечестивые города. Смола и сѣра встрѣчаются въ большомъ количествѣ на берегахъ Мертваго моря, или Асфальтова озера, вслѣдствіе чего оно такъ и называется. Слово *сѣра* употребляется часто иносказательно (Іов. XVIII, 15, Ис. XXXIV, 9). Въ послѣдней цитатѣ дѣлается ясный намекъ на ужасную гибель, постигнувшую нечестивые города равнины. Вообще въ Свящ. Писаніи слово сѣра употребляется тамъ, гдѣ рѣчь идетъ о наказаніи Божіемъ грѣшникамъ, начиная съ Содомскихъ и Гоморскихъ жителей и кончая вѣчнымъ мученіемъ грѣшниковъ *въ озерѣ огненномъ*. «*Кто не былъ записанъ въ книгѣ жизни, тотъ былъ брошенъ въ озеро огненное*, говоритъ св. Тайновидецъ (Откр. XX, 15).

Т.

Таббаоѳъ (перстни, кольца) (I Ездр. II, 43)—семейство Неѳинеевъ, называемое сыновьями Таббаоѳа, возвратившееся изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ. Быть можетъ, это есть названіе и мѣста, о которомъ впрочемъ ничего опредѣленно неизвѣстно. Во II Ездр. (Ѵ, 29) стоитъ: *Таваоѳъ.*

Табаѳа (быть можетъ, знаменитый) (Суд. ѴII, 22)—городъ, находившійся близъ Авел-Мехолы, въ колѣнѣ Ефремовомъ, и при которомъ были поражены Гедеономъ Мадіанитяне.

Табеелъ (благость Божія) (I Ездр. IѴ, 7)—правитель Самаріи при Персидскомъ ц. Артаксерксѣ, старавшійся вмѣстѣ съ другими воспрепятствовать Ездрѣ въ возстановленіи Іерусалима.

Таваоѳъ (II Ездр. Ѵ, 29)—одинъ изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Тавеилъ (Исаіи ѴII, 6)—отецъ неизвѣстнаго лица, которое хотѣли возвести на престолъ въ Іерусалимѣ на мѣсто Ахаза цари Сирійскій и Самарійскій, при содѣйствіи колѣна Ефремова; впрочемъ попытка ихъ кончилась неудачно и послужила поводомъ къ изреченію слѣдующаго замѣчательнаго пророчества относительно воплощенія Господа Іисуса Христа: «*Се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануилъ*» (Ис. ѴII, 14).

Тавера (горѣніе) (Числ. XI, 4)—мѣсто, получившее свое названіе отъ огня Господня, истребившаго роптавшихъ Израильтянъ во время странствованія по пустынѣ. Это произошло въ пустынѣ Фаранъ; но положеніе мѣста доселѣ еще не опредѣлено съ точностію.

Тавиѳа (серна) (Дѣян. IX, 36—39) — одна изъ учениць, т. е. Христовыхъ, жившая въ Іоппіи (нынѣ Яффа), которая была исполнена добрыхъ дѣлъ и творила много милостынь. Во время пребыванія ап. Петра въ Лиддѣ, она занемогла и умерла, и была уже приготовлена къ погребенію. Ап. Петръ, приглашенный вѣрующими, прибылъ изъ Лидды въ Іоппію, и вошелъ въ горницу, гдѣ лежала умершая, окруженная плачущими вдовицами. Вдовицы въ слезахъ показали апостолу рубашки и платья, какія шила неустанно Тавиѳа, чтобы тѣмъ помогать бѣднымъ. Выславъ всѣхъ вонъ, Петръ помолился и сказалъ: «*Тавиѳа, встань!*» Тавиѳа открыла глаза и сѣла. Затѣмъ, призвавши вдовицъ и прочихъ вѣрующихъ, онъ представилъ имъ ее живою. Это чудо имѣло большое вліяніе на жителей Іоппіи, и многіе увѣровали въ Іисуса Христа.

Тавкегавъ (ожиданіе, надежда) (II Пар. XXXIѴ, 22)—отецъ Шаллума, мужа пророчицы Олдамы. Во IѴ Цар. (XXII, 14) тоже имя читается: *Тиква.*

Тавримонъ (богъ есть Риммонъ, или угодный Риммону) (III Цар. XѴ, 18)—отецъ Венадада, царя Сирійскаго, современнаго ц. Іудейскому Асѣ.

Таинство, тайна (Еф. Ѵ, 31—32) — есть священнодѣйствіе, чрезъ которое тайнымъ образомъ дѣйствуетъ на человѣка *благодать*, или что тоже, спасительная сила Божія. Таинствъ седмь: Крещеніе, Мѵропомазаніе, Причащеніе, Покаяніе, Священство, Бракъ и Елеосвященіе. Какая сила и значеніе въ каждомъ изъ сихъ Таинствъ см. подъ отдѣльными названіями оныхъ.

Талантъ (Исх. XXXVIII, 25—29, Мѳ. XVIII, 29)—счетная монета Евреевъ, равнявшаяся 60 минамъ, или 6,000 драхмамъ, или 3,000 свящ. сиклямъ. Подобно всѣмъ прочимъ монетамъ, она измѣнялась въ своей цѣнности въ различныя времена и въ различныхъ мѣстахъ, но во время земной жизни Господа приблизительная цѣнность оной на наши деньги была въ 1,290 р. Въ Новомъ Завѣтѣ слово талантъ въ значеніи денегъ упоминается только въ притчѣ Спасителя (Мѳ. XXV, 18 и др.). Въ другихъ же мѣстахъ Свящ. Писанія это слово относится къ вѣсу, который былъ у Евреевъ для металловъ: талантъ золота, серебра, свинца, мѣди, желѣза. Такъ напр. вѣнецъ Аммонитскаго царя имѣлъ вѣсу талантъ золота (II Цар. XII, 30); Самарійская гора, на которой построенъ г. Самарія, куплена Амвріемъ за два таланта серебра (III Цар. XVI, 24) и т. п. Особенно много талантовъ золота и серебра было употреблено для свящ. утвари скиніи и храма (Исх. XXV, 39, XXXVIII, 24—27, III Цар. IX, 14). И послѣ плѣна во времена Сирійскихъ царей счетъ производился талантами (I Мак. XI, 28, II Мак. III, 11 и др.).

Талиѳа-куми—Сирійское выраженіе, употребленное въ Еванг. Марка (V, 41) и значущее въ переводѣ: *дѣвица, встань*! Такое выраженіе встрѣчается у одного Марка, хотя о самомъ событіи повѣствуется у Матѳея (IX, 23—25) и у Луки (VIII, 51—55).

Талмонъ (угнетенный) (I Пар. IX, 17, I Ездр. II, 42, Неем. XI, 19) — имя трехъ лицъ изъ привратниковъ при храмѣ Соломоновомъ, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Тамара (пальма) (Іезек. XLVII, 19)—городъ и мѣстность, упоминаемыя только въ означенной цитатѣ въ пророческомъ видѣніи Іезекіиля о новомъ распредѣленіи св. земли. Городъ находился въ южныхъ предѣлахъ Палестины.

Тамарискъ, тамарисковое дерево. См. **Дубъ.**

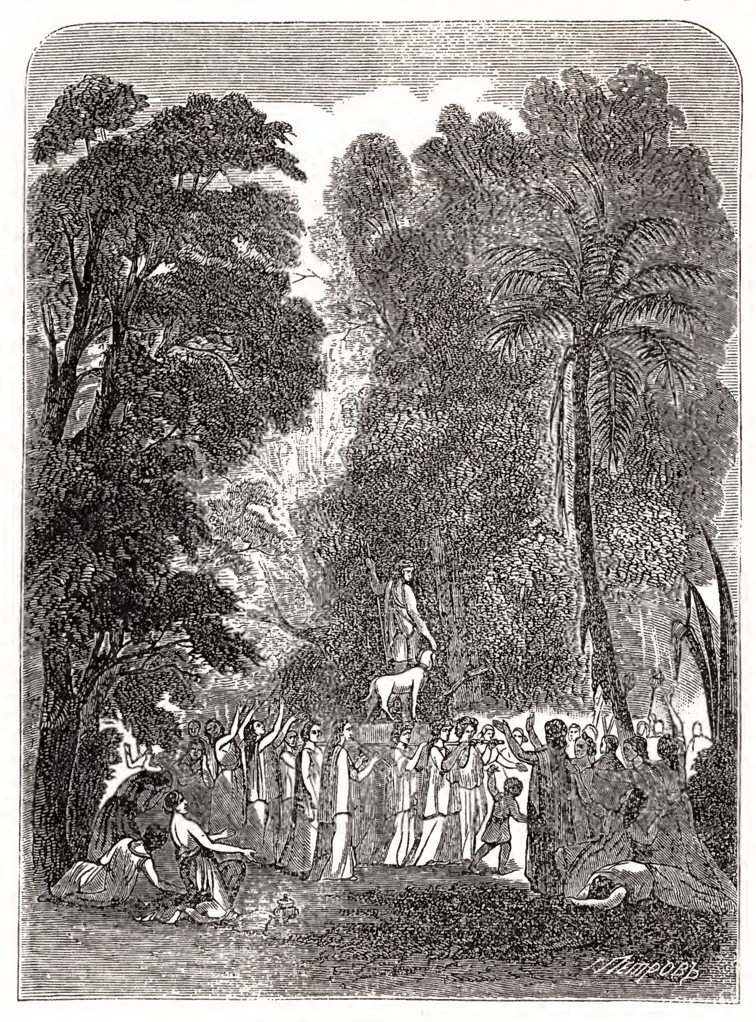
Таммузъ (Іезек. VIII, 14)—названіе одного языческаго божества, соотвѣтствовавшаго Греческому Адонису. Ихъ тождество не подлежитъ сомнѣнію. Въ одномъ изъ своихъ видѣній пр. Іезекіиль видѣлъ женщинъ, сидящихъ при сѣверныхъ вратахъ храма и плачущихъ по Ѳаммузѣ. Это указаніе на форму служенія языческому идолу Ѳаммузу сходится и съ древними сказаніями объ ономъ. Одинъ изъ мѣсяцевъ въ Еврейскомъ календарѣ даже доселѣ называется *Таммузъ*. Обряды служенія сему языческому божеству сопровождались особенно гнуснымъ развратомъ. Празднество соединялось съ поклоненіемъ солнцу. Въ Сиріи и Финикіи оно начиналось въ мѣсяцѣ Таммузѣ, соотвѣтствующемъ нашему іюлю, когда вода въ рѣкѣ Адонисѣ, протекавшей при г. Библосѣ (Гевалѣ), во время таянія снѣга на Ливанѣ, отъ глинистой земли принимала красный цвѣтъ,—это почиталось кровію Адониса,—и тогда женщины начинали оплакивать смерть его; остригали волосы, надѣвали трауръ, и въ дикомъ, необузданномъ воѣ и съ плачевными пѣснями сидѣли на землѣ. Когда же потомъ объявлялось возвращеніе его къ жизни, плачъ измѣнялся на радость и тогда предавались веселью и безнравственнымъ удовольствіямъ. Что подъ Таммузомъ надобно разумѣть Адониса, объ этомъ единогласно свидѣтельствуютъ и древніе отцы Церкви.

Танисъ или **Танесъ** (Іудѳ. I, 10) (по Еврейски **Цоанъ**)—одинъ изъ городовъ въ Нижнемъ Египтѣ и при томъ очень древнихъ. По словамъ кн. Числъ (XIII, 23), онъ построенъ семь лѣтъ спустя послѣ Хеврона и былъ нѣкогда столицею Нижняго Египта. Въ настоящее время на мѣстѣ Таниса однѣ развалины. Мѣстность, на которой находился Танисъ, нынѣ извѣстна подъ названіемъ *Санъ* или *Дшани*.

Танхумеѳъ (утѣшеніе) (IV Цар. XXV, 23, Іерем. XL, 8) — Нефѳалимлянинъ, отецъ Сераіи, одного изъ военачальниковъ Іудейскихъ, поддерживавшаго Годолію, сына Ахикомова.

Танцы, пляска (Мѳ. XI, 17, Мар. VI, 22). Въ Восточныхъ странахъ чувства обыкновенно выражаются въ сильныхъ и порывистыхъ тѣлесныхъ движеніяхъ. Радостное настроеніе духа у Восточныхъ народовъ по большей части выражалось въ пляскѣ или танцахъ. Еврейскія дѣти съ раннихъ лѣтъ пріучались къ пляскѣ и прыганью (Мѳ. XI, 17, Іов. XXI, 11). Пляска служила любимымъ развлеченіемъ молодыхъ Еврейскихъ дѣвицъ (Суд. XXI, 21) и вообще служила у Евреевъ выраженіемъ религіозной радости и благодарности. Иногда Евреи предавались этому удовольствію въ честь побѣдителей, какъ напр. послѣ побѣды Давида надъ Голіафомъ, «*женщины изъ всѣхъ городовъ Израильскихъ выходили на встрѣчу Саулу царю съ пѣснями и плясками*» (I Цар. XVIII, 6). Пляски употреблялись также и при семейныхъ радостяхъ. При возвращеніи блуднаго сына къ своему отцу происходило въ домѣ его отца пѣніе и ликованіе (Лук. XV, 25); тоже самое совершалось и при сборѣ винограда (Іерем. XXXI, 4, 13). Послѣ того, какъ Евреи перешли Чермное море и увидѣли

конечную гибель Египтянъ, ихъ радость и благодарность къ Богу выразилась слѣдующимъ образомъ: *«и взяла Маріамъ пророчица, сестра Ааронова, въ руку свою тимпанъ, и вышли за нею всѣ женщины съ тимпанами и ликованіемъ»*.. (Исх. XV, 20). Частныя онъ скакалъ и плясалъ предъ Ковчегомъ Завѣта, но за то что онъ при семъ случаѣ скинулъ съ себя царское одѣяніе предъ глазами рабынь рабовъ своихъ и смѣшался съ простымъ народомъ (II Цар. VI, 20). Постыдный примѣръ пляски дѣвицы предъ мущинами пред-



Поклоненіе Таммузу. Стр. 24.

лица выражали чувства своей сердечной радости подобнымъ же образомъ (Дѣян. III, 8). Вообще въ Библіи нигдѣ не упоминается о такихъ случаяхъ, при которыхъ общественныя пляски производились бы ради простаго увеселенія и забавы, за исключеніемъ развѣ пляски тѣхъ *пустыхъ людей*, потерявшихъ стыдъ, на которыхъ указывала Давиду Мелхола, упрекавшая впрочемъ своего мужа не за то, что ставляется во дворцѣ ц. Ирода на пиршествѣ по случаю дня его рожденія (Мар. VI, 21—23), кончившейся, какъ извѣстно, усѣкновеніемъ главы св. Іоанна Крестителя. Въ Библіи нѣтъ указанія на то, чтобы Еврейскія женщины и дѣвицы танцовали вмѣстѣ съ мущинами попарно, но мужескій полъ обыкновенно танцовалъ самъ по себѣ, а женскій—также особо, за исключеніемъ развѣ того случая, когда во

время поклоненія золотому тельцу мущины и женщины плясали передъ нимъ вмѣстѣ (Исх. XXXII, 6, 19); но это было временное отступленіе слѣпотствующаго народа отъ Бога и оно было строго наказано. Вообще же танцы и пляски у Израильтянъ какъ народа Божія отличались цѣломудріемъ; они происходили большею частію по особенно важнымъ обстоятельствамъ, совершались во славу Божію и нерѣдко соединялись съ пѣніемъ священныхъ гимновъ (Исх. XV, 20, Псал. LXVII, 26).

Таппуахъ (яблоко)—имя одного лица и названіе двухъ городовъ:

а) (I Парал. II, 43) одинъ изъ сыновъ Хеврона, сына Мареши, рода Іудина.

б) (Нав. XII, 17, XV, 34) одинъ изъ городовъ кол. Іудина, прежде царская резиденція Хананеянъ. Положеніе означеннаго города доселѣ неизвѣстно.

в) (Нав. XVI, 8) городъ колѣна Ефремова, пограничный. Онъ доселѣ еще не открытъ. Думаютъ, что это настоящій Атуфъ. См. **Ен-Таппуахъ**.

Тараны (Іезек. XXI, 22 и др.)—такъ называются воинскія стѣнобитныя машины для разбиванія стѣнъ. См. **Война**.

Тарахъ (по Евр. Терахъ) (Числ. XXXIII, 27) (остановка)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, положеніе котораго, впрочемъ, неизвѣстно.

Тарпелеи (I Ездр. IV, 9) — народъ, упоминаемый въ указанной цитатѣ, но какой именно это народъ и гдѣ онъ обиталъ, опредѣленно неизвѣстно.

Тарсъ (II Макк. IV, 30, Дѣян. IX. 11, XXI, 39 и др.)—главный городъ древней Киликіи и мѣсто рожденія ап. Павла. Онъ былъ расположенъ при р. Киднѣ, въ 6-ти миляхъ отъ устья оной и, подобно Александріи, славился своею торговлею и ученостію. Когда Киликія сдѣлалась Римскою областію, Тарсъ получилъ отъ императора Августа привиллегіи Римской колоніи. Посему-то ап. Павелъ говоритъ о себѣ, какъ *о Римскомъ гражданинѣ, родившемся въ ономъ гражданствѣ* (Дѣян. XXII, 27—28), и въ другомъ мѣстѣ какъ *о гражданинѣ небезъизвѣстнаго Киликійскаго города* (XXI, 39). Страбонъ съ особенною похвалою отзывается о ревностномъ усердіи, съ каковымъ Тарсійцы предавались учености (кн. XIV, стр. 673—675). По мнѣнію нѣкоторыхъ, Гамаліилъ, наставникъ Савла (впослѣдствіи знаменитаго ап. Павла), жилъ въ Тарсѣ; но болѣе правдоподобно, что онъ жилъ въ Іерусалимѣ. Городъ Тарсъ несомнѣнно принадлежалъ къ числу древнѣйшихъ, былъ, что называется, *вольнымъ городомъ* и занималъ важное положеніе по своей торговлѣ; но, не смотря на это, онъ все-таки далеко уступалъ г. Ѳарсису, съ которымъ иногда смѣшивали Тарсъ, и къ которому отправлялись отъ береговъ Сиріи Финикійскіе корабли. Древняя пристань Тарса, отождествляемая нынѣ съ настоящимъ селеніемъ *Кацалу*, стоящимъ близь оной, въ дѣйствительности служитъ таковою же и для новаго города *Терсоса*. Означенный новый городъ лежитъ въ 12 англ. миляхъ отъ моря и въ немъ находится довольно замѣчательныхъ остатковъ древности отъ прежняго Тарса. Рѣка Кидня была нѣкогда судоходна даже для большихъ кораблей, но въ настоящее время входъ въ нее почти совсѣмъ засоренъ и заваленъ глыбами песка и грязи. Около времени Никейскаго собора Тарсъ былъ мѣстопребываніемъ Епископа и потомъ митрополіею Киликійской области. Городъ грязенъ, въ немъ живутъ нѣсколько семействъ Армянъ и Грековъ и около 30,000 Мусульманъ. Замѣчательно, что доселѣ въ Тарсѣ и его окрестностяхъ главное занятіе состоитъ въ приготовленіи ковровъ и войлоковъ для палатокъ, какъ то было еще во времена ап. Павла, который самъ даже умѣлъ дѣлать палатки (Дѣян. XVIII, 3).

Тартакъ (IV Цар. XVII, 31)—идолъ сдѣланный Аввійцами, поселившимися въ Самаріи, въ видѣ осла. Другихъ указаній на это языческое божество въ Свящ. Писаніи не встрѣчается.

Тартанъ (Исаіи XX, 1) — одинъ изъ военачальниковъ Ассирійскихъ, который при Саргонѣ былъ посланъ противъ города Азота и взялъ его. Впрочемъ, быть можетъ, это названіе служило только оффиціальнымъ титуломъ.

Татами (Нав. XV, 59)—одинъ изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина, но неизвѣстно гдѣ онъ находился. Въ Еврейскомъ названія этого города нѣтъ, а только имѣется у LXX-ти.

Тафнисъ (глава міра или начало земли, городъ такъ названный отъ положенія его на самомъ крайнемъ концѣ земли Египетской) (Іер. II, 16, Іезек. XXX, 18)—Египетскій городъ, находившійся недалеко отъ Пелузія и извѣстный Грекамъ подъ названіемъ *Дафна*, а у LXX-ти—*Тафна*. Повидимому, это былъ значительный городъ съ царскимъ дворцомъ (Іер. XLIII, 9). Сюда бѣжали Іудеи отъ Халдеевъ по разрушеніи Іерусалима, но были преслѣдуемы Навуходоносоромъ, ц. Вавилонскимъ, устроившимъ себѣ здѣсь престолъ, согласно съ пророчествомъ Іереміи. Пр. Іеремія, какъ думаютъ, умеръ въ г. Тафнѣ.

Таханъ (доброта, благость) (Числ. XXVI, 35)—

изъ сыновъ Ефрема, сына Іосифа, родоначальникъ поколѣнія Тахaнова.

Тахашъ (хранящій молчаніе) (Быт. XXII, 24)—третій сынъ Нахора отъ его наложницы Реумы.

Тахаѳъ (мѣсто, мѣсто стоянія).

а) (Числ. XXXIII, 26)—одинъ изъ 17-ти становъ во время странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской. Положеніе неизвѣстно.

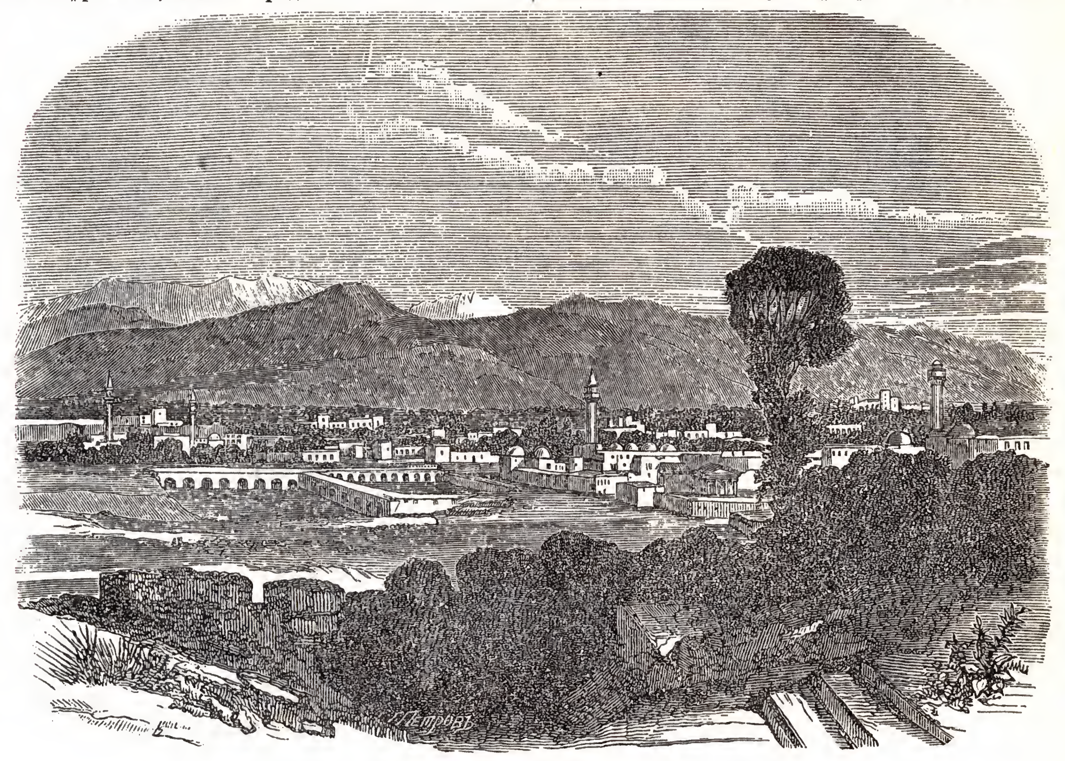
б) (I Пар. VI, 24) мужъ колѣна Левіина, одинъ изъ предковъ пр. Самуила, сына Асира.

в) (I Пар. VII, 20) одно изъ лицъ потомства Ефремова, сынъ Береда.

скомъ переводѣ Библіи оно опущено. Вѣроятно, она находилась на с.-в. границѣ царства Давидова.

Таѳань (III Цар. IV, 11) (капля, малость)—дочь Соломона, бывшая замужемъ за сыномъ Авинадава, одного изъ приставниковъ при дворѣ Соломона.

Тебеѳъ (Персидск.—холодный мѣсяцъ года) (Есѳ. II, 16)—названіе, принятое позднѣйшими Евреями для обозначенія 10-го мѣсяца года, начинавшагося съ новолунія января и продолжавшагося до новолунія февраля. Египтяне называли одинъ изъ своихъ мѣсяцевъ: *Тиби*, или *Теби* (отъ 20 декабря до 20 января), но означенное слово можетъ быть Персидскаго происхожденія и означаетъ—холодное время года.



Г. Тарсъ. Стр. 26.

Тахпенеса (III, Цар. XI, 19, 20)—Египетское имя жены Фараона, царя Египетскаго, жившаго во времена Давида и Соломона. Ея сестра была выдана замужъ за Адера Идумеянина, потомка Идумейскихъ царей. Тахпенеса помѣстила сына сестры, своего племянника, въ своемъ дворцѣ, и онъ занялъ мѣсто между сыновьями Фараона. По мнѣнію нѣкоторыхъ, имя Тахпенесы есть также названіе одной Египетской богини.

Тахтим-Ходши (земля или страна Ходши) (II Цар. XXIV, 6)—очень темное названіе земли, упоминаемой въ указанной цитатѣ. Въ Сирій-

Тевалія (Богъ очищаетъ) (I Пар. XXVI, 11)—сынъ Хосы, левитъ изъ рода Мерари.

Тевахъ (заклатель, убійца скота) (Быт. XXII, 24)—сынъ Нахора, брата Авраамова отъ его наложницы Реумы.

Тевецъ (блескъ, сіяніе) (Суд. IX, 50)—городъ на с.-в. отъ Сихема, въ колѣнѣ Ефремовомъ, извѣстный какъ мѣсто въ которомъ кончилъ самоубійствомъ свою жизнь Авимелехъ,

властолюбецъ и братоубійца. Тевецъ находится въ 13 Римскихъ миляхъ отъ Наблуса и называется въ настоящее время *Тубасъ*.

Тел-Авивъ (груда колосьевъ, или новыхъ плодовъ) (Іезек. III, 15)—городъ въ Месопотаміи при рѣкѣ Ховарѣ, въ которомъ жили пр. Іезекіиль и многіе Іудейскіе переселенцы. Нынѣ эту мѣстность полагаютъ въ мѣстности называемой Арабами: *Талабанъ*, или *Талабба*.

мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ тождественъ съ городомъ Телаимъ,—и находился на мѣстѣ настоящаго города *Эль-Кузейръ*, въ 20 англ миляхъ на ю. отъ Хеврона, по прямой линіи.

Телецъ, нѣжный, откормленный (Быт. XVIII, 7, Лук. XV, 23) Откормленный теленокъ считался у Евреевъ самою изысканною животною пищею. Указаніе въ словахъ пр. Іереміи (XXXIV, 18) имѣетъ нѣкоторую особенность. *«И отдамъ преступившихъ завѣтъ Мой*, говоритъ пророкъ отъ лица Господня, *и не устоявшихъ въ словахъ завѣта, который они заключили предъ лицемъ Моимъ, разсѣкши тельца на двое, и прошедши между разсѣченными частями его князей Іудейскихъ и князей Іерусалимскихъ... отдамъ въ руки враговъ ихъ»* и пр. Сими словами указывается на древній обычай закрѣплять договоръ или завѣтъ слѣдующимъ образомъ: вступающіе между собою въ завѣтъ разсѣкали тельца на двое и проходили между разсѣченными частями, знаменуя тѣмъ свою готовность быть раздѣленными на части и са-

Золотой телецъ. Стр. 29.

Телаимъ (ягнята) (I Цар. XV, 4)—мѣсто, гдѣ Саулъ собралъ свои войска для нападенія на Амаликитянъ, въ колѣнѣ Іудиномъ, близь Идумейской границы. Нѣкоторые принимаютъ этотъ городъ за одно съ городомъ Телемъ; но это едва-ли правдоподобно

Телемъ (угнетеніе, утѣсненіе):

а) (I Ездр. X, 24)—одинъ изъ привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II Ездр. (IX, 25) читается: *Толванъ*, а у Неем. (VII, 45)—*Талмонъ*.

б) (Нав. XV, 24) городъ колѣна Іудина, на югѣ. Положеніе онаго неизвѣстно, хотя, по

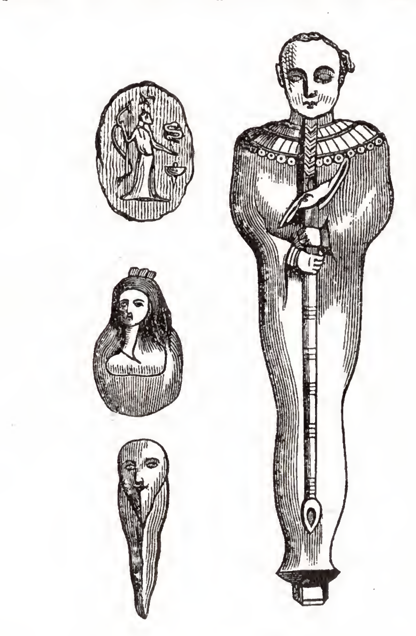
мимъ, въ случаѣ если какая сторона нарушитъ завѣтъ. Въ завѣтѣ, заключенномъ Богомъ съ Авраамомъ, была соблюдена та же самая обрядность (Быт. XѴ, 9, 10, 17). См. **Авраамъ**.

Телецъ золотой (литой) (Исх. XXXII, 4)— языческій идолъ, или кумиръ, сдѣланный Аарономъ, по усиленному настоянію сыновъ Израилевыхъ, соскучившихся долгимъ отсутствіемъ Моисея на Синаѣ и пожелавшихъ имѣть при себѣ какое-либо видимое изображеніе божества: вѣроятно, онъ былъ сдѣланъ въ видѣ Египетскаго чернаго свящ. быка Аписа, или бѣлаго быка Мневиса. Изъ Библіи извѣстно, какой строгій судъ постигъ поклонниковъ литого тельца и самый идолъ (Исх. гл. XXXII). См. **Ааронъ**.

Тельцы золотые Іеровоама (III Цар. XII, 28). Іеровоамъ, царь Израильскій, опасаясь, чтобы его подданные, ходя въ Іерусалимъ для поклоненія Богу, не отреклись отъ него и не присоединились къ Ровоаму, царю Іудейскому, слилъ двухъ золотыхъ тельцовъ и поставилъ ихъ на границахъ своего царства, одного въ Веѳилѣ, а другаго въ Данѣ, и объявилъ, что народу не нужно болѣе ходить въ Іерусалимъ; «*вотъ твои боги, Израиль*, сказалъ онъ, *которые вывели тебя изъ земли Египетской*». Полагаютъ, что этотъ нечестивый царь ознакомился съ формами и обрядами языческаго идолослуженія еще въ то время, какъ жилъ въ Египтѣ (III Цар. XII, 2). «*И предастъ Господь Израиля*, говоритъ пророкъ отъ лица Господня, *за грѣхи Іеровоама, которые онъ самъ сдѣлалъ и которыми ввелъ въ грѣхъ Израиля*» (III Цар. XIѴ, 16). См. **Іеровоамъ**.

Тел-Мелахъ (соляной столпъ) (I Ездр. II, 59)— мѣсто въ Вавилонѣ изъ котораго плѣнные Іудеи возвратились въ свое отечество. По мнѣнію Фюрста—*Тел-Мелахъ*, равно какъ и *Тел-Харша* (лѣсистый холмъ) (Неем. ѴII, 61), находились въ Вавилоніи при р. Ховарѣ; другіе же полагаютъ, что они лежали значительно далѣе къ ю. отъ рѣки Ховаръ.

Темница или **тюрьма**. Темничное заключеніе у многихъ древнихъ Восточныхъ народовъ встрѣчалось не такъ часто, какъ въ настоящее время у современныхъ цивилизованныхъ народовъ, такъ какъ виновные, въ большинствѣ случаевъ, наказывались тотчасъ же послѣ краткаго судопроизводства. Но, повидимому, темничное заключеніе въ Египтѣ было довольно обыкновеннымъ явленіемъ. Такъ Іосифъ, бывши домоправителемъ ц. Египетскаго Фараона, былъ заключенъ въ темницу, котор-я въ Библіи называется мѣстомъ, *гдѣ заключены узники царя*. Она находилась подъ вѣдѣніемъ особеннаго *начальника* (Быт. XXXIX, 20—23). Заточеніе преступника въ темницѣ продолжалось иногда довольно долгое время до окончательнаго рѣшенія его дѣла (XLI, 1). Въ законѣ Моисеевомъ нигдѣ не упоминается о темницахъ. Единственный случай заключенія подъ стражу во времена Моисея упоминается въ кн. Левитъ (XXIѴ, 12). Мы должны замѣтить при этомъ, что во времена Моисея былъ еще и другой случай заключенія подъ стражу одного лица, который собиралъ дрова въ день субботній. Тотъ и другой заключенный содержались подъ стражею до тѣхъ поръ, пока не было опре-



Терафимы. Стр. 31.

дѣлено, что должно сдѣлать съ виновными (Числ. XѴ, 34). Іовъ говоритъ о темничномъ заключеніи, въ которомъ узники не знали покоя, и слышались тамъ крики приставника (III 18). Узники и темница неоднократно упоминаются и въ псалмахъ Давидовыхъ (CXLI, 7, LXXѴIII, 11 и др.). Филистимляне имѣли домъ узниковъ въ Газѣ, куда былъ заключенъ Самсонъ, осужденный на тяжкій трудъ молотьбы въ цѣпяхъ (Суд. XѴI, 21—25). Давидъ прибѣгнулъ къ мѣрѣ заключенія въ особомъ домѣ подъ надзоръ десяти своихъ наложницъ (II Цар. XX, 30). Послѣ временъ Давида указанія на темницы или дома темничные въ Свящ. Писаніи дѣлаются чаще (III Цар. XXII, 27, IѴ, Цар.

Приношеніе языч. жертвъ подъ тополемъ Теревинескимъ. Стр. 31.

XVII, 4, XXV, 27—29, Исаіи XLII, 7, Еккл. IV, 14, Іерем. XXXII, 2 и др.). Мы читаемъ о тюрьмахъ или темницахъ и въ неканоническихъ книгахъ (II Макк. XIII, 21), и изъ Новаго Завѣта прямо видно, что темницы въ то время были уже общественнымъ учрежденіемъ (Лук. III, 20, XXIII, 19, Дѣян. V, 18, VIII, 3 и др.). Намъ мало извѣстны подробности темничной дисциплины у Евреевъ, но, вѣроятно, онѣ имѣли много общаго съ Римскою, разъясненною подробнѣе и обстоятельнѣе: такъ напр. тюрьмы находились при домахъ начальниковъ тѣлохранителей (Быт. XXXIX, 20), или въ караульняхъ при домахъ царскихъ (Іерем. XXXII, 2), или при вратахъ (XX, 2) и состояли иногда въ глубокихъ, безводныхъ рвахъ во дворахъ зданій и подземельяхъ (Іер. XXXVII, 16). Узниковъ сковывали цѣпями (Іов. XXXVI, 8),—сажали ихъ въ колоду (Іер. XX, 2, Іов. XIII, 27), состоявшую изъ двухъ большихъ брусьевъ, въ которую вкладывались руки и ноги преступника.

Темничныя ворота (Неем. XII, 39) — ворота темничнаго двора, находившагося при царскомъ дворѣ, гдѣ содержали заключенныхъ и въ которомъ былъ заключенъ во дни ц. Седекіи пр. Іеремія.

Терафимъ (Суд. XVII, 5)—названіе идола, имѣвшаго человѣческую фигуру и почитавшагося домашнимъ божествомъ. Къ нему обращались съ вопросами о будущемъ, какъ къ оракулу (Осіи III, 4). Во времена Судей, мать Михи, одного изъ жителей г. Ефремовой, вылила изъ своего серебра ефодъ, терафимъ и истуканъ и литой кумиръ, и поставила въ своемъ домѣ; сюда былъ приглашенъ одинъ левитъ, и такимъ образомъ было открыто богослуженіе, происходившее тамъ во все время, когда домъ Божій находился въ Силомѣ (Суд. гл. XVII, XVIII). Навуходоносоръ, отправляясь въ походъ, представляется въ кн. пр. Іезекіиля вопрошающимъ терафимовъ, противъ кого ему направлять свое оружіе (XXI, 21). Впрочемъ боготвореніе терафимовъ (идоловъ) существовало еще за долго прежде и до времени Судей и до царя Вавилонскаго, какъ это видно изъ исторіи Рахили, жены Іакова (Быт. XXXI, 19, 34) и изъ исторіи Мелхолы, дочери Сауловой, жены Давида (I Цар. XIX, 13, 16). Обыкновенно же думаютъ, что терафимы у Евреевъ были тоже самое, что впослѣдствіи и пенаты, или домашнія божества Римлянъ.

Теревинѳъ (Осіи IV, 13, Исаіи VI, 13, Сир. XXIV, 19). Означенное дерево иногда смѣшиваютъ съ дубомъ, но это неправильно. Теревинѳъ есть особенное дерево изъ семейства фисташковыхъ, ростетъ въ южной Европѣ, какъ не большое кустарное дерево. Но на Востокѣ—въ Палестинѣ, Сиріи, Аравіи, Персіи и другихъ восточныхъ государствахъ теревинѳъ представляетъ собою одно изъ красивѣйшихъ деревьевъ. Густота листьевъ его, составляющая его красу и славу (Сир. XXIV, 19), даетъ лѣтомъ совершенную тѣнь, и потому это дерево въ Св. Писаніи нерѣдко называется *вѣтвистымъ* (Ис. LVII, 5, Осіи IV, 13). Самое важное въ теревинѳѣ—это терпентинный сокъ, вытекающій изъ дерева и составляющій высокій сортъ благовонной смолы. По свидѣтельству естествоиспытателей, это дерево достигаетъ тысячелѣтняго возраста; но и тогда, когда оно отживаетъ свой вѣкъ, изъ его корня поднимаются молодые побѣги и занимаютъ мѣсто отжившаго, такъ что объ этомъ деревѣ можно сказать, что оно живетъ почти вѣчно: такъ и сѣмя святыхъ, по слову пророка, служитъ на землѣ Божіей корнемъ возрожденія новой, обновленной жизни (Исаіи VI, 13).

Терніе и волчцы и тернистые кустарники (Быт. III, 18 и др.). Трудно рѣшить, какіе именно виды растеній разумѣются подъ сими словами. Слова *терніе и волчцы* вообще стоятъ нераздѣльно въ Св. Писаніи и означаютъ весьма часто всякую растительность безполезную, вредную, негодную, какъ наприм. *плевелы* и т. п. Въ иносказательномъ смыслѣ употребленіе этихъ словъ значитъ опустѣніе (Притч. XXIV, 30, Исаій V, 6 и др.), посѣщеніе Божьяго промысла (Числ. XXXIII, 55), затрудненіе и препятствія (Притч. XXII, 5). Терніе и волчцы были присуждены Богомъ землѣ, обреченной проклятію вслѣдствіе грѣхопаденія прародителей (Быт. III, 17—19). *Проклята земля въ дѣлахъ твоихъ*, сказалъ Господь Адаму, изрекая Свой праведный судъ; *со скорбію будешь питаться отъ нея*; *тернія и волчцы произраститъ она тебѣ*... (Быт. III, 17—19). «Нельзя впрочемъ думать, пишетъ митр. Филаретъ въ своихъ Запискахъ на кн. Бытія, что именно съ этого времени терніе и волчцы появились на землѣ. Благословенная Богомъ земля могла произращать ихъ, но для тѣхъ тварей, которымъ онѣ служили въ пользу и благо; теперь она произращаетъ ихъ человѣку и при томъ тамъ, гдѣ онъ насаждаетъ цвѣтѣ или сѣетъ пшеницу, дабы память о грѣхѣ преслѣдовала его и въ нуждахъ и въ удовольствіяхъ» (Част. I, стр. 114). Означенныя негодныя и сорныя растенія росли въ Па-

лестинѣ особенно по развалинамъ и на мѣстахъ запущенныхъ; такъ ими и въ настоящее время обильно покрыты развалины Капернаума и многія мѣста долины Саронской.

Терновый кустъ. См. **Купина.**

Терновый вѣнецъ. Вѣнецъ возложенный на главу Господа (Мѳ. XXVII, 29), по мнѣнію большинства толкователей, былъ сдѣланъ изъ бѣлаго терновника, росшаго въ изобиліи въ окрестностяхъ Іерусалима.

Тернъ. Выраженіе въ кн. пр. Осіи (II, 6) «*вотъ я загорожу путь ея тернами*» наглядно поясняется слѣдующею замѣткою одного англійскаго современнаго путешественника по Палестинѣ. «Когда мы проѣзжали чрезъ Рифу, говоритъ онъ, то увидѣли, что это небольшое селеніе, состоящее не болѣе, какъ изъ пятидесяти домиковъ; всѣ они были очень бѣдны на видъ, и каждый изъ нихъ спереди былъ огражденъ терновыми кустарниками; равно какъ и все селеніе было обнесено ими какъ непроницаемою стѣною». Несомнѣнно, это служило для поселенцевъ самою естественною и грозною оградою для защиты отъ нападеній бедуиновъ или конныхъ враговъ,—единственныхъ враговъ, которыхъ они должны были бояться.

Терпѣніе—добродѣтель, состоящая въ благодушномъ перенесеніи всѣхъ бѣдъ, скорбей и несчастій, неизбѣжныхъ въ жизни почти каждаго человѣка. Богъ есть *Богъ терпѣнія и утѣшенія* (Рим. XV, 5). Господь Іисусъ Христосъ служитъ высочайшимъ образцомъ терпѣнія для всѣхъ вѣрующихъ (Исаіи LIII, 7 и др.). Въ В. З. образцовымъ примѣромъ терпѣнія служитъ св. праведный Іовъ. «*Вы слышали о терпѣніи Іова*, говоритъ о немъ св. ап. Іаковъ, *и видѣли конецъ онаго отъ Господа*» (V, II). Ап. Павелъ побуждаетъ къ терпѣнію всѣхъ вѣрующихъ слѣдующими возвышенными словами: «*Съ терпѣніемъ будемъ проходить предлежащее намъ поприще*, говоритъ онъ, *взирая на начальника и совершителя вѣры Іисуса, который, вмѣсто предлежавшей Ему радости, претерпѣлъ крестъ, пренебрегши посрамленіе, и возсѣлъ одесную престока Божія. Помыслите о претерпѣвшемъ такое надъ Собою поруганіе отъ грѣшниковъ, чтобы вамъ не изнемочь и не ослабѣть душами вашими*» (Евр. XII, 1—3).

Терніе и волчцы. Стр. 31.

Тертій (третій) (Римл. XVI, 22)—по преданію, одинъ изъ 70-ти апостоловъ, Коринѳскій Христіанинъ, переписывавшій посланіе ап. Павла къ Римлянамъ. Послѣ Сосипатра былъ вторымъ епископомъ въ Иконіи, гдѣ и скончался мученически. Память его 4 января, 30 октября и 10 ноября.

Тертуллъ (третій) (Дѣян. XXIV, 1—2)—риторъ, въ родѣ адвоката или стряпчаго, который отъ лица первосвященника Ананіи и Іудейскихъ старѣйшинъ говорилъ обвинительную рѣчь на ап. Павла передъ Феликсомъ. По его имени видно, что онъ былъ Римскій уроженецъ. Такъ какъ Іудеи не были достаточно знакомы съ

формами Римскаго судопроизводства, то естественно, они должны были обратиться для сего къ лицу свѣдущему.

Тетрархъ (Мѳ. XIV, 1)—правитель четвертой части области или страны. Въ Свящ. Писаніи этотъ титулъ усвояется такому лицу, которое управляло извѣстною областію Римской Имперіи. Титулъ этотъ носили слѣдующія лица, упоминаемыя въ Новомъ Завѣтѣ:

а) Иродъ Антипа четверовластникъ Галилеи и Переи (Лук. III, 1, Дѣян. XIII, 1). Онъ носилъ также и титулъ царя (Мѳ. XIV, 9).

б) Филиппъ, тетрархъ Трахониды, Ватомеи и Авранитиды (Лук. III, 1).

в) Лисаній, тетрархъ Авиленеи (Лук. III, 1). Всѣ означенные тетрархи были подчинены Римскому императору и были поставляемы имъ.

Тефонъ (I Макк. IX, 50)—крѣпость, построенная Вакхидомъ въ Іудеѣ во времена Іонаѳана для того чтобы вредить Іудеямъ. Нынѣ это *Теффухъ*.

Техинна (милость, молитва) (I Пар. IV, 12)—основатель г. Нааса, лице вѣроятно принадлежавшее къ колѣну Іудину. Городъ или селеніе *Наасъ* указываютъ въ настоящемъ селеніи того же наименованія, съ древними развалинами, лежащемъ къ в. отъ Елевтерополиса, или Бейтъ-Джебрина.

Тиверіада (въ настоящее время Табарійе)—Палестинскій городъ на юго-западномъ берегу Тиверіадскаго озера, въ 4½ часахъ пути отъ Назарета и въ 3 отъ Капернаума. Городъ получилъ означенное названіе отъ имени Римскаго императора Тиберія. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ основанъ Иродомъ Антипою въ 16 году по Р. X. Въ небольшомъ разстояніи отъ города, по его же словамъ, въ селеніи называемомъ Эммаусъ находились теплые источники. Большинство жителей города состояло изъ Галилеянъ. Для украшенія новаго города, сдѣлавшагося столицею Галилеи, Иродъ Антипа построилъ въ немъ царскій дворецъ. По разрушеніи Іерусалима, Тиверіада славилась какъ центръ Іудейской литературы и учености. Крестоносцы взяли Тиверіаду и основали здѣсь церковь съ каѳедрою для Латинскаго епископа. Вскорѣ послѣ сего отнялъ ее у Христіанъ султанъ Саладинъ. Въ 16-мъ вѣкѣ обитателями Тиверіады были Арабы, диковоинственнаго характера; они обратили древнюю церковь въ конюшню для скота; городъ лежалъ при нихъ въ развалинахъ, имѣя весьма незначительное народонаселеніе. Въ первой половинѣ XVIII-го столѣтія Тиверіада вошла въ составъ владѣній извѣстнаго Шейка-Дакхера, который на одномъ изъ холмовъ воздвигнулъ крѣпость и оградилъ городъ стѣнами. При вторженіи Наполеона въ Сирію, Тиверіада была взята Французами и нѣкоторое время оставалась подъ ихъ властью. Въ 1837 г. городъ разрушенъ страшнымъ землетрясеніемъ. Тиверіада, какъ уже замѣчено выше, славилась своими теплыми источниками, почитавшимися за цѣлебные. О Тиверіадѣ въ Свящ. Писаніи упоминается только трижды (Іоан. VI, 1, 23, XXI, 1), и между прочимъ о ней говорится какъ *о мѣстѣ, отъ котораго пришли другія лодки, близко къ тому мѣсту, гдѣ ѣли хлѣбъ по благословеніи Господнемъ*. Настоящій городъ Табарійе грязенъ и имѣетъ нездоровый воздухъ, по чему путешественники весьма часто обходятъ его.

Тиверіадское море (Іоан. XXI, 1) тоже самое, что *Галилейское море*, *Генисаретское озеро*. См. **Галилейское море**.

Тиверій (Лук. III, 1)—Римскій императоръ Августъ. Въ царствованіе Тиверія явился на проповѣдь Предтеча Христовъ Іоаннъ Креститель. При немъ-же съ 14-ти лѣтъ протекала вся послѣдующая земная жизнь и самого Спасителя.

Серебряная монета Тиверія.

Въ 15-й годъ его царствованія Іоанну Крестителю и Іисусу Христу было около 30 лѣтъ (Лук. III, 23). При Тиверіѣ, послѣ крещенія отъ Іоанна, Господь проходилъ открытое Свое служеніе для спасенія людей; при немъ же Онъ пострадалъ, умеръ и воскресъ изъ мертвыхъ. Извѣстнѣйшее свидѣтельство Тиверія объ Іисусѣ Христѣ слѣдующее: «Въ это же время, пишетъ онъ сенату, жилъ Іисусъ, мужъ мудрый, если только не мало будетъ назвать Его мужемъ. Ибо Онъ совершалъ чудныя дѣла; былъ учителемъ человѣковъ, съ удовольствіемъ пріемлющихъ истину, и пріобрѣлъ Себѣ множество послѣдователей какъ изъ Іудеевъ, такъ и изъ язычниковъ».—Это былъ Христосъ. И хотя Пилатъ по доносу Іудейскихъ старѣйшинъ осудилъ Его на смерть, однако послѣдователи не оставили прежней къ Нему любви. Въ третій день Онъ явился

предъ ними опять живымъ, согласно предсказаніямъ Божественныхъ пророковъ, предрекшихъ какъ о семъ, такъ и о другихъ многочисленныхъ чудесахъ Его. Названное по имени Его общество Христіанъ существуетъ еще донынѣ» (Древ. кн. XVШ, гл. III, § 2). Подлинность сего свидѣтельства, какъ находящагося безъ всякихъ перемѣнъ во всѣхъ древнихъ рукописяхъ, не подлежитъ никакому сомнѣнію. Замѣчательны еще такъ называемые акты, или донесенія Пилата императору Тиверію объ Іисусѣ Христѣ, Его жизни, чудесахъ, осужденіи на смерть и воскресеніи. По свидѣтельству древнихъ церковныхъ историковъ, Тиверій, прочитавши донесеніе Пилата о чудесахъ Христовыхъ, хотѣлъ включить Іисуса Христа въ число боговъ и предложилъ о томъ Римскому сенату, но сенатъ не согласился съ императоромъ на томъ основаніи, что не изслѣдовалъ самъ этого дѣла и не самъ одобрилъ его.

Тиншемеѳъ (Лев. XI, 30)—животное изъ породы кротовыхъ, принадлежавшее по закону Моисееву къ разряду нечистыхъ. (См. **Кротъ**).

Тивхаѳъ (вѣроятно—мѣсто убіенія, закланія) (I Пар. XVШ, 8)—тотъ же самый городъ, что въ другихъ мѣстахъ Библіи называется Бетахъ, или Беѳъ. Это былъ одинъ изъ городовъ Адраазара, ц. Сувскаго. Изъ этого города, и другаго вмѣстѣ съ нимъ—*Куна*, Давидъ вывезъ много мѣди.

Тигръ (быстрый) (Быт. II, 14, Тов. II, 6, Іудиѳь I, 6, Дан. X, 4), иначе *Хиддекель*—одна изъ извѣстнѣйшихъ и величайшихъ рѣкъ Азіи, вытекающей изъ горной цѣпи Тавра въ Арменіи. То и другое названіе рѣки нерѣдко встрѣчается на древнихъ Ассирійскихъ памятникахъ. Названіе рѣки *Хиддекель* (по Самарянски) или Тигра, въ первый разъ встрѣчается въ Библіи, какъ названіе рѣки, протекавшей въ Раю. Она также упоминается и въ книгѣ пр. Даніила (X, 4), гдѣ, впрочемъ, въ Сирійскомъ переводѣ Библіи читается *Фратъ* (т. е. Евфратъ). Рѣка Тигръ беретъ свое начало на с. отъ Амиды и къ в. отъ рѣки Евфрата, и прежде чѣмъ достигнуть Ниневіи, расположенной на берегахъ оной, принимаетъ въ себя много побочныхъ рѣкъ и потоковъ. Общее теченіе рѣки постоянно идетъ къ ю.-в. и она соединяется съ р. Евфратомъ въ довольно значительномъ разстояніи отъ Персидскаго залива, въ который впадаетъ. Главные города, находящіеся теперь на берегахъ Тигра, суть: *Мосулъ* и *Багдадъ;* но кромѣ нихъ здѣсь встрѣчается много развалинъ и другихъ древнихъ городовъ. Въ своемъ теченіи отъ Арменіи она образуетъ восточную границу Месопотаміи и западную границу собственно Ассиріи. Побочныя рѣки и потоки, впадающіе въ Тигръ за Мосуломъ, берутъ свое начало въ Курдистанскихъ горахъ. Самый важный притокъ Тигра къ с. отъ Мосула есть рѣка Кабуръ. Въ древности рѣка Тигръ была соединена съ Евфратомъ множествомъ каналовъ, орошавшихъ и оживлявшихъ окрестныя страны.

Кротъ.

Тимонъ (почитающій) (Дѣян. VI, 5).—одинъ изъ семи діаконовъ, избранныхъ апостолами.

По преданію онъ былъ епископомъ Бостры (въ Аравіи), гдѣ мученически скончался. Память его 28 іюля и 30 декабря.

Тимоѳей (почитающій Бога)—имя двухъ лицъ:

а) I Макк. V, 6—7 и др.) одинъ изъ Сирійскихъ предводителей войскъ Антіоха Епифана въ войнахъ его съ Іудеями, во времена Іуды Маккавея;

б) (Дѣян. XVI, 1—3, Римл. XVI, 21, I Тим. I, 2 и др.) ученикъ и ревностнѣйшій сотрудникъ св. ап. Павла въ дѣлѣ Евангельской проповѣди, уроженецъ Дервіи, Ликаонской области или г. Листры. Имя его матери было Евника, Іудеянка, а имя бабки Лоида. Мать его и бабка уже были обращены къ Христіанству (Дѣян. XVI, 1), и ихъ великія добродѣтели имѣли благодѣтельное вліяніе на юнаго Тимоѳея. Отъ нихъ-то онъ получилъ превосходное Христіанское воспитаніе. Отецъ Тимоѳея былъ изъ Грековъ. Всецѣлымъ обращеніемъ своимъ къ Христіанству Тимоѳей, безъ сомнѣнія, былъ обязанъ св. ап. Павлу, потому что апостолъ вездѣ называетъ его то сыномъ, то возлюбленнымъ сыномъ, то вѣрнымъ въ Господѣ сыномъ (I Тим. I, 18, I Кор. IV. 17, II Тим. I, 2). Онъ былъ изъ дѣтства наученъ Свящ. Писанію (II Тим. III, 15); онъ пользовался раннимъ, но здравымъ, религіознымъ воспитаніемъ, благодаря неусыпнымъ заботамъ о семъ со стороны его матери и бабки; онъ имѣлъ и возгрѣвалъ въ себѣ даръ Божій, такъ что св. ап. Павелъ избралъ его своимъ сотрудникомъ въ дѣлѣ Евангельской проповѣди. Въ позднѣйшій періодъ его жизни ап. Павелъ съ такою высокою похвалою отзывается о немъ: «*Онъ дѣлаетъ дѣло Господне, какъ и я*» (I Кор. XVI, 10) въ другомъ мѣстѣ онъ свидѣтельствуетъ, что «*Сынъ Божій, Іисусъ Христосъ, проповѣданъ у Коринѳянъ имъ самимъ вмѣстѣ съ Силуаномъ и Тимоѳеемъ* (II Кор. I, 19). Въ посланіи къ Филиппійцамъ (II, 19—20) онъ превозноситъ его, какъ человѣка, съ которымъ никто не можетъ равняться въ усердіи и заботахъ о нихъ. Св. апостолъ послалъ къ своему духовному возлюбленному сыну два посланія, первое и второе. По преданію, рукоположенный самимъ апостоломъ въ епископы Ефесской церкви, Тимоѳей, по смерти апостола, долго управлялъ оною. «*Рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно*» (I Тим, V, 22), писалъ въ это время, между прочимъ, апостолъ. Свое 15-ти лѣтнее служеніе въ санѣ епископа Тимоѳей, по преданію, окончилъ мученическою смертію при Домиціанѣ, а по другимъ—при Нарвѣ, будучи побитъ камнями, во время одного языческаго праздника въ честь Діаны, отъ раздраженныхъ язычниковъ. Святая память его празднуется Церковію 4 и 22-го января.

Къ Тимоѳею 1 и 2 посланіе св. ап. Павла. См. **Посланія ап. Павла** (Энцикл. вып. III, стр. 103).

Типсахъ (переходъ, бродъ)—названіе двухъ городовъ:

а) (III Цар. IV, 24) городъ, расположенный на западномъ берегу рѣки Евфрата въ мѣстности *Сурійехъ*. Онъ былъ крайнимъ предѣломъ владѣній Соломона въ означенномъ направленіи. Близь онаго войска молодаго Кира и Александра Македонскаго перешли рѣку Евфратъ. Во времена Плинія онъ назывался *Амфиполисъ*.

б) (IV Цар. XV, 16) городъ въ Самаріи при рѣкѣ Іорданѣ, недалеко отъ Ѳерцы. Названъ такъ, быть можетъ, отъ бывшаго здѣсь перехода черезъ Іорданъ, хотя оный и доселѣ еще не могутъ найдти здѣсь.

Тираннъ (властелинъ, имѣющій неограниченную власть, мучитель) (Дѣян. XIX, 9)—одинъ изъ жителей Ефеса. Въ училищѣ, помѣщавшемся въ домѣ его, св. ап. Павелъ собиралъ учениковъ и ежедневно бесѣдовалъ объ истинахъ вѣры Христіанской съ приходившими къ нему. Былъ ли Тираннъ Греческимъ софистомъ, или Іудейскимъ учителемъ, неизвѣстно. Двухгодичное проповѣданіе апостоломъ Евангелія въ домѣ его имѣло счастливый успѣхъ, такъ что всѣ жители Азіи какъ Іудеи, такъ и Еллины слышали апостольскую проповѣдь о Господѣ Іисусѣ.

Тиранъ (II Макк. IV, 40). См. **Авранъ**.

Тиргакъ (значеніе неопредѣленное) (IV Цар. XIX, 9, Исаіи XXXVII, 9)—царь Еѳіопскій и Ѳиваидскій, ходившій войною на Ассирійскаго царя Сеннахирима и бывшій современникомъ царя Езекіи.

Тирейцы (врата) (I Пар. II, 55)—названіе писцовъ, изъ племени Соферійцевъ, жившихъ въ Іабецѣ; очевидно, подъ симъ названіемъ разумѣются Кинеяне.

Тиршава—слово встрѣчающееся только въ книгахъ Ездры и Неемія и означающее высокую гражданскую должность, или санъ. По Гезенію, это слово Персидскаго происхожденія и значитъ: *строгость*.—Такъ назывался Персидскій правитель Іудеи (I Ездр. II, 63, Неем. VII, 65, 70). Этотъ титулъ носилъ также Неемія (Неем. VIII, 9).

Тиръ (скала)—названіе древняго, знаменитаго Финикійскаго города, на который многократно указывается въ Свящ. Писаніи и у классическихъ авторовъ (Нав. XIX, 29). По свидѣтельству І. Флавія, основанъ за 240 лѣтъ

до храма Соломонова. При раздѣленіи Обѣтованной земли Тиръ находился на границѣ колѣна Асирова, но имъ владѣли его первоначальные жители, и онъ долгое время управлялся своими собственными царями. Имена нѣкоторыхъ изъ нихъ указаны въ Свящ. Писаніи (II Цар. V, 11, III Цар. V, 1). Въ царствованіе Давида и Соломона, между Тирянами и Евреями существовалъ особенно дружескій союзъ, и, несомнѣнно, онъ много благопріятствовалъ торговымъ сношеніямъ Евреевъ, такъ какъ Тиряне издавна уже славились своею морскою торговлею. Роскошь, нечестіе и идолопоклонство Тирянъ неоднократно съ особою силою обличались пророками, предсказывавшими за это конечную гибель Тира (Исаіи XXIII, 1, Іер, XXV, 22, Амосъ I, 9—10, Іезек. XXVI, 2 и др.). Нѣкоторыя изъ этихъ Библейскихъ предсказаній, и преимущественно находящихся въ кн. пр. Іезекіиля, отличаются особенною своею силою, ясностію и полнотою. Въ нихъ указывается на могущество Тира, на его разнообразную и громадную торговлю, его богатства, роскошь, и др. Тиръ не былъ такъ древенъ какъ Сидонъ, но онъ сталъ выше его. Онъ состоялъ изъ двухъ отдѣльныхъ частей: одна изъ нихъ находилась на скалѣ или небольшомъ островѣ, вблизи отъ берега, а другая на материкѣ; но которая изъ нихъ древнѣе — вопросъ спорный. Часть Тира находившагося на материкѣ называлась *Пале-Тиръ*, или старый Тиръ, она простиралась вдоль берега на 7 англ. миль, а *островной Тиръ* имѣлъ 22 стадіи въ окружности; впрочемъ, по мнѣнію большинства толкователей, часть Тира находившаяся на материкѣ древнѣе первой. Объ ней упоминаетъ уже Іисусъ Навинъ, какъ *объ укрѣпленномъ городѣ* (XIX, 29). При городѣ находились двѣ гавани, одна на сѣверной части, называвшаяся *Сидонскою*, а другая на южномъ—*Египетская*. Громадный каналъ, проведенный черезъ весь городъ, соединялъ между собою обѣ эти гавани. О Тирѣ неоднократно упоминается въ Библіи въ царствованіе Давида и Соломона, какъ на это указано уже выше. Хирамъ, царь Тирскій, вступилъ въ союзъ съ Давидомъ и Соломономъ и доставлялъ имъ кедровыя деревья, плотниковъ и каменьщиковъ для построенія храма и дворца въ Іудейской столицѣ. Съ помощію Хирама Соломонъ завелъ флотъ на концѣ Эланитскаго залива Чермнаго моря, неподалеку отъ Елафа, въ Идумейскомъ городѣ Еціенъ-Гаверѣ, и вмѣстѣ съ Тирскими мореходцами Евреи отправлялись въ Офиръ, вывозя оттуда множество золота, серебра, драгоцѣнныхъ кам-

Развалины г. Тира.

ней слоновой кости и пр. Черезъ нѣсколько времени по смерти Соломона, дочь Тирскаго ц. Еѳваала, Іезавель, была выдана замужъ за Израильскаго ц. Ахава. О торговыхъ сношеніяхъ Тирянъ съ Израильтянами ясно пишетъ пр. Іезекіиль (гл. XXVII). Но вмѣстѣ съ возвышеніемъ Тирянъ, съ увеличеніемъ ихъ богатства и славы, возрастали и умножались ихъ пороки и беззаконія. Въ своей надменности и безмѣрной гордости, Тиръ говорилъ въ сердцѣ своемъ: *«я богъ, и возсѣдаю на сѣдалищѣ божіемъ въ сердцѣ морей»* (Іезек. XXVIII, 2). Однѣ только имена Іезавели и ея дочери Гоѳоліи, Тирянокъ по происхожденію, уже достаточно свидѣтельствуютъ о томъ жалкомъ состояніи, въ какомъ находилась нравственность Тирянъ при царяхъ Израильскихъ. Вообще же о глубокомъ нравственномъ упадкѣ Тира пр. Іезекіиль пишетъ слѣдующее: — *«Ты печать совершенства, полнота мудрости и вѣнецъ красоты. Ты находился въ Едемѣ, въ саду Божіемъ; твои одежды были украшены всякими драгоцѣнными камнями; ты былъ помазаннымъ херувимомъ; ты былъ совершенъ въ путяхъ твоихъ.* Но *отъ обширности торговли твоей внутреннее твое исполнилось неправды. Множествомъ беззаконій твоихъ въ неправедной торговлѣ твоей, ты осквернилъ святилища твои.... За то вотъ Я на тебя, Тиръ, говоритъ Господь, подниму на тебя многіе народы, и разобьютъ стѣны Тира, и разрушатъ башни его; и вымету изъ него прахъ его, и сдѣлаю его голою скалою. Мѣстомъ для разстиланія сѣтей будетъ онъ среди моря и будетъ онъ на расхищеніе народамъ»* (Іезек. XXVI, 1—5, 12—14, XXVII, 26—36, XXVIII, 6—19, Исаіи, гл. III). Все это въ свое время исполнилось. Когда Тиръ разселилъ многія колоніи въ разныхъ мѣстахъ и основалъ Карѳагенъ, когда его владычество на морѣ было безопасно, онъ въ первый разъ въ собственной землѣ своей вошелъ въ столкновеніе съ однимъ сильнымъ Азіятскимъ завоевателемъ, Салманассаромъ, царемъ Ассирійскимъ, и за тѣмъ съ Навуходоносоромъ, ц. Вавилонскимъ, который, осадивъ его, держалъ въ осадѣ, по сказанію нѣкоторыхъ, тринадцать лѣтъ, и, наконецъ — съ знаменитымъ царемъ Македонскимъ, Александромъ, отъ котораго вытерпѣлъ снова ужаснѣйшую осаду. Хотя онъ съ громадными усиліями и издержками построилъ огромную земляную плотину отъ Тира на материкѣ до Тира на островѣ, не смотря на это городъ послѣ семимѣсячной обороны былъ взятъ приступомъ. Взятіе города сопровождалось страшными послѣдствіями; онъ былъ сожженъ; 10,000 изъ его народонаселенія предано смерти, а 40,000 — проданы въ рабство. Плотина, сооруженная Александромъ Македонскимъ, осталась въ видѣ руины еще доселѣ, какъ незабвенный памятникъ древняго Тира, и, посредствомъ оной островъ сдѣлался полуостровомъ. Подчиненный нѣкоторое время власти Селевкидовъ, Тиръ вслѣдъ затѣмъ подпалъ подъ власть Римлянъ; но онъ уже никогда не могъ возвратить себѣ прежняго блеска и величія. Въ средніе вѣка Тиръ неоднократно осаждали Крестоносцы и затѣмъ имъ нѣкоторое время владѣла Венеціанская республика. Тиръ, существовавшій на материкѣ во дни пророковъ во всемъ своемъ величіи и богатствѣ, въ настоящее время совершенно исчезъ, и отъ него, за исключеніемъ обломковъ разрушеннаго водопровода, не сохранилось ни малѣйшихъ слѣдовъ; камни и бревна, изъ которыхъ онъ былъ построенъ, и даже самый прахъ и мусоръ его лежатъ на днѣ морскомъ, куда ихъ бросилъ грозный завоеватель. Рыбаки новой деревушки, стоящей на древнемъ островѣ, подъ названіемъ *Суръ* или *Соръ*, буквально, согласно съ пророчествомъ, разстилаютъ здѣсь свои сѣти на пескѣ, которымъ покрыта поверхность плотины. Въ ней до 3,000 жителей, и она, по пророчеству Іезекіиля, стоитъ нынѣ *бѣдною, пустою, уединенно на островѣ*, среди необозримаго моря, какъ единственная представительница древняго, нѣкогда славнаго, богатаго и надменнаго Тира. Да, повторимъ опять, пророческія указанія на Тиръ въ Библейскихъ книгахъ многочисленны и разнообразны: такъ напр. въ кн. пр. Іезекіиля (гл. XXVII) передъ нашими глазами проходитъ оживленная панорама въ послѣдовательномъ порядкѣ съ кораблями и торговлею Тира, съ его торговыми рынками и биржами, съ его разнообразными предметами ввоза и вывоза, съ его различнымъ народонаселеніемъ изъ многихъ и далекихъ странъ; наконецъ, съ его громадными богатствами, роскошью и великолѣпіемъ. Онъ вывозилъ изъ Хеврона Сенирскіе кипарисы для устроенія своихъ помостовъ и Ливанскіе кедры для устройства мачтъ на своихъ корабляхъ. Изъ дубовъ Васанскихъ онъ дѣлалъ весла свои. Изъ Греціи, или Греческихъ острововъ, доставлялась ему слоновая кость для украшенія судовъ его; изъ Египта — узорчатыя полотна на паруса и флаги; голубыя и пурпуроваго цвѣта ткани — изъ Полонеза для покрывалъ. Изъ Сидона и Аравіи стекались въ него гребцы; но у Тира были и свои знатоки морскаго дѣла, и онъ ставилъ ихъ

кормчими. Богатый Ѳарсисъ платилъ ему за товары его серебромъ, желѣзомъ, свинцомъ и оловомъ. Изъ Греціи и странъ граничащихъ съ Понтомъ онъ получалъ невольниковъ, невольницъ и мѣдную посуду, изъ Арменіи лошадей, строевыхъ коней и лошаковъ. Съ береговъ Персидскаго залива и лежащихъ на ономъ острововъ доставлялись въ Тиръ слоновая кость и черное дерево. Изъ Сиріи онъ получалъ пурпуровыя ткани, виссонъ, кораллы и рубины; изъ Іудеи и земли Израилевой—пшеницу, масло, медъ и бальзамъ; изъ Дамаска—вино Хелбонское и бѣлую шерсть; изъ Каменистой Аравіи и отъ князей Кидарскихъ—ягнятъ, барановъ и козлятъ; изъ Савы и Раемы—всѣ лучшія благовонія; изъ Индіи — золото и драгоцѣнные камни; изъ Месопотаміи, Харана, Вавилоніи Ассиріяне привозили въ Тиръ всѣ предметы самой утонченной роскоши. Но довольно. Для насъ, чадъ новаго Израиля, болѣе интересны указанія на этотъ славный нѣкогда городъ, встрѣчающіяся въ Новомъ Завѣтѣ. Жителей Тира, не смотря на всѣ ихъ нравственные недуги, Господь Іисусъ Христосъ находилъ болѣе способными къ воспріятію истинъ спасенія, нежели каковы были нѣкоторые изъ Іудеевъ. «*Если бы въ Тирѣ и Сидонѣ*, говоритъ Онъ, *явлены были силы, явленныя въ васъ*, т. е. въ городахъ Іудейскихъ, Хоразинѣ и Виѳсаидѣ. *то давно бы они во вретищѣ и пеплѣ покаялись. Но говорю вамъ*, присоединилъ Спаситель жителямъ упомянутыхъ городовъ, что *Тиру и Сидону отраднѣе будетъ въ день суда, нежели вамъ*» (Мѳ. XI, 21—22, Лук. X, 13—14). Во время земной жизни Господа Іисуса Христа многіе изъ приморскихъ мѣстъ Тира и Сидона приходили къ Господу Іисусу слушать Его ученіе и для исцѣленія отъ своихъ болѣзней (Мар. III, 8, Лук. VI, 17). Въ странахъ Тирскихъ и Сидонскихъ Онъ исцѣлилъ нѣкогда бѣсноватую дочь одной Сирофиникіянки, которая не смотря на то что была язычница, имѣла великую вѣру въ Него, какъ Спасителя (Мѳ. XV. 21—28). Изъ кн. Дѣяній Апостольскихъ видно, что въ Тирѣ рано образовалась Христіанская Церковь. Ап. Павелъ, возвращаясь въ Іерусалимъ, послѣ третьяго своего путешествія, на пути своемъ остановился въ Тирѣ, нашелъ здѣсь учениковъ, т. е. вѣрующихъ, и пробылъ у нихъ семь дней. Отшествіе его изъ Тира, по словамъ свящ. писателя книги Дѣяній Апостольскихъ, походило на отшествіе отца семейства: всѣ вѣрующіе съ женами и дѣтьми провожали его за городъ, и на берегу, преклонивъ колѣна, молились, испрашивая апостолу отъ Господа счастливаго пути (Дѣян. XXI, 3—6). Въ 196 г. по Р. Х. въ Тирѣ была епископская каѳедра; въ этомъ же городѣ, въ III вѣкѣ, окончилъ свою жизнь знаменитый Оригенъ — Такова судьба Тира и таковы-то жалкіе слѣды его прежняго величія и славы!

Тисри—сентябрь, первый мѣсяцъ гражданскаго и седьмой церковнаго года у Евреевъ. Весь этотъ мѣсяцъ состоитъ изъ праздниковъ, какъ напр. освященіе храма Соломонова и др. См. **Аѳанимъ**.

Титъ-Манлій (II Макк. XI, 34)— одинъ изъ посланниковъ и старѣйшинъ Римскихъ, при Іудѣ Маккавеѣ и Антіохѣ Евпаторѣ, писавшихъ посланіе къ Іудейскому народу. Подъ нимъ разумѣютъ консула Тита Манлія Торквата.

Титъ (почтенный) (Галат. II, 1)—одинъ изъ 70 апостоловъ, язычникъ по происхожденію, изъ Антіохіи, но обращенный въ Христіанство проповѣдію св. ап. Павла (I, 4). Впрочемъ онъ отказалъ подвергнуть его обряду обрѣзанія, хотя былъ сильно понуждаемъ къ этому, какъ то можно заключать изъ посланія къ Галатамъ (II, 3—5). Титъ былъ спутникомъ ап. Павла въ его апостольскихъ путешествіяхъ (II Кор. VIII, 6, 16, 23), его сотрудникомъ въ дѣлѣ Евангельской проповѣди, и нерѣдко былъ посылаемъ къ разнымъ церквамъ съ его порученіями. Апостолъ въ посланіи своемъ къ Титу пишетъ ему, что онъ, бывши съ нимъ на о. Критѣ, оставилъ его здѣсь для того, чтобы онъ устроилъ недоконченное имъ и по всѣмъ городамъ поставилъ пресвитеровъ (I, 5). Изъ сего видно, что Титъ былъ рукоположенъ ап. Павломъ въ епископы о. Крита, гдѣ онъ и скончался мирно на 94 г. своей жизни, въ царствованіе императора Траяна. Память его совершается Церковію 4 января и 25 августа.

Къ Титу посланіе. См. **Ап. Павла посланія.** (Энцикл. вып. III, стр. 102).

Тихикъ (случайный) (Дѣян. XX, 4)—одинъ изъ 70 апостоловъ, Азіатскій Христіанинъ, сопровождавшій ап. Павла, вмѣстѣ съ Трофимомъ и другими, во время его путешествія изъ Македоніи въ Іерусалимъ. Апостолъ называетъ его возлюбленнымъ братомъ и вѣрнымъ въ Господѣ служителемъ и сотрудникомъ (Кол. IV, 7, Еф. VI, 21) По преданію, Тихикъ былъ епископомъ въ Колофонѣ, а по другимъ—епископомъ Халкидонскимъ въ Виѳиніи Память его 4 января и 8-го декабря.

Ткань, ткачъ (Исх. XXXV, 35). Искусство ткать и прясть было извѣстно съ древнихъ временъ, и особенно въ Египтѣ, какъ то мы видимъ на многихъ древнихъ Египетскихъ па-

мятникахъ. Здѣсь и Евреи научились этому и искусно прилагали оное къ устройству завѣсъ, покрывалъ и т. п. въ Скиніи. Тканье и пряжа вообще считались дѣломъ женскимъ (Прит. XXXI, 21—22). «*Я долженъ отрѣзать, подобно ткачу, жизнь мою*»—вопіялъ въ своей предсмертной молитвѣ пр. Исаія. «*Онъ* (т. е. Господь) *отрѣжетъ меня отъ основы*» (Исаіи XXXVIII, 12), т. е. перерѣжетъ концы нитей, которыми ткань, или пряжа, прикрѣпляется къ ткацкому челноку. Это ткачъ обыкновенно дѣлалъ тогда, когда работа тканья заканчивалась совершенно. Когда Самсонъ уснулъ на колѣняхъ Далилы, то она, чтобы вывѣдать тайну его силы, взяла семь косъ головы его и прикрѣпила ихъ къ ткальной колодѣ, и сказала ему: «*Филистимляне идутъ на тебя, Самсонъ!*» тогда онъ пробудился отъ сна своего и выдернулъ колоду вмѣстѣ съ тканью (Суд XVI, 14). Въ Свящ. Писаніи нерѣдко упоминаются не только ткачи и ткущія женщины, но и разныя ихъ издѣлія—полотна, ковры и т. п.,

Египетскія женщины ткущія ленъ.

равно какъ разныя орудія и принадлежности, употребляемыя при семъ, какъ напр. ткацкій станокъ (Суд. XVI, 14), навой (I Цар. XVII, 7) и утокъ (Лев. XIII, 48). «*Дни мои бѣгутъ скорѣе челнока*, говорилъ въ своихъ страданіяхъ пр. Іовъ, *и кончаются безъ надежды*».

Тминъ (Исаія XXVIII, 25—27, Мѳ. XXIII, 23)—трава изъ семейства зонтичныхъ, обильно растущая въ Сиріи и дающая ароматическія сѣмена. Въ кн. пр. Исаіи (XXVIII, 25—27) указывается на извѣстный способъ сѣять тминъ и выколачивать его палкой. Въ такомъ родѣ возращаютъ и воздѣлываютъ это растеніе на о. Мальтѣ и въ настоящее время. Сѣмена тминныя употреблялись и употребляются для приправы въ пищу и въ лѣкарствахъ. Книжники и фарисеи, хвалясь точностію исполненія Закона, приносили десятины съ мяты, укропа и тмина. Господь, обличая ихъ лицемѣріе, говорилъ, что они исполняютъ маловажныя дѣла Закона и пренебрегаютъ важнѣйшими, составляющими сущность Закона.

Тоахъ (I Пар. VI, 34)—одинъ изъ мужей колѣна Левиина и одинъ изъ предковъ пр. Самуила. Въ I кн. Цар (I, 1) онъ называется *Тохъ*.

Тов-Адонія (благъ есть Іегова—мой Господь) (II Парал. XVII, 8)—одинъ изъ левитовъ, посланныхъ Іосафатомъ наставлять народъ Іудейскій въ законѣ Господнемъ.

Товисъ (II Ездр. V, 28)—одинъ изъ привратниковъ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 42) и у Неем. (VII, 42) читается: *Шоваи*.

Товитъ и Товія (угодный Іеговѣ) (Тов. I, 1, IX, 3, XVII, 6 и др.). Между Израильтянами отведенными въ плѣнъ было семейство Товита. Живя въ Ниневіи, Товитъ пріобрѣлъ торговлею большое богатство. Много благодѣяній онъ оказывалъ своимъ единоплеменникамъ, раздавалъ хлѣбъ и одежду бѣднымъ и погребалъ умершихъ. Сначала никто не мѣшалъ ему въ этомъ, но скоро настало тяжелое время для Израильтянъ. Новый царь Ассирійскій, Сеннахиримъ, началъ ихъ преслѣдовать и убивать. Трупы убитыхъ валялись по улицамъ города. Товитъ тайно погребалъ ихъ, но за это былъ осужденъ на смерть. Онъ скрылся изъ Ниневіи, а имущество его было разграблено. По смерти Сеннахирима ему позволено было возвратиться домой. Въ праздникъ Пятидесятницы Товитъ устроилъ у себя пиръ и послалъ сына своего Товію пригласить къ себѣ на праздникъ какого нибудь бѣднаго Израильтянина. Товія возвратился съ извѣстіемъ, что на площади лежитъ удавленный Израильтянинъ. Товитъ тотчасъ же всталъ изъ-за стола, принесъ трупъ убитаго въ свой домъ и вечеромъ похоронилъ его. По закону же Іудейскому прикоснувшійся къ умершему считался на этотъ день нечистымъ и не могъ войти въ домъ; потому Товитъ легъ спать на дворѣ у стѣны. Ночью попала ему въ глаза отъ сидѣвшихъ на стѣнѣ воробьевъ нечистота, и у него образовались бѣльма. Товитъ болѣе не могъ работать. Жена его Анна пропитывала семью своими трудами. Они очень обѣднѣли, питались однимъ хлѣбомъ и не ѣли мяса. Однажды добрые люди подарили Аннѣ козленка. Товитъ, услышавъ въ своемъ домѣ блеянье его, удивился. Явилось у него подозрѣніе, не краденный ли это козленокъ. Такое подозрѣніе оскорбило Анну и она сказала: «*Гдѣ же милостыни твои и праведныя дѣла? вотъ какъ всѣ они обнаружились на тебѣ!*» Горько стало Товиту отъ упрековъ жены, и онъ просилъ у Бога смерти. Вспомнилъ онъ

тогда о 10-ти талантахъ (на наши деньги 24,000 руб.), которые положилъ на храненіе у Израильтянина Гаваила, жившаго въ Рагахъ Мидійскихъ. Призвалъ Товитъ сына своего Товію, далъ ему завѣщаніе на случай своей смерти, передалъ потомъ росписку Гаваила и приказалъ найти человѣка, который за условную плату согласился бы проводить его въ Раги Мидійскія. Товія скоро нашелъ молодаго человѣка, который сказалъ ему, что онъ знаетъ и дорогу въ Раги и Гаваила, и взялся проводить его. Товитъ снарядилъ сына въ дорогу и, отпуская его съ путникомъ, сказалъ: «Богъ да сдѣлаетъ счастливымъ путь вашъ и ангелъ Его да сопутствуетъ вамъ». Вечеромъ путники пришли къ рѣкѣ Тигру. Товія спустился съ берега въ воду, чтобы вымыться. Въ это время кинулась на него рыба. Онъ испугался, но спутникъ велѣлъ схватить ее и выбросить на берегъ. Рыбу эту они испекли, а сердце, печень и желчь ея взяли съ собою. Спутникъ объяснилъ Товіи, что желчь этой рыбы уничтожаетъ бѣльма, а куреніе сердцемъ и печенью ея исцѣляетъ отъ мученія демона. Пришли они въ городъ Экбатаны и остановились у Израильтянина Рагуила. У Рагуила была дочь Сарра. Семь разъ выдавали ее замужъ и всѣ мужья въ первый же день умирали. Спутникъ далъ совѣтъ Товіи жениться на ней, обѣщая благословеніе Божіе. Товія послушался. Родители Сарры благословили ихъ. Пламенно молились Товія и Сарра, чтобы Господь благословилъ ихъ брачный союзъ. Молитва новобрачныхъ была услышана. Товія, по совѣту спутника, желчь и сердце пойманной рыбы положилъ въ кадильницу и курилъ и тѣмъ изгналъ демона, который умерщвлялъ мужей Сарры. Послѣ этого Товія остался въ домѣ тестя на нѣсколько дней, а спутникъ его взялъ росписку и сходилъ за деньгами къ Гаваилу. На четырнадцатый день послѣ свадьбы Товія собрался домой. На прощаніи отецъ сказалъ своей дочери: «*почитай свекра и свекровь: они теперь твои родители. Желаю слышать о тебѣ добрый слухъ*». Мать, прощаясь съ Товіею, говорила ему: «*да дастъ мнѣ Господь увидѣть дѣтей отъ Сарры, дочери моей. И вотъ отдаю тебѣ дочь мою на сохраненіе; не огорчай ея*». Между тѣмъ Товитъ съ женою сильно скорбѣли о своемъ сынѣ. Не знали они, чѣмъ объяснить его замедленіе, и приходило имъ на мысль: не умеръ ли онъ? Анна каждый день выходила на дорогу и съ тоской смотрѣла вдаль. Однажды она увидала путниковъ, которыхъ давно ожидала, и побѣжала къ нимъ на встрѣчу. Въ дверяхъ дома Товію встрѣтилъ отецъ. Товія помазалъ отцу глаза желчью рыбы и тѣмъ снялъ бѣльма съ глазъ его. Увидѣлъ онъ сына и заплакалъ отъ радости. Товія разсказалъ отцу и матери все что съ нимъ случилось, и потомъ всѣ вмѣстѣ вышли на встрѣчу Саррѣ. Пришло время разстаться съ добрымъ путникомъ. Въ благодарность отецъ и сынъ предложили ему половину имѣнія, но онъ отвѣтилъ: «*Тайну цареву прилично хранить, а о дѣлахъ Божіихъ возвѣщать похвально. Дѣлайте добро и зло не постигнетъ васъ. Лучше малое съ справедливостью, нежели многое съ неправдою; лучше творить милостыню, нежели собирать золото. Не скрою отъ васъ ничего. Когда ты, Товитъ, и невѣстка твоя Сарра молились, я возносилъ ваши молитвы предъ Святаго; и когда ты погребалъ умершихъ, я былъ съ тобою. И вотъ Господь послалъ меня изцѣлить тебя и невѣстку твою. Я Рафаилъ, одинъ изъ семи ангеловъ, которые возносятъ къ Богу молитвы святыхъ*». Отецъ и сынъ въ страхѣ пали на землю. Рафаилъ сказалъ: «*не бойтесь, а вѣчно благословляйте Бога. По Его волѣ пришелъ я. Теперь восхожу къ Пославшему меня. Напишите въ книгу все, что случилось съ вами*». Товитъ и Товія встали, но уже не видали Ангела хранителя. Все съ ними случившееся они записали въ книгу, которая называется книгою «*Товита*».

Книга Товита состоитъ изъ XIV главъ. Въ ней находится, между прочимъ, такое завѣщаніе Товита своему сыну: «*Когда я умру, похорони меня и не покидай матери своей, всю жизнь почитай ее и не дѣлай ей огорченія. Когда она умретъ, похорони ее возлѣ меня. Помни Господа Бога нашего и не желай грѣшить и преступать заповѣди Его. Изъ того, что имѣешь, твори милостыню. Берегись всякаго рода распутства. Во всемъ веди себя осторожно. Что самъ ненавидишь, того не дѣлай другому. Вина до опьяненія не пей. Не пренебрегай совѣтовъ мудраго. Во всякое время благословляй Господа и проси у Него, чтобы пути твои были правы и всѣ дѣла и намѣренія твои благоуспѣшны*». Книга эта, хотя и не каноническая, отличается особенною назидательностію. Здѣсь ясно открываются премудрые и благіе пути промысла Божія въ нашей жизни, которыхъ часто мы не примѣчаемъ, или видимъ въ нихъ одно стеченіе случайныхъ обстоятельствъ. Здѣсь мы видимъ невидимое для насъ благодѣтельное служеніе намъ Ангеловъ Божіихъ. Здѣсь мы видимъ поучительнѣйшіе примѣры добродѣтелей. Гдѣ, въ

самомъ дѣлѣ, найдемъ мы такое изображеніе добродѣтелей семейныхъ, такія картины нравовъ патріархальныхъ, какъ въ исторіи Товитовъ? Какая безграничная любовь къ несчастнымъ и угнетеннымъ братіямъ! Какая преданность Провидѣнію среди жесточайшихъ испытаній! Ничто въ этомъ человѣкѣ не можетъ поколебать его вѣры въ Бога. Столь же удивительна и покорность сына отцу. Товія можетъ служить образцомъ покорности и уваженія, какое дѣти должны имѣть къ своимъ родителямъ. Но «назидательное это жизнеописа-

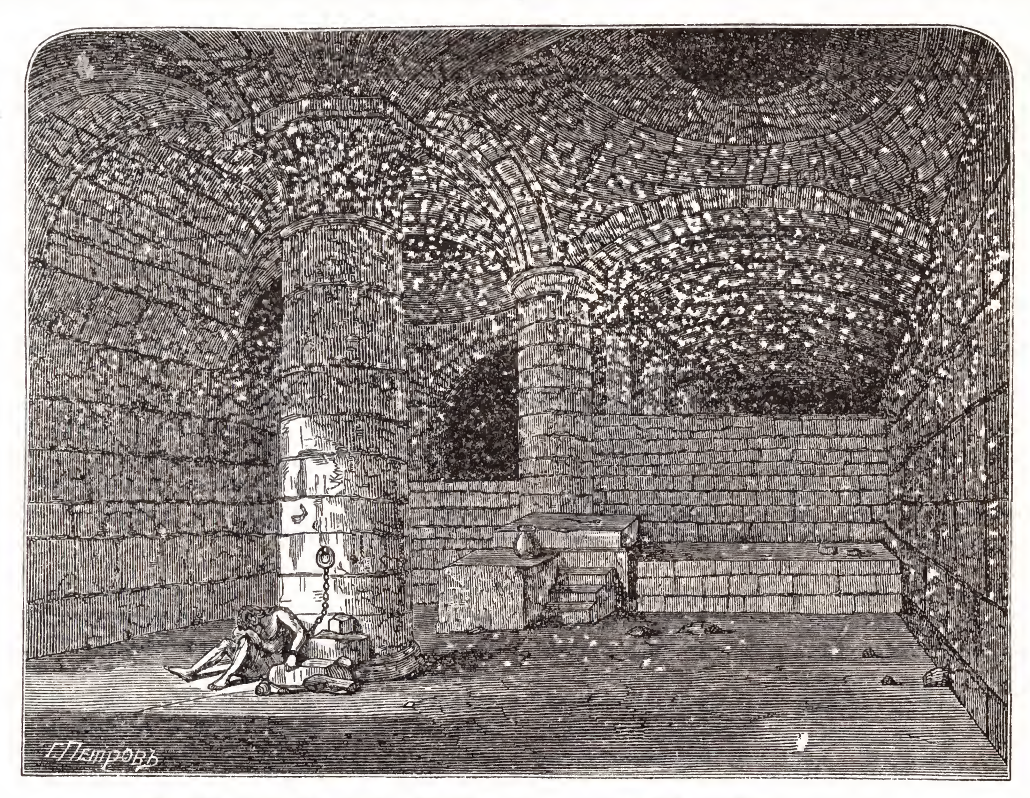
Товіилъ (Тов. I, 1)—отецъ Товита изъ колѣна Нефѳалимова.

Товія (Богъ благъ)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (Тов. I, 9) сынъ Товита, о которомъ было сказано выше.

б) (II Пар. XVII, 8) одинъ изъ левитовъ во времена ц. Іосафата.

в) (I Ездр. II, 60) одно изъ лицъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 37) стоитъ: *Ваенанъ*.

г) (Неем II, 10, IV, 3 и др.) Аммонитскій рабъ, быть можетъ изъ слугъ Персидскаго



Древняя подземная тюрьма, открытая подъ Іерусалимскимъ храмомъ. Стр. 29.

ніе, пишетъ митрополитъ Филаретъ, неудовлетворительно для ищущаго чистой исторической истины. Греческій и Латинскій тексты сей книги далеко отстоятъ одинъ отъ другаго. Іосифъ Флавій не говоритъ ни слова о Товитѣ». (Библ. Ист. въ концѣ 7-го періода). Когда и кѣмъ написана эта книга, неизвѣстно. Въ Еврейскомъ текстѣ ея нѣтъ. Происхожденіе ея относятъ къ временамъ Маккавейскимъ, или къ двумъ послѣднимъ вѣкамъ до Р. Хр. Она извѣстна на разныхъ языкахъ; но первоначальнымъ текстомъ ея признается Греческій LXX.

царя. Онъ вмѣстѣ съ Санавваллатомъ препятствовалъ Нееміи въ возстановленіи и укрѣпленіи Іерусалима. Въ послѣдствіи времени, во время отсутствія Нееміи, онъ поселился было въ одной изъ комнатъ храма, но узнавъ о семъ, Неемія по возвращеніи приказалъ выбросить всѣ домашнія вещи изъ комнаты.

д) (Зах. VI, 10—14) одинъ изъ Вавилонскихъ переселенцевъ, посланныхъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ золотомъ и серебромъ для храма, изъ коихъ по повелѣнію Ангела были сдѣланы пророкомъ вѣнцы и возложены

на главу первосвященника Іисуса. Означенные вѣнцы хранились послѣ сего въ храмѣ Іеговы на память потомству.

Товъ (Суд. XI, 3, 5, I Макк. V, 13)—названіе области на в. отъ Іордана, въ которой поселился Іефѳай, послѣ бѣгства отъ своихъ братьевъ. Вѣроятно, эта же самая область разумѣется и во II кн. Цар. (X, 6), хотя и подъ названіемъ *Истовъ* (т. е. мужи Тови). На нее же, какъ думаютъ, указывается въ I кн. Макк. (V, 13). Упоминаемые во II кн. Макк. (XII, 17) Іудеи, называемые Тувіинами, называются такъ потому, что жили въ землѣ Тови — по Гречески Τουβίον.

Токъ, или гумно (Числ. XV, 20, Суд. VI, 37)—сухое, убитое, углаженное мѣсто, на которомъ молотятъ хлѣбъ. Оно должно было находиться на возвышенномъ, сухомъ мѣстѣ, гдѣ бы могъ продувать вѣтеръ. Во время молотьбы хозяева и спали на этихъ гумнахъ для охраненія зерноваго хлѣба (Руѳ. III, 3). Иныя гумна съ давнихъ временъ удерживали свои особыя названія, какъ напр. гумно Нахоново, гумно Орны (II Цар. XXIV, 16). Сіе послѣднее находилось въ Іерусалимѣ и принадлежало Орнѣ Іевусеянину. Оно замѣчательно въ исторіи Давида тѣмъ, что было на горѣ Моріа, гдѣ нѣкогда Авраамъ хотѣлъ принести въ жертву Исаака и гдѣ потомъ Соломономъ былъ построенъ храмъ (I Пар. XXII, 1, 2, II Пар. III, 1).

Толванъ (II Ездр. IX, 25)—изъ привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Ездр. X, 24) стоитъ: *Телемъ.*

Толманъ (II Ездр. V, 28)—изъ привратниковъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 42) стоитъ: *Талмонъ.*

Топазъ (Исх. XXVIII, 17)—драгоцѣнный камень различныхъ цвѣтовъ, по мнѣнію многихъ—древній хризолитъ. Самые лучшіе топазы находятся въ Восточной Индіи. Названіе свое имѣетъ вѣроятно отъ о. Топаза въ Аравійскомъ заливѣ. Въ Англіи нѣсколько лѣтъ тому назадъ одинъ топазъ былъ проданъ за 208,363 фунтовъ стерлинговъ.

Топазъ Еѳіопскій (Іов. XXVIII, 19), вѣроятно, отличался своею красотою и цѣнностію. Что въ Еѳіопіи встрѣчались въ древности весьма драгоцѣнные камни, это извѣстно и изъ древнихъ классиковъ.

Тополь (Быт. XXX, 37, Осіи IV, 13). Вѣроятно, здѣсь разумѣется бѣлый тополь, наиболѣе распространенный на ю. Европы. Здѣсь онъ составляетъ прекрасное тѣнистое дерево и потому-то его особенно могли выбирать для отправленія подъ нимъ языческихъ идолопоклоннических обрядовъ. Означенное дерево вообще распространено въ Сиріи и Палестинѣ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, *тополь* Библейскій есть ничто иное, какъ стираксовое дерево.

Торговля, торговецъ (I Іезек. XVII, 4). Торговля въ глубокой древности несомнѣнно производилась посредствомъ каравановъ Купцы, которымъ былъ проданъ Іосифъ, были изъ Мадіами и ѣхали съ караванами. Древнѣйшій способъ торговли, которую производили купцы Аравіи и Египта съ Индіею, былъ точно также караванный. Впрочемъ между многими государствами Востока торговля производилась и морскимъ путемъ. Въ числѣ коммерческихъ народовъ Финикіяне занимали первое мѣсто и первою митрополіею ихъ считался Сидонъ, а затѣмъ Тиръ. Объ ихъ торговлѣ можно имѣть свѣдѣнія изъ XXVII и XXVIII гл. кн. пр. Іезекіиля. Торговля Египта достигала большихъ размѣровъ. Египтяне вывозили товары изъ Индіи и продавали ихъ въ различныхъ портахъ Средиземнаго моря. На переходы изъ города въ городъ для торговли въ древности, повидимому, содержится косвенное указаніе въ посланіи ап. Іакова (IV, 13)

Тофелъ (известь, смола) (Втор. I, 1)—мѣстечко, извѣстное въ настоящее время подъ названіемъ *Тафиле* и находящееся въ равнинѣ подъ тѣмъ же самымъ наименованіемъ, которое тянется на с. отъ Восоры къ ю.-в. углу Мертваго моря.

Тофетъ См. **Енномъ**.

Тоху (I Цар. I, 1)—изъ предковъ Елканы, отца пр. Самуила. Отъ этой же линіи происходилъ и извѣстный пѣвецъ Эманъ.

Точило. См. **Виноградъ**.

Трава (Исаіи LI, 12). Это слово нерѣдко прилагается въ Свящ. Писаніи вообще ко всякой зелени (Исаіи XV, 6), хотя и есть различіе между овощами и зеленью, употребляемою въ пищу главнымъ образомъ скотомъ и животными (Псал. XIII, 14). Быстрое возрастаніе и нѣжность различныхъ травъ прекрасно поясняютъ намъ нѣкоторыя мѣста Свящ Писанія Такъ напр. слова Псалмопѣвца: «*Тысяча лѣтъ.... какъ трава, которая утромъ выростаетъ, утромъ цвѣтетъ и зеленѣетъ, вечеромъ подсѣкается и засыхаетъ*» (LXXXIX, 6). «*Тогда какъ нечестивые возникаютъ какъ трава*»... (CXI, 8). «*Дни человѣка какъ трава, какъ цвѣтъ полевой, такъ онъ цвѣтетъ*» (CII, 15 и др., Исаіи XL, 6—8). «*Ибо всякая плоть, какъ трава, и всякая слава человѣческая, какъ цвѣтъ на травѣ; засохла трава и цвѣтъ ея*

опалъ», говоритъ св. ап. Петръ (I, 24). Ничто не можетъ сравниться по красотѣ и величію съ слѣдующими словами пр. Исаіи къ царю Езекіи: «*Они* (т. е. жители Іерусалима) *стали какъ трава на полѣ и нѣжная зелень, какъ поросль на кровляхъ, и опаленный хлѣбъ, прежде нежели выколосился*» (IV Цар. XIX, 26). Въ сихъ словахъ изображается слабость и нѣжность первыхъ побѣговъ всякой вообще зелени и поростовъ, выростающихъ на кровляхъ домовъ и опаленной солнцемъ хлѣбной зелени, прежде чѣмъ она обратилась въ колосъ. Засохшую траву Евреи часто употребляли на отопленіе овинныхъ печей, какъ у насъ для сего употребляется хворостъ (Мѳ. VI, 30, XIII, 30, Лук. XII, 28).

Трауръ. См. **Погребеніе**. У Восточныхъ народовъ и у Евреевъ въ частности трауръ, или глубокая скорбь, особенно по умершихъ, выражалась различно: такъ напр. они ударяли себя въ грудь (Наум. II, 7), рвали волосы на головѣ и бородѣ (I Ездр. IX, 3), посыпали пепломъ голову (I Цар. IV, 12), раздирали на себѣ одежду (Быт. XXXVII, 29), терзали лицо и покрывали ранами тѣло (Іерем. XVI, 6), проводили время въ постѣ (II Цар. XII, 16), закрывали голову, лицо и подбородокъ, ходили босикомъ (II Цар. XV. 30), брили голову и бороду (Исаія XV, 2), облекались въ печальную одежду, надѣвая на себя вретище (III Цар. XXI, 27), во время глубокаго траура ложились на землю и садились на пепелъ (II Цар. XII, 16, Исаіи III, 25, Іов. II, 8). Съ плачемъ соединяли плачевныя пѣсни и призывали для того плакальщицъ (Іер. IX, 17, II Пар. XXXV, 25). Трауръ продолжался семь дней, но въ особенныхъ случаяхъ и долѣе. Подобные же обычаи существовали у древнихъ Грековъ и Римлянъ.

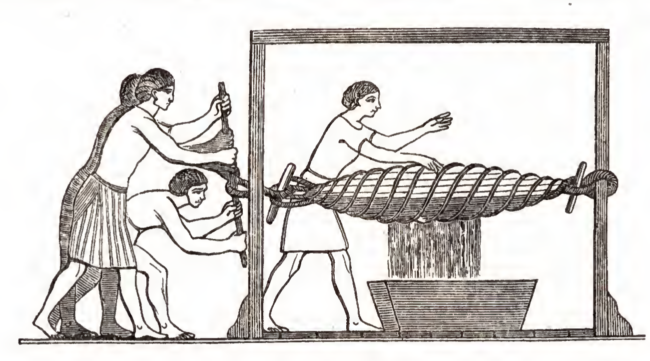
Трахонитская область (Лук. III, 1)—гористая область на в. отъ Іордана. Она во время земной жизни Господа Іисуса Христа находилась подъ властію Филиппа, третьяго сына Ирода Великаго. Жители оной жили большей частію разбойничествомъ, чему особенно благопріятствовали пещеры и ущелья горъ Трахонитиды. Иродъ Великій получилъ оную въ управленіе съ тѣмъ условіемъ, чтобы искоренить въ ней грабежи и разбои. Въ настоящее время вся эта область называется *Ледта*.

Трезвость (I Петр. V, 8)—Христіанская умѣренность въ употребленіи пищи и питія, равно какъ особенная, непрестанная бдительность надъ собою въ охраненіи души и тѣла отъ всякихъ нечистыхъ, грѣховныхъ мыслей, пожеланій и дѣлъ. «*Трезвитесь, бодрствуйте*, говоритъ апостолъ, *потому что противникъ вашъ діаволъ ходитъ, какъ рыкающій левъ, ища кого поглотить*».

Три гостинницы (Дѣян. XXVIII, 15)—мѣсто названное такъ быть можетъ потому, что на немъ стояли три торговыхъ гостинницы для путешественниковъ. Это была можно сказать станція на Аппіевой дорогѣ, въ разстояніи 33 англ. миль отъ Рима; здѣсь встрѣтили св. ап. Павла Римскіе Христіане, когда онъ въ качествѣ плѣнника былъ препровожденъ въ Римъ. Объ этомъ мѣстѣ неоднократно упоминаетъ Цицеронъ въ своей перепискѣ съ Аттикомъ (кн. I, 13, II, 10, XI, 12). По свидѣтельству Луки Голстинія, развалины трехъ гостинницъ видны были еще въ его время, близь Цистерны, на Аппіевой дорогѣ.

Триполь (II Макк. XIV, 1)—приморскій Финикійскій городъ къ с. отъ Сидона; онъ имѣлъ гавань и находился при подошвѣ Ливанскихъ горъ въ 90 миляхъ отъ Дамаска и въ 54 отъ Геліополя. Настоящій Триполь лежитъ восточнѣе древняго и составляетъ весьма важное и населенное мѣсто торговли.

Трифена (Рим. XVI, 12)—Римская Христіанка,



Египетское виноточило.

которую привѣтствуетъ св. ап. Павелъ вмѣстѣ съ прочими.

Трифонъ (I Мак. XI, 39)—военачальникъ Сирійскаго царя Александра Балиса, исторія котораго передается въ Макк. книгѣ.

Трифоса (I Римл. XVI, 12)—одна изъ благочестивыхъ Римскихъ Христіанокъ, которую привѣтствуетъ св. апостолъ Павелъ вмѣстѣ съ прочими.

Троада (Дѣян. XVI, 8—11)—городъ, называемый также *Александрія*, или *Троада-Александрія*, находившійся въ Малой Азіи на берегу Мисіи, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ древней Трои, отъ которой онъ собственно и получилъ свое названіе. Троада основана Антигономъ и Лизимахомъ и нѣкогда славилась своею торговлею, но съ теченіемъ времени пришла въ упадокъ. Въ настоящее время ея развалины называются *Ески-Стамбулъ*. Св. ап. Павелъ имѣлъ здѣсь видѣніе, въ которомъ Господь повелѣлъ ему идти и проповѣдывать въ Македоніи. Онъ былъ въ Троадѣ также и при другихъ случаяхъ и съ успѣхомъ проповѣдывалъ здѣсь (II Кор. II, 12, II Тим. IV, 13). Ап. Павелъ былъ въ Троадѣ и оставилъ здѣсь фелонь и книги. Мѣсто древняго города покрыто въ настоящее время лѣсомъ дубовыхъ деревьевъ, и потому трудно обнять однимъ взглядомъ развалины древней Троады, которыя тянутся на много миль. Впрочемъ новѣйшее селеніе Ески-Стамбулъ, лежащее вблизи оныхъ, теперь очень мало населено.

Трогиллія (Дѣян. XX, 15) — городъ и мысъ на з. берегу Малой Азіи, нѣсколько къ ю. отъ Ефеса, противъ Самоса и при подошвѣ горы Микалы въ Іоніи. Городъ славился нѣкогда своимъ значеніемъ и торговлею, имѣя подъ своею властію до 75-ти городовъ. Здѣсь останавливался на одну ночь ап. Павелъ на своемъ пути изъ Самоса въ Милетъ. Въ настоящее время это незначительное мѣстечко, въ которомъ не сохранилось даже развалинъ.

Св. Троица. Слово «Троица» въ Свящ. Писаніи собственно не встрѣчается; но ученіе о Святой Троицѣ такъ ясно и открыто предложено въ немъ, что составляетъ основную и существенную, отличительную черту Христіанской вѣры. Самое слово «Троица» читается: у Ѳеофила Антіохійскаго, Тертулліана, Григорія Чудотворца, у Оригена, Аѳанасія Александрійскаго и др. и постоянно употребляется въ Православной Церкви во время богослуженія въ молитвахъ, пѣсняхъ и священнодѣйствіяхъ церковныхъ. Въ Свящ. Писаніи о Св. Троицѣ многократно говорится и въ Ветх. Завѣтѣ только не такъ ясно. Напримѣръ: «*Словомъ Господа сотворены небеса, и духомъ устъ Его—все воинство ихъ*» (Псал. XXXII, 6). «*Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! вся земля полна славы Его*» (Исаіи VI, 3) Но особенно ясно, опредѣленно и раздѣльно о Св. Троицѣ говорится въ Новомъ Завѣтѣ. По явленіи Іисуса Христа въ міръ, тайна Св. Троицы открывается при самомъ вступленіи Господа въ открытое служеніе спасенію человѣковъ—при крещеніи отъ Іоанна. Когда Господь, крестившись, вышелъ изъ воды, тогда «*отверзлись Ему небеса, и Іоаннъ увидѣлъ Духа Божія, который сходилъ, какъ голубь, и ниспускался на Него. И се гласъ съ небесъ глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ которомъ Мое благоволеніе*» (Мѳ. III, 16—17, Марк. I, 10—11, Лук. III, 21—22). По воскресеніи Своемъ, посылая апостоловъ на проповѣдь, Господь сказалъ имъ: «*Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа*» (Мѳ. XXVIII, 19). И Церковь постоянно исполняетъ сію заповѣдь въ таинствѣ Крещенія, крестя вѣрующихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, обязывая такимъ образомъ вѣровать въ Тріѵпостаснаго Бога, Ему единому служить и Его единаго прославлять всею своею жизнію и дѣлами. Ап. Петръ, преподавая отъ Бога благодать и миръ вѣрующимъ, называетъ ихъ избранными по предвѣдѣнію Бога Отца, при освященіи отъ Духа, къ послушанію и окропленію кровію Іисуса Христа (I Петр. I, 1—2). Св. Іоаннъ Богословъ пишетъ: «*Три свидѣтельствуютъ на небѣ: Отецъ, Слово и Св. Духъ: и сіи три суть едино*» (I Іоан. V, 7). Наконецъ, ученіе о Св. Троицѣ постоянно сохранялось и возвѣщалось и доселѣ свято хранится и возвѣщается въ св. Церкви отъ самыхъ временъ апостольскихъ. Такъ читаемъ мы въ древнихъ Символахъ вѣры, напр. апостольскомъ, извѣстномъ въ Римской церкви, и читаемъ въ Постановленіяхъ апостольскихъ, въ Символахъ у Иринея Ліонскаго, Тертулліана, Оригена. Въ Символѣ св Григорія Неокесарійскаго со всею точностію опредѣляются отношенія Лицъ Св. Троицы: «Единъ Богъ—Отецъ Слова живаго, премудрости самосущей, единъ Господь,—Богъ отъ Бога—образъ и выраженіе Божества, и единъ Св. Духъ, отъ Бога происходящій и чрезъ Сына явившійся, т. е. людямъ. Нѣтъ въ Троицѣ ни сотвореннаго, ни служебнаго, ни приходящаго. Ни Отецъ никогда не былъ безъ Сына, ни Сынъ безъ Духа; но Троица непреложна, неизмѣнна и всегда одна и таже» (Соч. Григорія Неокес. стр. 1).

Изъ другихъ древнихъ церковныхъ свидѣтельствъ о Св. Троицѣ извѣстны: Славословіе малое («Слава Отцу и Сыну и Св. Духу»), общеупотребительное въ Церкви съ самыхъ первыхъ вѣковъ; Славословіе Ангеловъ («Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! исполнь небо и земля славы Его»); Славословіе великое («Слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ человѣкахъ благоволеніе»), воспѣтое Ангелами при рожденіи Спасителя, и многіе гимны, воспѣваемые Церковію во славу Тріѵпостаснаго Бога. Свидѣтельства частныхъ лицъ, отцевъ и учителей Церкви, исповѣдниковъ и мучениковъ, весьма многочисленны. Есть даже свидѣтельства враговъ Церкви (Цельса, Лукіана). День Св Троицы Хр. Церковь торжественно празднуетъ въ 50-й день послѣ Пасхи съ самыхъ первыхъ вѣковъ. Хотя мы не постигаемъ внутренней тайны троичности Божества, но вѣруемъ ей, по непреложному свидѣтельству слова Божія: «*Божіяго никто не знаетъ, кромѣ Духа Божія*» (I Кор. II, 11). Различіе между Лицами Св. Троицы слѣдующее: Богъ Отецъ не рождается и не исходитъ отъ другаго Лица; Сынъ Божій предвѣчно рождается отъ Отца; Духъ Святый предвѣчно исходитъ отъ Отца. Три Ѵпостаси или Лица Пресвятыя Троицы суть совершенно равнаго Божескаго достоинства. Какъ Отецъ есть истинный Богъ, такъ равно и Сынъ есть истинный Богъ, и Духъ Святый есть истинный Богъ, но притомъ такъ, что въ трехъ Ѵпостасяхъ есть единъ токмо Тріѵпостасный Богъ.

Тростникъ, трость. Тростникъ принадлежитъ къ разряду травянистыхъ растеній, растущихъ въ мѣстахъ болотистыхъ и прирѣчныхъ. Такъ, корзина, въ которую былъ положенъ матерью младенецъ Моисей, была сдѣлана изъ тростника Египетской рѣки Нила. «*Онъ* (т. е. бегемотъ) *ложится подъ тѣнистыми деревьями,* говоритъ Господь Іову, *подъ кровомъ тростника и въ болотахъ*» (XL, 16). «*И оскудѣютъ рѣки, и каналы Египетскіе обмелѣютъ и высохнутъ,* пророчествуетъ пр. Исаія отъ лица Господня, *камышъ и тростникъ завянутъ*» (XIX, 6). Обыкновенный тростникъ въ обиліи росъ въ пустынѣ Іорданской, гдѣ пребывалъ Іоаннъ, и въ тѣхъ частяхъ Галилеи, въ которыхъ находился Господь Іисусъ въ то время, когда Онъ обращался съ Своею рѣчью къ народу. Вся внутренняя часть пути по долинѣ Саранской называется *Кассабъ*, т. е. тростниковый, и одинъ изъ потоковъ въ той же самой области доселѣ еще носитъ названіе *Кана*, т. е. тростниковая. Тростникъ употреблялся въ древности для писанія, какъ у насъ перья, а равно также и для измѣренія, и въ Еврейской древности мѣра длины, равная тремъ ярдамъ съ тремя вершками, обозначалась тростникомъ, или *тростію измѣренія*, какъ онъ называется иначе въ Свящ. Писаніи (Іезек. XL, 3). Въ семъ послѣднемъ случаѣ онъ совершенно напоминалъ собою наши обыкновенныя деревянныя сажени. Во время страданій Господа Іисуса воины вложили Ему въ правую руку трость въ насмѣшку вмѣсто скипетра, били Его по головѣ тростію, и губка, напоенная уксусомъ и поданная Ему для питья, была наложена на трость. Слово тростникъ употреблено въ Свящ. Писаніи въ иносказательномъ смыслѣ для означенія слабости, ломкости

Тростникъ.

и колеблемости. Такъ напр. Фараонъ уподобляется *надломленной трости* съ цѣлію показать его безсиліе относительно поддержки царя Езекіи (IѴ Цар. XѴIII, 21). Въ кн. прор. Исаіи (XLII, 3) выраженіе *надломленная трость* употреблено для означенія вѣрующихъ слабыхъ въ вѣрѣ, но имѣющихъ при семъ сердце сокрушенное и уничиженное. «*И поразитъ Господь Израиля, и будетъ онъ какъ тростникъ, колеблемый въ водѣ*», говорится въ Свящ. Писаніи (III Цар. XIѴ, 15). «*Что смотрѣть ходили вы въ пустыню? Трость ли вѣтромъ колеблемую?*» (Мѳ. XI, 7) вопрошалъ Господь народъ, дабы исправить въ немъ ложное впечатлѣніе и засвидѣтельствовать непреклонную

твердость и неизмѣнное постоянство Іоанна Крестителя.

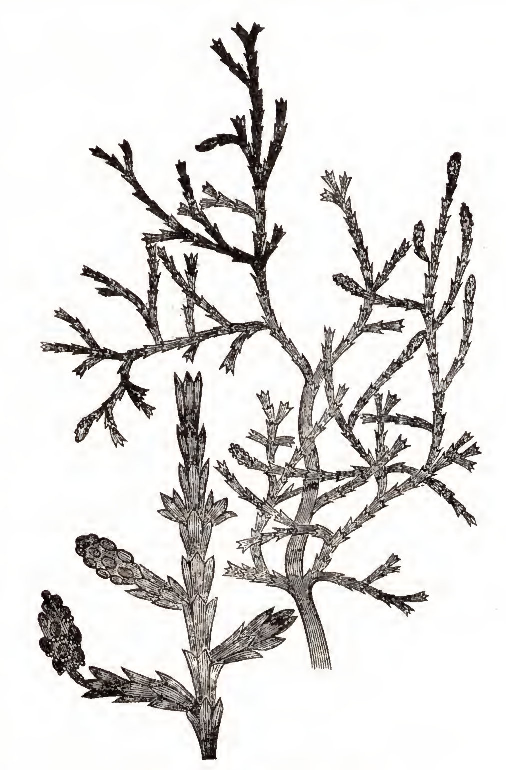
Тростникъ благовонный (Исх. XXX, 23). Лучшій благовонный тростникъ росъ въ Аравіи и Индіи, а низшаго качества—въ Египтѣ и Сиріи. Онъ входилъ въ составъ свящ. мvра и составлялъ предметъ торговли съ Тиромъ. «*Данъ и Іованъ изъ Узала платили тебѣ*, говорится въ кн. пр. Іезекіиля (XXVII, 19), *за товары твои выдѣланнымъ желѣзомъ; кассія и благовонная трость шли на обмѣнъ тебѣ*». Онъ растетъ и въ настоящее время въ нѣкоторыхъ странахъ Европы, особенно въ Великобританіи, и, по замѣчанію Линнея, есть единственное туземное ароматическое растеніе сѣверныхъ странъ.

Древнія музыкальныя трубы.

Трофимъ (вскормленный, питомецъ) (Дѣян. XX, 4)—одинъ изъ спутниковъ св. ап. Павла во время третьяго его апостольскаго путешествія, не оставлявшій его и въ самыхъ узахъ въ Римѣ. Онъ принадлежалъ къ числу 70 апостоловъ и былъ родомъ изъ Ефеса. Невѣрующіе Іудеи видѣли его съ ап. Павломъ въ Іерусалимѣ, и предполагая, что Трофимъ ввелъ его въ храмъ, подняли противъ него возмущеніе, кончившееся оковами и темничнымъ заключеніемъ апостола. Во II посл. къ Тимоѳею (IV, 20) говорится, что апостолъ оставилъ Трофима больнымъ; но неизвѣстно, чѣмъ кончилась болѣзнь его. По преданію видно, что онъ принялъ мученическую смерть при Римскомъ императорѣ Неронѣ. Память его празднуется св. Церковію 4 января и 15 апрѣля.

Трубы древнія музыкальныя. См. **Музыка.** Энцикл. вып. III, стр. 46.

Трудъ, или дѣланіе—заповѣдано человѣку Самимъ Богомъ и требовалось отъ него еще въ Раю до его паденія (Быт. II, 15) и особенно послѣ его паденія (Быт. III, 19, V, 29). Трудъ необходимъ какъ для удовлетворенія нашихъ собственныхъ нуждъ, такъ и нуждъ другихъ, и, по слову апостола, «*если кто не хочетъ трудиться, тотъ не долженъ и ѣсть*» (II Солун. III, 10). Необходимость для каждаго изъ насъ



Тутовое дерево. Стр. 48.

въ трудѣ превосходно доказывается въ Свящ. Писаніи наглядными примѣрами трудолюбиваго

муравья, трудолюбивой пчелы (Притчей VI, 6—8), равно какъ добродѣтельной жены (Прит. XXXI, 10—31).

Трупъ, иначе мертвое тѣло (Мѳ. XXIV, 28). Касательно труповъ или мертвыхъ тѣлъ въ Свящ. Писаніи Вет. Зав. содержатся слѣдующія постановленія: «*Все мертвое почитается нечистымъ, и всякій прикоснувшійся къ нему также нечистъ*» (Числ. XIX, 11, Лев. XI, 39—40 и др.), и мѣсто то нечисто, и все имѣющее какое либо соприкосновеніе къ нему нечисто и требуетъ законнаго очищенія (Лев. XI, 32—38, Втор. XIV, 8—12). Въ иносказательномъ смыслѣ слово *трупъ*, или гниль, служитъ образомъ разрушительной болѣзненности (Іов XIII, 28), равно какъ символомъ нравственнаго гніенія и разложенія народа, духовной смерти его (Іезек. XXIX, 5, XXXII, 4—5), причемъ подъ образомъ хищныхъ птицъ разумѣются воинственные народы, которыхъ Богъ употребляетъ средствомъ наказанія для содѣлавшагося нравственнымъ трупомъ народа «*Ибо гдѣ будетъ трупъ*, говорилъ Господь Своимъ ученикамъ, *тамъ соберутся орлы*» (Мѳ. XXIV, 28).

Тубіины или **Тувіины** (II Мак. XII, 17). См. **Товъ**.

Тувал-каинъ (значеніе слова неизвѣстно) (Быт. IV, 22)—сынъ Ламеха отъ Цаллы, жившій до потопа. Въ Библіи о немъ говорится только то, что онъ былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза

Тувалъ (значеніе слова не опредѣлено) (Быт. X, 2). См. **Ѳувалъ**.

Тукъ, или **жиръ**. Употребленіе чистаго жира или тука, какъ предмета пищи, было воспрещено Іудеямъ. «*Весь тукъ Господу*, говорится въ кн. Левитъ. *Это постановленіе вѣчно въ роды ваши, во всѣхъ жилищахъ вашихъ; никакого тука, никакой крови не ѣшьте*» (Лев. III, 17). Безъ сомнѣнія, этимъ запрещеніемъ Евреямъ преподавался нравственно-религіозный урокъ, именно, что лучшая часть каждаго дара, посылаемаго намъ Богомъ, должна быть прежде всего посвящаема Ему. Іудеи вообще по своему образу жизни были расположены къ проказѣ и другимъ заразительнымъ болѣзнямъ, и такимъ образомъ запрещеніе принимать въ пищу жиръ, какъ средство обыкновенной діеты, было вмѣстѣ съ тѣмъ мудрымъ предупрежденіемъ

Тушканчики. Стр. 48.

противъ возбужденія или усиленія подобныхъ болѣзней. Тукъ, или жиръ часто употребляется въ иносказательномъ смыслѣ для обозначенія лучшихъ и богатѣйшихъ земныхъ произведеній, равно какъ для означенія отрадныхъ духовныхъ благословеній. Откормленное животное обыкновенно называется въ Священномъ Писаніи тучнымъ или упитаннымъ (Быт. XXVII, 28, Псал. LXII, 6).

Тутовое дерево (II Цар. V, 23—24), листья котораго служатъ обычною пищею для шелковичныхъ червей. Въ одной изъ войнъ Давида противъ Филистимлянъ возникъ вопросъ: долженъ ли онъ нападать на нихъ, когда они расположились въ долинѣ Рефаимъ? и Господь отвѣчалъ Давиду: «*Не выходи на встрѣчу имъ, а зайди имъ съ тылу, и иди къ нимъ со стороны тутовой рощи. И когда услышишь шумъ какъ бы идущаго по вершинамъ тутовыхъ деревъ, то двинься; ибо тогда пошелъ Господь предъ тобою, чтобы поразить войско Филистимское*». Тутовыя деревья ростутъ въ обиліи въ Сиріи и Аравіи въ настоящее время. При надрѣзѣ листьевъ онѣ источаютъ изъ себя бѣлую острую смолу или сокъ, подобно каплямъ слезъ. Не отъ этихъ ли тутовыхъ деревьевъ получила свое названіе упоминаемая въ псалмахъ Давида (Пс. LXXXIII, 7) *долина плача?* Вообще тутовыя деревья похожи на кустарники бальзама, имѣя длинные и широкіе листья.

Туя. См. **Ѳіино дерево.**

Тушканчикъ (прячущаяся, скрывающаяся) (Лев. XI, 5). По мнѣнію Еврейскихъ раввиновъ, это кроликъ, или, вѣрнѣе, Сирскій кроликъ. Онъ изъ отряда грызуновъ, изъ семейства прыгающихъ, имѣетъ много сходства съ зайцемъ, но живетъ не на глинистой и песчаной землѣ, а на горахъ, утесахъ и скалахъ. По закону Моисееву онъ причисленъ къ нечистымъ животнымъ, потому что хотя и жуетъ жвачку, но не имѣетъ раздвоенныхъ копытъ; питается растеніями. Впрочемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, подъ названіемъ тушканчика нельзя разумѣть кролика, и потому они разумѣютъ здѣсь особый родъ прыгающихъ полевыхъ мышей, извѣстныхъ, по новѣйшей Линнеевой системѣ, подъ названіемъ Ierboa. Это также млекопитающія животныя изъ отряда грызуновъ и близко подходящихъ къ зайцамъ, хотя и отличныхъ отъ нихъ и съ слѣдующими особенностями: задняя часть тѣла ихъ толще передней и заднія ноги втрое длиннѣе переднихъ; они отличаются длиннымъ хвостомъ, образующимъ на концѣ раздвоенную кисть, и очень толстою головою съ длинными усами. Всѣ виды ихъ совершенно безвредны; одинъ только видъ ихъ портитъ сады и огороды. Впрочемъ Арабы считаютъ ихъ чистыми и употребляютъ въ пищу, и мѣха ихъ не остаются безъ употребленія. Свящ. Писаніе говоритъ о тушканчикахъ только какъ о нечистыхъ животныхъ.

Растеніе изъ породы тыквенныхъ.

Тыква (Іоан. IV, 6 - 11)—растеніе, которое до сихъ поръ воздѣлывается въ нашихъ садахъ и огородахъ. Оно очень красиво на видъ и скоро растетъ. Это растеніе Господь произрастилъ въ одну ночь, чтобы тѣнію его прикрыть пророка Іону отъ зноя солнечнаго и которое въ одну ночь подточено червемъ и засохло. Въ дикомъ состояніи нѣкоторые виды означеннаго растенія несомнѣнно были ядовиты, и потому вредны для здоровья (IV Цар. IV, 38—41).

У.

Убійство (Исх. XX, 13) — грѣхъ запрещаемый шестою заповѣдію закона Божія и состоитъ въ отнятіи жизни у ближняго какимъ бы то ни было образомъ. Но не всякое отнятіе жизни есть законопреступное убійство, и именно въ слѣдующихъ случаяхъ: а) когда преступника *наказываютъ* смертію по правосудію; б) когда убиваютъ непріятеля *на войнѣ* за государя и отечество. Есть невольные убійцы, которые убиваютъ нечаянно и безъ намѣренія. О таковыхъ должно думать, что они не могутъ почитаться невинными, если не употребили надлежащихъ предосторожностей противъ нечаянности, и во всякомъ случаѣ имѣютъ нужду въ очищеніи совѣсти, по установленію Церкви.

Кромѣ непосредственнаго убійства, какимъ бы то ни было образомъ, къ сему преступленію относиться могутъ слѣдующіе подобные случаи: 1) Когда судья *осуждаетъ* подсудимаго, котораго *невинность* ему извѣстна; 2) когда кто *укрываетъ* или *освобождаетъ убійцу*, и тѣмъ подаетъ ему случай къ новымъ убійствамъ; 3) когда кто могъ бы избавить ближняго отъ смерти, но *не избавляетъ*, какъ напримѣръ, если богатый допускаетъ бѣднаго умереть съ голода; 4) когда кто превышающими силы тягостями и жестокими наказаніями *изнуряетъ* подчиненныхъ и тѣмъ ускоряетъ ихъ смерть; 5) когда кто невоздержаніемъ и другими *пороками сокращаетъ собственную жизнь*.

Самоубійство, когда люди лишаютъ жизни самихъ себя, есть самое законопреступное изъ убійствъ. Ибо если противно природѣ убить другаго подобнаго намъ человѣка, то еще больше противно природѣ убить самого себя. Жизнь наша не принадлежитъ намъ какъ собственность, но Богу, который далъ ее.

Иные для рѣшенія своихъ частныхъ распрей прибѣгаютъ къ такъ называемымъ *поединкамъ*. Разрѣшать частныя распри есть дѣло правительства; вмѣсто же того поединщикъ своевольно рѣшается на такое дѣло, въ которомъ предстоитъ явная смерть и ему и сопернику, и такимъ образомъ въ поединкѣ заключаются три ужасныя преступленія: мятежъ противъ правительства, убійство и самоубійство.

Кромѣ тѣлеснаго убійства есть еще *убійство духовное*. Родъ духовнаго убійства есть *соблазнъ*, когда кто совращаетъ ближняго въ невѣріе или въ беззаконія, и тѣмъ подвергаетъ душу его смерти духовной. Спаситель говоритъ: *«кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня: тому лучше было бы, если бы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею, и потопили его во глубинѣ морской»* (Мѳ. XVIII, 6).

Къ убійству въ нѣкоторой степени относятся также всѣ дѣла и слова, противныя любви къ ближнему, несправедливо нарушающія его спокойствіе и безопасность, и наконецъ внутренняя *ненависть* противъ него, хотя бы она и не обнаруживалась. *«Всякій ненавидящій брата своего есть человѣкоубійца»*, говоритъ св. Іоаннъ Богословъ (I Іоан. III, 15).

Если запрещается вредить жизни ближняго, то тѣмъ самымъ повелѣвается, сколько можно, беречь жизнь и благосостояніе ближняго, и въ частности: 1) помогать бѣднымъ, 2) служить больнымъ, 3) утѣшать печальныхъ, 4) облег-

чать состояніе несчастныхъ, 5) со всѣми обходиться кротко, любовно и назидательно, 6) примириться съ гнѣвающими, 7) прощать обиды и благотворить врагамъ.

Убѣжище, города убѣжища. Первоначальное учрежденіе городовъ убѣжища подробно описано въ кн. Числъ (XXXV, 10—15). Какъ въ патріархальныя времена до Моисея, такъ при Моисеѣ и послѣ него, человѣческая жизнь считалась весьма священною. Сознательный убійца былъ осуждаемъ на смерть, и даже убившій своего ближняго ненамѣренно подвергался опасности отмщенія со стороны его ближайшаго родственника (отмстителя за кровь). Впрочемъ эта суровая справедливость растворялась милосердіемъ, такъ какъ для такихъ невольныхъ убійцъ были назначены особые города: три Моисеемъ на в. берегу Іордана и три Іисусомъ Навиномъ на западномъ, какъ города убѣжища, въ которые могъ бѣжать и спасаться невольный убійца и оставаться въ нихъ, по изслѣдованіи дѣла, до смерти первосвященника (Числ. XXXV, 10—32, Втор. XIX, 7—13, Нав. X, 1—8). Города убѣжища на в. берегу Іордана были слѣдующіе: Бецеръ, Рамоѳъ и Голанъ (Втор. IV, 43), а на з. берегу—Хевронъ (Нав. XXI, 13), Сихемъ (ст. 21) и Кедесъ (I Парал. VI, 74). Въ каждый изъ означенныхъ городовъ могъ бѣжать несчастный, невольный убійца, и спасаться въ немъ отъ мстителя крови. По свидѣтельству раввиновъ, дороги въ означенные города были всегда свободны, находились въ хорошемъ состояніи, а по направленіямъ ведущимъ къ нимъ стояли указательные столбы, и вообще убійцѣ давалась полная возможность спастись туда бѣгствомъ отъ руки мстителя. Если по изслѣдованіи дѣла оказывалось, что онъ повиненъ въ умышленномъ убійствѣ, то его удаляли даже изъ города убѣжища и предавали смерти (Числ. XXXV, 31—32); если же находили, что онъ совершилъ преступленіе невольно или случайно, то ему дозволялось жить въ городѣ убѣжища, но не выходить за предѣлы онаго до смерти первосвященника. Жилище давалось таковому безвозмездно, граждане обучали его какому либо ремеслу или искусству, и такимъ образомъ онъ пріобрѣталъ себѣ средства къ пропитанію; но если по какой либо случайности отмститель крови встрѣчалъ его за предѣлами города, то могъ убить его и остаться безнаказаннымъ (Числ. XXXV, 26—27). Были города убѣжища и у другихъ народовъ древности, у Грековъ и Римлянъ. Такъ напр. Дафны близъ Антіохіи былъ городомъ убѣжища (II Макк. IV, 33—34). Храмъ Діаны въ Ефесѣ также считался мѣстомъ убѣжища, и др. Вообще же храмы и алтари въ древности, помимо городовъ, считались мѣстами убѣжища для невольныхъ убійцъ (Исх. XXI, 14). Такъ мы читаемъ, что Адонія и Іоавъ, по смерти Давида, опасаясь за свою жизнь убѣжали къ жертвеннику и ухватились за рога онаго. Впрочемъ это святое мѣсто убѣжища не спасло Іоава. Онъ былъ умерщвленъ, не смотря на принятую предосторожность (III Цар. I, 50—51, II 28—31). Такъ въ Греческой исторіи мы читаемъ, что Павзаній, подвергаясь опасности лишиться жизни, убѣжалъ въ капище Минервы, но посланные за нимъ убійцы завалили двери капища и обрушили потолокъ, чтобы онъ скорѣе тамъ умеръ.

Уголь (Притч. XXVI, 21). Слово уголь не рѣдко встрѣчается въ Свящ. Писаніи, и въ нѣкоторыхъ мѣстахъ онаго повидимому разумѣется минеральный уголь. «*Уголь—для жару и дрова—для угля*, говоритъ Премудрый, *а человѣкъ сварливый для разженія ссоры*». «*Отъ блистанія предъ Нимъ* (т. е. Господомъ), восклицаетъ Псалмопѣвецъ, *бѣжали облака Его, градъ и угли огненные*» (Псал. XVII, 13). Вообще же уголь былъ древесный и употребленіе онаго съ глубокой древности было извѣстно Евреямъ. Его употребляли для нагрѣванія, для кованія и плавленія металловъ (Исаіи LIV, 16), для приготовленія различной пищи, какъ-то: для печенія хлѣба (Исаіи XLIV, 19), для варки горячаго кушанья, для согрѣванія во время холода и для другихъ потребностей. Горящіе угли всегда находились въ храмѣ на жертвенникѣ (Исх. XXVII, 3) и алтарѣ кадильномъ для куренія ѳиміама (Лев. XVI, 12). Собираніе горящихъ углей на голову врага (Прит. XXV, 22, Римл. XII, 20) означаетъ въ иносказательномъ смыслѣ невыносимую боль пристыженія, какую производятъ въ сердцѣ врага оказываемыя ему милости и благотворенія. Горящій уголь, взятый съ жертвенника и коснувшійся устъ пр. Исаіи, знаменовалъ собою просвѣщающее дѣйствіе Духа Божія, освящающаго уста пророка, какъ главный органъ пророчествъ, и дѣлающаго его способнымъ къ пророческому служенію (Исаіи VI, 6). На Востокѣ особенно цѣнились тамарисковые угли по ихъ особенному свойству долго удерживать въ себѣ жаръ.

Удодъ (Лев. XI, 19)—очень красивая птица, нечистая по закону Моисееву и похожая на нашу кукушку. На Востокѣ гнѣзда удодовъ очень часто встрѣчаются въ землѣ, вблизи проѣзжихъ дорогъ, вѣроятно потому что здѣсь

болѣе людно и оживленно, чѣмъ въ степныхъ и пустынныхъ мѣстностяхъ, и вслѣдствіе чего онѣ рѣже подвергаются опасности быть разоренными отъ хищныхъ шакаловъ и гіенъ.

Уель (воля Божія) (I Ездр. X, 34)—одинъ изъ сыновъ Ванія, женатыхъ на иноплеменницахъ. Во II Ездр. (IX, 34) читается: *Іуилъ*.

Ужинъ. См. **Обѣдъ**.

Ужичество (Втор. XXV, 5—10). Древній, унаслѣдованный отъ предковъ, обычай ужичества у Евреевъ, по словамъ книги Второзаконія, состоялъ въ слѣдующемъ: «Если братья живутъ вмѣстѣ, говоритъ бытописатель, и одинъ изъ нихъ умретъ, не имѣя у себя сына, то жена умершаго не должна выходить на сторону за человѣка чужаго, но деверь ея долженъ войти къ ней, и взять ее себѣ въ жену и жить съ нею. Первенецъ, котораго она родитъ, останется съ именемъ брата его умершаго, и такимъ образомъ имя его не изгладится въ Израилѣ. Если же онъ не захочетъ взять невѣстку свою, то невѣстка его пойдетъ къ воротамъ, къ старѣйшинамъ, и скажетъ: деверь мой отказывается возставить имя брата своего въ Израилѣ, не хочетъ жениться на мнѣ. Тогда старѣйшины города его должны призвать его и уговаривать, и если на увѣщанія старѣйшинъ отвѣтитъ: не хочу взять ее; тогда невѣстка его пусть пойдетъ къ нему въ глазахъ старѣйшинъ, и сниметъ сапогъ его съ ноги его, и плюнетъ въ лице его, и скажетъ: такъ поступаютъ съ человѣкомъ, который не созидаетъ дома брату своему (у Израиля). И нарекутъ ему имя въ Израилѣ: домъ разутаго». Обычай ужичества, получившій у Евреевъ начало ранѣе времени патріарха Іакова, существовалъ и у Моавитянъ; онъ былъ извѣстенъ также и другимъ Восточнымъ народамъ, какъ-то Индійцамъ, Персамъ и др. Происхожденіе его объясняютъ различно; но скорѣе всего его нужно искать въ сильномъ желаніи Восточныхъ народовъ имѣть дѣтей съ цѣлію увѣковѣченія своего рода и своего имени въ потомствѣ.

Уза, или **Узза** (крѣпость, сила)—имена слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 29) одинъ изъ сыновъ Шемея, потомства Мерари.

б) (IV Цар. XXI, 18—26) владѣтель мѣста или сада, въ которомъ были погребены царь Манассія и сынъ его Аммонъ. Этотъ садъ примыкалъ къ дворцу, находившемуся вѣроятно въ Іерусалимѣ, или близъ онаго.

в) (I Пар. VIII, 7) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Егуда.

г) (I Ездр. II, 49) лице, потомки котораго внесены въ списки Нефинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Узай (сильный, крѣпкій) (Неем. III, 25)—одинъ изъ мужей, возобновившихъ стѣну Іерусалимскую при Нееміи, отецъ Фалала.

Узалъ (странникъ, пришлецъ) (Быт. X, 27, I Пар. I, 21)—имя одного изъ сыновъ Іоктана. Впрочемъ, по мнѣнію Гезенія, слово Узалъ означаетъ городъ или страну въ Счастливой Аравіи, сдѣлавшуюся извѣстною въ послѣдствіи подъ названіемъ *Санаа*. Фюрстъ указываетъ на одно Арабское преданіе, что Узалъ, или Санаа, сынъ Узала, основалъ г. Санаа, и замѣчаетъ при этомъ, что слово Узалъ доселѣ еще есть древнее названіе страны. Не трудно догадаться, что Узалъ далъ свое имя не только своимъ потомкамъ, но даже цѣлой области, которую они занимали, и даже ихъ главному городу.

Узія, **Уззія** (Господь силенъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 24) левитъ, изъ предковъ пр. Самуила, изъ рода Каава, отецъ Саула

б) (I Пар. XI, 44) Аштероѳянинъ, изъ главныхъ воиновъ Давида.

в) (I Пар. XXVII, 25) отецъ Іонаѳана, одного изъ приставниковъ Давида надъ его имѣніемъ.

г) (I Ездр. X, 21) изъ сыновъ Харима, священникъ, отъ котораго Ездра потребовалъ, чтобы онъ развелся съ своею женою иноплеменницею.

д) (Неем. XI, 4) отецъ Аѳаіи, которому было назначено жить въ Іерусалимѣ, по возвращеніи изъ плѣна.

Уззенъ-Шеера (I Пар. VII, 24)—городъ, получившій свое названіе отъ Шееры, дочери Ефрема, сына Іосифова. Онъ находился, вѣроятно, близъ Беѳ-Орона. Значеніе слова: остріе, верхъ или вершина, и вѣроятно означаетъ какую либо особенность въ его постройкахъ.

Уззіелъ, **Уззіилъ**, **Узіилъ** (сила Божія)—имена слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. IV, 42) начальникъ колѣна Симеонова, одинъ изъ четырехъ сыновей Ишія, который съ своими собратьями и сообщниками напалъ на Амаликитянъ, истребилъ ихъ въ долинѣ Гедоръ и занялъ ихъ землю. Вѣроятно, это происходило во второй половинѣ царствованія Езекіи.

б) (Исх. VI, 18) одинъ изъ сыновъ Каафа, сына Левія, дядя Аарона.

в) (I Пар. VII, 7) одинъ изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова, славившихся своею воинственностію.

г) (II Пар. XXIX, 14) левитъ, сынъ Идиѳуна, помогавшій Неемiи въ дѣлѣ очищенія храма при ц. Езекіи.

д) (Неем. III, 8) изъ сыновъ Харгаіи, серебряникъ; по возвращеніи изъ плѣна онъ принималъ участіе при Неемiи въ исправленіи стѣны Іерусалимской.

Уззій (Господь—моя сила)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 2) сынъ Ѳолы и внукъ Иссахара.

б) (I Пар. VII, 7) одинъ изъ сыновъ Белы и внукъ Веніамина, одинъ изъ главъ своего поколѣнія.

в) (I Пар. IX, 8) сынъ Михри, изъ потомства Веніаминова, бывшій также главою рода въ своемъ поколѣніи.

г) (I Ездр. VIII, 4) сынъ Буккія и прямой потомокъ Аарона. Во II Ездр. (VIII, 2) читается: *Сауй.*

д) (Неем. XI, 22) изъ сыновъ Ванія, которому былъ врученъ въ Іерусалимѣ надзоръ надъ левитами, по возвращеніи ихъ изъ плѣна

е) (Неем. XII, 19) глава первосвященническаго дома Іедаіи при первосвященникѣ Іоакимѣ.

ж) (Неем. XII, 42) священникъ, принимавшій участіе въ торжествѣ освященія стѣны Іерусалимской при Ездрѣ и Неемiи.

Укалъ (изнуряемый печалью, скорбію) (Притч. XXX, 1) — одинъ изъ мудрыхъ мужей, коимъ Агуръ предлагалъ свои изрѣченія, излагаемыя въ указанной главѣ кн. Притчей Соломоновыхъ. По древнему Еврейскому преданію, Укалъ вмѣстѣ съ Иѳиіломъ былъ или ученикомъ, или современникомъ Агура.

Укамъ (Быт. XXXVI, 27)—одинъ изъ сыновъ Езера, Хорреянинъ, жившій въ землѣ Едомъ.

Уксусъ (Притч. X, 26). У Евреевъ, какъ кажется, было два вида уксуса,—одинъ они употребляли какъ обыкновенное питье и, вѣроятно, онъ былъ ничто иное, какъ слабое красное вино (Числ. VI, 3), а другой состоялъ изъ извѣстной кислоты, разбавленной водою. Хлѣбъ обмакиваемый въ уксусъ въ древнее время составлялъ обычную пищу между рабочимъ классомъ въ Палестинѣ и вообще въ странахъ Восточныхъ (Руѳ. II, 14). Предъ распятіемъ Господа Ему давали пить уксусу, смѣшаннаго по Еванг. Матѳею съ желчію, а по Марку—съ мvррою. (Мѳ. XXVII, 34, Мар. XV, 23): это былъ одуряющій напитокъ, притупляющій чувство, и его обыкновенно давали пить осужденнымъ, чтобы хотя нѣсколько уменьшить мучительность страданій; но Господь Іисусъ Христосъ отвѣдавъ его не хотѣлъ пить Другаго рода уксусъ, поданный Господу, когда въ страшныхъ мученіяхъ, томимый жаждою, Онъ воскликнулъ: *жажду!* состоялъ изъ легкаго краснаго кислаго вина, служившій обычнымъ напиткомъ Римскихъ воиновъ и особенно во время сильныхъ жаровъ. Непріятное ощущеніе, производимое уксусомъ на зубы и раздражающее несомнѣнно раны, побудило Премудраго выразиться о лѣнивомъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Что уксусъ для зубовъ, и дымъ для глазъ, то лѣнивый для посылающихъ его*» (Притч. X, 26), и въ другомъ мѣстѣ: «*что уксусъ для раны, то поющій пѣсни печальному сердцу*» (XXV, 20).

Улай (Дан. VIII, 2, 16)—рѣка, отдѣлявшая Елимаиду, или Еламъ, отъ Персидской области Сузіаны и впадавшая въ соединенныя рѣки Тигръ и Евфратъ. Вѣроятно, это таже самая рѣка, что и Евлеусъ. Пр. Даніилъ слышалъ голосъ человѣческій *отъ средины рѣки,* т. е. между рѣкой Улай и какимъ-либо изъ главныхъ притоковъ оной.

Уламъ (притворъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 39—40) первенецъ Ешека, брата Адела, Веніамитянинъ.

б) (I Пар. VII, 16) изъ сыновъ Шерета, сына Махарова.

Улитка (Псал. LVII, 9)—мягкотѣлое, слизистое животное, имѣющее внѣшнимъ своимъ покровомъ раковину, а другія безъ раковинъ, какъ слизни. Онѣ живутъ по преимуществу въ сырыхъ и тѣнистыхъ мѣстахъ, садахъ, огородахъ, на листьяхъ капусты и другихъ молодыхъ растеніяхъ. По наблюденіямъ естествоиспытателей, улитка ползая устилаетъ свой путь слѣдами своей слизи, и такимъ образомъ чѣмъ болѣе онѣ ползаютъ, тѣмъ болѣе теряютъ своей слизи, и слѣдовательно чрезъ постепенное отдѣленіе оной сами истощаютъ свои силы и затѣмъ окончательно расплываются. Посему-то Псалмопѣвецъ сравниваетъ съ расплываніемъ улитокъ скорое исчезновеніе неправдъ и замысловъ людей нечестивыхъ. «*Какъ распускающаяся улитка,* говоритъ онъ о нечестивыхъ, *да исчезнутъ; да не видятъ солнца, какъ выкидышъ женщины*» (LVII, 9).

Улица (Быт. XIX, 2). Улицы въ Восточныхъ городахъ большею частію узки, грязны и немощены, отъ 3 до 10 футовъ въ ширину. Царь

Иродъ провелъ и устроилъ нѣсколько улицъ въ Іерусалимѣ. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ надъ улицами съ кровли на кровлю перебрасываются цыновки, чтобы хотя нѣсколько защищать проходящихъ отъ солнечныхъ лучей. Улицы, какъ и въ наше время, имѣли свои особыя названія, какъ напр. *Прямая улица* (Дѣян. IX, 11). Путешественники и лица бѣднѣйшаго класса обыкновенно проводили время на улицахъ. Улицы служили также рынками, или базарами, отведенными для различныхъ торговцевъ, какъ напр. *улица хлѣбопековъ* Современные путешественники часто указываютъ на обыкновеніе Восточныхъ жителей сидѣть на улицахъ и площадяхъ, каковое обыкновеніе существовало въ древности и у Евреевъ (I Цар. IV, 13, Іов XXIX, 7 и др.).

Улла (тяжесть, бремя) (1 Пар. VII, 39)—глава въ колѣнѣ Асировомъ, потомки котораго поименованы въ указанной цитатѣ.

Улица въ г Каирѣ.

Умлеа (близость, сосѣдство) (Нав. XIX, 30)—городъ колѣна Асирова. Онъ упоминается между городами Ахзивомъ и Афекомъ. Положеніе его неизвѣстно. Въ Сирійскомъ переводѣ онъ

называется *Умка*. Мѣстечко подъ названіемъ Амка доселѣ еще существуетъ въ 6 или 7 миляхъ на с.-в. отъ Акры.

Унній (страждущій)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. XII, 9) одинъ изъ левитовъ во дни Ездры и Неемiи.

б) (I Пар. XѴ, 18—20) одинъ изъ левитовъ во дни царя Давида; принадлежалъ къ разряду пѣвцовъ съ музыкальными орудіями.

Урбанъ (Римл. XVI, 9)—сотрудникъ св. ап. Павла, одинъ изъ 70 апостоловъ, жившій въ Римѣ. Ап. Павелъ въ указанномъ мѣстѣ называетъ его своимъ *сотрудникомъ во Христѣ*. По преданію, будучи епископомъ въ Македоніи, скончался мученически. Церковь празднуетъ память его 4 января и 31 октября. Еще въ XII вѣкѣ по Р. Х. въ Константинополѣ существовала церковь (на Пигахъ), въ которой, по свидѣтельству паломника Антонія, почивали мощи семи апостоловъ—*Урванова дружина*, церковь поставленная прежде Цареграда.

Уримъ и **Туммимъ** (Исх. XXѴIII, 30). Означенныя слова въ буквальномъ смыслѣ значатъ: *свѣтъ и совершенство*. Составляли ли уримъ и туммимъ особое украшеніе первосвященника, или означали только свойство наперсника и камней его, или это были самые камни съ вырѣзанными на нихъ именами колѣнъ Израилевыхъ, или составляли и означали другое что нибудь — опредѣленно неизвѣстно. Въ Свящ. Писаніи уримъ и туммимъ представляются въ тѣсной связи съ наперсникомъ первосвященника. «*Сдѣлай*, пишется въ кн. Исходъ, *наперсникъ судный искусною работою... и вставъ въ него оправленные камни въ четыре ряда... Сихъ камней должно быть 12-ть, по числу двѣнадцати именъ сыновъ Израилевыхъ*»... И далѣе присоединяется: «*на наперсникъ судный возложи уримъ и туммимъ, и они будутъ у сердца Ааронова, когда онъ будетъ входить въ святилище предъ лице Господне, и будетъ Ааронъ всегда носить судъ сыновъ Израилевыхъ у сердца своего предъ лицемъ Господнимъ*» (XXѴIII, 15, 17, 21, 30). Изъ этого видно, что уримъ и туммимъ составляли особое внѣшнее украшеніе, отличное отъ наперсника, хотя къ нему и принадлежащее. Если же они составляли особое украшеніе наперсника. то слѣдовало бы было ожидать, что они, подобно другимъ принадлежностямъ Скиніи и священнослуженія, точно будутъ описаны въ книгахъ Моисеевыхъ. Но этого-то и нѣтъ. Такъ, въ кн. Исходъ (XXIX, 8—21), Числъ (XXѴII, 21), Второзаконія (XXXIII, 8) подробно описаны наперсникъ и драгоцѣнные камни на немъ, но объ уримѣ и туммимѣ вовсе не упоминается. Въ кн. Царствъ нерѣдко говорится о вопрошеніи Господа (I Цар. XIѴ, 36, 37, XXII, 10, XXIII, 69, XXѴIII, 6, XXX, 7—8 и др.), но объ уримѣ и туммимѣ дается видѣть только, что это было одно изъ различныхъ средствъ, какими Богъ отвѣчалъ вопрошающимъ Его (XXѴIII, 6). Сирахъ, прославляя древнихъ великихъ мужей и упоминая объ Ааронѣ и его одеждахъ, уримъ и туммимъ также соединяетъ нераздѣльно съ наперсникомъ (Сир. XLѴ, 12); изображая подробно величіе священнаго облаченія и украшенія первосвященника Симона праведнаго, ничего не говоритъ объ уримѣ и туммимѣ (гл. L). Въ Новомъ Завѣтѣ объ уримѣ и туммимѣ вовсе не говорится. Преданіе Іудейское также не даетъ точныхъ свѣдѣній по этому предмету. Флавій не отдѣлялъ ихъ отъ драгоцѣнныхъ камней наперсника, приписывая имъ особенное блистаніе, когда Богъ милостиво внималъ приносимымъ жертвамъ и предвѣщалъ побѣду идущимъ на сраженіе. Флавій присоединяетъ, что камни эти перестали сіять лѣтъ за двѣсти до того времени, какъ онъ началъ писать свою исторію (Древн. К. 3. гл. 8). Другіе разумѣютъ—самый наперсникъ или слово судное съ драгоцѣнными камнями его, находя основаніе въ томъ, что имена уримъ и туммимъ соотвѣтствуютъ камнямъ наперсника, которые по своему блеску могли быть названы свѣтомъ и по своему превосходству какъ естественному, такъ и искусственному, совершенствомъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ Западныхъ толкователей Свящ. Писанія уримъ и туммимъ, какъ символъ истины, заимствованъ Моисеемъ у Египтянъ, у коихъ верховный жрецъ носилъ на золотой цѣпочкѣ на шеѣ, какъ образъ или символъ истины, украшеніе изъ драгоцѣнныхъ камней, которое называлось *истина*.

Въ заключеніе мы должны сказать, что объ уримѣ и туммимѣ мы не имѣемъ опредѣленнаго понятія, также и относительно того, какимъ образомъ чрезъ нихъ узнавалась и возвѣщалась воля Божія и какіе случаи и рѣшенія подлежали этому способу откровенія воли Божіей, ибо въ народѣ Божіемъ были и другіе способы, чрезъ кои открывалась и возвѣщалась воля Божія (I Цар. XXѴIII, 6). Одно извѣстно, что великій первосвященникъ чрезъ уримъ и туммимъ могъ вопрошать Господа (Числ. XXѴII, 21) и имѣлъ даръ предсказывать будущее и открывать волю Божію вопрошающимъ о ней; видно также, что Бога вопрошали такимъ образомъ въ важныхъ случаяхъ, ка-

савшихся всего народа, а не частныхъ запутанныхъ споровъ и распрей (Суд. I, 1, XX, 18); для рѣшенія обыкновенныхъ спорныхъ дѣлъ служило законное судопроизводство, опредѣленныя закономъ рѣшенія, а чрезъ уримъ и туммимъ вопрошали Бога въ такихъ случаяхъ, въ коихъ никакой законъ не могъ давать рѣшенія и существующее право не могло удовлетворять требованію дѣла. Касательно самаго образа или способа, какъ узнавалась и возвѣщалась при этомъ воля Божія: голосъ ли какой слышенъ былъ, или особенный блескъ и свѣтъ камней наперсника давалъ понимать смыслъ отвѣта, или это было внутреннее нѣкое озареніе и просвѣщеніе въ вопрошающемъ Господа, или это было мистическое, таинственное дѣйствіе священныхъ именъ, въ Свящ. Писаніи не представляется на это никакихъ объясненій, потому ли что это предполагалось извѣстнымъ тогда, или потому что по особенной таинственности нельзя было подробнѣе говорить объ этомъ. Извѣстно только, что это было высокое отличіе и преимущество первосвященника, которое не подчинялось произволу человѣческому, и послѣ слова пророческаго имѣло особенное значеніе. Но и оно, такъ какъ и самые уримъ и туммимъ, прекратилось. Послѣ Самуила и Давида употребленія способа познанія воли Божіей посредствомъ урима и туммима уже не видно, а послѣ плѣна прямо говорится, что священника съ уримомъ и туммимомъ тогда не было, и потому нѣкоторыя дѣла оставлены тогда не рѣшенными, доколѣ не возстанетъ священникъ съ уримомъ и туммимомъ (I Ездр. II, 63, Неем. VII, 55). Ожидаемый этотъ первосвященникъ съ уримомъ и туммимомъ есть, конечно, Господь нашъ Іисусъ Христосъ. Если и вообще первосвященникъ Ветхаго Завѣта былъ прообразомъ Христа (Евр. V, 7—9), то въ особенности первосвященникъ съ уримомъ и туммимомъ, въ которомъ онъ является не только какъ первосвященникъ-ходатай, искупитель и умилостивитель, но и какъ пророкъ небесный, учитель и просвѣтитель, Христосъ есть истинный первосвященникъ и вмѣстѣ истинный пророкъ, принесшій намъ полное и совершенное откровеніе воли Божіей. Онъ въ высшемъ смыслѣ есть свѣтъ и истина (Исаіи XLII, 1—7, LI, 4—5, Лук. II, 32, Іоан. I, 9). Въ откровенномъ словѣ Его для насъ содержится рѣшеніе на всѣ обстоятельства жизни нашей въ мірѣ, проливается свѣтъ на всѣ знаменія временъ, на наше настоящее, прошедшее и будущее.

Урій (свѣтлый, освѣщенный) — имя двухъ лицъ:

а) (Исход. XXXI, 2) отецъ Веселіила, который вмѣстѣ съ Ахоліавомъ отличался своимъ художествомъ и боговдохновенною мудростію въ дѣлѣ устроенія Скиніи при Моисеѣ.

б) (III Цар. IV, 19) отецъ Гевера, которому было назначено доставлять помѣсячно продовольствіе изъ Галаада для дворца Соломонова.

в) (I Ездр. X, 24) одинъ изъ левитовъ, привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Уріилъ (Богъ—мой свѣтъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. VI, 24) Каафитянинъ, сынъ Тахаѳа.

б) (II Пар. XIII, 2) мужъ изъ Гивы, дочь котораго, Михаія, была одною изъ женъ Ровоама и матерью Авіи. Во II кн. Пар. (XI, 20) мать Авіи называется *Маахою*, дочерью Авессалома; но вѣроятно это произошло по ошибкѣ переписчика.

в) (III Ездр. IV, 1, V, 20) Ангелъ, посланный Богомъ къ Ездрѣ для наставленій и объясненій ему сокровенныхъ путей Божіихъ. См. **Ангелъ**.

Урія (Господь—мой свѣтъ)—имена слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. XI, 3) Хеттеянинъ, мужъ Вирсавіи, и военачальникъ при войскѣ Давида. Его смерть была умышленно подготовлена, по взаимному соглашенію между Іоавомъ и Давидомъ, съ цѣлію скрыть грѣхъ Давида, совершенный имъ съ Вирсавіею, послѣ чего онъ женился на ней. Храбрый военачальникъ измѣннически палъ мертвымъ въ одной изъ битвъ, ничего не зная о безчестіи своей жены. Ничто не даетъ намъ права и основанія думать, чтобы Вирсавія принимала участіе въ замыслѣ Давида противъ мужа; быть можетъ, она вовсе и не знала о страшномъ преступленіи, сдѣлавшемъ ее вдовою. Между тѣмъ благоволеніе Божіе къ ней (II Цар. XI, 26, XII, 24—25) и участіе пр. Наѳана въ судьбѣ ея могутъ служить не маловажнымъ доказательствомъ, что если она раздѣляла преступленіе Давида, то раздѣляла также безъ сомнѣнія и его глубоко искреннее покаяніе. См. **Вирсавія.**

б) (IV Цар. XVI, 10—11, Исаіи VIII, 2) Урія первосвященникъ при ц. Ахазѣ, сдѣлавшій по приказанію и данному имъ чертежу новый жертвенникъ, поставленный въ храмѣ вмѣсто жертвенника Соломонова.

в) (Іерем. XXVI, 20, XXI, 23) Урія, сынъ

Шемаіи, пророкъ жившій во времена ц. Іоакима и пр. Іереміи и предсказывавшій о грядущихъ бѣдствіяхъ на Іудею. За сіи предсказанія онъ былъ убитъ Іоакимомъ.

Уръ (свѣтъ, огонь) а) (Быт. XI, 28)—такъ называемый *Уръ Халдейскій*, близъ Харрана, городъ служившій мѣстомъ рожденія Авраама. На этотъ городъ указывается только въ связи съ исторіею Авраама и его потомства (Неем. IX, 7). Относительно мѣстоположенія означеннаго города большинство толкователей держится того мнѣнія, что онъ находился на мѣстѣ г. Едессы, называемаго въ настоящее время *Урфа* или *Орфа*, и у Сирійскихъ писателей извѣстнаго подъ названіемъ: *Урхои*. Настоящій городъ Урфа расположенъ на покатости довольно высокаго холма съ небольшимъ ручьемъ, текущимъ вдоль сѣверной части города. Въ немъ содержатся древніе остатки отъ временъ Грековъ и Римлянъ, между которыми замѣчательны развалины Мугъ-ейеръ (смолистыя) и остатки высокаго храма на 700 футовъ выше равнины. Въ стѣнахъ его живетъ до 1,800 армянскихъ семействъ и около 180 семействъ яковитскихъ, кромѣ 1,200 мусульманскихъ. Орфа въ новой исторіи извѣстна какъ мѣсто войны между императоромъ Юліаномъ и Персами.

б) (I Парал. XI, 35)—отецъ Елифала, одного изъ главныхъ воиновъ Давида. Во II книгѣ Царствъ (XXIII, 34) вмѣсто Елифалъ стоитъ *Елифелетъ* и вмѣсто имени отца его — Уръ читается: *Ахасбай*, сынъ Магахати.

Утренняя звѣзда (II Петр. I, 19). Въ иносказательномъ выраженіи апостола въ означенной цитатѣ несомнѣнно разумѣется тотъ свѣтъ, который сіяетъ въ душѣ каждаго вѣрующаго и ободряетъ его къ терпѣливому ожиданію полнаго дня свѣта и радости. Самъ Господь Іисусъ Христосъ въ Откровеніи (XXII, 16) называется *свѣтлою утреннею звѣздою*.

Г. Уръ.

Утро. См. **Времясчисленіе, День.**

Утъ (II Ездр. V, 30) — одинъ изъ служителей храма, сыновья котораго значатся въ числѣ воротившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I книгѣ Ездры и у Нееміи означеннаго имени нѣтъ.

Уфазъ — мѣсто упоминаемое только дважды въ Библіи, какъ мѣсто откуда возилось золото (Іер. X, 9, Даніила X, 5). Обычное мнѣ-

ніе касательно онаго состоитъ въ томъ, что это другое названіе Офира, какъ то значится въ Сирійскомъ переводѣ. Другіе думаютъ, что такъ называлась извѣстная область или страна, славившаяся своимъ золотомъ. По мнѣнію большинства толкователей, означенное мѣсто находилось на Востокѣ.

Уцъ (песчаная земля)—названіе 3-хъ лицъ и одного города:

а) (Быт. X, 23) Уцъ — сынъ Арама, сына Симова, родоначальника Арамеевъ, поселившихся въ Сиріи и Месопотаміи, по преданію древнихъ, построившій городъ Дамаскъ и давшій свое имя Дамасской равнинѣ на Ливанѣ, которую Іудеи называютъ Уцъ, а Арамляне Гаутъ.

б) (Быт. XXII, 20) первенецъ Нахора, брата Авраамова, отъ жены его Милки.

в) (Быт. XXXѴI, 28) Уцъ, сынъ Дишана, сына Сеира Хорреянина, изъ старѣйшинъ Хорреевъ, прежнихъ обитателей Идумеи.

г) (Іов. I, 1, Плачъ Іер. IѴ, 21) Аравійская область, вѣроятно занятая въ древности потомствомъ Уца или Хуца, потомка Симова (Быт. X, 23), извѣстная какъ мѣсто жительства Іова, который несомнѣнно управлялъ ею вродѣ настоящихъ Аравійскихъ бедуиновъ-шейховъ. По всей вѣроятности, это была область очень обширная (Іерем XXѴ, 20) и лежала между Сиріею на сѣверъ и Идумеею на югъ. По древнему преданію она находилась въ Гауранѣ, въ мѣстечкѣ «Макамъ-Эйюбъ», гдѣ показываютъ путешественникамъ могилу Іова и каменное корыто, называемое корытомъ Іова, потому что, по ихъ словамъ, Іовъ здѣсь купался по своемъ выздоровленіи. Въ недальнемъ разстояніи показываютъ источникъ Іова съ холодною ключевою водою, а за нимъ камень Іова или скалу, къ которой, по ихъ словамъ, онъ прислонялся во время тяжкихъ своихъ страданій и къ которому мусульмане подходятъ босыми ногами и цѣлуютъ какъ священное мѣсто. Близъ Макама на четверть часа къ югу находится зданіе, называемое у Арабовъ «Деръ-Эйюбъ, монастырь Іова, представляющее теперь видъ развалившагося четвероугольнаго зданія.

Уѳай (Богъ есть прибѣжище, или заступленіе) - имя двухъ лицъ:

а) (I Парал. IX, 4) сынъ Амміуда, изъ потомства Фареса, сына Іуды, жившій въ Іерусалимѣ.

б) (I Ездр. ѴIII, 14) Уѳай изъ сыновъ Бигвая, вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою. Во II книгѣ Ездры (ѴIII, 40) читается: *Уфій*, изъ сыновъ Вагоя.

Уѳій (II Ездры ѴIII, 40) — изъ сыновъ Вагоя, сынъ Исталкура, изъ начальниковъ племенъ, вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою. Въ I книгѣ Ездры (ѴIII, 14) читается: *Уѳай.*

Ф.

Фааѳъ-Моавъ (II Ездр. Ѵ, 11)—одинъ изъ Израильтянъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ, и отчасти съ Ездрою. Въ I кн. Ездр. (II, 6) и Неем. (ѴII, 11) читается: *Пахаѳ-Моавъ.*

Фагоръ (Нав. XѴ, 59)—одинъ изъ городовъ Іудиныхъ. По Ономатикѣ Евсевія Фагоръ во времена Іеронима назывался *Фаоръ* и находился близь Виѳлеема. Въ настоящее время это мѣсто развалинъ *Фагуръ* къ ю.-з. отъ Виѳлеема.

Фадонъ (избавленіе) (I Ездр. II, 44, Неем. ѴII, 47)—изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (Ѵ, 29) стоитъ: *Фалей.*

Факей (зорко-смотрящій) (IѴ Цар. XѴ, 25, II Пар. XXѴIII, 6, Исаіи, ѴII, 1)—восьмнадцатый царь Израильскій, сынъ Ремаліи. Онъ былъ военачальникомъ при войскахъ своего предшественника, царя Факія, но составивъ противъ него заговоръ, съ помощію 50 человѣкъ Галаадитянъ, коварно убилъ его и самъ взошелъ на престолъ. Помимо того, что его двадцатилѣтнее царствованіе знаменовалось тѣмъ же нечестіемъ и развратомъ, какъ и царствованія многихъ прежде него бывшихъ царей Израильскихъ, свящ. историкъ ничего не сообщаетъ объ немъ отъ вступленія на престолъ до семнадцатаго года его царствованія, когда онъ вступилъ въ союзъ съ Рециномъ, царемъ Сирійскимъ. Факей вмѣстѣ съ Рециномъ осадили Іерусалимъ, но они не могли однако взять его. Факей былъ непримиримымъ врагомъ Іудейскаго царства, и объ упорной войнѣ съ нимъ повѣствуется въ кн. пр. Исаіи (ѴII, IX). Во время оной царство Израильское много терпѣло отъ вторженій Ассиріянъ подъ предводительствомъ Феглафеелласара, и самъ Факей сдѣлался жертвою заговора. Онъ былъ умерщвленъ нѣкіимъ Осіею, сыномъ Илы, занявшимъ послѣ него престолъ, потерявши так. обр. жизнь и престолъ, подобно своему предшественнику, котораго онъ нѣкогда убилъ.

Факія (имѣющій отверстыя очи) (IѴ Цар. XѴ, 22)—сынъ и преемникъ Манаима и семнадцатый царь Израильскій. Послѣ двухлѣтняго нечестиваго царствованія былъ коварно умерщвленъ Факеемъ, своимъ военачальникомъ.

Фалалъ (судія) (Неем. III, 25)—сынъ Узая, одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

Фаларисъ (III Макк. Ѵ, 12, 27)—извѣстный Агригенскій царь, жившій въ половинѣ ѴI-го вѣка до Р. Х. и отличавшійся своею чрезвычайною жестокостію. Такъ напр. онъ заключалъ виновныхъ въ мѣдную накаленную статую быка, такъ что они постепенно въ ней изжаривались. Въ означенной цитатѣ этому тирану уподобляется царь Египетскій Птоломей Филопаторъ, не менѣе жестокій по отношенію къ Іудеямъ.

Фалдей (II Ездр. IX, 44)—быть можетъ, одинъ изъ начальниковъ надъ Іудеями при Ездрѣ, но по мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ принадлежалъ къ разряду священниковъ. Въ кн. Нееміи (ѴIII, 4) стоитъ: *Федаіа.*

Фалей (II Ездр. Ѵ, 29)—одинъ изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I кн. Ездры (II, 44) и Нееміи (ѴII, 47) читается: *Фадонъ.*

Фалекъ (раздѣленіе) (Быт. X, 25 XI, 16—19, Лук. III, 34)—сынъ Евера; названъ такъ потому, *что во дни его раздѣлена земля*. Впрочемъ мы не можемъ опредѣленно сказать, о какомъ разсѣяніи и раздѣленіи говорится въ указанной цитатѣ. Кажется, что это было прежде разсѣянія послѣ Вавилонскаго столпотворенія (XI, 8) и быть можетъ, въ ней указывается на болѣе общее разсѣяніе потомковъ Ноя послѣ потопа, о которомъ говорится въ Пятокнижіи Моисеовомъ (Быт. X, 5, 32. Втор. XXXII, 8). Нахоръ, праотецъ Авраама, былъ внукъ Фалека. Фалекъ упоминается у евангелиста Луки въ родословіи Господа.

Фалія (II Ездр. IX, 48)—изъ левитовъ, поучавшихъ народъ Закону во дни Ездры. Въ кн. Неемія (VIII, 7) читается: *Фелаія*.

Фаллу (отдѣленный) (Быт. XLVI, 9, I Пар. V, 3)—второй сынъ Рувима, первенца Іакова.

Фалтій (Божіе избавленіе)—имя двухъ лицъ: а) (I Цар. XXV, 44) сынъ Лаиша изъ Галлима, которому Саулъ далъ въ жены дочь свою Мелхолу, уже прежде выданную имъ за Давида. б) (Числ. XIII, 10) изъ соглядатаевъ земли Обѣтовднной при Моисеѣ.

Фалтія (Богъ—спасеніе, избавленіе) (Іезек. XI, 1, 13)—сынъ Ванеевъ, одинъ изъ князей народа, который Іезекіилю представился въ видѣніи съ 24 другими лицами стоящимъ при восточныхъ вратахъ храма. Всѣ они давали нечестивый совѣтъ народу, уча ихъ невѣрію въ Божественное слово, изрѣченное устами пророка. Когда Іезекіиль пророчествовалъ противъ нихъ, Фалтія внезапно умеръ.

Фануилъ (Лук. II, 36) — отецъ пророчицы Анны изъ колѣна Асирова.

Фара (телица, или мѣста телицъ) (Нав. XVIII, 23)—одинъ изъ городовъ колѣна Веніаминова. Нынѣ это развалины *Вади-Фара* къ с.-в. отъ Іерусалима и на з. отъ Іерихона, на разстояніи 6 англ. миль отъ того и другаго.

Фаранъ пустыня.

Фаракемъ (II Ездр. V, 31)—одинъ изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I книгѣ Ездры (II, 51) этого имени нѣтъ, или быть можетъ оно замѣнено именемъ *Хархуръ*.

Фаранъ (страна, изобилующая листвяными деревьями и пещерами) а) (Быт. XXI, 21, Числ. X. 12, 13, Втор. I, 1, Авв. III, 3)—пустая и гористая страна, простиравшаяся до полу-

острова Синайскаго и отъ Мертваго моря до пустыни Египетской, такъ что въ обширнѣйшемъ смыслѣ она вмѣщала въ себѣ пустыни Кадисъ и Синъ. Въ этой-то пустынѣ поселилась Агарь съ своимъ сыномъ Измаиломъ, и сюда удалился Давидъ по смерти пр. Самуила (I Цар. XXV, 1). Почти все сорокалѣтнее странствованіе сыновъ Израилевыхъ происходило въ громадной и ужасной пустынѣ Фаранъ (Втор. I, 12, ср Числ. X, 12, XII, 16). Въ настоящее время это пустыня *Тигъ*, а по другимъ: *Вади-Фейранъ*. Своимъ однообразіемъ и голымъ печальнымъ видомъ пустыня Тигъ даже доселѣ наводитъ ужасъ на всѣхъ путешественниковъ. Во всѣ стороны тянется на неизмѣримое пространство только страшная пустыня, въ которой глазъ не встрѣтитъ никакого дерева, никакого кустарника, никакой былинки, однѣ лишь бѣлыя, мѣловыя горы, подобно сверканію молніи изъ мрачныхъ громовыхъ тучъ, просвѣчиваютъ кое-гдѣ среди этихъ пустыхъ и мрачныхъ пустынь и горъ. Пустыни Синъ и Кадесъ, какъ мы уже сказали выше, суть части пустыни Фаранъ.

б) гора, упоминаемая въ книгѣ Второз. (XXXIII, 2) и Аввак. (III, 3). Разумѣются ли подъ оною всѣ гористыя части пустыни Фаранъ, или она составляетъ одиноко стоящую гору—сіе неизвѣстно.

Фараонъ (царь, царствующій, управляющій) (Быт. XII, 15, Исх. I, 11, I Цар. II, 27, Псал. CXXXV, 15, Іерем. XXV, 19, I Мак. IV, 9, Дѣян. VII, 10, 13, Римл. IX, 17, Евр. XI, 24 и др.)—общій титулъ древнихъ царей Египетскихъ, какъ титулъ Птоломеевъ въ Греко-Македонской исторіи. Въ Свящ. Писаніи онъ прилагается къ нѣсколькимъ лицамъ, царствовавшимъ въ Египтѣ. Фараоны, упоминаемые въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующіе: 1) Фараонъ современный Аврааму. О немъ намъ извѣстно очень немного. Онъ могъ быть однимъ изъ питнадцатой или пастырской династіи (Быт. XII, 15—20); 2) Салатисъ, Фараонъ временъ Іосифа, принадлежалъ по всей вѣроятности къ той же самой династіи (Быт. XLI, 1, Дѣян. VII, 9, 10 и др.); 3) Фараонъ, упоминаемый при рожденіи Моисея (Исх. I, 11), быть можетъ это Рамсесъ или Сезострисъ гражданской исторіи; 4) Фараонъ, при которомъ происходили казни Египетскія, и Евреи вышли изъ Египта (Исх. V, 14), быть можетъ—Аменоѳисъ гражданской исторіи; 5) Фараонъ Фуземенъ, тесть Соломона (III Цар. III, 1, IX, 16); 6) Фараонъ Шишакъ или Сусакимъ, покровительствовавшій Іеровоаму (III Цар. XI, 40) и побѣдившій Ровоама (II Пар. XII, 2—9); 7) Фараонъ Зарай, разбитый ц. Асою (II Пар. XIV, 9—15); 9) Фараонъ Сигоръ или Со, съ которымъ вступилъ въ союзъ Израильскій царь Осія, противъ Ассирійскаго царя Сеннахирима (IV Цар. XVII, 4—7); 9) Фараонъ Нехао, завоевавшій Газу во время своего похода противъ Навуходоносора (Іер. XLVII, 1) и побѣдившій ц. Іосію при Мегиддо (IV Цар. XXIII, 29) и наконецъ 10) Фараонъ Хофра, при которомъ Навуходоносоръ завоевалъ Египетъ (Іер. XLIV, 30). Изъ нихъ особенно замѣчательны три первые вышеупомянутые Фараоны, современные Аврааму, Іосифу и Моисею. При послѣднемъ изъ нихъ Евреи вышли изъ Египта. Этотъ Фараонъ въ нагломъ упорствѣ и ожесточеніи противъ Бога, говорилъ: «*Кто такой Господь, чтобы я послушался Его голоса и отпустилъ Израиля*» (Исх. V, 2)? и тѣмъ самымъ приготовилъ себѣ и всему своему войску страшную погибель въ волнахъ Чермнаго моря (Исх. XIV, 15). О немъ упоминаетъ и св. ап. Павелъ, въ примѣръ и назиданіе всѣмъ ожесточеннымъ грѣшникамъ (Рим. IX, 17). Изъ дочерей сихъ Фараоновъ въ Библіи упоминаются три: одна спасшая жизнь Моисею, другая Бифра—жена Мерода и третья—царевна Египетская, жена Соломона.

Фараѳонъ, иначе **Пираѳонъ** (верхъ, первенство) (I Макк. IX, 50, Суд. XII, 13—15)—мѣсто въ колѣнѣ Ефремовомъ на г. Амалекитской, отождествляемое въ настоящее время съ селеніемъ Фератою, на ю.-з. отъ Сихема. По словамъ одного изъ новѣйшихъ путешественниковъ (Ван-Вейде) оно лежитъ въ разстояніи двухъ съ половиною часовъ къ з.-ю.-з. отъ Наблуса.

Фаресъ (расторгающій) (Быт. XXXVIII, 29, Мѳ. I, 3) — сынъ Іуды отъ Ѳамари, братъ и близнецъ Зары. По смерти Ира и Онана Фаресъ заступилъ мѣсто первенца. Его потомство считалось многочисленнымъ, и вслѣдствіе сего явилось обычное благожеланіе: «*И да будетъ домъ твой, какъ домъ Фареса, котораго родила Ѳамарь Іудѣ*» (Руѳ. IV, 12). Фаресъ упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа (Мѳ. I, 3, Лук. III, 33). Послѣ плѣна оставалось въ Іерусалимѣ только 468 человѣкъ его потомковъ, которые всѣ были *людьми отличными* (Неем. XI, 6).

Фарира (II Ездр. V, 33)—изъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II 55) и въ кн. Нееміи (VII, 57) стоитъ: *Феруда*.

Фарисеи (отлученные) (Мѳ. III, 7, XXIII, 26 и др.)—извѣстная секта, возникшая между Іудеями, послѣ долговременнаго ихъ плѣна въ Вавилонѣ. Названіе фарисеевъ произошло отъ Еврейскаго слова, значущаго *отлучать*, *отдѣлять*; но исторія ихъ происхожденія скрыта во мракѣ неизвѣстности. Гордость и лицемѣріе были ихъ отличительные пороки. Они имѣли притязаніе на необычную святость, и со строгою заботливостію исполняли многочисленные обряды, очищенія и т. п. дошедшіе до нихъ по преданію (Мѳ. XV, 2), но во многихъ случаяхъ своимъ чрезмѣрнымъ исполненіемъ преданій человѣческихъ поступали вопреки закону Божію и дѣлались рабами лицемѣрія, корыстолюбія и гордости. За это и обличалъ ихъ Господь Іисусъ Христосъ и особенно за то, что они выставляли на показъ народу свои подвиги, какъ-то: молитвы и раздачу милостыни (Мѳ. VI, 2, 5). Съ особою силою и полнотою изобразилъ Іисусъ Христосъ ученикамъ и народу книжниковъ и фариссевъ—ихъ гордость, лицемѣріе, наружное благочестіе и внутреннюю нечистоту, предъ Своими крестными страданіями, и тогда же изрекъ Свой страшный приговоръ надъ этими *слѣпыми вождями* народа. Въ XXIII главѣ Евангелія отъ Матѳея содержится эта строго-обличительная рѣчь Іисуса Христа въ такихъ выраженіяхъ: «На Моисеевомъ сѣдалищѣ были книжники и фарисеи. И такъ все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте; по дѣламъ же ихъ не поступайте: ибо они говорятъ, и не дѣлаютъ. Связываютъ бремена тяжелыя и неудобоносимыя, и возлагаютъ на плеча людямъ, а сами не хотятъ и перстомъ двинуть ихъ. Всѣ же дѣла свои дѣлаютъ съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди; расширяютъ хранилища свои*), и увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ. Также любятъ предвозлежанія на пиршествахъ и предсѣданія въ синагогахъ, и привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ, и чтобы люди звали ихъ: учитель! учитель! А вы не называйтесь учителями: ибо одинъ у васъ Учитель, Христосъ; всѣ же вы братья. И отцемъ себѣ не называйте никого на землѣ: ибо одинъ у васъ Отецъ, который на небесахъ. И не называйтесь наставниками: ибо одинъ у васъ Наставникъ, Христосъ. Большій изъ васъ да будетъ вамъ слуга. Ибо кто возвышаетъ себя, тотъ униженъ будетъ, а кто унижаетъ себя, тотъ возвысится. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что поѣдаете домы вдовъ и лицемѣрно долго молитесь: за то примете тѣмъ большее осужденіе. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, дѣлаете его сыномъ геенны, вдвое худшимъ васъ. Горе вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего; а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ. Безумные и слѣпые! что больше, золото или храмъ, освящающій золото? Также: если кто поклянется жертвенникомъ, то ничего; если же кто поклянется даромъ, который на немъ, то повиненъ. Безумные и слѣпые! что больше, даръ или жертвенникъ, освящающій даръ? И такъ клянущійся жертвенникомъ клянется имъ и всѣмъ, что на немъ; и клянущійся храмомъ клянется имъ и живущимъ въ немъ; и клянущійся небомъ клянется престоломъ Божіимъ и сидящимъ на немъ. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ: судъ, милость и вѣру; сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять. Вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе! Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ какъ внутри онѣ полны хищенія и неправды. Фарисей слѣпой! очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внѣшность ихъ. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что уподобляетесь окрашеннымъ гробамъ, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякой нечистоты. Такъ и вы по наружности кажетесь людямъ праведными, а внутри исполнены лицемѣрія и беззаконія. Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что строите гробницы пророкамъ, и украшаете памятники праведниковъ, и говорите: если бы мы были во дни отцовъ нашихъ, то не были бы сообщниками ихъ въ пролитіи крови пророковъ. Такимъ образомъ вы сами противъ себя свидѣтельствуете, что вы сыновья тѣхъ, которые избили пророковъ. Дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ. Зміи, порожденія ехиднины! какъ убѣжите вы отъ осужденія въ геенну? Посему вотъ Я посылаю къ вамъ пророковъ, и мудрыхъ, и книжниковъ, и вы иныхъ убьете, и распнете, а иныхъ будете бить въ синагогахъ вашихъ и гнать изъ города въ городъ. Да прійдетъ на васъ вся кровь праведная, пролитая на землѣ, отъ крови Авеля праведнаго до крови Захаріи, сына Варахіина, котораго вы убили между

*) Повязки на лбу и на рукахъ съ словами изъ закона.

храмомъ и жертвенникомъ. Истинно говорю вамъ, что все сіе прійдетъ на родъ сей. Іерусалимъ, Іерсалимъ, избивающій пророковъ и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли! Се оставляется вамъ домъ вашъ пустъ. Ибо сказываю вамъ: не увидите Меня отнынѣ, доколѣ не воскликнете: благословенъ грядый во имя Господне». Вслѣдствіе означенныхъ обличеній лицемѣрія и гордости фарисеевъ, они естественно были злѣйшими врагами Христа и, безъ сомнѣнія, по своему вліянію на народъ много содѣйствовали возмущенію народа противъ Господа во время суда надъ Нимъ у Пилата. Богословскія понятія фарисеевъ были правильнѣе и вѣрнѣе чѣмъ у саддуккеевъ, такъ какъ они вѣровали въ воскресеніе тѣла и въ будущее воздаяніе наградъ и наказаній, равно какъ въ бытіе ангеловъ и духовъ (Дѣян. XXIII, 8). Хотя секта фарисеевъ и была враждебно расположена къ Господу Іисусу Христу, однако въ первые годы Христіанства нѣкоторые изъ послѣдователей оной сдѣлались истинными послѣдователями Христа, какъ напр. Никодимъ, Савлъ, Гамаліилъ и др.

Фаруримъ (предмѣстіе) (IV Цар. XXIII, 11, I Пар. XXVI, 18) — пристройка на западной сторонѣ внѣшняго притвора храма у воротъ *Шаллехетъ* при поднимающейся дорогѣ изъ города къ притвору храма; въ ней вѣроятно находились жилыя комнаты и конюшни, назначенныя ближайшимъ образомъ для жертвенныхъ животныхъ.

Фарфаръ (скорый, быстрый) (IV Цар. V, 12)—рѣка упоминаемая Сирійскимъ военачальникомъ Нееманомъ, вмѣстѣ съ Аваною (см. **Авана**), какъ одна изъ рѣкъ Дамасскихъ. Новѣйшіе путешественники отождествляютъ ее съ потокомъ *Аваджъ*, протекающимъ по долинѣ Дамасской съ ю стороны и впадающимъ на восточной сторонѣ въ озеро *Гейдшанъ* (Хиджанъ). Она состоитъ изъ соединенія многихъ ручьевъ, орошающихъ поля, сады и виноградники, лежащіе по берегамъ ея.

Фасга (вершина) (Числ. XXI, 20 и др.)—названіе одной горной вершины изъ горъ Аваримскихъ въ землѣ Моавитской, на которой Валакъ принесъ жертву (Числ. XXIII, 14), и гдѣ Господь показалъ Моисею передъ его кончиною всю Обѣтованную землю (Втор. III, 27). Повидимому, она составляла часть горы Нево (Втор. XXXIV, 1). По завоеваніи земли Обѣтованной всѣ мѣста лежавшія близъ г. Фасги достались колѣну Рувимову (Втор. III, 16, 17). Еще во времена Евсевія одна возвышенность, лежавшая между Ливіасъ и Есевономъ, носила названіе *Фасга*.

Фасдамимъ (конецъ или граница крови) (I Пар. XI, 13) — названіе мѣста въ колѣнѣ Іудиномъ, между Сокхоѳомъ и Азекомъ, и повидимому то-же самое что и *Ефесъ-Даммимъ* (I Пар. XVII, 1). См. **Ефесъ-Даммимъ**.

Фасилида (I Макк. XV, 23)—большой приморскій городъ на восточномъ берегу Ликіи, въ Памфилійскомъ заливѣ, на в. отъ Миры, упоминаемый въ означенной цитатѣ. Нѣкогда торговый и оживленный городъ, Фасилида въ настоящее время представляетъ однѣ только жалкія развалины.

Фасиронъ (I Макк. IX, 66) — начальникъ одного племени номадовъ, кочевавшихъ въ шатрахъ въ пустынѣ близъ мѣстности *Веѳваси* во время правленія надъ Іудеею Іонаѳана.

Фассуръ (II Ездр. V, 25)—одинъ изъ священниковъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I кн. Ездр. (II, 38) и у Неем. (VII, 41) читается: *Пашхуръ*.

Фахареѳъ (II Ездр. V, 34)—изъ рабовъ Соломоновыхъ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 57) и Неем. (VII, 59) стоитъ: *Похереѳъ*.

Фегоръ (открытіе, отверстіе) (Числ. XXIII, 28) на Еврейскомъ *Пеоръ*—одна изъ Моавитскихъ горъ, на которой стоялъ Моавитскій идолъ Фегоръ, или Ваалъ Фегоръ, служеніе которому отличалось особеннымъ распутствомъ. Означенная гора находилась недалеко отъ устья Іордана въ хребтѣ горъ Аваримскихъ. На вершину этой горы, съ которой можно было обозрѣть весь станъ Израильскій, расположенный по долинѣ Іордана, привелъ Валахъ Валаама для проклятія Израиля (Числ. XXIII, 28—30). Служеніе *Ваалъ-Фегору*, какъ уже замѣчено выше, отличалось особеннымъ распутствомъ. «*Они* (т. е. Израильтяне), говоритъ пр. Осія, *пошли къ Ваалъ-Фегору и предались постыдному, и сами стали мерзкими, какъ тѣ, которыхъ возлюбили*» (IX, 10). Ваалъ-Фегора принимаютъ за извѣстнаго въ языческой миѳологіи Пріана (сына Вакха и Венеры), патрона виноградниковъ, садовъ, полей и любострастія. Гора Фегоръ была извѣстна еще во времена Евсевія и Іеронима и, по свидѣтельству ихъ, находилась противъ Іерихона, между Левіасъ и Есевономъ, къ в. отъ перваго.

Федаія (Богъ есть спаситель) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXIII, 36) отецъ Зебудды, матери ц. Іоакима, изъ Румы, или что тоже Арума, находившагося вѣроятно близъ Сихема.

б) (I Парал. III, 18, Мѳ. I, 12, Лук. III, 27) отецъ Зоровавеля, одинъ изъ сыновъ Іехоніи, рода Давидова. Зоровавель же, по словамъ кн. пр. Аггея, Ездры, Матѳея и Луки, былъ сынъ Салаѳіила. Разность эта объясняется тѣмъ, что какъ Іехонія не имѣлъ дѣтей, а дѣтьми его называются дѣти по праву ужичества, такъ и Федаія считался отцемъ Зоровавеля по праву ужичества.

в) (I Пар. XXVII, 20) отецъ Іоиля, одного изъ главныхъ начальниковъ надъ колѣнами Израильскими при Давидѣ.

г) (Неем. III, 25) сынъ Пароша, участвовшій во времена Неемін въ возобновленіи стѣны Іерусалимской.

д) (Неем. VIII, 4) вѣроятно одинъ изъ священниковъ во времена Ездры.

е) (Неем. XI, 7) одинъ изъ сыновъ Веніаминовыхъ, изъ сыновъ Саллу.

ж) (Неем. XIII, 13) одинъ изъ левитовъ, жившихъ во времена Нееміи.

Фелаія (Богомъ отличенный)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 24) изъ сыновъ Еліоеная, происходившихъ изъ рода Давида и Зоровавеля.

б) (Неем. VIII, 7) левитъ, вмѣстѣ съ другими объяснявшій народу Законъ. Во II Ездр. (IX, 48) стоитъ: *Фалія.*

в) (Неем. X, 10) одинъ изъ левитовъ, жившихъ при Ездрѣ и Нееміи.

Фелалія (судія Божій) (Неем. XI, 12)—одинъ изъ священниковъ, жившихъ въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

Фелатія (избавленіе отъ Господа)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 21) изъ сыновъ Хананіи, внукъ Зоровавеля.

б) (I Пар. IV, 42) начальникъ отряда Симеонитянъ, напавшихъ на остатокъ Амалекитянъ, жившихъ на г. Сеиръ, истребившихъ ихъ и поселившихся на мѣстѣ ихъ.

в) (Неем, X, 22) изъ главъ народа, во времена Ездры и Нееміи.

г) (Іезек. XI, 1, 13). См. **Фалтія**.

Фелерсъ (II Ездр. V, 37). См. **Тел-Харша.**

Фелетъ (бѣгство, спасеніе) (I Пар. XII, 3) — одинъ изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагъ.

Фелеѳеи (II Цар. VIII, 18) — названіе особеннаго класса лицъ, упоминаемыхъ вмѣстѣ съ Хелеѳеями. Если означенное слово происходитъ отъ того же самаго корня, что и Фелетъ (быстрота, скорость), то оно можетъ означать царскихъ скороходовъ или курьеровъ. По мнѣнію Кейля, фелеѳеи и хелеѳеи составляли царскую гвардію при Давидѣ, что хелеѳеи нерѣдко дѣйствовали въ качествѣ палачей, и что фелеѳеи часто посылались Давидомъ въ качествѣ посланниковъ или курьеровъ. О нихъ упоминается только во времена Давида. Нѣкоторые, впрочемъ, подъ названіемъ фелеѳеевъ и хелеѳеевъ разумѣли, хотя едва ли съ достовѣрностію, Критянъ и Филистимлянъ.

Феликсъ (отъ Латинскаго—счастливый)(Дѣян. XXIII, 24—26) — Римскій правитель Іудеи во времена св. ап. Павла, въ 53 г. по Р. Х. Онъ убѣдилъ Друзиллу оставить своего мужа, Азиза, ц. Емесскаго, и вступить съ нимъ въ бракъ. Въ то время, когда ап. Павелъ былъ приведенъ въ Кесарію подъ стражею для допроса по дѣлу о возмущеніи, они проживали въ означенномъ городѣ (см. **Друзилла**). Въ назначенный день потребовали ап. Павла предъ лице Феликса, чтобы онъ и жена его могли слышать изъ устъ самого апостола о новой вѣрѣ, которую онъ проповѣдывалъ. Св. ап. Павелъ явился согласно приказанію на судилище и съ такою силою обличалъ и увѣщевалъ правителя, что привелъ его въ трепетъ обличеніемъ его грѣховъ и угрозами неизбѣжнаго наказанія за оные. Феликсъ держалъ апостола два года подъ стражею, и всячески старался продлить его заключеніе. «*Онъ надѣялся*, какъ замѣчаетъ свящ. новозавѣтный дѣеписатель, *что Павелъ дастъ ему денегъ, чтобы отпустилъ его*» (XXIV, 26). По своемъ удаленіи отъ должности правителя, *желая доставить удовольствіе Іудеямъ, онъ оставилъ Павла въ узахъ* (XXIV, 27). Нѣкоторыя свѣдѣнія о характерѣ и правленіи Феликса переданы Іосифомъ Флавіемъ (Antiq. XX, 8, 10, «Войны» II, 12, 8) и Тацитомъ (Hist. V, 9, Annal. XII, 54). Въ сочиненіяхъ того и другаго писателя характеръ Феликса обрисованъ совершенно согласно съ словами свящ. писателя книги Дѣяній апостольскихъ. По свидѣтельству Іосифа Флавія, сынъ Феликса рожденный отъ Друзиллы, погибъ при изверженіи Везувія, бывшемъ въ царствованіе императора Тита. Послѣ Феликса правителемъ Іудеи сдѣлался Фестъ.

Феннана (кораллъ) (I Цар. I, 2, 4—5)—жена Елкана, отца пророка Самуила, хотя

имѣвшая много дѣтей, но менѣе любимая, чѣмъ первая жена его, Анна, которая долгое время была безплодна, и которую Феннана вслѣдствіе того часто оскорбляла своими упреками (стих. 6, 7).

Фенуилъ (лице Божіе) (I Пар. VIII, 25)—одинъ изъ сыновъ Шашака, колѣна Веніаминова.

Ферезеи (жители деревень, селяне) (Быт. XIII, 7)—древнее названіе одного изъ Хананаскихъ народовъ, населявшихъ гористую страну къ ю. и ю.-з. отъ хребта г. Кармилъ. Изъ кн. Бытія явствуетъ, что во времена Авраама они жили въ гористой странѣ къ с. отъ Іерусалима, и во времена Іакова еще далѣе къ с. близъ Сихема. Ферезеи сопротивлялись было вторженію Іисуса Навина въ ихъ землю, но безуспѣшно (Нав. IX, 1, XI, 3), и потому попали въ число побѣжденныхъ племенъ. Въ означенное время они, по словамъ Библіи, жили уже на горѣ Ефремовой (XVII, 15). Послѣ временъ Іисуса Навина, Соломонъ сдѣлалъ ихъ, въ числѣ другихъ народовъ, своими оброчными работниками (III Цар. IX, 20); впрочемъ, какъ кажется, они существовали въ качествѣ отдѣльнаго народа даже до временъ Ездры. Дальнѣйшія генеалогическія свѣдѣнія о Ферезеяхъ во всякомъ случаѣ довольно темны, и время ихъ дѣйствительнаго исчезновенія въ Библіи точно не обозначено.

Феруда, или **Ферида** (раздѣленіе, разъединеніе) (I Ездр. II, 55, Неем. VII, 57). Сыны Феруды считались потомками рабовъ Соломоноаыхъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Нееміею и Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 33) читается: *Фарира.*

Фестъ Порцій (Дѣян. XXV, 1 и др.) наслѣдовалъ Феликсу въ управленіи Іудеею, по всей вѣроятности въ первый годъ царствованія императора Нерона въ 60 г. по Р. Х. Вскорѣ, по его прибытіи въ Іудею, ап. Павелъ, оставленный въ узахъ Феликсомъ, былъ представленъ къ нему для суда (гл. XXV). Фестъ повидимому охотно желалъ оказать справедливость и помощь апостолу въ его положеніи, насколько самъ могъ понять его дѣло; и не безъ удивленія внимательно выслушалъ сильную апостольскую рѣчь его (Дѣян. XXVI, 24). Но св. ап. Павелъ, не надѣясь получить справедливость въ предубѣжденныхъ и продажныхъ судилищахъ Іудеи, аппеллировалъ къ Римскому Цесарю, и потому былъ отправленъ для суда въ Римъ. Мы имѣемъ мало свѣдѣній относительно общественной дѣятельности Феста. Іосифъ Флавій отзывается о немъ какъ о правителѣ энергическомъ и безпристрастномъ въ судебныхъ дѣлахъ. Фестъ умеръ послѣ краткаго управленія Іудеею, именно на 62 г. по Р. Х.

Фесуръ (II Ездр. IX, 22) одинъ изъ священниковъ во времена Ездры. Въ I Ездр. (X, 22) стоитъ: *Пашхуръ.*

Фива (луна) (Римл. XVI, 1) — діакониса ц. Кенхрейской, съ которою по всей вѣроятности было отправлено посланіе апостола Луки къ Римлянамъ изъ Коринѳа (Кенхрія составляла тогда портъ Коринѳа). Фива отправлялась въ Римъ по дѣламъ Церкви, и въ своемъ посланіи апостолъ проситъ Римлянъ помогать ей, въ чемъ она будетъ имѣть нужду у нихъ, ибо и она была помощницею многимъ, даже самому апостолу. «Не блаженна ли она (т. е. Фива), спрашиваетъ св. Іоаннъ Златоустъ, когда удостоилась такого свидѣтельства отъ Павла, и была въ состояніи помогать самому Павлу, учителю вселенной? Это вѣнецъ всѣхъ ея совершенствъ». Память св. Фивы празднуется Церковію 3 сентября.

Фигеллъ (II Тим. I, 15) — одинъ изъ Азійскихъ Христіанъ, равно какъ и Ермогенъ, оба они находились съ ап. Павломъ въ Римѣ во время первыхъ узъ его, но вмѣстѣ *со всѣми Асійскими* его оставили. Апостолъ Павелъ въ посланіи къ Тимоѳею со скорбію говоритъ объ этомъ Тимоѳею

Филадельфія (братская любовь) (Откр. III, 7—13)—городъ въ Лидійской области въ Малой Азіи, въ 70 миляхъ къ в. отъ Смирны. Жителей въ немъ около 15,000 человѣкъ, въ числѣ ихъ не мало Христіанъ. Церковь Филадельфійская особенно славилась между семи Мало-азійскими церквами; и тогда какъ тѣ давно уже не существуютъ, Филадельфійская Церковь доселѣ сохранилась съ остатками своихъ Христіанскихъ храмовъ и другихъ памятниковъ священной древности. Народонаселеніе Филадельфіи, по свидѣтельству путешественниковъ, самое чистое въ Малой Азіи. «И въ настоящее время, пишетъ извѣстный Русскій путешественникъ, Норовъ, не смотря на бѣдность Филадельфіи, въ ней находится пять церквей и при ней пять приходовъ. Въ исторіи оной мы видимъ какъ бы символическое осуществленіе высокихъ словъ Откровенія: «*побѣждающаго сдѣлаю столпомъ въ храмѣ Бога Моего... и напишу на немъ имя Бога Моего, и имя града Бога Моего*» (III, 12). По выраженію Целлера, этотъ небольшой Христіанскій городокъ, какъ послѣдняя сторожевая башня, уединенно стоитъ среди магометанскихъ областей,

получивъ знаменательное отъ Турокъ названіе *Аллахъ Шеръ* (градъ Божій). У древнихъ Филадельфія называлась малыми Аѳинами. Къ жителямъ Филадельфіи писано св. Игнатіемъ Богоносцемъ одно изъ 7-ми посланій. Первымъ епископомъ оной, по преданію, былъ Димитрій, рукоположенный св. апостоломъ Іоанномъ, который отъ лица Всевидящаго и Всезнающаго обращается къ ангелу Церкви Филадельфійской безъ слова упрека и обличенія. Жители оной

Филадельфія.

доселѣ показываютъ путешественникамъ древнія развалины церкви, гдѣ нѣкогда собирались ученики, къ которымъ были обращены посланія Іоанна.

Филимонъ (Филим. I, 1) (любящій, любимый)—былъ уроженцемъ и почетнѣйшимъ изъ Христіанъ Колосскихъ въ Фригіи, принадлежалъ къ числу 70 апостоловъ и сотрудниковъ ап. Павла, а можетъ быть именно имъ и былъ обращенъ ко Христу (ст. 19). Домъ его служилъ домашнею церковію, въ которой собирались вѣрующіе. По свидѣтельству св. Іоанна Златоуста, Анфія, супруга его, также отличалась великимъ благочестіемъ и гостепріимствомъ. Древнее преданіе говоритъ, что въ послѣдствіи времени Филимонъ былъ епископомъ Колосской Церкви и пострадалъ при Неронѣ, пріявъ мученическую смерть отъ градоначальника Ефесскаго. Домъ его въ Колоссахъ существовалъ еще въ пятомъ вѣкѣ.

Къ Филимону посланіе св. ап. Павла. См. **Посланія ап. Павла.** Энциклопедіи вып. III, стр. 102.

Филиппъ (любящій коней)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Макк. I, 1, VI, 2) извѣстный царь Македонскій, отецъ Александра Великаго, царствовавшій 359—336 гг. до Р. Х.

б) (Макк. VIII, 5) Филиппъ III, сынъ Димитрія II, предпослѣдній царь Македонскій, съ 321 по 179 до Р. Х.

в) (I Макк. VI, 14) одинъ изъ друзей и любимцевъ Антіоха Епифана, ц. Сирійскаго, родомъ изъ Фригіи.

г) (Лук. III, 1, Мѳ. XVI, 13, Мар. VIII, 27) Филиппъ, иначе Иродъ Филиппъ, по словамъ ев. Луки четверовластникъ въ Итуреѣ и Трахонитской области. Четверовластниками назывались лица, властвовавшія въ областяхъ Палестины и въ сосѣднихъ странахъ, подъ верховнымъ владычествомъ Римлянъ, послѣ за-

воеванiй сдѣланныхъ ими въ Азiи. Титло четверовластника, означавшее первоначально правителя одной изъ четырехъ соединенныхъ областей и сдѣлавшееся впослѣдствiи независимымъ достоинствомъ, было ниже царскаго достоинства, хотя и четверовластникъ могъ быть называемъ общимъ и болѣе употребительнымъ въ народѣ именемъ царя, въ обширномъ смыслѣ слова (Мѳ. XIV, 9). Филиппъ былъ сыномъ Ирода Великаго. Мать его называлась Клеопатрою, а братъ—Иродомъ Антипою. О немъ только однажды упоминается въ Евангелiи за исключенiемъ тѣхъ мѣстъ въ Евангелiи, отъ Мѳ. (XVI, 13) и отъ Марк. (VIII, 27), въ которыхъ говорится о Кесарiи Филипповой, городѣ названномъ такъ по имени его и Римскаго императора. По смерти своего отца, онъ получилъ во владѣнiе Трахонею, Гавланитиду и Ватанею, и Августъ утвердилъ его въ званiи правителя оныхъ. Его царствованiе, продолжавшееся тридцать семь лѣтъ, было совершенно мирно, и кротость нрава, соединенная съ снисходительностiю къ подданнымъ, заслужила полную любовь и признательность съ ихъ стороны. Онъ не только возобновилъ Кесарiю Филиппову (въ настоящее время Ванея), но расширилъ и украсилъ также Виѳсаиду, которую назвалъ Юлiею. Воздвигнутая имъ великолѣпная гробница послужила для него послѣднимъ мѣстомъ успокоенiя. Такъ какъ Филиппъ умеръ бездѣтнымъ, то всѣ его владѣнiя по его смерти перешли подъ власть Римскаго императора

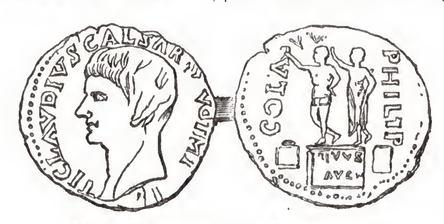
д) (Мѳ. XIV, 3, Мар. VI, 17) одинъ изъ членовъ семейства Ирода, иногда называемый Иродомъ Филиппомъ I, сынъ Ирода Великаго и Марiамны, жены его, дочери первосвященника Симона. Онъ былъ первымъ мужемъ Иродiады, родившей ему дочь Соломонiю (См. **Иродiада**). Въ Новомъ Завѣтѣ онъ упоминается единственно въ связи съ темничнымъ заключенiемъ Iоанна Крестителя. Отецъ Филиппа лишилъ его наслѣдства, и онъ впослѣдствiи не занималъ никакой общественной должности

е) (Дѣян. XXI, 8 и др.) Филиппъ одинъ изъ семи дiаконовъ Iерусалимской Церкви (Дѣян. VI, 5). По разсѣянiи вѣрующихъ по смерти первосвященника Стефана, Филиппъ отправился въ Самарiю и проповѣдывалъ въ оной Евангелiе съ великимъ успѣхомъ (Дѣян. VIII, 26, 29, 39). Находясь въ Самарiи онъ получилъ Божественное повелѣнiе идти по направленiю къ востоку отъ Самарiи, по дорогѣ ведущей отъ Iерусалима къ Газѣ. Во время своего путешествiя онъ встрѣтился съ извѣстнымъ вельможею Ефiопской царицы Кандакiи, возвращавшимся изъ Iерусалима. Сидя на колесницѣ своей онъ читалъ книгу пр. Исаiи. Увидавъ его Филиппъ по Божественному внушенiю, подошелъ къ нему и услыхавъ, что онъ читаетъ пророка Исаiю спросилъ его:—разумѣетъ ли онъ, что читаетъ? «*Какъ могу разумѣть, если кто не наставитъ меня*», смиренно отвѣчалъ вельможа и попросилъ Филиппа взойдти въ экипажъ и сѣсть съ нимъ. Филиппъ воспользовался случаемъ объяснить ему великую тайну искупленiя, на которое указывалось въ книгѣ пророка Исаiи (LIII, 7, 8). Слѣдствiемъ его благовѣствованiя было обращенiе вельможи ко Христу и его крещенiе. Когда евнухъ крестился и выходилъ изъ воды, Духъ Святый сошелъ на него, а Филиппа по повелѣнiю Божiю восхитилъ Ангелъ Господень отъ очей евнуха, такъ что онъ уже одинъ продолжалъ путь въ радости. Послѣ сего Филиппъ проповѣдывалъ въ Азотѣ (Дѣян. VIII, 40), находившемся въ сорока миляхъ отъ Газы, а потомъ жилъ въ своемъ отечественномъ городѣ, Кессарiи (Дѣян. XXI, 8). У него было четыре дочери, владѣвшiя даромъ пророчества (XXI, 9). Ап. Павелъ, возвращаясь въ Iерусалимъ послѣ третьяго своего путешествiя, прибывъ въ Кессарiю, останавливался въ домѣ Филиппа на довольно долгое время (XXI, 8—10). По преданiю Филиппъ былъ епископомъ въ Траллiи Азiйской и скончался въ глубокой старости. Память его 11 октября и 4 января.

Филиппъ апостолъ (Iоан. I, 43, 44, Мѳ. X, 3, Мар. III, 18, Лук. VI, 14, Дѣян. I, 3)—одинъ изъ 12-ти. Объ его жизни до призванiя къ апостольству намъ ничего неизвѣстно, кромѣ того что онъ былъ уроженцемъ Виѳсаиды, по словамъ евангелиста, «*одного города съ Андреемъ и Петромъ*» (Iоан. I, 44). Онъ нисколько не колебался и не медлилъ, когда услышалъ Божественное призванiе Господа: «*иди за Мною*». О немъ упоминается въ Евангелiи также во время чудеснаго насыщенiя Господомъ нѣсколькихъ тысячъ народа пятью хлѣбами и двумя рыбами. Господь Iисусъ сказалъ ему тогда: «*гдѣ намъ купить хлѣбовъ, чтобы ихъ накормить?*» Филиппъ отвѣчалъ на это: «*имъ на двѣсти динарiевъ не довольно будетъ хлѣба, чтобы каждому изъ нихъ досталось хотя по немногу*». Когда Еллины обратились къ Филиппу съ слѣдующею просьбою: «*Господинъ, намъ хочется видѣть Iисуса*», онъ не осмѣлился лично заявить объ ихъ желанiи Господу, но предварительно сказалъ объ этомъ Андрею, а затѣмъ Андрей и Филиппъ уже вмѣстѣ сказали о семъ Господу Iисусу (Iоан.

XII, 22). Послѣ тайной вечери, когда Господь въ прощальной бесѣдѣ съ апостолами возвѣстилъ имъ о Своемъ отшествіи къ Отцу, Филиппъ подъ вліяніемъ чувственныхъ и земныхъ представленій сказалъ Ему: «*Господи! Покажи намъ Отца, и этого будетъ намъ довольно*» (Іоан. XIV, 8). По вознесеніи Господа на небо, онъ упоминается вмѣстѣ съ прочими апостолами, пребывавшими въ Іерусалимѣ въ горницѣ въ ожиданіи сошествія Св. Духа (Дѣян. I, 13—14) Преданіе говоритъ, что онъ впослѣдствіи времени проповѣдывалъ Евангеліе въ Скиѳіи и Фригіи и скончался мученически при Домиціанѣ, именно распятый на крестѣ въ Іераполѣ. Тоже преданіе гласитъ, что онъ былъ женатъ и имѣлъ трехъ дочерей. Память его празднуется св. Церковію 14 ноября.

Филиппы (Дѣян. XVI, 12) — городъ въ Македоніи, извѣстный въ древности подъ названіемъ Криниды, славившійся золотоносными рудниками. Возобновленный и значительно расширенный царемъ Филиппомъ, отцемъ Александра Великаго, онъ получилъ отъ него новое названіе *Филиппы* въ 358 г. до Р. Х. Городъ находился при устьѣ Эгейскаго моря, въ 9-ти или 10-ти англ. миляхъ на с.-з. отъ Неаполиса и въ настоящее время носитъ названіе *Филибатъ* или *Фелибе*. Императоръ Августъ возвысилъ городъ Филиппы на степень Римской колоніи и даровалъ ему Италійское право, что подтверждается древними Филиппійскими монетами. Для насъ этотъ городъ



Монета Филиппа, ц. Македонскаго.

имѣетъ наибольшее значеніе, потому что здѣсь было положено ап Павломъ основаніе знаменитой въ древности Церкви Филиппійской. Особеннымъ откровеніемъ Божіимъ въ Троадѣ ап. Павелъ призванъ былъ сюда для поданія духовной помощи (XVII, 8—9). Онъ прибылъ сюда въ сопровожденіи Силы, Тимоѳея и Луки, и здѣсь онъ началъ свою проповѣдь Это поистинѣ былъ первый апостольскій трудъ на Европейской почвѣ. Въ числѣ первыхъ вѣрующихъ пріобрѣтена имъ для Церкви одна богатая женщина, по имени Лидія, которая и крещена имъ. Въ домѣ ея нашелъ себѣ жилище св. апостолъ и отсюда всякій разъ по субботамъ ходилъ онъ въ молитвенный домъ для проповѣди Евангелія въ сопровожденіи одной служанки, одержимой духомъ прорицанія и доставлявшей тѣмъ великій доходъ своимъ господамъ. Когда же ап. Павелъ изгналъ изъ нея духа нечистаго, то господа, лишившись доходу, обвинили Павла въ возмущеніи города и послѣ многихъ побоевъ заключили его вмѣстѣ съ Силою въ темницу (Дѣян. XVI, 16—24). Но вотъ въ полночь, когда Павелъ съ Силою воспѣвали Богу псалмы, сдѣлалось сильное землетрясеніе, оковы съ узниковъ спали, двери темницы растворились. Темничный стражъ, думая, что всѣ узники пользуясь случаемъ разбѣжались, и зная, что за свое несмотрѣніе онъ можетъ поплатиться жизнію, въ отчаяніи хотѣлъ умертвить себя, но удержанный отъ сего Павломъ, палъ къ ногамъ апостоловъ и просилъ ихъ наставить его на путь спасенія. Апостолъ проповѣдывалъ ему и домашнимъ его Евангеліе и они съ радостію приняли св. крещеніе (Дѣян. XVI, 25—34). Можетъ быть вслѣдствіе означеннаго событія въ тюрьмѣ, апостолы скоро были отпущены и они оставили городъ Филиппы, но въ послѣдующее время, въ 57 и 58 гг. по Р. Х. апостолъ неоднократно посѣщалъ этотъ городъ. Развалины города Филиппъ существуютъ еще доселѣ къ с. отъ Кавалло, или Неаполя, на возвышенной равнинѣ въ нѣсколькихъ миляхъ отъ моря. Рѣка, упоминаемая въ кн. Дѣян. (XVI, 13) доселѣ еще течетъ близь стѣны древняго города; впрочемъ развалины представляются въ настоящее время въ гораздо меньшемъ видѣ, чѣмъ даже въ то время, когда обозрѣвалъ оныя *Павелъ-Лукасъ*, извѣстный путешественникъ, въ концѣ VII-го столѣтія; но и тогда уже въ этихъ развалинахъ не сохранилось ни одного цѣльнаго дома.

Къ Филиппійцамъ посланіе св. ап. Павла. См. **Посланія ап. Павла.** Энциклопед. вып. III, стр. 102.

Филистимляне (страна странниковъ) (Быт. X, 14, Псал. LX, 8). Земля Филистимская, населенная Филистимлянами, тянулась по берегу Средиземнаго моря между Яффою и окраиною Египта. Полагаютъ, что Филистимляне были Египетскаго происхожденія (Быт. X, 14) и что они пришли въ Ханаанъ изъ Кафтора или Крита (Ам. IX, 7), отчего они называются иначе *Кафторимами* (Втор. II, 23). Когда Евреи овладѣли Ханааномъ, Филистія была раздѣлена на пять областей или сатрапій (Нав. XIII, 3). Историческія книги Ветх. Зав. обилуютъ повѣствованіями о битвахъ Евреевъ съ Филистимлянами, о перемѣнныхъ побѣдахъ и пора-

женіяхъ того и другого народа (I Цар. IV, VII, VIII, II Цар. V, 17, VIII, 1, XXIII, 9, Исаіи, XX, 1 и мног. другія). Касательно сего языческаго народа было изречено много замѣчательныхъ пророчествъ (Іер. XLVII, Іезек. XXV, 15—17, Амосъ I, 6—8, Зах. IX, 5), которыя всѣ исполнились почти буквально въ должное время. Послѣ разрушенія Александромъ Великимъ Филистимскаго города Газы, Филистимляне весьма рѣдко упоминаются въ Священномъ Писаніи въ качествѣ особаго народа. Съ появленіемъ Христіанства, начало Церкви Христовой положено въ этой странѣ самими апостолами. Азотъ, Лидда, Іоппія слышали проповѣдь самихъ апостоловъ (Дѣян. VIII, 40, IX, 32—43). Со временъ Константина Великаго до нашествія Сарацинъ Христіанская Церковь здѣсь процвѣтала; Газа, Аскалонъ, Азотъ, служили каѳедрою Христіанскихъ епископовъ. Впрочемъ, въ настоящее время въ бывшей землѣ Филистимской мало населенныхъ мѣстъ, и эти мѣста давно уже представляютъ однѣ груды развалинъ.

Филитъ (любимый, достойный любви) (II Тим. II, 17, 18)—одинъ изъ еретиковъ во времена апостольскія, жившій, вѣроятно, въ Ефесѣ и упоминаемый вмѣстѣ съ Именеемъ. Они говорили, что *воскресеніе уже было*. Отрицаніе ими будущаго воскресенія составляло ересь гностиковъ и дѣлало ихъ послѣдователями Николаитовъ. Ап. Павелъ писалъ о нихъ: *«и слово ихъ какъ ракъ будетъ распространяться»*, и въ предотвращеніе ихъ вреднаго вліянія на другихъ исключилъ ихъ изъ общества вѣрующихъ.

Филологъ (любящій ученость) (Римл. XVI, 15)—одинъ изъ Римскихъ Христіанъ, къ которому обращается съ привѣтствіемъ св. ап. Павелъ. Преданіе причисляетъ его къ числу 70 апостоловъ; по другому преданію, св. ап. Андрей Первозванный поставилъ его епископомъ города Синопа въ Понтѣ. Память его празднуется Церковію 4 января и 5 ноября.

Философія (Кол. II, 8, XVII, 18) (любовь къ мудрости) — наука имѣющая предметомъ умственное изслѣдованіе началъ и основаній, законовъ и цѣлей, порядка и связи всего видимаго и невидимаго, чувственнаго и сверхчувственнаго, и отсюда — изслѣдованіе и опредѣленіе законовъ и цѣлей и всего бытія вообще, и умственной и нравственной жизни и дѣятельности человѣка въ особенности. Св. Писаніе внушаетъ и одобряетъ употребленіе разума и знанія (Прит. III, 13—18, VIII, 10, 11, Прем. Солом. VI, 20, Сир. VI, 18—37). Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Господь, пришедшій просвѣтить родъ человѣческій, сравнивая умъ нашъ съ тѣлеснымъ зрѣніемъ и невѣдѣніе съ мракомъ и слѣпотою, ясно даетъ видѣть важность умственнаго образованія (Лук. XI, 33—36, Іоан. XII, 35, 46, Мѳ. XV, 14). Онъ обличалъ только ложную мудрость и заблужденія человѣческія, но не истинное знаніе (Лук. XI, 52, Мѳ. XXII, 29). Апостолы внушали вѣрующимъ, чтобы они не были дѣтьми по уму, но были совершенными (I Кор. XIV, 20) и молились, чтобы они избыточествовали въ разумѣ и во всякомъ чувствѣ, чтобы узнать лучшее (Филип. I, 9, 10). Исторія Церкви свидѣтельствуетъ, что многіе изъ отцевъ и учителей Церкви обладали глубокими и обширными познаніями въ философіи, исторіи, естественныхъ и другихъ наукахъ (Іустинъ муч., Климентъ Александр., Василій Великій, Григорій Богословъ и др.). Но всѣ попытки разума въ достиженіи истины знанія, въ рѣшеніи высшихъ задачъ, во всѣхъ изысканіяхъ своихъ безъ свѣта Божественнаго Откровенія, внѣ ученія Церкви, не только недостаточны, не полны и односторонни, но иногда совершенно ложны и разрушительны. Примѣры сего видимъ въ самыхъ знаменитыхъ философахъ Греческихъ. Сократъ и Платонъ, вѣруя въ единаго Бога, допускали многихъ низшихъ боговъ, учили чтить боговъ отечественныхъ и не измѣнять народной религіи. Сократъ сомнѣвался въ безсмертіи души. Платонъ искажалъ истину безсмертія ученіемъ о переселеніи душъ. Аристотель признавалъ вѣчность матеріи. Зенонъ подчинялъ Бога и человѣка судьбѣ. И между новѣйшими философами, къ сожалѣнію, встрѣчаются и матеріалисты, и атеисты и пр. и пр. Вотъ это и есть та ложная философія, о которой великій учитель языковъ говоритъ: *«Смотрите, братія, чтобы кто не увлекъ васъ философіею и пустымъ обольщеніемъ, по преданію человѣческому, по стихіямъ міра, а не по Христу»* (Кол. II, 8). Гдѣ начало и корень этой ложной философіи? Болѣзненная любовь къ новизнѣ несомнѣнно увлекаетъ человѣческій разумъ и къ ереси. Поистинѣ люди часто забываютъ величественно трогательныя слова Спасителя о дѣтяхъ: *«Истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете какъ дѣти, не войдете въ царство небесное* (Мѳ. XVIII, 3 и слѣд.).

Финеесъ (по Гезенію, мѣдныя уста)—имена трехъ слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх. VI, 25, Псал. CV, 30 и друг.) сынъ первосвященника Елеазара и внукъ Аарона. Когда Моавитяне, по совѣту Валаама (Числ. XXXI, 16), вовлекли Израильтянъ въ грѣхи

противъ седьмой заповѣди (за что были наказаны отъ Бога язвою), Финеесъ ознаменовалъ себя тѣмъ, что собственноручно убилъ двухъ главныхъ преступниковъ: Замврія, начальника поколѣнія Симеонова, и Хаану, дочь Мадіамскаго начальника (Числ. XXѴ, 1 и др.). За сію благочестивую ревность Богъ обѣщалъ ему, что священство навсегда останется въ его родѣ (Числ. XXѴ, 13 и др.). Онъ принялъ впослѣдствіи начальство надъ войскомъ, разбившимъ Мадіанитянъ въ одной битвѣ, во время которой былъ убитъ Валаамъ (Числ XXXI, 6—8). Онъ стоялъ также во главѣ посольства, посланнаго къ Заіорданскимъ племенамъ съ тѣмъ, чтобы потребовать объясненій объ ихъ участіи въ устройствѣ жертвенника, вмѣсто жертвенника существовавшаго доселѣ въ Силомѣ, по каковому случаю онъ обнаружилъ ту же самую благочестивую ревность, какъ и прежде (Нав. XXII 13). По смерти Елеазара, на Финееса было возложено первосвященничество (Суд. XX, 28), именно въ то время, когда колѣно Веніаминово было почти все истреблено. Далѣе мы видимъ, что въ лицѣ первосвященника Иліи первосвященство перешло въ родъ Иѳамара, но оно утвердилось въ родѣ Финееса именно когда Соломонъ назначилъ Садока первосвященникомъ на мѣсто Авіаѳара (III Цар. II, 27, 35). І. Флавій (Древн. ѴIII, 1, 3) сообщаетъ имена членовъ рода Финееса, который, по его словамъ, существовалъ въ неизвѣстности во все время первосвященства дома Авіаѳарова.

б) (I Цар. I, 3, II, 12) одинъ изъ нечестивыхъ сыновъ первосвященника Иліи. При всей важности безпорядковъ и безчинствъ во время приношенія жертвъ въ Скиніи, которыя дозволяли себѣ онъ и его братъ, Офни (II, 22 и др.), ихъ отецъ довольствовался единственно выговорами и упреками, вмѣсто того чтобы принять строгія мѣры наказанія (ст. 23, 25). За это Богъ предрекъ чрезъ пр. Самуила совершенное истребленіе дома Иліина (ст. 31). Финеесъ и Офни были убиты въ битвѣ съ Филистимлянами, во время которой они несли Ковчегъ Завѣта (IѴ, 4, 14). Жена Финееса, услыхавши о смерти своего мужа, скончалась въ родахъ, назвавъ родившагося сына именемъ *Ихаводъ* (т. е. отошла слава отъ Израиля). Самъ первосвященникъ Илія, услыхавъ страшную вѣсть о взятіи Ковчега и смерти своихъ сыновей, упалъ съ сѣдалища и умеръ. См. **Первосвященникъ Илія.**

в) (I Ездр. ѴIII, 33) отецъ Елеазара, левитъ, жившій во времена Ездры.

Финикія (II Ездр. II, 17, II Макк. III, 5, III Макк. III, 15, Дѣян. XI, 19, XѴ, 3 и др.)— область Сирійскаго царства, въ которой Тиръ и Сидонъ были главными городами. Въ сущности Финикія была узкая полоса территоріи, тянущаяся вдоль восточнаго берега Средиземнаго моря и имѣвшая около 28 англ. миль въ длину и около одной мили въ ширину. Въ обширномъ смыслѣ Финикія обнимала собою весь морской берегъ отъ Ортозіи до Пелузія—пространство около 450 миль, но въ смыслѣ тѣснѣйшемъ Финикія простиралась на 120 англ. миль въ длину и 20 миль въ ширину. Начало названія этой страны Финикіею неизвѣстно. Женщина, называемая въ Евангеліи отъ Матѳея (XѴ, 22) *женщиною Хананеянкою*, называется въ Евангеліи отъ Марка (ѴII, 26) *Сиро-Финикіянкою*. У LXX Еврейское слово *Ханаанъ* часто замѣняется словомъ *Финикія*. Пуническіе обитатели Карѳагена, Финикійской колоніи, на вопросъ: *кто они?* назвали себя на своемъ отечественномъ языкѣ *Хананеями* (св. Августинъ). Эта страна была хорошо орошена, плодоносна и усѣяна многими городами. Протекающія по ней рѣки берутъ свое начало на Ливанскихъ горахъ и суть слѣдующія: Елевтерусъ, Гдонисъ, Ликосъ, Тамиръ, Леонтесъ, Бостренъ и Белусъ. Главными городами Финикіи кромѣ Тира и Сидона, считались Акко (с. Жанъ-д'Акръ) Ортозія, Арка, Триполисъ, Ботресъ, Беритъ, Доръ и др. Гавани ея были превосходны и страна славилась своею обширною торговлею на далекомъ разстояніи. По своему происхожденію Финикіяне принадлежали къ Хамитамъ, и переселеніе на берега Средиземнаго моря несомнѣнно относилось къ глубокой древности. По свидѣтельству Геродота, они прибыли сюда съ береговъ Чермнаго моря. Финикія, какъ часть Ханаана, никогда не была вполнѣ покорена Еврейскими колѣнами—Дановымъ, Ассировымъ, Нефѳалимовымъ, которымъ была отдана при раздѣленіи земли Обѣтованной; но отношенія Израиля къ Финикіи вообще были мирными. Хирамъ, царь Тирскій, былъ неизмѣннымъ другомъ и союзникомъ Давида, и рабы Хирама, корабельщики, хорошо знакомые съ моремъ, охотно поступали для службы во флотъ Соломона. Еще въ глубокой древности Финикіяне занимались уже торговлею и навигаціею. Какъ купцы, мореплаватели и колонисты, они въ теченіе многихъ вѣковъ не имѣли себѣ соперниковъ. Въ древнія времена страна Финикіянъ была огромнымъ складочнымъ мѣстомъ, въ которомъ можно было найдти все необходимое для житейской обстановки и всѣ предметы роскоши, и Фини-

кія долгое время по всей справедливости считалась однимъ изъ главнѣйшихъ торговыхъ городовъ Востока. Ея морская торговля простиралась отъ береговъ Средиземнаго моря до Британскихъ острововъ, Испаніи, Чернаго моря и озера Меотисъ. Сухимъ путемъ Финикіяне производили обширную торговлю съ Сиріею, Ассиріей, Персіей, Аравіей и Индіей. Финикія населяла своими колонистами различныя части свѣта, и потому Карѳагенъ, Утика и Гадесъ, какъ государства, всецѣло обязаны своимъ существованіемъ ихъ основателямъ, Финикіянамъ. Доказательствомъ ихъ искусства въ мореплаваніи служитъ тотъ фактъ, что нѣкоторые Финикійскіе моряки, находясь на службѣ Нехао, царя Египетскаго, предприняли и совершили морское путешествіе кругомъ Африки изъ Чермнаго моря и возвратились обратно чрезъ Гибралтарскій проливъ. Корабли Финикіянъ о 50 веслахъ славились повсюду, особенно тѣ изъ нихъ, которые вели торговлю съ Ѳарсисомъ въ Испаніи. Жители Финикіи боготворили Ваала, названіе котораго значитъ *Господь,* и Астарту—Еврейскую *Аштароѳъ.* Греческая Афродита считалась также однимъ изъ главныхъ божествъ. Жрицами оной были многочисленныя вольныя женщины и дѣвы, вмѣстѣ съ евнухами, и юноши для удовлетворенія гнуснаго разврата. Служеніе Ваалу было въ Іерусалимѣ даже во дни царствованія Соломона (III Цар. XI, 5). Женщинъ Сидонянокъ находилось не мало въ его гаремѣ и онѣ ввели здѣсь свои туземные суевѣрные, языческіе обряды и поддерживали ихъ. Въ важныхъ случаяхъ приносились ими человѣческія жертвы, какъ въ Іерусалимѣ, такъ равно и въ Финикійской колоніи, Карѳагенѣ. Названіе Ваалъ здѣсь связано съ многими именами, какъ напримѣръ, Аннибалъ, Гасдрубалъ, и было также общераспространеннымъ въ Палестинѣ. Въ день смерти Адониса, или Ѳаммуза, другаго Финикійскаго божества, ежегодно происходилъ плачъ и сѣтованіе Финикійскихъ женщинъ. Іезекіиль въ одномъ изъ своихъ видѣній говоритъ слѣдующее: «*И привелъ меня ко входу во врата Дома Господня, которыя къ сѣверу, и, вотъ, тамъ сидятъ женщины, плачущія по Ѳаммузѣ* (VIII, 14). Въ Тирѣ былъ воздвигнутъ также великолѣпный храмъ языческому божеству *Мелькарту* (царь города), иначе Греческому Геркулесу, божеству встрѣчаемому почти во всѣхъ колоніяхъ Финикіи. Они боготворили также семь *кабиримовъ,* или великихъ боговъ, по числу небесныхъ планетъ. Финикіяне занимались иногда разбоемъ на морѣ и вели торговлю невольниками. Финикійскіе купцы торговали нерѣдко въ разносъ, скупая по пути покрывала, пояса и т. п. Пр. Осія говоритъ о Хананеянахъ, или Финикіянахъ: «*Хананеянинъ съ невѣрными вѣсами въ рукѣ любитъ обижать*» (XII, 7). Греція и Римъ, вслѣдствіе своихъ торговыхъ сношеній съ Финикіею, не рѣдко заражались развратомъ и безнравственностію, такъ какъ вывозили оттуда предметы роскоши и удовольствій, способствовавшіе ихъ деморализаціи. Финикіяне были хорошо знакомы съ астрономіею и ариѳметикою; имъ же приписываютъ изобрѣтеніе письменъ. По Геродоту, Кадмъ, Финикіянинъ по рожденію, впервые ввелъ въ Греціи буквы и письмена. Они также славились издѣліемъ прекрасныхъ льняныхъ матерій, изобрѣтеніемъ стекла, зеркалъ Сидонскихъ и Тирскаго пурпура. Такъ какъ Финикіяне принадлежали къ Хамитамъ по своему происхожденію, то и языкъ ихъ былъ тождественъ съ древнимъ Еврейскимъ, или языкомъ Ханаанскимъ. На Еврейскомъ языкѣ говорили Хананеи, когда Авраамъ пришелъ въ Ханаанъ на жительство. Пуническій языкъ Карѳагенянъ, по замѣчанію Іеронима и Августина, даже послѣ долговременной ихъ разлуки съ своимъ прежнимъ отечествомъ, сохранилъ близкое сходство съ древнимъ Еврейскимъ. Финикійскія монеты и многочисленныя надписи сходны между собою и взаимно поясняютъ другъ друга. Объясняемый по Еврейской аналогіи «*Мелькартъ*» (названіе Ваала) значитъ «царь города». *Карѳагенъ* значитъ новый городъ; *Бирса*—холмъ, на которомъ стоялъ городъ, тоже самое, что и *Боура*, и др. На крышѣ одного жертвенника, найденной въ 1845 г. въ Марселѣ, 74 слова изъ 94 словъ можно найдти въ Ветхомъ Завѣтѣ. Въ 1855 году въ Сидонѣ былъ открытъ саркофагъ и, по разборкѣ найденной надписи на ономъ, прочитано, что въ немъ заключалось тѣло Ашмунацера, поименованнаго здѣсь владѣтелемъ Дора, Іоппіи и обширныхъ хлѣбныхъ мѣстностей въ колѣнѣ Дановомъ. Въ настоящее время не сохранилось почти никакихъ слѣдовъ Финикійской литературы. Отрывки изъ *Санхоніаѳона* (Sanchoniathon) считаются теперь поддѣлкою со стороны Филобибліуса, хотя онъ и утверждаетъ, что перевелъ ихъ съ Финикійскаго языка на Греческій.

Финикъ (Финикіа) Дѣян. XXVII. 12).—городъ съ пристанью на южной оконечности о—ва Крита. О немъ упоминаетъ уже извѣстный географъ древности—Птоломей, но настоящее точное мѣстоположеніе онаго оставалось неизвѣстнымъ до 1856 г.; въ этомъ году онъ

былъ открытъ двумя англійскими путешественниками. Во время плаванія ап. Павла въ Римъ, корабельщики предполагали достигнуть этой пристани, чтобы перезимовать здѣсь, но по причинѣ поднявшагося сильнаго вѣтра, имъ не удалось попасть въ эту гавань; впрочемъ она и досѳлѣ, не смотря на свою небольшую вмѣстимость, удивительно приспособлена для помѣщенія кораблей, находящихся во время бури въ опасности.

Финикъ, Финиковая пальма (Іоан. XII, 13). См. **Пальма.**

Финое (II Ездр. V, 31) —одинъ изъ служителей при храмѣ. Въ 1 Ездр. II, 49 и у Неем. (VII, 51) стоитъ: *Пассахъ.*

Фирамъ (подобный дикому ослу—по Гезенію) (Нав. X, 3, V, 23)—царь Іармуѳскій одинъ изъ союзниковъ Адонисѳдека царя Іерусалимскаго, побѣжденный Іисусомъ Навиномъ и, взятый въ плѣнъ, вмѣстѣ съ прочими повѣшенный на дер вѣ.

Фисонъ (Быт. II, 11)—одна изъ четырехъ рѣкъ Едема. Это слово, по мнѣнію нѣкоторыхъ, означаетъ *обиліе воды*, но оно опредѣлено еще не совсѣмъ точно. Съ большею вѣроятностію надобно полагать, что подъ Фисономъ разумѣется одна изъ величайшихъ рѣкъ Индіи и при томъ самая восточная изъ 4-хъ Райскихъ рѣкъ. Нѣкоторые отождествляютъ ее съ р Гангомъ. По словамъ бытописателя, *она обтекала всю землю Хавила,—ту гдѣ золото.*

Фиспа (I Пар. VII, 38) (расширеніе, разсѣченіе)—сынъ Іефера, изъ главъ поколѣній Ассировыхъ, мужъ храбрый и воинственный.

Филинъ. См. **Сова.**

Фисташки. (Быт. XLIII, 11). Фисташковое дерево имѣетъ сходство съ теревинѳомъ, потому переводчики смѣшивали означенныя деревья; но плоды ихъ совершенно различны. Плоды фисташковаго дерева суть высшаго сорта орѣхи,съ зеленымъ ядромъ, продолговатые, пріятнаго вкуса. Фисташковое дерево даетъ дорогую камедь, собираемую обыкновенно въ августѣ. Во времена патр. Іакова фисташки росли въ большомъ количествѣ въ Палестинѣ и считались за одно изъ лучшихъ произведеній этой страны. Израиль, отправляя вторично дѣтей своихъ въ Египетъ за хлѣбомъ, приказалъ имъ взять съ собою, между прочимъ, и фисташекъ въ даръ начальнику той страны, какъ пріятный подарокъ (XLIII, 11). Греки стали упоминать о фисташковомъ деревѣ со временъ Александра Македонскаго. Въ Италіи и Испаніи стали разводить его при имп. Вителліи; но въ древнемъ Египтѣ фисташки, кажется, не росли. Галенъ 11-го вѣка первый упоминаетъ о найденномъ фисташковомъ деревѣ въ Александріи, и нынѣ только поодиночкѣ косецъ находитъ его тамъ, почему и въ настоящее время фисташки привозятъ въ Египетъ изъ Сиріи.

Флегонтъ (горящій) (Римл. XVI, 14) - Римскій Христіанинъ, котораго привѣтствуетъ св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи. По преданію, онъ былъ изъ 70 апостоловъ, и впослѣдствіи былъ епископомъ Фракійскаго города Мараѳона. Память его 8 апр. и 4 января.

Фогоръ (Нав. XXII, 17)—названіе какъ Моавитской горы, такъ и Моавитскаго божества. См. **Фегоръ** и **Ваалъ-Фегоръ.**

Форосъ—имя трехъ лицъ:

а) (II Ездр. V, 9) — Израильтянинъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ 1 Ездр. (II, 3) и у Неем. (VII, 8)—стоитъ: *Паротъ.*

б) (II Ездр. VIII, 30) - одинъ изъ Израильтянъ, сынъ котораго, Захарія, возвратился изъ Вавилона съ Ездрою. Въ I Ездр. (VIII, 3) стоитъ *Паротъ.*

в) (II Ездр. IX, 26) —изъ Израильтянъ, сыновья котораго имѣли женъ иноплеменницъ. Въ I Ездр (X, 25) стоитъ: *Паротъ.*

Фортунатъ (счастливый, благополучный) (I Кор. XVI, 17) по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ. На него указываетъ св. ап. Павелъ въ первомъ посланіи къ Коринѳянамъ, какъ на одного изъ своихъ друзей и сотрудниковъ въ Коринѳѣ. Св Климентъ Римскій (Посл. къ Коринѳ LIX) упоминаетъ о нѣкоторомъ Фортунатѣ, который несомнѣнно былъ тотъ же самый мужъ, что и упоминаемый апостоломъ Память его 4-го января.

Фригіецъ (II Макк. V, 22). Филиппъ Фригіянинъ, т. е. родомъ изъ Фригіи, одинъ изъ жестокихъ приставниковъ ц. Сирійскаго, Антіоха Епифана, котораго онъ поставилъ надъ Іерусалимомъ.

Фригія (Дѣян. II 10 и др.)—большая область Малой Азіи, граничившая на с. съ Виѳиніею, на ю. — съ Ликіею, на в —съ Каппадокіею. къ з.—съ Мисіею и Лидіею. Главные города въ ней были: Колоссы, Лаодикія и Іераполь. Нѣкоторые изъ жителей Фригіи находились въ Іерусалимѣ и обратились ко Христу, въ день Пятидесятницы. Фригію неоднократно посѣщалъ св. ап. Павелъ (Дѣян. XVI, 6, XVIII, 23). Фригійцы, какъ говорятъ, изобрѣли всѣ виды вышиванья иглою и довели до такой высокой степени музыку и танцы,

что даже самые Греки учились у нихъ этимъ искусствамъ. Главнымъ божествомъ Фригіянъ считалась богиня Цибелла, въ честь которой празднество отправлялось оъ особенною торжественностію. Баснословные Танталы, равно какъ Филимонъ и Бавкида, были Фригійцы. Отъ лица Фригійской Церкви было послано въ первый Никейскій соборъ (въ 325 г.) восемь епископовъ; еще болѣе присутствовало ихъ на соборѣ Константинопольскомъ въ 381 г.

Фуа (пріятность, миловидность) (Исх. I, 15)—одна изъ Еврейскихъ повивальныхъ бабокъ, которая вмѣстѣ съ Шифрою, боясь Бога, спасала новорожденныхъ Еврейскихъ младенцевъ, вопреки приказанію Фараона. За ихъ богобоязненность *Господь устроялъ дома ихъ* (Исх. I. 20—21). Конечно, въ память и назиданіе потомству имена ихъ сохранились, и изъ примѣра ихъ мы научаемся сохранять покорность вѣрѣ и закону, не измѣняя имъ, при всѣхъ обстоятельствахъ жизни

Фува, **Фуа**: а) (I Пар VII 1)—второй изъ четырехъ сыновъ Иссахара.

б) (Суд X, 1)—отецъ судіи Ѳолы изъ колѣна Иссахарова.

Фудяне и **Лудяне** (Іудиѳ II, 23)—тоже самое, что Футійцы и Лидіяне изъ Африканскихъ народовъ. Пророки обыкновенно поставляютъ ихъ вмѣстѣ.

Фулъ (слово—значеніе котораго опредѣлено не точно; впрочемъ, по Фюрсту—крѣпкій, сильный)(IV, Цар XV. 19, 1 Пар. V, 26)—одинъ изъ царей Ассирійскихъ, бывшій, по видимому, предшественникомъ Феглаѳфелласара, между 774—759 до Р. Х. Это былъ первый Ассирійскій царь, имя котораго является въ Библіи послѣ первобытнаго періода. Онъ вторгнулся, въ царствованіе Менаима, въ царство Израильское. Чтобы избавиться отъ врага и удержать са собою царство, Менаимъ заплатилъ ему 1000 талантовъ серебра. На Ассирійскихъ памятникахъ и въ клинообразныхъ надписяхъ нигдѣ не встрѣчается имени Фула, но оно встрѣчается въ историческихъ выдержкахъ приводимыхъ Евсевіемъ.

Фура (по Гезенію — виноградное точило) (Суд. VII, 10, 11)—слуга судіи Гедеона, сопровождавшій его ночью въ станъ Мадіамскій.

Футъ, **Футійцы**, **Фудяне**: а) (Быт. X, 6) одинъ изъ четырехъ сыновъ *Хама.*

б) (Iерем. XLVI, 9, Іудиѳ. II, 23) страна и народъ обитавшій въ Африкѣ. О послѣднемъ упоминается въ книгахъ пр Іереміи (XLVI 9), Іезекіиля (XXVII, 10) и Наума (III, 9). По господствующему мнѣнію, Футійцы принимаются за народъ, обитавшій въ Сѣверной Африкѣ, къ з. отъ Египта, между мѣстностями Лувимъ (Ливіянами) и Лудимъ (Лидіянами). LXX толковниковъ и Вульгата въ указанныхъ мѣстахъ пророковъ названіе *Футъ* переводили словомъ: *Ливія или Ливіяне.* Футійцы азіатскаго происхожденія и родственны Семитамъ. Переселеніе ихъ въ Африку принадлежитъ древнѣйшимъ временамъ. Они служили въ разныхъ войскахъ и въ войскѣ Египетскомъ, и въ войскѣ Гога и Магога, и между наемными войсками Тирянъ. Въ настоящее время, оттѣсненные отъ береговъ, они населяютъ большую часть Сахары.

Футіилъ (Богъ есть свѣтъ) (Исх. VI, 25)—тесть Елеазара, сына первосвященника Аарона.

Футіяче (безхитростный, откровенный) (1 Пар. II, 53). Племя, обитавшее въ Киріаѳ-Іаримѣ, изъ рода Іуды. О нихъ болѣе ничего неизвѣстно. Въ Еврейскомъ текстѣ они называются: *Пуфитами.*

Футъ См. **Мѣры длины.**

Х.

Хабайя (Iегова защита) (I Ездр. II, 61, Неем. VII, 63) — вѣроятно одинъ изъ потомковъ Аарона. Его сыновья были въ числѣ священниковъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ; но они, вмѣстѣ съ нѣкоторыми другими, не нашли родословной записи о своемъ происхожденiи, и потому исключены изъ священства и имъ запрещено участвовать въ великихъ священнодѣйствiяхъ и вкушать великой святыни, пока не возстанетъ первосвященникъ съ уримомъ и туммимомъ. У Неемiи (VII, 63) это имя читается: *Ховаiя*, а во II кн. Ездры — (V, 38) *Овдiй*.

Хаббонъ (замокъ, укрѣпленiе) – городъ принадлежавшiй колѣну Iудину. Положенiе онаго неизвѣстно.

Хавила (окружность) – имя нѣскольких лицъ и названiе нѣкоторыхъ мѣстностей:

а) (Быт. X, 7) второй сынъ Хуша, сына Хамова.

б) (Быт. X, 29) двѣнадцатый сынъ Iоктана, сына Еверова.

в) (Быт. II, 11) страна. Въ означенной цитатѣ мы читаемъ, что р. Фисонъ обтекала всю землю Хавила, въ которой находилось много золота и драгоцѣнныхъ камней. Было писано очень много о положенiи этой страны, но даже до настоящаго времени положительно не рѣшено, гдѣ именно она находилась. По мнѣнiю однихъ, Хавила тоже самое что и обильная золотомъ Колхида древнихъ, лежавшая на в. отъ Чермнаго моря; по мнѣнiю же другихъ, р. Фисонъ тождественна съ р. *Курою*, берущей свое начало въ Арменiи и впадающей въ Каспiйское море, равно какъ и р. Араксъ. Многiе новѣйшiе ученые думаютъ, что именно въ этой странѣ, къ ю. отъ Кавказскаго хребта горъ, и находилась Хавила; а если это дѣйствительно такъ, то страна Хавила отчасти соотвѣтствовала настоящей Грузiи.

г) несомнѣнно, что подъ названiемъ *Хавилы* въ кн. Бытiя (XXV, 18) и въ I кн. Цар. (XV, 7) разумѣется мѣстность отличная отъ упомянутой выше. Въ первой указанной цитатѣ мы читаемъ, что потомки Измаила жили отъ Хавила до Суры что передъ Египтомъ, на пути къ Ассирiи. Означенная здѣсь страна вѣроятно называлась такъ по имени Хавила, сына Iоктанова, и быть можетъ была страна Хавлотаевъ на границахъ Каменистой и Счастливой Аравiи. Она лежала на в. отъ Шура и Египта (см. **Шуръ**) и по направленiю къ Ассирiи. Изъ второй цитаты явствуетъ, что названiемъ Хавилы обозначался городъ, находившiйся во владѣнiяхъ Амалекитянъ, которыхъ поразилъ Саулъ отъ *Хавила до окрестностей Суры, что предъ Египтомъ.*

Хаворъ (связанный, союзный, т. е. притокъ) (IV Цар. XVII, 6 и др.). Хаворъ, р. Гозанская, не мѣстность при Гозанѣ, а рѣка при этой мѣстности: такъ оказывается въ подлинникѣ, по атласамъ и по толкованiю библейскихъ толкователей. Вытекая изъ горы Мазiусъ, означенная рѣка протекаетъ по лѣвую сторону Ассирiи и впадаетъ въ Евфратъ. Область Гозанъ, которую обтекаетъ р. Хаворъ, замѣчательна для насъ особенно тѣмъ, что сюда между прочимъ были переселены Израильтяне Ассирiйскимъ царемъ Салманассаромъ (I Пар. V, 26). Въ настоящее время она называется

Хабуръ (*Chabur*) и составляетъ значительный притокъ р. Евфрата.

Хаврій, Хавринъ (дружественный, союзный) (Іудиѳ. VI, 15, VIII, 10)—одинъ изъ начальниковъ и старѣйшинъ г. Ветуліи при нашествіи на оную военачальника Ассирійскаго, Олоферна.

Хагаба, Хагава (саранча) (I Ездр. II, 45, Неем. VII, 48) — одинъ изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 29) читается: *Аграва*.

Хагавъ (значеніе слова тоже) (I Ездр. II, 46)—имя встрѣчаемое въ спискѣ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна Вавилонскаго. У Нееміи (VII, 48) сего имени нѣтъ.

Хагги (праздникъ, праздничный) (Быт. XLVI, 16, Числ. XXVI, 15) — одинъ изъ сыновъ Гада, отъ котораго произошло поколѣніе Хаггіево.

Хаггія (праздникъ Іеговы) (I Пар. VI, 30)—одинъ изъ потомковъ Марари, *которыхъ Давидъ поставилъ начальниками надъ пѣвцами въ Домъ Господнемъ, со времени поставленія въ немъ Ковчега*.

Хададъ (острый) (Быт. XXV, 15) — сынъ Измаила, называемый также Хадаромъ. Съ его именемъ соединялась славившаяся у древнихъ Арабовъ своими копьями приморская земля Хаттъ между Омономъ и Багреномъ.

Хадасса (Есѳ. II, 7). См. **Гадасса**.

Хадаша (новый) (Нав. XV, 37)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина. Хадаша, или Адаса, причисляемая къ Гофнѣ, очень небольшой городокъ, состоящій только изъ 50 домовъ, она лежитъ въ низменности Сефела.

Хадидъ (острый конецъ) (I Ездр. II, 33)—городъ колѣна Веніаминова, упоминаемый вмѣстѣ съ Ономъ и Лодомъ; послѣдній въ Новомъ Завѣтѣ называется *Лиддою* (Дѣян. IX, 32), Діосполисомъ у Римлянъ, а въ настоящее время—*Луддъ*. Такимъ образомъ мы должны искать г. Хадидъ близъ Лудда, и весьма вѣроятно, что онъ представляется въ настоящее время небольшимъ селеніемъ на невысокомъ холмѣ къ в. отъ Лудда подъ названіемъ *Эль-Хадиѳъ*.

Хадіасеи и **Аммидеи** (II Ездр. V, 20) значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ; думаютъ, что подъ Хадисеями разумѣются жители Кедеса (Нав. XV, 23), а подъ Аммидеями—жители Хумта (XV, 54).

Хадлай (слабый, вялый) (II Пар. XXVIII, 12)—отецъ Амасы, одного изъ начальниковъ колѣна Евфремова, который во дни Ахаза возсталъ противъ сыновъ Израилевыхъ шедшихъ съ войны и требовалъ, чтобы не вводили въ Іерусалимъ плѣнныхъ, а отправили ихъ въ Іерихонъ къ братьямъ ихъ, послѣ чего они возвратились въ Самарію.

Хадрахъ (Зах. IX, 1)—область и городъ Сирійскій вблизи Емаѳа и къ в. отъ Дамаска.

Хазаія (Богъ есть видящій) (Неем. XI, 5)—одинъ изъ предковъ Маасеи, которымъ назначено жить въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

Хазва (лжецъ) (Числ. XXV, 15, 18)—Мадіанитянка, дочь Мадіамскаго вождя Цура, убитая Финеесомъ вмѣстѣ съ Зимріемъ на мѣстѣ гнуснаго преступленія.

Хазіилъ (видѣніе Божіе) (I Пар. XXIII, 9)—имя одного изъ сыновъ Шимеевыхъ, изъ рода Гирсона.

Хазо (видѣніе) (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора и Милки.

Хакуфа (I Ездр. II, 51) — изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездр. (V, 31) читается: *Ахива*.

Халакъ (гладкій, обнаженный) (Нав. XI, 17)—одна изъ горъ по южной сторонѣ Мертваго моря къ Сегулу и Кадисварни. Названіе свое получила отъ того, что вовсе не имѣетъ лѣса, въ противоположность Сеиру (косматый), густо покрытому деревьями.

Халке (Быт. X, 10, Амос. VI, 2). См. **Калне**.

Халамакъ (укрѣпленное мѣсто) (II Цар. X, 16—18)—названіе города по ту сторону Іордана, при которомъ Давидъ разбилъ войско Адраазара. Положеніе неизвѣстно

Халаса. См. **Кесихъ и Елуза**.

Халахъ—Ассирійская провинція, въ которую были отведены Ѳеглаѳфелласаромъ и Самнанассаромъ 10 колѣнъ Израильскихъ. По словамъ Свящ. Писанія, они были отведены въ Ассирію и поселены въ Халахѣ и при Хаворѣ р. Гозанъ и въ городахъ Мидійскихъ (IV Цар. XVII, 6). Точное мѣстоположеніе оной въ настоящее время опредѣлить трудно.

Халванъ (древесный клей, смола) (Исх. XXX, 34)—горькая, хотя душистая смола, употребляемая для куренія. Добывается чрезъ надрѣзаніе коры одного душистаго растенія 8 или 10-ти фут. въ вышину, растущаго въ Сиріи, Аравіи и Абиссиніи. Халванъ былъ извѣстенъ классикамъ: Виргилію, Плинію и друг. Онъ входилъ въ составъ священнаго курительнаго вещества въ Скиніи, и даже до настоящаго вре-

мени цѣнится за свои медицинскія свойства, сходныя съ дѣйствіями извѣстнаго лѣкарства подъ названіемъ: *Asa foetida.*

Халдея, Халдеи (Іерем. I, 10, Іов. I, 17)—Азіатскаа страна, въ которой Вавилонъ былъ столицею, и которая потому называлась Вавилоніею. Она орошалась двумя рѣками, Тигромъ и Евфратомъ, между которыми и находилась. Означенныя рѣки, принимая въ себя массу воды съ Армянскихъ горъ, весьма часто выступали изъ береговъ, обильно оплодотворяли всю страну наноснымъ иломъ. Вавилонская равнина имѣетъ около 400 англ. миль въ длину и 100 въ ширину. Она, какъ мы замѣтили выше, очень плодотворна. Жатва и урожай различныхъ хлѣбныхъ растеній вознаграждались здѣсь сторицею. Обширныя поля пшеницы, сжатой дважды въ году, и послѣ того давали обильный и прекрасный кормъ для скота. Произведенія пальмовыхъ деревьевъ были также многоразличны и обильны. Въ 630 г. до Р. Х. Халдеи спустились съ Кавказскихъ и Таврскихъ горъ бурнымъ потокомъ, овладѣли западною Азіею, разрушили Іерусалимъ, покорили подъ свою власть Тиръ и Финикію и основали государство, простиравшееся до береговъ Средиземнаго моря и названное по имени ихъ Халдеею. Въ 536 по Р. Х. Халдея соединилась съ Персіею, въ 640 г. какъ Персія, такъ и Халдея подпали подъ власть Магомета, и наконецъ въ 1639 г. подъ власть Турокъ, которые доселѣ владѣютъ послѣднею. Два названія—Халдея и Вавилонія повидимому очень часто прилагались къ одной и той же странѣ (Іерем. XXIѴ, 5, XXѴ, 12, Іезек. XII, 13). Первоначальное названіе по крайней мѣрѣ извѣстной части Халдеи было *Сеннааръ* (Быт. X, 10, Дан. I, 1, 2). Такъ какъ Іудеи долгое время находились въ Вавилонскомъ плѣну, то они постепенно усвояли себѣ языкъ своихъ властелиновъ. Знаніе Еврейскаго языка значительно забылось по крайней мѣрѣ въ средѣ простаго народа, и потому чтобы дать ему возможность читать и понимать Свящ. Писаніе, были сдѣланы парафрастическіе переводы ветхозавѣтныхъ писаній на Халдейскій языкъ, обыкновенно называемые *Таргумомъ.*

Халдейскіе маги. См. **Волхвы.**

Халевъ (горячій, храбрый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. XIII, 6) былъ сынъ Іефоніинъ изъ колѣна Іудина. Когда Израильтяне на пути изъ Египта въ землю Ханаанскую пришли въ пустыню Фаранъ, Моисей получилъ повелѣніе отъ Бога послать 12 человѣкъ, по одному изъ каждаго колѣна въ качествѣ соглядатаевъ, обозрѣть Обѣтованную землю и удостовѣриться въ положеніи и плодородіи ея и доставить ему свѣдѣнія объ этомъ. Халевъ и Іисусъ Навинъ находились въ числѣ 12-ти соглядатаевъ. Послѣ 40 дневнаго пути и по обозрѣніи Ханаанской земли они возвратились къ Израильтянамъ, взявши съ собою, какъ имъ то было велѣно, нѣсколько наиболѣе выдающихся произведеній почвы, служившихъ живымъ доказательствомъ ея плодородія, именно: *принесли съ собою виноградную вѣтвь съ одною кистью ягодъ, и понесли ее на шестѣ двое; взяли также гранатовыхъ яблоковъ и смоквъ* (Числ. XIII, 24). Всѣ соглядатаи единогласно дали показаніе, что страна, которую они обозрѣвали, чрезвычайно плодородна; но десять изъ нихъ утверждали, что жители въ оной многочисленны и исполинскаго роста. Послѣднее извѣстіе привело въ ужасъ станъ Израильскій: «*поднялся вопль и плакалъ народъ во всю ту ночь, съ ропотомъ на Моисея и Аарона*», говоритъ свящ. историкъ (Числ. XIѴ, 1). Халевъ видѣлъ потрясающее дѣйствіе этого извѣстія на народъ, и предложилъ ему немедленно двинуться и овладѣть страною, вполнѣ уповая на то, что Господь Богъ вѣренъ исполнить Свое обѣщаніе, какъ бы ни были многочисленны и страшны враги Израиля. Десять соглядатаевъ продолжали упорно распространять въ народѣ свои разсказы о силѣ сосѣдей, и вотъ народъ, поддавшись чувству паническаго страха, мгновенно забылъ всѣ чудеса, явленныя надъ нимъ отъ Господа, и говорилъ: «*Не лучше ли намъ возвратиться въ Египетъ?*» (Числ. XIѴ, 3), для чего нужно было ему удалить Моисея и Аарона отъ управленія и избрать старѣйшину. Въ этомъ критическомъ положеніи Халевъ и Іисусъ Навинъ сокрушались о безразсудствѣ и ослѣпленіи сыновъ Израилевыхъ, увѣряли, что земля Ханаанская необыкновенно хороша, и плодородна и красива, и что если они послѣдуютъ указаніямъ Божіимъ и безбоязненно выступятъ впередъ противъ жителей Ханаана, то легко одолѣютъ ихъ и вполнѣ овладѣютъ страною. Не смотря на сіе сыны Израилевы такъ сильно возбуждены были рѣчами 10-ти соглядатаевъ, что вознамѣрились было побить камнями Іисуса Навина и Халева. Возмутительный образъ дѣйствій Израильтянъ прогнѣвалъ Господа, и Онъ произнесъ надъ ними грозный судъ,—«всякій Израильтянинъ, имѣвшій болѣе чѣмъ 20 лѣтъ отъ роду, за исключеніемъ Халева и Іисуса Навина, умретъ въ пустынѣ прежде чѣмъ

войдетъ въ Обѣтованную землю». Затѣмъ они получили повелѣніе отъ Господа снова возвратиться къ Чермному морю. Судъ Божій не замедлилъ открыться надъ возмутителями народа: они тотчасъ же были поражены смертію. Евреи же хотя и сознались въ своемъ грѣхѣ противъ Бога, не смотря однако на запрещеніе Моисея и вопреки волѣ Божіей, вставши рано по утру, пошли на вершину горы съ упорнымъ намѣреніемъ самимъ силою пробиться въ обѣщанную имъ землю. Тогда Хананеи, жившіе на горѣ той, отразили ихъ и прогнали отъ своихъ предѣловъ, такъ что Евреи должны были возвратиться въ свой станъ (Числ. XIѴ, 29, 32, 34). Сорокъ пять лѣтъ послѣ того, когда Обѣтованная земля была уже вполнѣ завоевана и была раздѣлена между колѣнами Израилевыми, Халевъ, уже восьмидесятипятилѣтній старецъ, обратился къ Іисусу Навину съ требованіемъ себѣ удѣла, напоминая ему обѣтованіе Божіе, и просилъ себѣ въ качествѣ удѣла въ Обѣтованной землѣ Киріаѳ-Арбу, въ которой жили сыны Енаковы, въ большихъ укрѣпленныхъ городахъ; «*можетъ быть*, прибавилъ къ своей просьбѣ Халевъ, *Господь будетъ со мною, и я изгоню ихъ, какъ говорилъ Господь*» (Нав. XIѴ, 6—12). И дѣйствительно, онъ взялъ и покорилъ Киріаѳ-Арбу, и затѣмъ пошелъ съ Израильтянами на Киріаѳ-Сефиръ, другую крѣпость, названную впослѣдствіи *Девиромъ*. Здѣсь онъ предложилъ выдать дочь свою, Ахсу, замужъ за того, кто возьметъ эту крѣпость. Его племянникъ, Гоѳоніилъ, вызвался исполнить эту задачу, и по взятіи крѣпости получилъ обѣщанную награду (Числ. XIII, 14, I Цар. XXX, 14). О кончинѣ Халева ничего неизвѣстно. О личности Халева самъ Господь свидѣтельствовалъ въ краткихъ, но выразительныхъ словахъ въ кн. Числъ: «*Раба Моего Халева*, говоритъ о немъ Господь, *за то, что въ немъ былъ иной духъ, и онъ совершенно повиновался Мнѣ, введу въ землю, въ которую онъ ходилъ, и сѣмя его наслѣдуетъ ее*» (XIѴ, 24). Это былъ поистинѣ мужъ энергичный, вѣрующій и рѣшительный, храбрый между робкими, увѣренный среди маловѣрныхъ. Рука его никогда не ослабѣвала въ неизмѣнномъ уповании на помощь Божію, и его сердце постоянно было преисполненно надеждою на благость, всемогущество и праведность Іеговы. Изъ потомства его свящ. историки поставляютъ на видъ дочь его, Ахсу (Нав. XѴ, 16, Суд. I, 12), правнука его, художника Веселіила (I Пар. II, 20, Исх. XXXI, 2), и не менѣе извѣстнаго, жившаго въ царствованіе Давида, потомка его—богача Навала (I Цар. XXѴ, 3).

б) (I Паралип. II, 18—19) Халевъ, сынъ Есрома, сынъ Фареса, сынъ Іуды, сынъ патріарха Іакова, имѣвшій двухъ или трехъ женъ, двухъ наложницъ и многочисленное потомство.

в) I Цар. XXX. 16. Подъ именемъ Халева въ означенной цитатѣ разумѣется земля, въ области Іуды, принадлежавшая Халеву близъ Хеврона.

Халевъ-Ефраѳа (плодородіе, изобиліе) (I Пар. II, 24). Это слово встрѣчается только однажды, именно въ указанной цитатѣ, и значеніе оной не совсѣмъ ясно. Изъ нея видно, что Халевъ-Ефраѳа былъ городъ, въ которомъ умеръ Есромъ, тогда какъ Есромъ отправился съ своимъ отцемъ въ Египетъ и, по всей вѣроятности, умеръ тамъ. Сирійскій переводъ цитаты слѣдующій: *въ странѣ Халева въ Ефраѳѣ*. У LXX по Еврейскому тексту Іеронима читается: *Халевъ пришелъ къ Ефраѳу*, подъ которымъ нѣкоторые разумѣютъ *Виѳлеемъ* (Быт. XLѴIII, 7. Мих. Ѵ, 2); другіе—подъ симъ названіемъ разумѣютъ извѣстную мѣстность въ землѣ Ефраима; нѣкоторые думаютъ, что подъ симъ названіемъ значится вторая жена Халева, Ефраѳа. Вообще же должно замѣтить, что мнѣнія касательно означеннаго слова очень неопредѣленны.

Хали (Нав. XIX, 25) (украшеніе)—названіе пограничнаго города въ колѣнѣ Асировомъ, находившагося, вѣроятно, въ недалекомъ разстояніи отъ Средиземнаго моря.

Халкидонъ (Откр. XXI, 19)—названіе минеральнаго камня различныхъ цвѣтовъ, встрѣчающееся только въ означенной цитатѣ. Камень состоитъ изъ смѣси кварца и опала, и подобно агату употребляется на издѣлія кубковъ, чашъ и т. п. Названіе свое получилъ отъ г *Халкидона*, лежавшаго противъ Константинополя, въ которомъ былъ собранъ IѴ Халкидонскій вселенскій соборъ, и гдѣ его въ первый разъ открыли. Очевидно, что если Евреи знали этотъ камень, то, вѣроятно, подъ какимъ либо другимъ названіемъ. Въ настоящее время нерѣдко находятъ оный въ Европѣ и нѣкоторыхъ областяхъ Соединенныхъ Штатовъ въ Америкѣ.

Халколиванъ (Откр. I, 15)—зеленая мѣдь, или бронза, родъ металла изъ золота и серебра. По другимъ, это слово означаетъ текущую мѣдь, въ расплавленномъ состояніи, раскаленную до бѣла, и вслѣдствіе того производящую ослѣпительный блескъ.

Халколъ (быть можетъ - помощь, поддержка)—имя двухъ лицъ:

а) (1 Пар. II, 6) —изъ сыновъ Зары, колѣна Іудина.

б) III Цар. IV, 31)—изъ сыновъ Махола, извѣстныхъ своею мудростью прежде, или около временъ Соломона.

Халне (Быт. X, 10, Исаіи X, 6. Амосъ VI, 2)—одинъ изъ городовъ въ Вавилоніи, построенныхъ Нимродомъ. Онъ лежалъ на восточномъ берегу р. Тигра, и былъ значительнымъ торговымъ городомъ Въ кн. прор. Іезекіиля называется: Хапа, а въ позднѣйшія времена—*Нефиромъ*.

Халонъ (пещерный) (Іер. XLVIII, 21)—Моавитскій городъ *въ равнинѣ*.

Халфіевъ (I Макк. XI, 70)—одинъ изъ воинскихъ начальниковъ при Іонафанѣ, братѣ Іуды Маккавея.

Халхулъ (пещеристый) (Нав. XV, 58)—одинъ изъ городовъ, принадлежавшихъ колѣну Іудину. Слѣды его можно видѣть на одномъ холмѣ къ с. отъ Хеврона, подъ тѣмъ же самымъ названіемъ *Халхулъ*, съ мечетью подъ названіемъ *Неби-Юнасъ*, на пути изъ Хеврона въ Іерусалимъ. Сюда нерѣдко стекаются Евреи—пилигримы, считая означенное мѣсто мѣстомъ погребенія пр. Гада.

Хамаахадская земля (II Цар. XIII, 37)—земля, въ которую убѣжалъ Авессаломъ, такъ какъ мать его была дочь Гессурскаго ц. Өалмана. Земля Маахская находилась въ царствѣ Гессурскомъ. Въ Еврейскомъ и Вульгатѣ этого названія нѣтъ, но LXX нашли нужнымъ внести оное для болѣе опредѣленнаго означенія мѣстности.

Хамаөеи или **Химаөеи** (Быт. X, 18. I Пар. I, 16)—изъ сыновей Ханана, сына Хамова.

Хамаөъ или **Емаөъ** (крѣпость, укрѣпленіе). См. **Емаөъ**.

Хамаөъ или **Хаммаөъ** (горячіе источники):

а) (Нав. XIX, 35) укрѣпленный городъ колѣна Нефөалимова, при Тиверіадскомъ озерѣ. Іудейскіе писатели отождествляютъ Хамаөъ съ Тиверіадою, гдѣ съ древнихъ временъ доселѣ существуютъ горячіе врачебные источники. Городъ лежитъ въ одной англ. мили къ ю. отъ Тиверіады, недалеко отъ берега озера. Водами Хамаөа, какъ цѣлебными, пользуются доселѣ, какъ было во времена Флавія. Нѣкоторые, впрочемъ, полагаютъ, что это тоже что *Хамоөъ-Доръ* въ кн. I. Навина (XXI, 32). См. **Тиверіада**.

б) (I Пар. II, 55) родоначальникъ Рехавитянъ, отецъ Бетрехава. Отъ него, по указанію кн. Паралип., происходили Кинеи, жившіе въ Іабецѣ, городѣ колѣна Іудина.

Хамелеонъ (Лев. XI, 30)—пресмыкающееся животное изъ рода ящерицъ, замѣчательное по способности измѣнять цвѣтъ своей кожи, которая изъ сѣраго переходитъ въ желтоватый, зеленый, красный цвѣта, каковое измѣненіе и сдѣлалось эмблемою непостоянства. Оно питается насѣкомыми и для схватыванія ихъ пользуется своимъ длиннымъ и выдвижнымъ языкомъ. Этотъ органъ у хамелеона покрытъ особенною, липкою влагою, такъ что мухи и другія насѣкомыя легко пристаютъ къ ней. Выпуклые глаза его постоянно находятся въ движеніи и поворачиваются во всѣ стороны, подсматривая добычу. Водится онъ въ Африкѣ и южной Испаніи. По закону Моисееву считался животнымъ нечистымъ.

Хамитяне (I Пар. IV, 40) — потомки Хама, сына Ноева (I Пар. I, 8), обитавшіе близъ Герары.

Хаммонъ (значеніе тоже, что и Хаммаөъ) (Нав. XIX, 28)—одинъ изъ городовъ колѣна Ассирова, положеніе котораго неизвѣстно Полагаютъ, что это настоящій *Хамулъ*.

Хаммуилъ (Богъ—солнце по Фюрсту, а по Гезенію—жаръ, пламя Божіе) (I Пар. IV, 26)—Симеонитянинъ, сынъ Мишмы.

Хамосъ (огонь, пламя) (Числ. XXI, 29)—названіе Моавитскаго идола. Онъ называется Моавитскою мерзостію, подобно тому какъ Молохъ считался мерзостію Аммонитскою. Соломонъ въ честь Хамоса построилъ для своихъ женъ Моавитянокъ капище, которое оставалось до Іосіи, и только при семъ царѣ было разрушено. Не безъ основанія думаютъ, что Хамосъ представлялъ собою планету Марсъ.

Хамоса народомъ (Іер. XLVIII, 46) называются поклонники Хамоса. См. **Хамосъ**.

Хамоө-Доръ (Нав. XXI, 32)—левитскій городъ, изъ городовъ колѣна Нефөалимова.

Хамулъ (Быт. XLVI, 12) — сынъ Фареса и внукъ Іуды и Өамари.

Хамуталь и **Амиталь** (свѣжесть, прохлада жизни) дочь пр. Іереміи, изъ Ливны (IV Цар. XXIII, 31, XXIV, 18, Іер. LII, 1)—жена царя Іосіи и мать Седекіи и Іохаза, царя Іудейскаго.

Хамъ (темный, загорѣлый, смуглый) — имя слѣдующихъ лицъ:

(Быт. VI, 10) — одинъ изъ трехъ сыновей Ноя. Хамъ вмѣстѣ съ своею женою спасся въ ковчегѣ отъ потопа. Затѣмъ изъ Библейскаго повѣствованія мы видимъ, что онъ оказался непочтительнымъ къ своему отцу, вслѣдствіе чего подвергся его проклятію. Имперіи Асси-

рійская и Египетская были основаны потомками Хама. Сыновья Хама были: Хушъ, Мицраимъ, Кутъ и Ханаанъ, потомки которыхъ и распредѣленіе ихъ обозначены въ кн. Бытія (X, 6—20). По древнему Іудейскому преданію Хамъ считается изобрѣтателемъ идоловъ, а нѣкоторые даже отождествляютъ его съ языческимъ божествомъ Аммономъ, боготворимымъ въ Египтѣ.

Ханаанъ, Хананейскій, Хананеи (покорная, подвластная, униженная земля).

а) (Быт. IX, 25) сынъ Хама и внукъ патріарха Ноя, родоначальникъ племенъ Ханаанскихъ. Ему возвѣщено проклятіе рабства, которое навлекъ на себя Хамъ своимъ безстыднымъ поруганіемъ надъ отцемъ своимъ Ноемъ во время сна. «*Проклятъ Ханаанъ, рабъ рабовъ будетъ онъ у братьевъ своихъ*», предрекъ Ной. Ханаанъ имѣлъ многочисленное потомство, извѣстное подъ общимъ именемъ Хананеевъ.

б) *Хананеи, или Ханаане* (Быт. X, 15—18, XIII, 7, XIV, 2 и др.)—первоначальные жители *земли Ханаанской,* поселившіеся прежде Израильтянъ въ означенной землѣ, сыны и потомки Ханаана, сына Хамова, раздѣлявшіеся по числу сыновъ его на 11 племенъ (Быт. X, 15—19). Состояніе земли Ханаанской и Хананеевъ при Авраамѣ было далеко не то, что во времена Моисея. Земля при Авраамѣ была еще мало населена и застроена и пастушескія племена свободно переходили тогда съ одного мѣста на другое. Городовъ тогда еще было мало, какъ, напримѣръ: Сихемъ, Хевронъ, Лузъ, Сидонъ и т. д. Жители Сидона особенно выдавались между прочими народами земли Ханаанской своею торговлею, богатствомъ и образованіемъ (Нав. XI, 8, Быт. X, 15, Суд. I, 31). Аммореи представляли наиболѣе сильный и воинственный народъ Во время пребыванія Евреевъ въ Египтѣ земля Ханаанская, вмѣстѣ съ ея различными обитателями, является въ совершенно иномъ видѣ. Въ означенный періодъ времени густота народонаселенія усилилась и вся земля была занята многочисленными народами, которые были могущественнѣе Израильтянъ и потому временами представляли имъ сильное противодѣйствіе. Въ ней возникли тогда большіе города, управлявшіеся самостоятельно, города ограниченные укрѣпленными стѣнами и воротами, со множествомъ боевыхъ колесницъ (Втор. III, 5, Нав. XVII, 16). Въ землѣ вообще процвѣтало хлѣбопашество, винодѣліе и торговля (Втор. VI, 10—11). Названіе города *Киріаѳ-Сеферъ* (*πολις γραμματείων*—городъ писцовъ) показываетъ употребленіе въ немъ письменъ. Распавшись по времени на безчисленныя, не большія группы, Хананеи не имѣли надъ собою одного общаго главы—царя, и гибли отъ взаимныхъ междоусобій: такъ, напримѣръ, въ сѣверныхъ земляхъ Ханаана, упоминается о 31-мъ царствѣ, а въ кн. Судей говорится о 70-ти царяхъ Ханаанскихъ, покоренныхъ Адонисидекомъ (I, 7). Къ этому присоединялись еще языческіе нравы и нечестіе, языческое идолослуженіе, суевѣріе, волхвованіе и другія беззаконія. Божествами ихъ были: Ваалъ, Астарта, Дагонъ, Молохъ, Хамосъ, и въ честь ихъ насаждались рощи, воздвигались высоты, приносились жертвы, освящались самые пороки и беззаконія. Мѣра беззаконій ихъ теперь исполнилась (Быт. XV, 16) Вотъ почему Израильтянамъ даны были такіе строгіе законы противъ Хананеевъ Въ силу ихъ не должно было терпѣть никакихъ язычниковъ и идолопоклонниковъ, всѣхъ Хананеевъ надобно было истребить, всякій союзъ съ ними былъ воспрещенъ. а особенно браки съ Хананейками. При сихъ столь строгихъ законахъ преимущеттвенно имѣлось въ виду предохранить Израильтянъ отъ ихъ языческихъ нравовъ, обычаевъ, отъ ихъ нечестія и идолослуженія (Исх. XXIII, 32, XXXIV, 15—16), за которыя они и были осуждены Богомъ на истребленіе (Нав. XI, 19—20) Но Израильтяне относительно Хананеевъ не выполнили воли Божіей. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Хананеи оставались долго не истребленными, какъ напримѣръ, въ колѣнахъ Ефремовомъ, Манассіиномъ и др. Финикія и страна Ливанская почти не были покорены. Филистимляне были покорены долгое время спустя по завоеваніи Евреями земли Ханаанской. Покоренные жили вмѣстѣ съ Израильтянами и послѣдніе довольствовались имѣть ихъ своими данниками и союзниками, брали дочерей ихъ себѣ въ жены и своихъ дочерей отдавали за ихъ сыновей, стали перенимать ихъ языческіе обычаи, участвовать вмѣстѣ съ ними въ ихъ языческомъ служеніи божествамъ и идоламъ. Отсюда произошли для Израильтянъ величайшія бѣдствія, особенно во времена Судей, и только по мѣрѣ своего обращенія къ Богу Израильтяне снова дѣлались ихъ побѣдителями. Но Хананеи не были истреблены совершенно и во времена Судей. Во время завоеванія земли Обѣтованной иные изъ нихъ переселялись въ Финикію и другія мѣста и даже въ Африку, гдѣ были Финикійскія колоніи. Въ самой Палестинѣ они оставались и послѣ временъ Судей. Во времена прор. Самуила

объ Аморреяхъ говорится, что между ними и Израилемъ былъ миръ (I Цар. VII, 14). Іевусеевъ побѣдилъ уже Давидъ и взялъ ихъ крѣпость, но они не были совершенно истреблены и въ это время (II Цар. V, 6—9, II Цар. XXIV, 16—24). Іоавъ, во время переписи, обходилъ города Хивеянъ и Хананеевъ въ странахъ Тира и Сидона (II Цар. XXIV, 6—7). Во времена Соломона Хананеи обитали въ Газѣ (III Цар. IX, 16). Соломонъ оставшихся отъ разныхъ Ханаанскихъ народовъ Хананеевъ сдѣлалъ только оброчными работниками, не истребляя ихъ (III Цар. IX, 20—21, II Парал. VIII, 7—8). У Хеттеевъ были свои цари и во времена пророка Елисея (III Цар. X, 29, IV Цар. VII, 6). Во время плѣна Вавилонскаго всѣ эти народы снова свободно распространялись по Іудеѣ, и послѣ возвращенія Іудеевъ изъ плѣна посредствомъ брачныхъ союзовъ снова были искушеніемъ для Израильтянъ; но при Ездрѣ виновные строго были обличены, незаконные браки расторгнуты и всѣ Іудеи клятвенно обязались быть вѣрными Богу въ храненіи всѣхъ Его заповѣдей (I Ездр. IX и X, II Ездр. VIII, 65—92 и IX).

в) (Исаіи XXIII, 8, Соф. гл. I, 11 Іов. XL, 25 и др.). Подъ именемъ Хананеевъ разумѣются иногда купцы и торговцы вообще. Такъ какъ Ханаанская земля обнимала и сѣверные Финикійскіе города и южныя приморскія земли, извѣстныя своею промышленностію и торговлею, то Хананеями не рѣдко называются въ Свящ. Писаніи торговцы, купцы, промышленники. Такъ, въ указанныхъ здѣсь мѣстахъ въ Еврейскомъ текстѣ читается Ханаанъ или Хананеянинъ, а говорится о купцахъ и торговцахъ.

Хананеянка, Сирофиникіянка (Мѳ. XV, 22, Марк. VII, 26). Хананеяне, тѣснимые Евреями во время и послѣ завоеванія Палестины, во множествѣ переселялись на сѣверъ Палестины, въ Сирію и Финикію, и со временемъ смѣшались съ туземными, сродными впрочемъ имъ, племенами. Такимъ образомъ, упоминаемая у еванг. Матѳея, Хананеянка была Сирофиникіянка, жившая въ предѣлахъ Финикійскихъ городовъ Тира и Сидона. Она была язычница, но имѣла великую вѣру во Христа.

Ханани, Хананій (милостивый, благій, добрый) имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXV, 4) изъ сыновъ пѣвца Емана.

б) (Неем. I, 2, VII, 2) братъ Нееміи, служившаго виночерпіемъ у Артаксеркса.

в) (I Ездр. 10, 20) изъ священниковъ, сыновъ Иммера, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II Ездр. (IX, 21) читается: *Ананія*.

г) (Неем. (XII—36) изъ сыновъ священническихъ, пѣвцовъ, во дни Ездры и Неемiи.

Хананія (милость, благость Божія, или Богъ благъ, милосердъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар. XXVI, 11) изъ главныхъ сановниковъ царскихъ при царѣ Озіи.

б) (I Пар. XXV, 23) изъ пѣвцовъ временъ Давида.

в) (I Пар. III, 19) изъ сыновъ Зоровавеля, потомства Давидова.

д) (I Пар. VIII, 24) изъ сыновъ Шашака, главъ поколѣній колѣна Веніаминова, жившихъ въ Іерусалимѣ.

е) (I Ездр. X, 28) изъ Израильтянъ, сыновъ Бевая. Во II Ездр. (IX, 29) читается: *Ананія*.

ж) (Неем. III, 8) сынъ Гараккахима—изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Неемiи.

з) (Неем. III, 30) сынъ Шелеміи—изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Неемiи.

и) (VII, 2) начальникъ Іерусалимской крѣпости, извѣстный особенною своею вѣрностію и богобоязненностію.

і) (Неемiи X, 23) изъ главъ народа, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу и не имѣть родственныхъ связей съ иноплеменными.

к) (Неемiи XII, 12) изъ священниковъ, изъ дома Іереміи, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

л) (Неем. XII, 41) изъ священниковъ съ трубами, упоминаемыхъ при освященіи стѣны Іерусалимской, во дни Ездры и Неемiи.

Хананъ (благій, милосердый, милостивый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 23) сынъ Шашака.

б) (I Пар. VIII, 38, IX, 44) изъ сыновъ Ацела, потомства Іонаѳана, сына Саулова.

в) (I Пар XI, 43) сынъ Маахи, изъ главныхъ воиновъ Давида.

г) (I Ездр. II, 46, Неем. VII, 49) одинъ изъ Неѳинеевъ.

д) (Неем. VIII, 7) изъ левитовъ, поучавшихъ народъ закону и объяснявшихъ его ему при Ездрѣ. Во II Ездрѣ (IX, 48) стоитъ: *Ананія*.

е) Неем. (X, 10) одинъ изъ левитовъ.

ж) (Неем. X, 22 и 26) одинъ изъ начальниковъ народа при Неемiи.

з) (Неем. XIII, 13) сынъ Закхура изъ приставниковъ, поставленныхъ Неемiею для раздаянія приношеній братіямъ.

Хананэлъ (Богъ есть благъ), (Неем. III, 1, XII, 39)—башня, которая находилась на сѣверовосточномъ углу Іерусалима, близь башни Меа, между Овечьими воротами. Называется такъ, вѣроятно, по имени строителя. У пр.

Іереміи (XXXI, 38), Захаріи (XIV, 10), читается: *Ананеилъ*.

Ханнаѳонъ (благодатный, благопріятный) (Нав. XIX, 14)—городъ колѣна Завулонова, на сѣверной границѣ его.

Хане (Іезек. XXVII, 23) — городъ или область, находившаяся въ торговыхъ связяхъ съ Тиромъ, на южномъ берегу Счастливой Аравіи, извѣстная у Грековъ подъ именемъ Κάνη. Нѣкоторые принимаютъ ее за Калне или Халне, лежавшій за Евфратомъ, на восточномъ берегу Тигра, въ Вавилоніи.

Ханесъ (Исаіи XXX, 4) — городъ Средняго Египта, лежалъ въ центрѣ Египта, на островѣ, образуемомъ Ниломъ и каналомъ, на западъ отъ Нила и къ востоку отъ канала Менги.

Ханніилъ (благость Божія)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 39) изъ сыновъ Уллы, людей воинственныхъ.

б) (Числ. XXXIV, 23) сынъ Ефода, князь изъ сыновъ Манассіиныхъ.

Ханохъ (учитель, наставникъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 4, I Пар. I, 33) сынъ Мадіана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

б) (Быт. XLVI, 9, Исх. VI, 14, Числ. XXVI, 5, I Пар. V, 3) сынъ Рувима, первенца патріарха Іакова.

Хануней (II Ездр. VIII, 47)—одинъ изъ левитовъ. Въ I Ездр. (VIII, 19), вмѣсто Ханунея, читается: *изъ сыновей Мерариныхъ*.

Ханунъ (милостивый) — имя двухъ лицъ:

а) (Неем. III, 13) одно изъ лицъ чинившихъ ворота и часть стѣны Іерусалимской во дни Нееміи;

б) (Неем. III, 30) шестой сынъ Цалафа, изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую вмѣстѣ съ Хананіею во дни Нееміи.

Харааѳаланъ (II Ездр. V, 36)—первый изъ начальниковъ надъ Израильтянами, вышедшими изъ плѣна Вавилонскаго.

Харада (страхъ, ужасъ) (Числ. XXXIII, 24, 25)—одинъ изъ становъ еврейскихъ, мѣстность неизвѣстная.

Харакъ (II Мак. XII, 17)—Моавитскій городъ Киръ-Моавъ, при рѣкѣ Керакъ, въ двухъ миляхъ отъ впаденія ея въ Мертвое море.

Харанъ и **Харранъ** (степь, мѣсто сожженное солнцемъ):

а) (Быт. XI, 32, IV Цар. XIX, 12, Ис. XXXVII, 12, Іез. XXVII, 23, Дѣян. VII, 2, 4) мѣстность и городъ лежавшій на с.-в. отъ Месопотаміи, между рѣками Евфратомъ и Хаворомъ, въ которой умеръ и погребенъ Ѳарра, отецъ Авраама (Дѣян. VII, 2, 4). Въ ней также жилъ Лаванъ, братъ Ревекки (Быт. XXVII, 43). Земля Харранъ имѣла торговыя сношенія съ Тиромъ (Іезек. XXVII, 3) и была покорена Ассирійцами (IV Цар. XIX, 12). Она доселѣ еще извѣстна подъ своимъ древнимъ наименованіемъ. По мнѣнію Д-ра Бэка, г. Харанъ лежалъ близь Дамаска. Нынѣ это незначительный и небольшой городокъ Месопотаміи.

б) (I Пар. II, 46) сынъ Халева отъ наложницы Эфы.

Харашимъ (художники, плотники) (Неем. XI, 35, I Пар. IV, 14). Долина плотниковъ находилась вблизи Іерусалима, но болѣе объ оной ничего неизвѣстно, развѣ кромѣ того, что она была занята потомками Іоава и что въ послѣдствіи времени въ ней жили Веніамитяне. Замѣчательно выраженіе второй приведенной нами цитаты: *«Іоавъ, родоначальникъ долины плотниковъ, потому что они были плотники»*.

Харбона (погонщики ословъ, ослиный) (Есѳ. I, 10)—одинъ изъ 7 евнуховъ при Артарксерксѣ, царѣ Персидскомъ.

Харгаія (защитникъ, охранитель) (Неем. III, 8)—одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Неемiи.

Хареа (II Ездр. V, 32)—одинъ изъ служителей при Храмѣ. Въ I Ездр. (II, 52) и у Неемiи (VII, 54) стоитъ: *Харша*.

Харефъ (I Пар. II, 51)—сынъ Халева и отецъ Беѳ-Гадера.

Харимъ (тупоносый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 8) одинъ изъ потомковъ Аарона.

б) (I Ездр. II, 32, Неем. VII, 35) одинъ изъ Израильтянъ, сыновья котораго (320-ть) значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

в) (I Ездр. II, 39, Неем. VII, 42) одинъ изъ священниковъ; его потомства 1017-ть значится въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

г) (I Ездр. X, 21) одинъ изъ рода священниковъ при Ездрѣ.

д) (I Ездр. X, 31) лице изъ Израильтянъ.

е) (Неем. III, 11) также, какъ и предыдущій, чинили стѣну Іерусалимскую.

ж) (Неем. X, 5) одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ и Неемiи.

з) (Неемiи X, 27) изъ главъ народа Израильскаго во дни Ездры и Неемiи.

и) (Неем. XII, 15) священникъ Адна при Іоакимѣ.

Харифъ—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. VII, 24) изъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

б) (Нееміи X, 19) изъ главъ народа Израильскаго.

Хариѳіянинъ (I Пар. XII, 5)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагъ, гдѣ онъ укрывался отъ Саула.

Харми—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 9, Исх. VI 14) четвертый сынъ Рувима, первенца патріарха Іакова.

б) (I Пар. II, 7, Нав. VII, 1) Хармій, сынъ Завдія, сына Зары.

в) (II Ездры V, 25) одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ. Въ I кн. Ездры (II, 39) и у Нееміи (VII, 42) читается: *Харимъ.*

Хармій, Харминъ (Іудиѳ. VI, 15, VIII, 10, X, 6)—сынъ Мелхіила, изъ начальниковъ города Ветелуи, осажденнаго Олоферномъ.

Харнеферъ (I Пар. VII, 36)—изъ сыновъ Цофаса, сына Гелема.

Хародитянинъ (II Цар. XXIII, 25)—одинъ изъ сильныхъ царя Давида.

Households Харodъ

Хародъ (Суд. VII, 1)—источникъ и мѣстность близь онаго въ Израилѣ, при подошвѣ горы Гилбоа, или Гелвуя, на которой Гедеонъ расположилъ свое войско предъ сраженіемъ съ Филистимлянами. Въ настоящее время называется: *Айнъ-Жалудъ.*

Харошеѳъ-Гоимъ (искусство, художество) (Суд. IV, 2, XIII, 16)—городъ Сисары, военачальника Іавина, царя Асорскаго, разбитаго Деворою и Babакомъ. Онъ находился въ колѣнѣ Неѳѳалимовомъ, въ мѣстности названной въ послѣдствіи *Галилеею языковъ*, вблизи Азора. По мнѣнію Д. Томсона—это настоящія развалины *Харѳѳіехъ*, въ 8 англ. миляхъ отъ Мегиддо.

Харранъ. См. **Харранъ.**

Харумафъ (Неем. III, 10)—одно изъ лицъ, чинившихъ при Нееміи Іерусалимскую стѣну.

Харуцъ (острый, внимательный) (IV Цар. XXI,19)—отецъ Мешуллемеѳи, жены царя Манассіи.

Хархасъ (блескъ, сіяніе) (IV Цар. XXII, 14)—предокъ Шаллума, мужъ пророчицы Олдамы, одинъ изъ хранителей одеждъ Во II Пар. (XXXIV, 22) онъ именуется *Хасра.*

Хархуръ (воспаленіе, жаръ) (I Ездр. II, 51)—изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

Харша (земледѣлецъ, ремесленникъ) (I Ездр. II, 52)—изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Харшивъ (Іерем. XIX, 2)—Кирпичныя, или Горшечниковыя ворота, находились при долинѣ сыновъ Енномовыхъ въ Іерусалимѣ.

Хасадія (благость, благоволеніе) (I Пар. III, 20)—одинъ изъ сыновъ Зоровавеля, потомокъ Давида.

Хасева (II Ездр. V, 31)—одинъ изъ служителей при храмѣ Въ I кн. Ездр. (II 47, 49) и у Неем. VII, 49 —51) находятся совсѣмъ другія имена.

Хаслевъ (Неем. I, 1, Зах. VII, 1)—девятый мѣсяцъ священнаго Еврейскаго года и третій гражданскаго, соотвѣтствующій второй половинѣ ноября и первой декабря. Полагаютъ, что Іудеи вынесли названіе мѣсяцевъ изъ Вавилона.

Хасра (II Пар. XXXIV, 22) — изъ предковъ пророчицы Олдамы. См. **Хархасъ.**

Хасуфа (нагота, обнаженіе) (I Ездр. II, 43)—лице изъ семейства Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Хасфонъ и **Хасфоръ** (I Макк V, 26, 36)—одинъ изъ городовъ Галаатиды.

Хатита (копаніе, изслѣдованіе) (I Ездр. II, 42, Неем. VII, 45) — глава семейства, значущагося въ спискѣ Неѳинеевъ, возвратившихся въ Іерусалимъ послѣ плѣна.

Хатифа (I Ездр. II, 54, Неем. VII, 56)—одинъ изъ привратниковъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Хаттилъ (шаткій, колеблющійся) (I Ездр, II, 57)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ.

Хаттушъ (боецъ, борецъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. III, 22, I Ездр. VIII, 2) изъ сыновъ Шемаіи и потомокъ Зоровавеля во дни первосвященника Ездры.

б) (Неем. XII, 2) священникъ, сопровождавшій Зоровавеля и Іисуса изъ Вавилона.

в) (Неем. III, 10) одно изъ лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую при Нееміи.

г) (Неем. X, 4) одно изъ лицъ, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу и приложившихъ къ оному свою подпись.

Хафараимъ (два источника, двойной источникъ) (Нав. XIX, 19)—изъ городовъ колѣна Иссахарова, по Евсевію, въ шести миляхъ на сѣверъ отъ Магеддо.

Хафарсалама (I Мак. VII, 31) — селеніе на югъ отъ Іерусалима, близъ котораго происходило сраженіе Іуды Маккавея съ военачальникомъ Сирійскимъ, Никаноромъ.

Хафенаѳа (Мак. XII, 37)—новоукрѣпленная стѣна Іерусалима, построенная Іонафаномъ, братомъ Іуды Маккавея, при Кедронѣ.

Хахмоній (I Пар. XXVII, 32)—отецъ или предокъ Іехіила, бывшаго при сыновьяхъ царя Давида.

Хацар-Гадда (поле, или дворъ, или село Гадда) (Нав XV, 27) — изъ городовъ колѣна Іудина, на югѣ колѣна.

Хацар-Мавеѳъ (село или страна смерти) (Быт. X, 26, I Пар. I, 20)—третій изъ сыновъ Іоктана, сына Еверова, потомства Сима и Арфаксада. Отъ него — Атрамиты и страна или область Атрамитовъ въ Счастливой Аравіи.

Хацар-Суса или **Хацарсусимъ** (поле, или дворъ коня, или конскій дворъ) (Нав. XIX, 5, I Пар. IV, 31) — изъ городовъ колѣна Симеонова.

Хацар-Тихонъ (Іез. XLVII, 16)—область между Дамасскою и Емаѳскою областями на границѣ Аврана.

Хацар-Шуалъ (поле лисицъ, или шакаловъ) (Нав. XV, 28, XIX, 3, I Пар. IV, 28, Неем. XI, 27)—городъ колѣна Іудина, отданный послѣ колѣну Симеонову. Въ немъ жили сыновья Іуды и по возвращеніи изъ плѣна Вавилонскаго.

Хацацон-Ѳаморъ (рядъ пальмъ, лѣсъ пальмовый) (Быт. XIV, 7, II Пар. XX, 2)—городъ колѣна Іудина въ пустынѣ, на западѣ Мертваго моря, знаменитый своими пальмами, послѣ называвшійся *Ен-Геддu*.

Хаци (покой, отдыхъ, мѣсто покоя) (I Пар. II, 52) — исчисляемые здѣсь *Іарое*, *Хаци*, *Гамменюхотъ* суть сыны Шовала, сына Хура, сына Халевова. Какъ въ Еврейскомъ, такъ и у LXX имена эти читаются раздѣльно и принимаются за имена собственныя.

Хашавія (Богъ есть цѣнитель, судія)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 45) одинъ изъ пѣвцовъ на службѣ по уставу.

б) (I Пар. IX, 14, 14) левитъ изъ потомства Мерари.

в) (I Пар. XXV, 3, 19) одинъ изъ сыновъ Идиѳуна, избранный для игры на музыкальныхъ инструментахъ въ храмѣ.

г) (I Пар. XXVI, 30) Хевронитянинъ, имѣвшій во дни Давида надзоръ надъ Израилемъ по ту сторону Іордана къ западу, *по всякимъ дѣламъ служенія Господня и по службѣ царской*.

д) (I Пар. XXVII, 17), сынъ Кемуила, одинъ изъ начальниковъ надъ левитами при Давидѣ.

е) (II Пар. XXXV, 9) одинъ изъ начальствующихъ надъ левитами при Іосіи, подарившій левитамъ для великой пасхальной жертвы 5,000 овецъ и 500 воловъ.

ж) (I Ездр. VIII, 19) одинъ изъ левитовъ, избранныхъ Иддою по просьбѣ Ездры для сопровожденія послѣдняго въ Іерусалимъ.

з) (Неем. III, 17) одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

и) (Неем X, 11) изъ левитовъ, приложившій печать къ обязательству быть вѣрнымъ Богу.

і) (Неем. XI, 22) дѣдъ Уззія, начальникъ надъ левитами въ Іерусалимѣ.

к) (Неем. XII, 21) священникъ, глава поколѣнія, во дни Іоакима.

л) (Неем. XII, 24) изъ главъ левитовъ, поставленныхъ для славословія при благодареніяхъ во дни Іоакима.

Хашавна (Неем. X, 25)—изъ главъ народа Израильскаго при Нееміи.

Хашавнія—имя слѣдующихъ двухъ лицъ:

а) (Неем. III, 10) — отецъ Хаттуша, участвовавшій въ починкѣ Іерусалимской стѣны при Неемiи.

б) (Неем. IX, 5) одинъ изъ левитовъ, принимавшій выдающееся участіе въ богослуженіяхъ великаго праздника по возвращеніи изъ Вавилона.

Хашбадданна (мудрый судія) (Неем. VIII, 4)— изъ главъ и начальниковъ поколѣній при Ездрѣ.

Хашмона (тучность, плодородіе земли) (Числ. XXXIII, 29—30)— станція Евреевъ въ пустынѣ между станціями: Тахаѳа, Миѳка, Мосероѳъ и Бене-Яаконъ

Хашува (дружество, товарищество) (I Пар. III, 20) — изъ сыновъ Зоровавеля, потомства Давида.

Хашумъ (знаменитый, богатый) (I Ездр. II, 19, Неем. VII, 22, I Ездр. X, 33, II Ездр. IX, 33, Неем. VIII, 4, X, 18) — вѣроятно во всѣхъ указанныхъ здѣсь цитатахъ говорится объ одномъ и томъ же лицѣ, Израильтянинѣ, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Хашшувъ (товарищъ, разумный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IX, 14, Неем. XI, 15) отецъ Шемаіи, изъ левитовъ.

б) (Неем. III, 11) сынъ Пахаѳ-Моава, чинившій стѣну Іерусалимскую во дни Неемiи.

в) (Неем. III, 23) вмѣстѣ съ Веніаминомъ чинившій стѣну Іерусалимскую противъ своего дома.

г) (Неем. X, 23) изъ главъ народа во дни Ездры и Неемiи.

Хаѳаѳъ (страхъ, ужасъ) (I Пар. IV, 13)— сынъ Гоѳоніила, сына Кеназа, брата Халевова.

Хеваръ, Ховаръ (длина, продолженіе) (Іез. I, 3, III, 15) — притокъ Тигра, вытекающій изъ горъ Арменіи и впадающій въ Тигръ.

Хеверъ (союзъ, общество)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 45, I Пар. VII, 31) сынъ Бріи или Беріи, внукъ Асира, отъ него поколѣніе Хеверово

б) (Суд. IV, 11, 17, V, 24) Кенеянинъ, изъ потомства Ховава, родственника Моисеева, (Суд. IV, 11, Числ. X, 29, Суд. I, 16). Въ его шатрѣ укрылся было Сисара, военачальникъ Іавина, царя Асорскаго, отъ преслѣдованія Варака, и здѣсь былъ убитъ Іавилью, женою Хевера.

в) (I Пар. IV, 18) отецъ Сохо, сынъ Мереда и Іудіи, потомства Іуды, внукъ неизвѣстнаго нѣкоего Езры

г) (I Пар. VIII, 17) изъ сыновъ Елпаала, колѣна Веніаминова.

Хевронъ (связь, соединеніе)(Числ. XIII, 22)—городъ, названный такъ по имени сына Халева, былъ однимъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ Іудеѣ, и первоначально назывался *Киріаѳ-Арба*, иначе городомъ *Арба*, такъ какъ онъ служилъ нѣкогда резиденціею извѣстнаго великана, изъ сыновъ Енаковыхъ, носившаго означенное названіе (Нав. XIV, 15). Моисей называетъ его Мамре (Быт. XXIII, 19, XXXV, 27). Городъ лежалъ на возвышенности около 20 миль къ ю. отъ Іерусалима и почти въ 100 англ. миляхъ отъ Назарета (Лук. I, 39) и доселѣ еще извѣстенъ подъ названіемъ цвѣтущаго города *Хабрунъ* или *ЭльХалилъ*, что значитъ *другъ или любимецъ Божій* (такъ какъ Авраамъ въ Свящ. Писаніи называется *другомъ Божіимъ*) (II Пар. XX, 7), и славится своими стеклянными издѣліями. Хевронъ, какъ мы уже замѣтили выше, одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ свѣтѣ. Онъ построенъ семью годами ранѣе чѣмъ Цоанъ въ Египтѣ (Числ. XIII, 23). Этотъ пограничный городъ Палестины и столица нагорной страны построенъ квадратомъ изъ дикаго известковаго камня. Дома не выше обычныхъ двухъ-этажныхъ и покрыты плоскими кровлями. Многіе изъ нихъ полуразрушены и необитаемы. Ворота находятся не только при входѣ въ городъ, но и въ разныхъ частяхъ внутри его; на ночь онѣ обыкновенно запираются для лучшаго сохраненія порядка.

Въ городской мечети указываютъ гробницы Авраама, Исаака и Іакова, съ ихъ женами Саррою, Ревеккою и Ліею. «*Всѣ они*, по словамъ Библіи, *были похоронены въ пещерѣ поля въ Махпелѣ, противъ Мамре, что нынѣ Хевронъ, въ землѣ Ханаанской*» (Быт. XXIII, 19). Настоящій городъ лежитъ частію на склонѣ горъ, частію въ низменности долины. Съ городомъ Хеврономъ соединено нѣсколько самыхъ интересныхъ воспоминаній изъ свящ. исторіи. Долина *Есхолъ*, какъ полагаютъ, находилась вблизи его, и долина Хевронская въ одно время служила мѣстомъ пребыванія Іакова (Быт. XXXVII, 14). Здѣсь также жилъ Авраамъ (Быт. XIII, 18) и здѣсь погребено его семейство. По завоеваніи земли Ханаанской Хевронъ былъ отданъ Халеву, какъ часть его удѣла (Числ. XIII, 30, 31), хотя впослѣдствіи онъ считался городомъ убѣжища и находился во владѣніи священниковъ (Нав. XX, 7, XXI, 11, 13). Хевронъ служилъ также резиденціею Давида, прежде чѣмъ Іерусалимъ сдѣлался столицею (II Цар. II, 1, V, 4—9), и здѣсь онъ былъ помазанъ на царство надъ всѣмъ Израилемъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна онъ былъ снова занятъ Іудеями Во времена Христіанскія въ Хевронѣ находилась епископская каѳедра. Хевронъ особенно славится своими большими и превосходными виноградными деревьями. Здѣсь настоящій виноградный климатъ. Это тотъ историческій виноградъ, котораго срѣзанную вѣтвь съ одною кистью ягодъ двое несли на шестѣ, какъ наглядное доказательство плодородія земли Обѣтованной (Числ. XIII, 24—28). По западной сторонѣ Іерусалимской дороги въ одной верстѣ или около версты къ с. отъ Хеврона лежитъ знаменитая теревинѳовая роща Мамре, по Славянски *дубъ Мамрійскій* (Быт. XIII, 18, XIV, 13). Въ Свящ. Писаніи говорится, что дубрава Мамре находилась противъ Махпелы (Быт. XXIII, 17—19), и по преданію извѣстно, что дубъ существовалъ еще во времена Флавія и Іеронима, и несомнѣнно, ранѣе ихъ. Такъ отъ временъ Авраама это мѣсто, ознаменованное славою Богоявленія, до нынѣ сохранилось и сохраняется въ памяти народовъ Востока. Обитатели Палестины во всѣ времена указывали его благоговѣйнымъ поклонникамъ святыхъ мѣстъ. Въ настоящее время означенная мѣстность съ уцѣлѣвшимъ на ней деревомъ принадлежитъ Россіи. «Каждая мѣстность, пишетъ г. Олесеницкій, имѣетъ своего исполина, свидѣтеля древней народной жизни: Сирія имѣетъ свои кедры, Месопотамія имѣетъ прославленное Арабами дерево *Атле,* потомокъ висячихъ садовъ Вавилона, Мекка — свою священную смоковницу... Для Палестины же такимъ священнымъ деревомъ служитъ издревле знаменитый ветхозавѣтный Русскій дубъ. Но онъ выше и Меккской смоковницы, и Атле, и кедровъ по связаннымъ съ онымъ нреданіямъ. Мѣстные Арабы считаютъ его потомкомъ перво-

бытнаго Рая, бывшаго, по ихъ мнѣнію, именно на этомъ мѣстѣ». Невдалекѣ отъ свящ. дуба протекаетъ прекрасный источникъ. Тутъ же построенъ прекрасный новый страннопріимный домъ для Русскихъ поклонниковъ, съ террасы котораго видна значительная часть западной Палестины до Средиземнаго моря. Изъ другихъ древнихъ памятниковъ Хеврона путешественники упоминаютъ о гробницѣ Авенира, также Іессея, отца Давидова и Халева. Но означенныя мѣста еще не достаточно изслѣдованы. Въ заключеніе можемъ прибавить, что глубочайшая древность означенной мѣстности и удивительная производительность и богатство почвы, не смотря на продолжающееся съ давнихъ временъ запущеніе и разрушеніе, поистинѣ изумительны и невольно поражаютъ умъ и воображеніе. Тридцать три съ половиною вѣка прошло съ того времени, какъ Моисей посылалъ соглядатаевъ для осмотра земли сей, съ приказаніемъ принести для образца плоды ея; тысяча восемьсотъ лѣтъ минуло съ тѣхъ поръ, какъ Израильтяне уже изгнаны изъ земли этой, но и теперь въ опустошенной этой странѣ мѣстность Хеврона изобилуетъ и виноградомъ, и гранатами, и фигами, и если не самый тогдашній дубъ Авраама, то потомокъ онаго продолжаетъ свой родъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ было Богоявленіе Аврааму!

б) (Исх. VI, 18) одинъ изъ левитовъ, потомковъ Кааѳа, сына Левіина, отъ него произошло поколѣніе Хевроново.

в) (I Пар. II, 42—43) сынъ Мареша, изъ потомства Халева.

Хезивъ (лживый) (Быт.XXXVIII 5)—городъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, находившійся въ колѣнѣ Іудиномъ; но въ Библіи о немъ упоминается только какъ о мѣстѣ, гдѣ родился Шела, сынъ Іуды. Вѣроятно, это тотъ же самый городъ, что Ахзивъ (Нав. XV, 44. Суд. I, 31) и Хозева (I Пар. IV, 22).

Хезиръ (кабанъ, вепрь)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 15) священникъ изъ дома Ааронова, которому при Давидѣ выпалъ 17-й жребій въ чредѣ служенія въ храмѣ.

б) (Неем. X, 20) изъ главъ народа Израильскаго при Нееміи, давшихъ письменное обязательство соблюдать Законъ.

Хезіонъ (явленіе, видѣніе) (III Цар. XV, 18)—дѣдъ Венадада, царя Сирійскаго.

Хела (слабость, безсиліе, слабая) (I Пар. IV, 5, 7)—одна изъ женъ Ахшура, отца Ѳекои.

Хелалъ (исполненіе, совершеніе) (I Ездр. X, 30)—изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава.

Хелбонъ (жирный, плодоносный) (Іезек. XXVII, 18)—Сирійскій городъ, упоминаемый только въ означенной цитатѣ. Вино Хелбонское особенно славилось. Можетъ быть Хелбонъ былъ тоже самое что и Халибонъ Страбона, городъ славившійся также своимъ виномъ. Нѣкоторые думаютъ, что онъ тождественъ съ Алеппо, но нѣкоторые указываютъ на мѣстечко подъ названіемъ *Хелбонъ*, въ нѣсколькихъ миляхъ отъ Дамаска, доселѣ еще замѣчательное по обилію растущаго здѣсь винограда.

Хелва (тукъ, жиръ, тучная, плодородная страна) (Суд. I, 31) — изъ городовъ колѣна Асирова. Мѣстоположіе сего города неизвѣстно.

Хелдай (живущій, долговѣчный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 15) Нетофаѳянинъ, изъ рода и потомства Гоѳоніила.

б) (Зах. VI, 10) одинъ изъ переселенцевъ, пришедшихъ изъ плѣна съ серебромъ и золотомъ для храма. Имя это въ 14 ст. читается: *Хелемъ*.

Хелѳвъ (тукъ) (II Цар. XXIII, 29) — сынъ Бааны, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Тоже имя (I Пар. XI, 30) читается: *Хеледъ*.

Хеледъ (I Пар. XI, 30). См. **Хелевъ**.

Хелекъ (часть, жребій) (Числ. XXVI, 30, Нав. XVII, 2)—сынъ Галаада, сына Махира, сына Манассіина.

Хелемъ (крѣпкій, сильный) (Захар. VI, 14)—тоже что *Хелдай*. См. **Хелдай**, б).

Хелефъ (перемѣна, смѣшеніе) (Нав. XIX. 33)—изъ городовъ колѣна Нефѳалимова, на сѣверной границѣ колѣна нынѣшняго Бейтлифъ.

Хелецъ (чресла, крѣпость)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. II, 39) сынъ Азаріи, отецъ Елеаса.

б) (I Пар. XXVII, 10, II Пар. XXIII, 26, I Пар. XI, 27) Пелонитянинъ, изъ начальниковъ отдѣленій, помѣсячно служившихъ царю Давиду во всѣхъ дѣлахъ его, начальникъ для седьмаго мѣсяца, изъ сыновъ Ефремовыхъ (I Пар. XXVII, 10).

Хелеѳеи (II Цар VIII, 18, XV, 18, XX, 7, III Цар. I, 38, 44, I Пар. XVIII, 17) — такъ называются оруженосцы и тѣлохранители царскіе (IV Цар. XI, 4). Вѣроятно, потому такъ называются они, что Давидъ избиралъ ихъ себѣ изъ Критянъ и Филистимлянъ, какъ людей воинственныхъ, храбрыхъ, искусныхъ стрѣльцовъ и пращниковъ.

Хелъ (Іудѳ. I, 9) — изъ городовъ колѣна Іудина, которые Навуходоносоръ приглашалъ къ участію въ войнѣ его противъ Арфаксада, и которые всѣ отказали ему въ этомъ участіи.

Хелкаѳъ (часть земли, удѣлъ) (Нав. XIX, 25, XXI, 31)—изъ городовъ колѣна Асирова. Въ параллельномъ мѣстѣ I Пар. (VI, 75) вмѣсто Хелкаѳъ читается: *Хукокъ*.

Хелкаѳъ-Хаццуримъ (поле скалъ, или, по мнѣнію нѣкоторыхъ, поле мечей, или сильныхъ мужей) (II Цар. II, 16)—мѣсто близъ Гаваона, получившее свое названіе отъ единоборства между 12-ю Веніамитянами со стороны Іевосфея, сына Саулова, и 12-ю храбрыми воинами Давида.

Хелкія (наслѣдіе Божіе) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XVIII, 18) отецъ Еліакима, домоправителя ц. Езекіи.

б) (IV Цар. XXII, 4, 8, 12, 14, XXIII, 4, II Пар. XXXIV, 9, II Ездр. I, 8) первосвященникъ въ царствованіе Іосіи, который при возобновленіи храма, предпринятомъ царемъ, обрѣлъ книгу Закона и былъ посланъ Іосіею къ пророчицѣ Олдамѣ вопросить Бога о своей судьбѣ и судьбѣ своего народа. При немъ во дни Іосіи была торжественно отпразднована Пасха (II Ездр. I, 1—23).

в) (I Пар. VI, 45) одинъ изъ потомковъ Мерари.

г) (I Пар. XXVI, 4) сынъ Хосы, изъ потомковъ Мерари, одинъ изъ числа привратниковъ при Давидѣ.

д) (Неем. VIII, 4) вѣроятно одинъ изъ священниковъ, стоявшихъ по правую сторону Ездры, когда онъ читалъ народу книгу Закона.

е) (Неем XII, 7) одинъ изъ главныхъ священниковъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

ж) (Ierем. I, 1) отецъ пр. Іереміи и священникъ г. Анаѳоѳа.

з) (Ierем. XXIX, 3) отецъ Гемаріи, одного изъ посланниковъ царя Седекіи къ царю Вавилонскому.

и) (I Парал. VI, 45) одинъ изъ предковъ пѣвца Еѳана.

і) (Неем. XI, 11) отецъ Сераіи, одного изъ начальствующихъ священниковъ.

к) (Варух. I, 1) одинъ изъ предковъ пророка Варуха

л) (Дан. XIII, 63) отецъ Сусанны, упоминаемой въ кн пр. Даніила.

Хеллеонъ, Хеллеонская земля (Іудѳ. II, 23) лежала па югъ отъ Измаильтянъ. Но такъ какъ Измаильтяне жили сначала въ пустынѣ Фаранъ, и потомъ распространились по всей Аравіи и Вавилоніи до Персидскаго залива, потому и трудно опредѣлить положеніе оной.

Хелувай (смѣлый, отважный, храбрый) (I Пар. II, 9) — изъ сыновъ Есрома, сына Фареса, сына Іуды отъ Ѳамари. Имя это иначе читается: *Халевъ* (ст. 18, 19).

Хелувъ (клѣтка, западня)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар IV, 11) братъ Шухи, отецъ Махира, изъ племени Іуды.

б) (I Пар. XXVII, 26) отецъ Езріа, начальника при Давидѣ надъ полевыми работами и земледѣліемъ.

Хемданъ (пріятный, любезный) (Быт. XXXVI, 26, I Пар. I, 41)—изъ сыновъ Дишона, сына Сеира, Хорреянина.

Хенаана (низменная земля) — имя двухъ лицъ:

а) (III Цар. XXII, 11, II Пар. XVIII, 10)— отецъ Седекіи, одного изъ лжепророковъ во дни Іосафата и Ахава.

б) (I Пар. VII, 10) изъ сыновъ Билгана, сына Іедіаила.

Хенададъ (благоволеніе, благость)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Ездр. III, 9) изъ левитовъ, сыновья котораго были въ числѣ надзирателей за производителями работъ при основаніи и строеніи втораго храма Іерусалимскаго.

б) (Неем. III, 18) отецъ Баввая } чинившіе
в) (Неем. III, 24) отецъ Беннуя } стѣну Іерусалимскую.

г) (Неем. X, 9) одинъ изъ левитовъ во дни Нееміи.

Хенанія (подпора, покровитель) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XV, 22, 27) начальникъ левитовъ, учитель пѣнія.

б) (I Пар. XXVI, 29) левитъ изъ племени Ицгара. Онъ и сыновья его опредѣлены были Давидомъ на внѣшнее служеніе у Израильтянъ писцами и судьями. Для этого служенія Давидъ назначилъ 6,000 левитовъ.

Хенъ (милость, благосклонность) (Захар. VI, 14)—сынъ Софоніи, изъ жителей Іерусалима по возвращеніи изъ плѣна, и вѣроятно изъ рода священническаго, а можетъ быть это сынъ того Софоніи, который во время взятія и разрушенія Іерусалима при Седекіи вмѣстѣ съ другими отосланъ былъ въ Ривлу къ На-

вуходоносору и тамъ преданъ смерти (IV Цар. XXV, 18—21).

Херанъ (союзъ, товарищество) (Быт XXXVI, 26, I Пар I, 41) — братъ Хемдана изъ сыновъ Дишона, сына Сеира Хорреянина.

Херей (II Мак. X, 32, 37)—начальникъ крѣпости Газара, погибшій здѣсь въ крѣпости вмѣстѣ съ братомъ своимъ во время осады и завоеванія оной Іудою Маккавеемъ.

Хересъ (солнце)—наименованіе слѣдующихъ мѣстностей:

а) (Суд. I, 35) гора и городъ въ колѣнѣ Дановомъ, гдѣ оставались неизмѣнными Амореи, покоренные впослѣдствіи Ефремлянами.

б) (Суд. VIII, 13) гористая мѣстность по ту сторону р. Іордана, около Сокхоѳа.

Херетъ (лѣсъ) (I Цар. XXII, 5) — лѣсистая мѣстность въ нагорной странѣ колѣна Іудина, въ юго-западной части колѣна, недалеко отъ Кеиля (I Цар. XXIII, 1). Отсюда Давидъ отправился для спасенія Кеиля отъ Филистимлянъ.

Херецъ (II Цар. XXIII, 26, I Пар. XI, 27). См. **Хелецъ**.

Херешъ (искусство, художество) (I Пар. IX, 15)—изъ главъ родовъ левитскихъ, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Херубъ-Адданъ Иммеръ (I Ездр. II, 59). Это слово нерѣдко принимали за имя человѣка, но грамматическая связь рѣчи показываетъ, что подъ онымъ разумѣется названіе какой-либо мѣстности, находившейся, быть можетъ, на берегахъ р. Хабора, или Ховара, въ которой находилась колонія Еврейскихъ переселенцевъ.

Херувимъ. Слово херувимъ встрѣчается въ первый разъ въ кн. Бытія въ слѣдующихъ словахъ: «*И поставилъ (Богъ) на востокѣ сада Едемскаго херувима съ пламеннымъ мечемъ*, по изгнаніи Адама и Евы изъ Рая, *чтобы охранять путь къ древу жизни*» (III, 24). Затѣмъ говорится о херувимахъ при устроеніи Скиніи во времена пророка Моисея (Исх. XXV, 18—22) и при созданіи храма Соломонова (III Цар. VI, 27, VIII, 6—7, II Пар. III, 10—13). Изображеніе ихъ въ образѣ человѣческомъ, но съ крыльями, и поставленіе этихъ изображеній во Святомъ Святыхъ надъ Ковчегомъ Завѣта и очистилищемъ, съ преклоненными къ нему лицами, даетъ намъ видѣть, что они, какъ высшія духовныя существа, удостоены особенной близости къ Богу, предстоятъ престолу Его, благоговѣйно служатъ Ему, всегда готовы исполнить волю Его, проникая въ тайны нашего спасенія (Исх. XXV, 18—22, I Петр. I, 12). Въ Псалмахъ Давида (XVII, 11, LXXIX, 2), у пророка Исаіи (XXXVII, 15) и у другихъ свящ. писателей (I Цар. IV, 4, II Цар. VI, 2, XXII, 11, IV Цар. XIX, 15, I Пар. XIII, 6, 8) Господь представляется возсѣдящимъ на херувимахъ, чѣмъ дается также видѣть ихъ особенную близость къ Богу. Пророки Моисей и Іезекіиль и еванг. Іоаннъ говорятъ о нихъ какъ о дѣйствительныхъ существахъ, и они поставляются вмѣстѣ съ ангелами и въ числѣ ангеловъ (Псал. CIII, 3—4, XVII, 11, Апок. IV, 6—9, V, 11). Херувимы составляютъ особенный высшій чинъ въ небесной іерархіи, отличный отъ ангеловъ (Апок. V, 11, 14, VII, 11). Они представляются самыми приближенными къ Богу умными силами, одаренными отъ Бога особенными совершенствами и имѣющими свое особенное служеніе. Херувимъ охраняетъ таинственное древо жизни въ саду Едемскомъ. Херувимы осѣняютъ Ковчегъ Завѣта и чистилище, приникая въ тайны спасенія (Евр. IX, 5). Херувимы окружаютъ престолъ Вседержителя и Агнца на небесахъ, и неумолкно день и ночь прославляютъ безконечныя совершенства Его не только въ великомъ дѣлѣ творенія, но и нашего искупленія. Въ нихъ полнота высшей жизни и высшее отраженіе славы Божіей (Апок. IV, 6, 8, Іез. XXVIII, 14). Въ небесной іерархіи Діонисія Ареопагита они поставляются подлѣ серафимовъ въ первомъ ликѣ, занимая такимъ образомъ второе мѣсто въ ряду девяти чиновъ ангельскихъ.

Хеферъ (ровъ, яма, колодезь)—имя слѣдующихъ лицъ и названіе города:

а) (Числ. XXVI, 32—33, Нав. XVII. 2, 3) изъ сыновъ Галаада, отъ него поколѣніе Хеферово.

б) (I Пар. IV, 6) изъ сыновъ Ашхура, отца Ѳекои.

в) (I Пар. XI, 36) Хеферъ изъ Махеры, изъ главныхъ воиновъ Давида.

г) (Нав. XII, 17, III Цар. IV, 10) городъ Ханаанскій, принадлежащій колѣну Іудину; прежде былъ столичнымъ городомъ одного изъ царей Хананскихъ (Нав. XII, 17). Область и городъ Хеферъ надо полагать на югѣ колѣна Іудина на склонѣ горы, между Іерусалимомъ и Газою, въ равнинѣ Сефела.

Хетлонъ (скрытное, уединенное мѣсто, убѣжище) (Іез. XLVII, 15, XLVIII, 1) — городъ на сѣверѣ Палестины, въ Сиріи Дамасской, упоминаемый въ видѣніи пророка Іезекіиля.

Хетъ (страхъ, ужасъ) (Быт, X, 15, I Пар. I, 13)—второй изъ сыновъ Ханаана, сына Хама, сына Ноева.

Хеттеи (Быт. XV, 20, XXIII, 3 и др.)—народъ Ханаанскій, отъ родоначальника Хета, сына Ханаанова. Во времена Авраама они обитали въ гористыхъ мѣстахъ на югъ отъ Хеврона и Вирсавіи (Быт. XXIII, 3, XXVI, 23, 33, 34). Они были въ благопріятныхъ отношеніяхъ къ Аврааму, и Авраамъ купилъ у нихъ участокъ земли для погребенія Сарры (Быт. XXIII, 3—20). Совершенно противъ воли Божіей Исавъ взялъ двухъ женъ себѣ изъ Хананеянокъ, къ огорченію своихъ родителей (Быт. XXVI, 34, 35, XXVII, 46). Около временъ Моисея Хеттеи обитали подлѣ Аморреевъ въ нагорныхъ странахъ (Числ. XIII, 30) и были весьма многочисленны и сильны (Втор. VII, 1). При завоеваніи земли Обѣтованной участь ихъ была одинакова съ другими Ханаанскими племенами, но Іисусъ Навинъ не могъ совершенно истребить ихъ (Нав. I, 4, Суд. I, 26, III, 5), и они оставались жить среди Израильтянъ и въ послѣдующія времена, и были искушеніемъ для Израиля (Суд. III, 1—7). Во времена Давида Хеттеи находились въ числѣ воиновъ его (I Цар. XXVI, 6, II Цар. XI). Въ царствованіе Соломона они были данниками его (III Цар. IX, 20—21). Но языческіе нравы ихъ всегда оставались заразою для Іудеевъ. Самъ Соломонъ, среди множества женъ своихъ, имѣлъ и Хеттеянокъ (III Цар. XI, 1). Въ послѣдующее время нравы Іудеевъ отъ близости и смѣшенія съ Хеттеями и другими Ханаанскими племенами такъ измѣнились къ худшему, что, по слову пророка, они какъ бы и самый родъ свой вели не отъ Авраама, а отъ Аморреевъ и Хеттеевъ (Іезек. XVI, 3, 45).

Хеттура (благоуханіе). (Быт. XXV, 1—6. I. Пар. 1, 32) — вторая жена Авраама (или его наложницы), отъ которой онъ имѣлъ 6 сыновей, и *которыхъ отослалъ отъ Исаака сына своего на востокъ*. Іосифъ Флавій говорить (Древн. I, 15), что они овладѣли Триглодитіею и страною Счастливой Аравіи до береговъ самаго Чермнаго моря. По одному изъ Іудейскихъ преданій, Хеттура тождественна съ Агарью.

Хефциба (въ немъ мое благоволеніе) (IV Цар. XXI, 1)—имя матери царя Манассіи.

Хецрай (Кармелитянинъ) (II Цар. XXIII, 35)—былъ однимъ изъ 30 храбрыхъ и сильныхъ воиновъ Давида. Въ I Пар. XI, 37 читается: *Хецрой*.

Хецронъ (окруженный, огражденный) — имя лица и названіе города:

а) (Быт. XLVI, 9) третій сынъ Рувима.

б) (Нав. XV, 3, 25) городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, на Идумейской границѣ между Кадисъ-Верни и Аддаромъ. Въ кн. Числъ (XXXIV, 4) читается: *Гацаръ-Аддаръ*. Этотъ же городъ называется иначе: *Гацоръ* (Нав. XV, 25).

Хешмонъ (плодородіе, тучность земли) (Нав. XV, 27)—городъ на югѣ колѣна Іудина.

Хивеяне (II Цар. XXIV, 7). См. **Евеи**.

Хиддеколь) (Быт. II, 14). См. **Тигръ**.

Хидонъ (погибель, смерть) I Пар. XIII, 9. II Цар. VI, 6) названіе мѣста между Іерусалимомъ и Киріаѳіаримомъ. Здѣсь пораженъ смертію Оза за то, что простеръ руку для поддержанія Ковчега Завѣта.

Хизкій (сильный, крѣпкій (I Пар. VIII, 17)—изъ сыновъ Елпаала, изъ главъ и поколѣній колѣна Веніаминова.

Хиленъ (крѣпкій, твердый) (I Пар. VI, 58)—изъ городовъ, данныхъ сынамъ Аарона отъ колѣна Іудина, городъ на горѣ Іудиной. У Навина (XV, 51, XXI, 17), вѣроятно тотъ же городъ называется *Холонъ*. Слѣды его находятъ въ развалинахъ къ западу отъ Бейтъ-Джибрина.

Хилеонъ (переходящій, тлѣнный) (Руѳ. I, 2, 5, IV, 9)—второй изъ сыновъ Елимелеха и Ноеммини изъ Виѳлеема Іудейскаго.

Хилмадъ (Іезек. XXVII, 23) — городъ или область, поставляемая у пророка вмѣстѣ съ городами или землями: Хараномъ и Хане и Еденомъ и Савеей и Ассуромъ, производившими торговлю съ Тиромъ; но мѣстоположеніе, равно какъ и значеніе неизвѣстны.

Хима (Іов. IX, 9, XXXVIII, 31, Амос. V, 7). См. **Звѣзды**.

Химамъ (Іерем. XLI, 17) — селеніе близъ Виѳлеема.

Хиниксъ (мѣра пшеницы за динарь) (Апок. VI, 6)—малая хлѣбная мѣра, дневное содержаніе.

Хиннароѳъ (Нав. X, 2 и **Хиннереѳъ** (Нав. XII, 3, XIII, 27, XIX, 35). См. **Киннереѳъ** и **Геннисаретъ**.

Хира (знатность, благородство) (Быт. XXXVIII, 1, 12)—имя одного Одолламитянина, близъ котораго поселился Іуда, сынъ патріарха Іакова, отдѣлившись отъ братьевъ, послѣ того какъ Іосифъ проданъ былъ ими купцамъ Мадіамскимъ.

Хирамъ (знатный, свѣтлый, благородный) II Цар. V, 11, III Цвр. V, 1—18, IX, 11—14, X, 11, I Пар. XIV, 1, II Пар. II, 3, 11, VIII, 2)—царь Тирскій, современникъ Давида и Соломона, находившійся въ дружественныхъ съ ними отношеніяхъ. Онъ, по Флавію и Финикійскимъ источникамъ, былъ сыномъ и преемникомъ Авибаала; жилъ 53 года и умеръ по

тридцати-четырехлѣтнемъ мирномъ царствованіи. Въ его царствованіе Тиръ достигъ самаго цвѣтущаго состоянія такъ, какъ и Израиль при Давидѣ и Соломонѣ. Онъ воздвигъ огромнѣйшія зданія и укрѣпленія на островѣ Тира, чтобы имѣть здѣсь охранительный бастіонъ для всей Финикіи; возстановилъ древнія святилища, покрывъ ихъ кедровымъ деревомъ, построилъ новый храмъ въ честь Иракла—Мелькарта и Астарты, и дѣлалъ богатыя приношенія въ главный храмъ Зевса—Ваалсамима, и именно устроилъ золотыя колонны, которымъ удивлялся еще Геродотъ (Древн. Флав. к. 8, гл. 5, § 3). Вскорѣ по своемъ вступленіи на престолъ, Хирамъ вступилъ въ дружественныя отношенія съ Давидомъ. Онъ отправилъ пословъ къ Давиду и плотниковъ и кедровыхъ деревьевъ для построенія его дворца въ Іерусалимѣ (II Цар. V, 11, I Пар. XIV, 1). Отсюда дружеское расположеніе его къ Давиду и его дому не прекращалось и по смерти Давида, но перешло и къ сыну и преемнику его, Соломону. При вступленіи Соломона на престолъ, Хирамъ, чтобы поддержать прежній дружескій союзъ съ домомъ Давидовымъ, прислалъ къ нему посольство (III Цар. V, 1). Пользуясь этимъ случаемъ и Соломонъ, съ своей стороны, приступая къ исполненію завѣщанія отца своего, Давида, о храмѣ, писалъ о семъ къ Хираму и просилъ его содѣйствія въ этомъ дѣлѣ. Хирамъ былъ язычникъ, но онъ зналъ и имя Іеговы, Бога Израилева, и услышавъ о благочестивомъ намѣреніи Соломона благословлялъ Господа, что даетъ Давиду сына мудраго для управленія многочисленнымъ народомъ (III Цар. V, 7 и II Пар. II, 12), и они заключили дружественный союзъ между собою (III Цар. гл. V), по которому Хирамъ присылалъ Соломону деревьевъ кедровыхъ и кипарисовыхъ, и работниковъ, и каменьщиковъ и плотниковъ и золото для строенія храма и дворцовъ (III Цар. V, 7—10, IX, 10—11, 14), а Соломонъ посылалъ за это пшеницы и оливковаго выбитаго масла (III Цар. V, 11) и отдалъ Хираму 20-ть городовъ въ землѣ Галилейской. Города эти не понравились Хираму; но это не нарушило дружбы ихъ (III Цар. IX, 11—14). И выгодная морская торговля Соломона на Чермномъ морѣ также производилась при содѣйствіи корабельщиковъ Хирамовыхъ (III Цар. IX, 26—28, X, 11, 22, II Пар. VIII, 18, IX, 10, 21). Преемникомъ Хирама былъ сынъ его, Валеацаръ. Гробницу Хирама указываютъ даже и въ новѣйшее время,—это въ двухъ частяхъ отъ Тира, въ юго-восточномъ направленіи по пути къ Канѣ, на высокомъ пьедесталѣ стоящій колосальвый саркофагъ известковаго камня.

Хирамъ-Авій (отецъ мой) (III Цар. VII, 13, 40, II Пар. II, 13, 14, IV, 11, 16)—*человѣкъ умный, имѣющій знанія*, сынъ вдовы изъ колѣна Нефѳалимова, присланный къ Соломону царемъ Тирскимъ для производства различныхъ работъ въ храмѣ. Объ отцѣ его, по происхожденію изъ Тира, во II Пар. сказано: *онъ умѣетъ дѣлать издѣлія изъ золота, и изъ серебра, изъ мѣди, изъ желѣза, изъ камней и изъ деревъ, изъ пряжи пурпуроваго, яхонтоваго цвѣта, и изъ виссона, и изъ багряницы и исполнять все что будетъ поручено ему вмѣстѣ съ художниками* (II 14).

Хислевъ См. **Хаслевъ** и **Кислевъ**.

Хиттимъ. См. **Киттимъ**.

Хитонъ, иначе *одежда*, *риза* (Исх. XXIX, 5. Іоан. XIX, 23)—нижняя одежда у Евреевъ, какъ у мущинъ, такъ и у женщинъ; она составляла также нижнюю одежду у священниковъ и левитовъ (Исх XXVIII, 40). Надѣвалась она на голое тѣло какъ рубашка и была съ рукавами. Впрочемъ слово хитонъ въ Свящ. Писаніи употребляется и о верхней одеждѣ и вообще объ одеждѣ. Хитонъ Господа Іисуса Христа, о которомъ бросили жребій воины при Его распятіи, *былъ не сшитый, а весь тканый сверху* и, какъ говоритъ преданіе, руками Богоматери.

Хиѳлисъ (отдѣленіе, стѣна) (Нав. XV, 40)—одинъ изъ городовъ въ низменности Іудейской, положеніе котораго въ настоящее время совершенно неизвѣстно.

Хіосъ (Дѣян. XX, 15)—одинъ изъ острововъ Эгейскаго моря, мимо котораго плылъ и на которомъ останавливался на нѣкоторое время св. ап. Павелъ во время своего послѣдняго путешествія изъ Филипиъ въ Іерусалимъ. Въ настоящее время онъ называется *Скіо* и лежитъ между Самосомъ и Лесбосомъ. Славился своимъ винодѣліемъ и считался родиною Гомера. Хіосъ былъ изъ числа Іоническихъ острововъ и занималъ выдающееся положеніе въ извѣстные періоды Греческой исторіи. Онъ имѣетъ около 90 англ. миль въ окружности и его главный городъ называется также *Скіо*. Его виноградныя и фисташковыя деревья доселѣ еще въ славѣ.

Хлоя (зеленая трава) (I Кор. I, 11)—одна изъ благочестивыхъ Коринѳскихъ Христіанокъ, упоминаемая только въ означенной цитатѣ. Домъ ея, по всей вѣроятности, былъ домашнею церковію.

Хлѣбодаръ (Быт. XL, 1, 2)—должность при дворѣ царей Египетскихъ

Хлѣбы предложенія (Исх. XXV, 30, 23. Лев. XXIV, 5, 9. Мѳ. XII, 24. Марк. II, 26. Лук. VI, 4). Столъ для хлѣбовъ предложенія въ Святилищѣ былъ сдѣланъ изъ дерева акаціи и обложенъ золотомъ; къ нему принадлежали кольца и шесты для ношенія. На немъ находились 12-ть хлѣбовъ, по числу колѣнъ Израилевыхъ, каждую субботу замѣняемые новыми. Хлѣбы были не квасные, а прѣсные, они полагались одинъ на другой въ двухъ рядахъ, по шести въ каждомъ и при нихъ для каждаго ряда курился ѳиміамъ. Мѣра муки для каждаго хлѣба (два гомера) равнялась нашимъ $^3/_8$ четверика, или около 12 фунтовъ. Хлѣбы взятые со стола предложенія по истеченіи недѣли принадлежали священникамъ, которые должны были вкушать ихъ только въ святомъ мѣстѣ (Лев. XXIV, 8, 9). Столъ, на которомъ предлагались хлѣбы предложенія, находился подлѣ завѣсы закрывающей Святая святыхъ, и по устроенію своему не одинаковъ былъ въ Скиніи и потомъ въ храмахъ, первомъ и второмъ (Лев. XXIV, 6, II Пар. XIII, 11, Числ. IV, 7, I Пар. XXVIII, 16. Іосифъ Флавій говоритъ, что во время земной жизни Христовой столъ для хлѣбовъ предложенія былъ золотой въ нѣсколько талантовъ, значитъ въ нѣсколько пудовъ вѣсомъ (Bell. Jud. VII, 5, 5). Хлѣбы предложенія служили образомъ того духовнаго хлѣба, который имѣлъ преподать намъ Господь и о которомъ самъ Онъ сказалъ: *Я есмь хлѣбъ жизни* (Іоан. VI, 35)

Хова (скрытное мѣсто, убѣжище) (Быт. XIV, 15)—одинъ изъ городовъ на с. отъ Дамаска. Точно опредѣленное положеніе онаго неизвѣстно.

Ховавъ (возлюбленный) (Числ. X, 29, Суд. IV, 11)—иначе Іосфоръ, тесть Моисея. Въ кн. Судей (IV, 11) онъ называется *Кенеяниномъ*, а въ кн. Числъ (X, 20) *Мадіанитяниномъ*. Это объясняется смѣшеніемъ племенъ.

Ховаія. (Неем. VII, 63). См. **Хабайя**.

Ховаръ (Іезек. I, 1—2)—тоже что *Хеваръ*. (См. это слово). Иные его отождествляютъ съ Хаворомъ Месопотамскимъ, но другіе различаютъ. Подобное отождествленіе впрочемъ не основательно, такъ какъ Хеворъ составляетъ притокъ Тигра, а Хаворъ—притокъ Евфрата.

Ховацинія (собраніе Божіе) (Іер. XXXV, 3)—Рехавитянинъ, предокъ котораго, Іазанія, по видимому, состоялъ главою Рехавитовъ во дни пророка Іереміи.

Ховая (Іудѳ. XV, 4)—мѣстность въ предѣлахъ Израильскихъ; это, какъ полагаютъ, настоящее селеніе *Кабатіусхъ*, въ $1^1/_2$ верстахъ на ю.-в. отъ Дафаима. Ея нельзя отождествлять съ Ховою близъ Дамаска.

Хогла (куропатка) (Числ. XXVI, 33 и др.)—одна изъ дочерей Салпаада.

Ходеша (новолуніе, новый мѣсяцъ) (I Парал. VIII, 9)—одна изъ женъ Шегараима, изъ колѣна Веніаминова. Онъ имѣлъ отъ нея семь сыновей.

Хозай (прозорливецъ) (II Пар. XXXIX, 19)—одинъ изъ пророковъ, который въ своихъ записяхъ передалъ дѣла и жизнь царя Манассіи.

Хозева (лжецъ) (I Пар. IV, 22) — названіе одной мѣстности, находившейся въ удѣлѣ колѣна Іудина.

Хола (Іудиѳ. XV, 4) — неизвѣстная мѣстность, быть можетъ *Keaлa*, или *Кеиль*, или вѣрнѣе *Холонъ* (кн. Нав. XV, 51, XXI, 15).

Холера (желчь, отсюда отвращеніе, тошнота, рвота) (Сирах. XXXVII, 33, XXXI. 23)—желчная болѣзнь, обнаруживающаяся разстройствомъ желудка, рвотою и поносомъ. «*Пресыщеніе доводитъ до холеры*», говоритъ Іисусъ, сынъ Сираховъ; и въ другомъ мѣстѣ: «*страданіе безсонницею, и холера и рѣзъ въ животѣ бываютъ у человѣка ненасытнаго*».

Холонъ (пещеристый), можетъ быть тоже самое, что и *Хиленъ*, — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XV, 51, XXI, 15) священническій городъ въ Іудеѣ.

б) (Іерем. XLVIII, 21) Моавитскій городъ въ равнинѣ Моавитской.

Хонанія (Богъ защищаетъ) (II Пар. XXXI, 12)—левитъ, одно изъ лицъ, поставленныхъ для надзора за приношеніями и десятинами, доставляемыми народомъ въ Домъ Господень, при Езекіи и Іосіи.

Хонія (Богъ утвержденіе) (Іер. XXII, 24, XXXVII, 1) — сынъ Іоакима, царь Іудейскій. См. **Іехонія**.

Хор-Агидгадъ (гора Гидгада) (Числ. XXXIII, 32, 33)—одинъ изъ Еврейскихъ становъ между Бене-Яаканомъ и Іотваѳою. Въ кн. Втор. (X. 7) онъ называется иначе *Гудгодомъ*. Къ ю.-в. отъ г. Оръ доселѣ еще существуетъ долина подъ названіемъ *Вади-Эль-Гудагдидъ* и находящаяся вблизи горы, упоминаемой Моисеемъ.

Хоразинъ (Мѳ. XI, 21, Лук. X, 13)—Галилейскій городъ, лежавшій въ недальнемъ разстояніи отъ Виѳсаиды и Капернаума на бере-

гахъ Галилейскаго моря. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это настоящій *Тель-Хумъ*, другіе же утверждаютъ, что *Тель-Хумъ* тождественъ съ Капернаумомъ. По всей вѣроятности, Хоразинъ въ настоящее время ничто иное какъ большая груда развалинъ, называемая *Керазе*, и лежащая въ разстояніи 3-хъ англ. миль на с.-з. отъ *Телль-Хума*. Господь часто посѣщалъ города Капернаумъ, Виѳсаиду и Хоразинъ, и сотворилъ здѣсь много чудесъ и знаменій, но жители не покаялись и не увѣровали въ Него, и Господь укорялъ ихъ за это: «*Горе тебѣ, Хоразинъ! Горе тебѣ, Виѳсаида!* говорилъ Онъ, *ибо если бы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ, то давно бы они во вретищѣ и пеплѣ покаялись*» (Мѳ. XI, 21) И дѣйствительно, грозный судъ Божій доселѣ еще тяготѣетъ надъ этими городами!

Хорашанъ (дымящаяся печь) (I Цар. XXX, 30)—одинъ изъ городовъ, въ которые Давидъ изъ Секелага послалъ къ старѣйшинамъ Іудинымъ, *друзьямъ своимъ*, изъ добычи послѣ побѣды надъ Амалекитянами.

Хораѳъ (III Цар. XVII, 3, 5)—потокъ, *что противъ Іордана*. Въ царствованіе нечестиваго царя Израильскаго Ахава, пророкъ Илія по повелѣнію Божію изрекъ трехлѣтній голодъ и затѣмъ скрылся у потока Хораѳа. «*Вороны приносили ему хлѣбъ и мясо по утру, и хлѣбъ и мясо по вечеру, а изъ потока онъ пилъ*» (ст. 6). Когда же потокъ этотъ высохъ, то по слову Господню Илія отправился въ Сарепту Сидонскую къ бѣдной вдовѣ, которая особеннымъ чудомъ чрезъ пророка получила неистощимый, до хорошаго урожая, запасъ муки и масла.

Хорве (II Ездр. V, 12) — изъ начальниковъ Іудеевъ, возвратившихся въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ. Сыновъ Хорве возвратилось семьсотъ пять. Въ I Ездр. (II, 9) и у Неем. (VII, 14) читается: *Закхай*.

Хоремъ (Нав. XIX, 38)—одинъ изъ укрѣпленныхъ городовъ, доставшійся въ шестомъ жребіѣ сынамъ Нефѳалима.

Хори (Быт. XXXVI, 22, I Пар. I, 39)—одинъ изъ сыновей Лотана, поименованныхъ въ родословіи Исава.

Хоривъ (сухой, пустой, разореный) (Исх. III, 1, XVII, 6, XXXIII, 6, Втор. I, 2, 6, III Цар. VIII, 9 и др.)—гора въ пустынѣ Аравійской. При этой горѣ было явленіе Божіе Моисею въ купинѣ горящей и несгораемой (Исх. III и IV); здѣсь Моисей ударомъ жезла источилъ воду изъ скалы (Исх. XVII, 6); здѣсь изъ среды огня Господь изрекалъ Законъ Израилю. Восточный хребетъ горы Хоривъ называется Синаемъ, почему въ Св. Писаніи часто смѣшивается съ горой Синаемъ. Такъ о законодательствѣ Божіемъ чрезъ Моисея и обстоятельствахъ при этомъ бывшихъ, говорится, что это происходило на Синаѣ (Исх. XIX, 11, 18, 20, 23, XXIV, 16, Лев. VII, 38, XXVI, 46, Числ. III, 1, Втор. XXXIII, 2, Дѣян. VII, 38—40); въ другихъ мѣстахъ говорится, что то было на Хоривѣ (Втор. IV, 10—15, V, 2, III Цар VIII, 9, II Пар. V, 10). Разница эта объясняется тѣмъ, что подъ именемъ Хорива разумѣется вся центральная группа горъ Синайскаго полуострова, а подъ Синаемъ — только одна гора изъ этой группы. См. **Моисей** (Энциклопедія, вып. III, стр. 38), **Синай** (Энцикл. вып. III, стр. 205).

Хорма (заклятіе) (Числ. XIV, 45, XXI, 3, Втор. I, 44, Нав. XII, 14, XV, 30, Суд. I, 17, I Цар. XXX, 30, I Пар. IV, 30)—изъ городовъ Ханаанскихъ, на югѣ Палестины, къ границѣ Идумейской. На границѣ земли Обѣтованной Израильтяне, не разъ возмущавшіеся въ пустынѣ противъ Моисея и Аарона, снова вопреки запрещенію Моисея отважились, оставивъ Ковчегъ Завѣта и Моисея, взять гору Аморрейскую. Но, какъ и предсказалъ имъ Моисей, они были разбиты Амалекитянами и Хананеями и прогнаны до Хормы (Числ. XIV, 40—45). Послѣ побѣды царя Ханаанскаго, Арады, надъ Израилемъ «*Господь услышалъ голосъ Израиля и предалъ Хананеевъ въ руки ему, и онъ положилъ заклятіе на нихъ и на города ихъ, и нарекъ имя мѣсту тому: Хорма*» (*заклятіе*) (Числ. XXI, 1—3). Хорма и Арадъ поставляются вмѣстѣ и по всей вѣроятности были сосѣдними. См. **Арадъ**. (Энциклоп. вып. I, стр 52).

Хоронаимъ (Исх. XV, 5). См. **Оронаимъ**. (Энциклоп. вып. III, стр. 93).

Хоронитъ (Неем. II, 10, 19, XIII, 28)—по мѣсту происхожденія изъ Хорона, или Беѳ-Орона, такъ называемый Санаваллатъ, Персидскій вельможа, одинъ изъ враговъ Изральтянъ во дни Ездры и Нееміи, который вмѣстѣ съ Товією Аммонитяниномъ былъ возмущенъ вниманіемъ Артаксеркса къ Нееміи и разрѣшеніемъ царя послѣднему возобновить Іерусалимъ: «*то имъ было весьма досадно, что пришелъ человѣкъ заботиться о благѣ сыновъ Израилевыхъ*» (Неем. II, 10).

Хорреи (яма, пещера) (Быт. XIV, 6, XXXVI, 21, 30, Втор. II, 12, 22)—жители *въ горѣ ихъ Сеирѣ*, на югѣ земли Хананской между Мертвымъ моремъ и Еланитскимъ заливомъ. Отъ пещеръ и ущелій, въ которыхъ жили они, и

получили названіе Хорреевъ или Хоритовъ, Троглодитовъ. Первое извѣстіе о нихъ заключается въ кн. Бытія (XIV, 6), во времена Авраама они были поражены царемъ Еламскимъ, Кедорлаомеромъ. Но, какъ видно изъ кн. Второзаконія (II, 4, 12), они оставались еще независимыми до временъ Исава, потомство котораго овладѣло Сеиромъ. Послѣднее извѣстіе о жителяхъ Сеира въ Священномъ Писаніи такое: Въ царствованіе Іосафата Моавитяне, а съ ними нѣкоторые изъ страны Моавитской пошли войною на Іосафата. Іудеямъ грозило лишиться наслѣдственнаго владѣнія, даннаго имъ Богомъ. Іосафатъ и всѣ Іудеи обратились съ молитвою къ Господу. И вотъ «*Господь возбудилъ несогласіе между Аммонитянами, Моавитянами и обитателями горы Сеира, пришедшими на Іудею, и были они поражены: ибо возстали Аммонитяне и Моавитяне на обитателей горы Сеира, побивая и истребляя ихъ, а когда покончили съ жителями Сеира, тогда стали истреблять другъ друга*» (II Пар XX, 22, 23). Нынѣ землю эту населяютъ кочующія орды Бедуиновъ.

Хоса (I Пар. XVI, 38, XXVI, 10, 11, 16)—изъ сыновей Мерариныхъ, привратникъ при храмѣ во время Давида. У Хосы было сыновей и братьевъ всего 13. Изъ сыновей его Шимри былъ главный,—«*хотя онъ не былъ первенцемъ, но отецъ поставилъ его главнымъ*».

Хосса (Нав. XIX, 29)—городъ изъ удѣла колѣна сыновъ Иссахаровыхъ, между Тиромъ и мѣстечкомъ Ахзивомъ.

Хофра, или Апрій, или Вафрій (Іер. XLIV, 30)—царь Египетскій, современникъ Навуходоносора, царя Вавилонскаго (съ 590—571 г. до Р. Х.). Къ царю этому въ стѣсненныхъ обстоятельствахъ обратился съ просьбою о помощи царь Іудейскій Седекія (Іезек. XVII, 12—18). Хофра послалъ ему войско, и Халдеи на время прекратили осаду (Іер. XXXVII, 3—18), но это не спасло Іерусалима: Халдеи снова возвратились и взяли его. Оставшіеся въ живыхъ Іудеи, въ противность волѣ Божіей, переселились въ Египетъ, здѣсь ища себѣ спасенія. Хофра не препятствовалъ переселенію ихъ въ его землю. Но переселеніе это вслѣдствіе обращенія Іудеевъ къ идолослуженію, имѣло послѣдствіемъ гибель Іудеевъ и самого Хофры, что и предсказано пр. Іереміею (XLIV).

Хоѳамъ—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 32) сынъ Хевера изъ поколѣнія Асира.

б) (I Пар. XI, 44) Ароерянинъ, отецъ Шамы и Іеіела изъ главныхъ воиновъ Давида.

Храмъ Іерусалимскій. Скинія, походный храмъ Іудеевъ до временъ Соломона, была устроена по образцу, указанному Богомъ на горѣ Синаѣ (Исх. XXV, 9, 10), по этому и храмъ Іерусалимскій, въ главныхъ частяхъ своихъ, походилъ на скинію. Опуская устройство скиніи и ея принадлежностей, мы опишемъ устройство храма Іерусалимскаго, съ тѣми измѣненіями, какимъ онъ подвергался во времена Зоровавеля и Ирода.

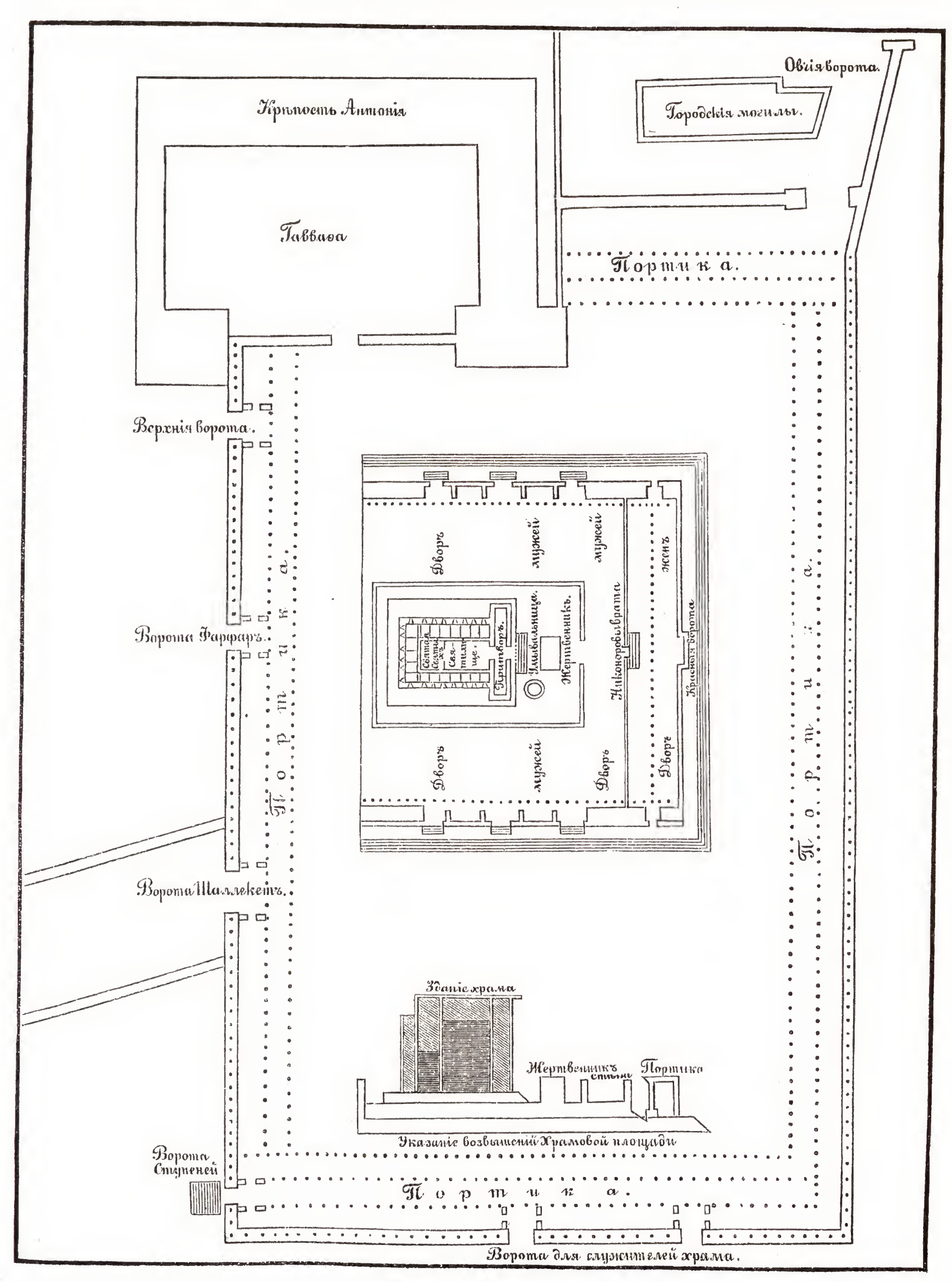
I) Зданіе храма Соломонова, со всѣми пристройками, можетъ быть представлено слѣдующимъ образомъ. Главнѣйшія части храма, подобно какъ въ скиніи, были: *Святилище* (26 ар. и 4 вер. длины, 13 ар. и 2 вер ширины, и 20 ар. 5 вер. высоты) и *Святое святыхъ* (кубическое пространство въ 13 ар. и 2 вер.). Святое святыхъ было 7-ю аршинами ниже Святилища; эти семь аршинъ заключали въ себѣ комнату, которая находилась въ задней части храма надъ Св. святыхъ и служила для храненія священныхъ вещей (II Пар. III, 9). Ближе къ востоку, у передней части зданія, былъ *притворъ*, длиною 13 ар. 2 вер., шириною 6 ар. 9 вер., а высотою равный пятидесяти аршинамъ. Святилище освѣщалось свѣтильникомъ, горѣвшимъ день и ночь, а Святое святыхъ было совершенно темное. Впрочемъ при богослуженіи то и другое освѣщалось въ отверстыя двери. Кедровыя стѣны Святилища и Святаго святыхъ и кипарисовый полъ были украшены рѣзными изображеніями херувимовъ, цвѣтовъ и плодовъ. Всѣ эти изображенія были обложены золотомъ (III Цар. VI, 35). Между Святилищемъ и Святымъ святыхъ была завѣса, висѣвшая на золотыхъ цѣпяхъ (ст. 22—25), и дверь изъ масличнаго дерева (ст. 31). Другая дверь, также съ завѣсою, отдѣляла притворъ отъ Святилища. Между притворомъ и дворомъ были только двери безъ завѣсы. Предъ спускомъ на площадь двора, по сторонамъ дверей, стояли два мѣдныхъ, обложенныхъ золотомъ, столба, въ 4 сажени высотою, съ рѣзными вызолоченными вѣнцами. Правый назывался *Іахинъ* (стоящій прямо), а лѣвый *Боазъ* (легкій). Во Святомъ святыхъ находился Кивотъ завѣта, тотъ самый который былъ въ скиніи Моисеевой, только крылья херувимовъ были большія (около 4-хъ аршинъ) и утверждались не на Кивотѣ, а на стѣнахъ и потолкѣ (III Цар VI, 23—28). Ковчегъ длинною своею стороною поставленъ былъ отъ востока къ западу и рукояти его были такъ длинны, что восточныя оконечности ихъ обозначались возвышеніями на завѣсѣ (III Цар. VIII, 8). Въ

Ковчегѣ завѣта находились только скрижали Закона (III Цар. VIII, 9). Остальнаго же, т. е. жезла Ааронова и чаши съ манною, уже не было, вѣроятно съ того времени, какъ Ковчегъ былъ въ плѣну у Филистимлянъ. Кромѣ Ковчега, въ этомъ же отдѣленіи хранились книги Закона. Въ Святилищѣ находились: а) золотой алтарь кадильный, стоящій на срединѣ, ближе къ завѣсѣ; б) десять седмисвѣщныхъ свѣтильниковъ и десять трапезъ предложенія. По пяти свѣтильниковъ и по пяти трапезъ стояло на обѣихъ сторонахъ. Къ зданію храма съ сѣверной, западной и южной стороны прилегало 3-хъ этажное каменное зданіе, имѣвшее множество комнатъ. Стѣны зданія къ верху съуживались, а комнаты расширялись. Входъ въ комнаты былъ съ южной стороны, откуда вела витая лѣстница во всѣ 3 этажа. Въ каждой комнатѣ было по одному окну, снаружи широкому, а внутрь узкому. Стеколъ въ окнахъ не было. Это зданіе было еще окружено невысокою крытою галлереею почти въ сажень ширины (III Цар. VI, 10).

Дворовъ, окружающихъ зданіе храма, было три: а) ближайшій къ храму *Дворъ священниковъ*, окруженный оградою, на столько низкою, чтобы чрезъ нее народъ могъ видѣть священнодѣйствіе. Сѣверная, западная и южная стороны этой ограды были каменныя, а восточная кедровая (III Цар. VII, 12). На этомъ дворѣ находились: а) *жертвенникъ* изъ мѣдныхъ досокъ, наполненный внутри землею и камнями. Длина и ширина его была 13 арш. 2 вер., высота 6 арш. 9 вер.; b) ближе къ храму стояло *мѣдное море*, большой водоемъ (2 саж. и 9 вер. въ діаметрѣ, въ сажень и 4 вер. высота), имѣвшій видъ распустившейся шестилиственной лиліи и утвержденный на двѣнадцати мѣдныхъ волахъ, которые четырьмя группами смотрѣли на всѣ четыре стороны; с) по сторонамъ стояло десять умывальницъ, украшенныхъ изображеніями херувимовъ, львовъ, воловъ и вѣнковъ, и поставленныхъ на колесахъ. Эти умывальницы назначены были для омовенія жертвъ. Въ мѣдномъ же морѣ совершали свои омовенія священныя лица. б) За оградою, окружающею дворъ священниковъ, былъ *Дворъ народа*, съ востока, сѣвера и юга окруженный зданіями для священныхъ лицъ и предметовъ. Въ этотъ дворъ, кромѣ главнаго входа съ востока, вели еще входы съ сѣвера и юга, на каждой сторонѣ по четыре. У внутренней, обращенной къ храму, стороны зданій были портики въ одинъ рядъ колоннъ. в) Наконецъ, за дворомъ народа былъ *Дворъ язычниковъ*, окруженный каменною стѣною и имѣвшій четыре входа. На этомъ дворѣ полагаютъ *царское мѣсто*.

II) О второмъ храмѣ Іерусалимскомъ, воздвигнутомъ Зоровавелемъ чрезъ 52 года по разрушеніи перваго храма, мы имѣемъ весьма мало свѣдѣній. Знаемъ мы, что этотъ храмъ хотя былъ построенъ на томъ же мѣстѣ, и можетъ быть на тѣхъ же основаніяхъ, но не былъ такъ великолѣпенъ, какъ первый храмъ, и уже не имѣлъ въ себѣ ни одной изъ тѣхъ священныхъ вещей, которыя украшали храмъ Соломоновъ. Намъ понятна скорбь старцевъ при построеніи 2-го храма (I Ездры II гл.). Сличая нѣкоторыя мѣста Священныхъ книгъ съ показаніями Іосифа Флавія, мы можемъ о 2-мъ храмѣ сдѣлать нѣсколько краткихъ замѣчаній.

Широта и высота храма, согласно указу Кира (Ездр. VI, 3), была въ 60 локтей, т. е. около 13 саженъ и 6 вершковъ. Онъ былъ сдѣланъ изъ гладкихъ камней и изъ деревъ. Въ окружности зданія было множество комнатъ и притворовъ, съ дверями, при которыхъ стояли дверники изъ левитовъ. Ограда храма, т. е. *дворъ народа*, была недоступна не только иноземцамъ, но и самимъ Евреямъ, если они не были очищены по закону. Святилище отдѣлялось отъ Святаго святыхъ и отъ притвора также, какъ и въ храмѣ Соломоновомъ, т. е. дверями и завѣсами. Священныхъ вещей прежняго храма здѣсь не было вовсе. На мѣстѣ Ковчега завѣта лежала мраморная плита; во Святилищѣ, кромѣ алтаря кадильнаго, былъ одинъ свѣтильникъ и одинъ столъ для хлѣбовъ предложенія. По сказанію Іосифа Флавія, Птоломей Филадельфъ, желая возблагодарить Палестинскихъ Евреевъ за совершенный ими переводъ Свящ. книгъ, послалъ въ Іерусалимъ множество подарковъ и, между прочимъ, трапезу, похожую на Іерусалимскую. Она была почти 2 аршина ($2^1/_2$ локтя) длины, 1 аршинъ ширины и почти 3 аршина высоты. Что же касается прочихъ священныхъ принадлежностей храма, то извѣстно, что ихъ было достаточно, такъ какъ нѣкоторые сосуды были возвращены Персидскими царями изъ Вавилона, а нѣкоторые устроены были на добровольныя пожертвованія Евреевъ. Богатство 2-го храма было извѣстно угнетателямъ Еврейскаго народа—Сирійцамъ, и часто жажда добычи привлекала ихъ въ храмъ. 2-й Іерусалимскій храмъ испытывалъ различныя перемѣны судьбы, смотря по тому одолѣвали ли Евреевъ враги, особенно Сирійцы, или усиливались ревнители Закона и отечественной свободы. Особенному поруганію подвергся храмъ при Антіохѣ Епифанѣ; но



Храмъ Іерусалимскій.

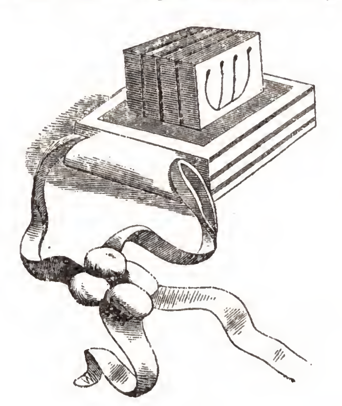
вскорѣ же былъ обновленъ Іудою Маккавеемъ. Память объ этомъ обновленіи долго сохранялась у Евреевъ подъ именемъ праздника обновленія (Іоан. X, 22).

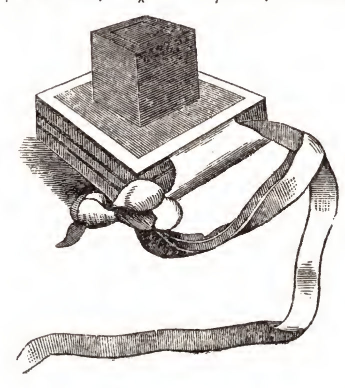
III) Въ царствованіе Ирода Великаго второй храмъ подвергся большимъ перестройкамъ, такъ что отъ прежняго храма не осталось почти ничего. Храмъ перестроенный Иродомъ можетъ быть представленъ въ слѣдующемъ видѣ. *Зданіе храма* стояло на цоколѣ изъ бѣлыхъ мраморныхъ плитъ съ лѣстницею предъ главнымъ входомъ. Высота и длина храма съ портикомъ были 22 сажени, ширина 4 сажени. Притворъ имѣлъ выступа по 4 сажени на обѣ стороны, такъ что длина его не равнялась ширинѣ Святилища, какъ было въ храмѣ Соломоновомъ, а была около 10 саженъ; ширина его была 2 сажени. Святилище имѣло около 8 саженъ длины, 4 сажени ширины, 13 саженъ и 6 вершковъ высоты; отъ притвора оно отдѣлялось великолѣпною Вавилонскою завѣсою, и двустворчатыми, всегда открытыми вратами, надъ которыми утверждена была огромная, въ ростъ человѣка, золотая виноградная кисть. Во Святилищѣ находились: свѣтильникъ, столъ для хлѣбовъ предложенія и жертвенникъ. Святое святыхъ было кубическое, какъ и въ храмѣ Соломоновомъ; каждая сторона его была въ 1 сажень и 1 аршинъ. Кровля храма была плоская съ золотыми спицами, которыя, служили для отогнанія птицъ. Храмъ съ западной, сѣверной и южной стороны былъ также обстроенъ боковыми зданіями, въ 3 этажа, имѣвшими 38 комнатъ, соединявшихся витыми лѣстницами. Дворовъ, окружающихъ зданіе храма, было три: А) *Дворъ священниковъ*, ближайшій къ храму. Въ немъ находились большой жертвенникъ, подобный Соломонову, но меньшій его въ размѣрахъ, именно трехъ саженъ и четырехъ вершковъ высоты. Входъ на него былъ съ южной стороны. Предъ жертвенникомъ ближе къ югу находился большой водоемъ. Дворъ священниковъ былъ окруженъ невысокою стѣною и стоялъ нѣсколько выше двора народа. Б) *Дворъ народа* былъ 14-ю ступенями выше двора язычниковъ. Онъ былъ окруженъ съ сѣвера, востока и юга множествомъ зданій, съ галлереями внутрь двора и съ греческими и латинскими надписями, запрещавшими язычникамъ входить сюда. Дворъ народа имѣлъ два отдѣленія, одно для женъ, другое для мужей. Отдѣленіе женъ, узкое, шло отъ сѣвера къ югу и было пятью ступенями ниже отдѣленія мужей, отъ котораго отдѣлялось невысокою стѣною. Въ этой стѣнѣ былъ входъ къ храму отъ главныхъ, восточныхъ, или Никаноровыхъ дверей, которыя, по богатству матеріала и изяществу украшеній, назывались Красными вратами (Дѣян. III, 2). А тѣ врата, которыя находились въ оградѣ, отдѣляющей дворъ мужей отъ двора женъ, были обиты золотыми и серебряными листами. Отдѣленіемъ мужей окружался дворъ священниковъ съ сѣвера, востока и юга.

Вокругъ двора народа съ трехъ сторонъ было множество зданій въ два и три этажа, для разныхъ лицъ и вещей, нужныхъ для храма и его священнодѣйствій. При этихъ зданіяхъ пребывалъ народъ Іудейскій во дни праздниковъ; здѣсь же, конечно, находился и Господь нашъ, когда училъ *во храмѣ*. В) *Дворъ язычниковъ*, полагаемый въ 4 стадіи (около 400 саж.) въ окружности, обнесенъ былъ стѣною и галлереями съ внутренней стороны, которыя составлены были изъ колоннъ, поддерживавшихъ крышу. На южной сторонѣ эти галлереи имѣли три ряда колоннъ, на прочихъ трехъ два ряда. Каждая колонна была изъ мрамора и имѣла 7 саженъ и 12 вершковъ высоты. Полъ подъ этими галлереями былъ изъ разноцвѣтныхъ камней; кровли также были устроены съ царскою щедростію. Изъ двора язычниковъ вели въ городъ шесть воротъ. На сѣверной сторонѣ, между колоннами, было два выхода: одинъ на помостъ Гаввафу, другой къ Овчимъ воротамъ. Во дворѣ язычниковъ происходила продажа жертвенныхъ животныхъ и мѣна церковной монеты на гражданскую. Изъ этого-то двора Спаситель, по ревности къ Дому Божію, два раза изгонялъ торгующихъ (Іоан. II, 13—21, Матѳ. XXI, 12—13). Которая часть храма называется въ Евангеліи притворомъ Соломоновымъ (Іоан. X, 23), это опредѣлить трудно.

Хранилища (Мѳ. XXIII, 5)—это два ящичка изъ телячьей кожи, внутри которыхъ хранится четыре небольшіе куска пергамента, съ словами изъ свящ. книгъ Исхода и Второзаконія, и которые посредствомъ кожаныхъ ремешковъ прикрѣпляются къ челу и къ лѣвой рукѣ противъ сердца. Основаніемъ для сего служатъ требованія Закона: «*И да будетъ тебѣ это* (хранилище) *знакомъ на рукѣ твоей и памятникомъ предъ глазами твоими, дабы законъ Господенъ былъ въ устахъ твоихъ; ибо рукою крѣпкою вывелъ тебя Господь (Богъ) изъ Египта. Исполняй же уставъ сей*» (Исх. XIII, 9, 10). «*Положите слова Мои въ сердце ваше и въ душу вашу и навяжите ихъ въ знакъ на руку свою, и да будутъ они повяз-*

кою надъ глазами вашими» (Втор. XI, 18). Въ силу этого въ Еврейскомъ богослуженіи хранилища имѣютъ весьма важное значеніе и въ настоящее время. Каждый Еврей, достигшій 13 лѣтъ, когда наступаетъ часъ утренней молитвы, долженъ непремѣнно надѣть хранилища, хотя бы былъ онъ и въ дорогѣ. Женщины и дѣти свободны отъ этого потому, какъ полагаютъ раввины, что и важныя дѣла ихъ не имѣютъ никакого значенія въ очахъ Божіихъ. Іисусъ Христосъ, обличая фарисеевъ за ихъ лицемѣріе, между прочимъ дѣлаетъ указаніе на то, что они *расширяютъ хранилища свои* (Мѳ. XXIII, 6), разумѣется для того, чтобы болѣе замѣтна была народу ихъ благочестивая ревность. Хранилища по времени Евреи употребляли какъ предохранительное средство, какъ амулеты и талисманы противъ различныхъ искушеній, злополучій, противъ злыхъ духовъ, волшебства и проч.





Хранилища.

Хризолиѳъ и Хрисолитъ (золотистый камень) (Исх. XXVIII, 20, XXXIX, 13, Апок. XXI, 20)—прозрачный, свѣтло-зеленый драгоцѣнный камень, положенный въ четвертомъ ряду суднаго наперсника и седьмымъ основаніемъ стѣны великаго города, святаго Іерусалима, видѣннаго Тайновидцемъ.

Хрисопрасъ (Апок. XXI, 20)—камень свѣтло-зеленый, переходящій въ желтоватый и коричневый цвѣтъ. Этотъ камень у Тайновидца означенъ десятымъ основаніемъ стѣны великаго города, святаго Іерусалима.

Христіане (Дѣян. XI, 26, XXVI, 28, I Петр. IV, 16). Происхожденіе этого названія изложено въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ; (XI, 19—26). По кончинѣ первомученика Стефана разсѣявшіеся отъ гоненія прошли до Финикіи и Кипра и Антіохіи, благовѣствуя Господа Іисуса. «И была рука Господня съ ними, и великое число увѣровавъ обратилось къ Господу». Въ Антіохію отъ Церкви Іерусалимской былъ отправленъ Варнава, изъ Тарса пришелъ Савлъ, «и цѣлый годъ собирались они въ церкви и учили не малое число людей; *«и ученики въ Антіохіи въ первый разъ стали называться Христіанами»*. Названіе это, какъ видно, скоро стало общеизвѣстнымъ. Царь Агриппа, выслушавъ рѣчь ап. Павла въ Кесаріи, сказалъ: *«Ты немного не убѣждаешь меня сдѣлаться христіаниномъ»* (Дѣян. XXVI, 28). Христіанинъ, по слову Божію, есть чадо Божіе, образъ Христа, храмъ Духа Божія, наслѣдникъ царствія, собесѣдникъ ангеловъ и причастникъ Божескаго естества (Рим. VIII, 17, 18, Филип. II, 5, I Кор. III, 16, II Кор. VI, 16, Ефес. II, 21, I Петр. II, 5, II Петр. I, 4 и др.). Все же занятіе Христіанина въ настоящей жизни должны составлять, по слову апостола: вѣра, надежда и любовь (I Кор. XIII, 13), т. е. Христіанинъ долженъ *вѣровать* въ Бога и въ таинства, которыя Онъ открываетъ; *надѣяться* на Бога и пользоваться средствами Имъ указанными утвердиться въ сей надеждѣ и *любить* Бога и все что Онъ любитъ повелѣваетъ.

Христосъ-Мессія (Еф. II, 10 и друг.). Христосъ есть Греческое слово, значущее помазанникъ, слово же Мессія есть Еврейское и означаетъ то же самое, что и Греческое. Посему-то Іудеи или Евреи называютъ Господа Мессіею, мы же Христіане—Христомъ. Названіе помазанника произошло отъ помазанія свящ. мѵромъ, чрезъ которое подаются дары Святаго Духа. Помазанниками издревле называли царей, первосвященниковъ и пророковъ. Іисусъ Сынъ Божій называется Помазанникомъ, потому что

Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Св. Духа, и такимъ образомъ Ему въ высочайшей степени принадлежитъ вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя. Киръ, назначенный Богомъ для особеннаго высшаго служенія, называется Его помазанникомъ (Исаіи XLV, 1), и пророки, священники, равно какъ цари, помазанные св. мνромъ, назывались помазанниками Господними (I Цар. XXIV, 6, II Цар. XIX, 21). Сынъ Божій—пророкъ, первосвященникъ и царь, преимущественно и въ высшей степени предъ всѣми означенными лицами называется: *Помазанникомъ*. Такъ напр. во II псалмѣ мы читаемъ о Немъ слѣдующее: *возстають цари земли, и князья совѣщаются вмѣстѣ противъ Господа и противъ помазанника Его* (ст. 2). И самъ Господь Іисусъ Христосъ такъ говоритъ о Своемъ духовномъ помазаніи: *Духъ Господа Бога на Мнѣ, ибо Господь помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ*... (Исаіи LXI, 1). Пр. Даніилъ также указываетъ на Него какъ на Мессію, или какъ на Помазанника Господня: *и по истеченіи шестидесяти двухъ седминъ преданъ будетъ смерти Христосъ, и не будетъ* (IX, 25, 26). Съ другой стороны, слово Іисусъ происходитъ отъ Еврейскаго слова: *спасать* или *посланнаго спасти* (Мѳ. V, 21, Лук. II, 21)· Слово Іисусъ имѣло тоже самое значеніе какъ и предыдущее, и это имя встрѣчалось очень часто у Евреевъ (См. **Іисусъ**). Оно служило человѣческимъ именемъ Господа. Когда первые человѣки исповѣдали предъ Богомъ грѣхъ свой, то Богъ по милосердію Своему далъ имъ надежду спасенія. *И сказалъ Господь Богъ змію*, такъ повѣствуетъ свящ. бытописатель, *вражду положу между тобою и между женою, между сѣменемъ твоимъ и между сѣменемъ* (потомствомъ) *ея*; *оно будетъ поражать тебя въ голову, а ты будешь жалить его въ пяту* (Быт. Ш, 14—15). Въ сихъ немногихъ, краткихъ, словахъ заключается главное и великое начало всей нашей религіи. Онѣ составляютъ, такъ сказать, корень и сущность всѣхъ нророчествъ и обѣтованій во всѣ послѣдующія времена. Была объявлена непримиримая вражда между грѣхомъ и праведностію, вражда непрерывно продолжавшаяся съ того самаго времени (Римл. VII, 23). Сынъ Божій и всѣ истинно вѣрующіе суть *сѣмя жены*; діаволъ и всѣ его слуги олицетворяютъ собою змѣя и его порожденія. Искушенія, страданія и поносная смерть на крестѣ Господа Іисуса, озлобленное противленіе и жестокія преслѣдованія, которымъ подвергались въ теченіи многихъ вѣковъ и подвергаются даже доселѣ въ настоящей жизни всѣ истинные Его послѣдователи, выразительно высказаны подъ образомъ *жаленія зміемъ въ пяту*, жаленія, конечно, ничтожнаго и безсильнаго, тогда какъ полная побѣда, пріобрѣтенная всесильнымъ Господомъ и Искупителемъ надъ грѣхомъ и смертію, побѣда, по благодати и благости Его, даруемая каждому вѣрующему въ Него, и еще полнѣйшая и совершеннѣйшая побѣда, которую Онъ одержитъ надъ зміемъ въ концѣ видимаго міра, величественно представлена подъ образомъ *сокрушенія главы змія*.

Книги языческой миѳологіи содержатъ въ себѣ удивительно замѣчательную аналогію съ означеннымъ высокознаменательнымъ мѣстомъ Библіи. Въ одной изъ нихъ *Торъ* представляется старѣйшимъ изъ сыновъ, среднимъ въ числѣ лицъ языческаго божества, посредникомъ между Богомъ и человѣкомъ, сокрушающимъ голову змѣя и убивающимъ его; и въ одной изъ древнѣйшихъ пагодъ Индіи доселѣ находятся два скульптурныхъ изваянія, представляющихъ два верховныхъ языческихъ божества, изъ которыхъ одно уязвляется зміемъ въ пяту, а другое поражаетъ змія въ голову.

Вышеприведенныя нами слова изъ кн. Бытія служатъ первымъ указаніемъ на имѣвшаго прійти въ міръ Божественнаго Спасителя, по грѣхопаденіи нашихъ прародителей въ раю; онѣ суть *первоевангеліе*, первая радостная вѣсть о Немъ. Во всѣ послѣдующіе за тѣмъ вѣка Церкви, въ удивительно-стройной системѣ жертвенныхъ и обрядовыхъ учрежденій, во всѣхъ прообразахъ и сѣняхъ Іудейскаго законоположенія, въ цѣломъ ряду пророчествъ, при всѣхъ перемѣнахъ и переворотахъ древнихъ царствъ и народовъ, Евреи такъ ясно могли понимать характеръ и служеніе обѣщаннаго Мессіи, что ихъ невѣріе и отверженіе, когда Онъ дѣйствительно пришелъ въ міръ, нельзя объяснить чѣмъ либо инымъ какъ только ихъ крайнимъ духовнымъ ослѣпленіемъ. Эта мысль особенно подтверждается, если мы обратимъ вниманіе на то, что всѣ самыя подробныя предсказанія и пророчества объ Его рожденіи, жизни и смерти были предсказаны ветхозавѣтными пророками съ такою точностію и ясностію, какъ будто они сами были непосредственными очевидцами всѣхъ событій Его земной жизни, не смотря на цѣлые вѣка и тысячелѣтія, отдѣлявшія ихъ отъ временъ Христовыхъ.

Іудеи, какъ нація, чувственно и грубо понимали характеръ Мессіи и цѣль Его посланничества. Предсказанія пророковъ объ Его пришествіи и служеніи были такъ ясны, что господствовало всеобщее ожиданіе явленія въ міръ нѣкотораго великаго Свободителя и на Его пришествіе смотрѣли какъ на одно изъ величайшихъ событій въ міровыхъ лѣтописяхъ. Впрочемъ, вообще взгляды Евреевъ были очень узки и ограниченны въ этомъ отношеніи, и въ народныхъ массахъ очень рѣдко поднимались выше понятій о временномъ могуществѣ и славѣ своего народа. Евреи стенали подъ чужеземнымъ игомъ и нетерпѣливо ожидали освобожденія отъ онаго; они надѣялись на то, что обѣщанный Мессія, какъ царь, поведетъ ихъ въ бой съ врагами и изгонитъ Римскіе легіоны съ ихъ свящ. земли. Въ сердечномъ ослѣпленіи они не понимали того, что царство Его—духовное, что освобожденіе Имъ Евреевъ долженствовало проявиться въ освобожденіи не только ихъ, но и всего человѣчества отъ узъ и владычества грѣха, что плодами сего освобожденія будутъ святость и жизнь вѣчная, и что призваны къ участію въ этомъ всѣ не только Іудеи, но даже и язычники, раскаявшіеся и увѣровавшіе въ Евангеліе. Сколь долгое время господствовали среди Евреевъ эти грубыя, чувственныя понятія о Мессіи, даже въ умахъ тѣхъ лицъ, которые лучше прочихъ могли знать истину, мы видимъ изъ Евангелія отъ Луки (XXIV, 21) и Дѣяній Апостольскихъ (I, 6). Даже по воскресеніи Господа изъ мертвыхъ ученики Его не возвысились до совершенно правильнаго понятія о духовномъ царствѣ Мессіи. Впрочемъ должно замѣтить, что эти чувственныя понятія не были всеобщими, такъ какъ около времени явленія въ міръ Мессіи мы видимъ, напр. св. прав. Симеона, св. прав Анну и нѣсколько другихъ св. лицъ чаявшихъ обѣщаннаго спасенія. Событіе въ Іерусалимскомъ храмѣ, когда св. правед. Симеонъ принялъ въ свои объятія Богомладенца Іисуса, имѣетъ особенный и глубоко умилительный характеръ, такъ какъ оно служило *торжествомъ вѣры* среди окружавшаго мрачнаго скептицизма.

Господь Іисусъ Христосъ пришелъ въ міръ, чтобы принести Себя въ жертву за грѣхи рода человѣческаго. Повѣствованіе о непрерывныхъ, спасительныхъ дѣйствіяхъ Божьяго Промысла въ судьбахъ Церкви Христовой, отъ самаго начала и даже доселѣ, самымъ убѣдительнымъ образомъ доказываетъ всю безмѣрную великость жертвы Господа, Его ходатайства между Богомъ и человѣками, и что Онъ есть *конецъ закона праведности для всякаго вѣрующаго*. Въ высшей степени ясное и полное наставленіе относительно сего преподано намъ возлюбленнымъ Сыномъ Божіимъ, *сущимъ въ нѣдрѣ Отчемъ. Онъ есть путь, истина и жизнь, и никто не приходитъ къ Отцу, какъ только чрезъ Него* (Іоанн. XIV, 6).

Онъ принесъ Себя въ жертву, въ полное умилостивленіе за грѣхи наши, удовлетворивъ тѣмъ непреложному правосудію Божію. Какъ великій Первосвященникъ и Ходатай за родъ человѣческій (Римл. VIII, 34, Евр. IV, 14), вошедшій со Своею кровію въ Святая святыхъ (Евр. IX, 12), Онъ сталъ вѣчнымъ искупленіемъ за всѣхъ насъ. Въ Немъ мы имѣемъ искупленіе кровію Его, прощеніе грѣховъ, по богатству благодати Его (Ефес. I, 7). Онъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою (Гал. III, 13). Онъ, подобно всѣмъ намъ, воспринялъ плоть и кровь, дабы смертію лишить силы имѣющаго державу смерти, т. е. діавола, и избавить тѣхъ, которые отъ страха смерти чрезъ всю жизнь были подвержены рабству (Евр. II, 14, 15). Чрезъ благовѣстіе Его явились въ міръ жизнь и нетлѣніе (II Тим. I, 10). Онъ сказалъ о Себѣ: *Я живу, и вы будете жить* (Іоан. XIV, 19). Онъ утѣшаетъ, поддерживаетъ и руководитъ всѣхъ истинно вѣрующихъ въ Него, какой бы націи и страны они ни были, открываетъ имъ источники въ пустынѣ, проводитъ ихъ сквозь огнь и воду, дарствуетъ имъ побѣду надъ грѣхомъ и смертію, и, въ концѣ концовъ, никогда не увядающій вѣнецъ славы.

Если мы внимательнѣе углубимся мыслію въ великое дѣло искупленія насъ Господомъ Іисусомъ Христомъ, то невольно воскликнемъ съ апостоломъ: и безпрекословно, великая благочестія тайна! Богъ явился во плоти, оправдалъ Себя въ Духѣ, показалъ Себя ангеламъ, проповѣданъ въ народахъ, принятъ вѣрою въ мірѣ, вознесся во славѣ (I Тим. III, 16). Откровеніе о воплотившемся Сынѣ Божіемъ обнимаетъ собою всѣ предыдущія и послѣдующія времена, и сущность содержанія всей Библіи состоитъ въ раскрытіи этой величайшей тайны домостроительства Божія, съ цѣлію показать, какъ было совершено наше спасеніе Сѣменемъ жены, и тѣмъ самымъ устремить все наше вниманіе, обратить всѣ наши мысли и помышленія къ Агнцу Божію, вземлющему грѣхъ міра!

Сынъ Дѣвы Маріи есть обѣщанный Мессія, ожидаемый Христосъ. Онъ явился въ міръ

въ предсказанный пророками періодъ времени (Быт. XLIX, 10). Не входя въ частное и подробное разсмотрѣніе пророчества, даннаго умирающимъ патріархомъ Іаковомъ своему сыну Іудѣ, *о Примиритель* (Шилохѣ), достаточно замѣтить только то, что отъ колѣна Іудина не отходилъ скипетръ до самаго времени рожденія Господа І. Христа, тогда какъ другія колѣна давно уже разсѣялись. Общій смыслъ пророчества Даніила (Дан. IX, 24 — 25) необыкновенно ясенъ и вѣренъ, и означенное пророчество о 70-ти седминахъ исполнилось со всею точностію, когда по истеченіи оныхъ явился въ міръ Христосъ Спаситель. По пророчеству Аггея (II, 6 — 9) Онъ долженъ былъ явиться во второмъ Іерусалимскомъ храмѣ, который вскорѣ послѣ Его смерти былъ обращенъ въ развалины. Онъ родился, согласно съ пророчествомъ Михея, въ Виѳлеемѣ (V, 2) и, по особенному устроенію Божію, родился во градѣ Давыдовомъ, въ который пришли записаться Іосифъ и Марія, какъ происходившіе изъ дома и рода Давидова.

Земная жизнь и служеніе Господа Іисуса Христа соотвѣтствовали древнимъ пророчествамъ. Такъ напр. Захарія предсказывалъ о Немъ слѣдующее: «се Царь твой грядетъ къ тебѣ (дщери Сіоновой) праведный и спасающій, кроткій, сидящій на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной» (IX, 9). Сынъ Божій родился въ бѣдномъ и низкомъ состояніи; и въ концѣ Его земной жизни удивительно точно исполнилось это замѣчательное пророчество, когда Онъ совершалъ свой послѣдній торжественный входъ въ Іерусалимъ. Его характеръ всегда отличался безмѣрнымъ смиреніемъ, благородствомъ, кротостію, терпѣніемъ и состраданіемъ ко всѣмъ бѣднымъ и несчастнымъ, и вполнѣ согласовался съ слѣдующимъ предсказаніемъ пр. Исаіи: «Не возопіетъ и не возвыситъ голоса Своего, и не дастъ услышать его на улицахъ. Трости надломленной не переломитъ и льна курящагося не угаситъ; будетъ производить судъ по истинѣ» (XLII, 2, 3). Дѣла совершенныя Имъ находились въ неменѣе тѣсной связи съ пророчествами ветхозавѣтныхъ Свящ. писаній. Такъ напр. Онъ ученикамъ Іоанна, посланнымъ спросить Его: Христосъ ли Онъ? говорилъ слѣдующее: «подите и скажите Іоанну, что слышите и видите: слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ; мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ» (Мѳ. XI, 4, 5). Въ этомъ повѣствованіи мы изъ собственныхъ устъ Господа слышимъ чудное подтвержденіе и исполненіе пророчества, еще за нѣсколько вѣковъ, предрѣченнаго Исаіею: *тогда откроются глаза слѣпыхъ, и уши глухихъ отверзутся* (XXXV, 5). Подробности крестной смерти Господа Іисуса также описаны съ необыкновенною живостію и точностію ветхозавѣтными пророками. Онъ умеръ позорною смертію на крестѣ. Царепророкъ Давидъ въ одномъ изъ своихъ псалмовъ говоритъ о Немъ: «*пронзили руки мои и ноги мои. Дѣлятъ ризы мои между собою и объ одеждѣ моей бросаютъ жребій*» (Псал. XXI, 18). Когда Онъ въ смертныхъ мукахъ изнемогалъ на крестѣ, Ему предложили для питья особеннаго рода напитокъ, о чемъ Псалмопѣвецъ пророчествовалъ такъ: «*и дали мнѣ въ пищу желчь, и въ жаждѣ моей напоили меня уксусомъ*» (Псал. LXVIII, 21). Надъ Нимъ насмѣхались, когда Онъ умиралъ на крестѣ, и вотъ даже самыя насмѣшки и ругательства предречены Псалмопѣвцемъ самымъ точнымъ образомъ за много вѣковъ до исполненія событія: «Всѣ видящіе меня ругаются надо мною, говоритъ онъ отъ лица Господа, говорятъ устами, кивая головою: Онъ уповалъ на Господа, пусть избавитъ его, пусть спасетъ, если онъ угоденъ Ему» (XXI, 8, 9). Онъ былъ распятъ между двумя разбойниками. Пр. Исаія предрекъ сіе въ слѣдующихъ словахъ: «*Ему назначили гробъ со злодѣями, но Онъ погребенъ у богатаго*» (LIII, 9). Какъ точно и удивительно вѣрно исполнилось это, мы легко можемъ видѣть изъ внимательнаго сличенія пророчествъ съ фактами, приводимыми у Евангелистовъ! Еще древле было предречено, что Онъ будетъ отвергнутъ Іудеями, но что по смерти и воскресеніи Онъ восторжествуетъ надъ всѣми Своими врагами (Исаіи LIII, 1, 2, 3, 12).

На Немъ исполнились также всѣ ветхозавѣтные обряды и прообразованія. О семъ такъ мудрствуетъ апостолъ: «Сказавъ прежде, что ни жертвы, ни приношенія, ни всесожженій, ни жертвы за грѣхъ (которые приносятся по закону) Ты не восхотѣлъ и не благоизволилъ, потомъ прибавилъ: вотъ иду исполнить волю Твою, Боже! Отмѣняетъ первое, чтобы постановить второе» (Евр. X, 8, 9). Можно было бы привести еще множество доказательствъ, но несомнѣнно достаточно и приведенныхъ нами для того, чтобы убѣдиться, что Іисусъ Назарянинъ есть обѣщанный Мессія. Впрочемъ, не смотря на всѣ сіи откровенія, пророчества и прообразованія о Мессіи, Іудеи не познали въ Немъ обѣщаннаго Свободителя и Примирителя, такъ какъ

Онъ явился въ міръ не въ томъ видѣ и образѣ, который могъ бы соотвѣтствовать ихъ грубымъ и чувственнымъ понятіямъ.

Главнѣйшимъ доказательствомъ того, что Господь Іисусъ Христосъ есть истинный Богъ, служатъ приписываемыя Ему: Божественныя имена, Божественныя свойства, Божественныя дѣйствія и Божественное Ему поклоненіе (Римл. IX, 5, I Іоан. V, 20, Откров. I, 10, Срав. Исаіи VI, 1 — 10, Іоан. XII, 41). Доказательство, содержащееся въ послѣднихъ двухъ цитатахъ, очень сильно и поразительно. Событіе указываемое въ книгѣ пр. Исаіи (VI, 1—4) величественно и, по истинѣ, потрясающее. Боговдохновенный писатель не оставляетъ въ насъ ни малѣйшаго сомнѣнія относительно Того, Который сидѣлъ во славѣ на престолѣ высокомъ и превознесенномъ, и принималъ отъ всѣхъ подобающія Себѣ поклоненіе и честь; такъ какъ и Евангелистъ Іоаннъ подтверждаетъ сіе слѣдующими словами: «*Сіе сказалъ Исаія, когда видѣлъ славу Его* (т. е. Христа), *и говорилъ о Немъ*» (Іоан. XII, 41).

Господу Іисусу Христу приписываются существенныя свойства Божія, какъ напр. вѣчность (Іоан. I, 1, VIII, 58 и др.), всевѣдѣніе (Мѳ. IX, 4, Іоан. XVI, 30), всемогущество (Филип. III, 21, Колос. II, 9, 10), вездѣсущіе (Мѳ. XVIII, 20, XXVIII, 20) и неизмѣняемость (Евр. XIII, 8).

Ему приписываются Божественныя дѣйствія и преимущества. Онъ есть творецъ и создатель всего (Исаіи XLIV, 24, Іоан. I, 1—8), промыслитель міра (Евр. I, 3), прощающій грѣхи (Дан. IX, 9 срав. съ Псалмомъ XXXIX), воскрешеніе и судъ всего міра (Мѳ. XXV, 31, 33, Іоан. V, 22—29).

Онъ есть второе Лице Св. Троицы, предъ которымъ, какъ и предъ Богомъ Отцемъ и Св. Духомъ, преклоняется съ благоговѣніемъ всякая тварь (Филип. II, 10, 11, Евр. I, 6).

Описаніе всеобщаго торжественнаго благоговѣйнаго преклоненія предъ Нимъ, содержащееся въ кн. Откровенія (V, 9 — 13), по истинѣ, величественно! Ему покланяются на небеси святые и ангелы. Они воздаютъ честь и покланяются предъ Тѣмъ, который умеръ за людей, передъ Божественнымъ Искупителемъ, непреложно свидѣтельствуя симъ Его вѣчное Божество.

Будучи истиннымъ Богомъ, Господь нашъ Іисусъ Христосъ есть истинный человѣкъ. Въ Сvмволѣ вѣры говорится, что Онъ «насъ ради человѣковъ и нашего ради спасенія сшелъ съ небесъ и воплотился отъ Духа Святаго и Маріи Дѣвы и вочеловѣчился». Подъ словомъ воплощенія въ Сvмволѣ вѣры разумѣется то, что Сынъ Божій принялъ на Себя плоть человѣческую, кромѣ грѣха, и сдѣлался человѣкомъ, не преставая быть Богомъ. Это слово заимствовано изъ словъ Евангелиста Іоанна: *Слово стало плотію* (Іоан. I, 14). Въ Сvмволѣ вѣры прибавлено еще, что Онъ *вочеловѣчился*, для того чтобы кто не подумалъ, что Сынъ Божій принялъ одну плоть или тѣло, но чтобы признавали въ Немъ совершеннаго человѣка, состоящаго изъ тѣла и души. Апостолъ Павелъ пишетъ о семъ такъ: «*Одинъ посредникъ между Богомъ и людьми, человѣкъ Христосъ Іисусъ*» (I Тим. II, 5). Такимъ образомъ въ Іисусѣ Христѣ находятся нераздѣльно и неслiянно два естества, Божеское и человѣческое, и, по симъ естествамъ, *двѣ воли*. Впрочемъ, не смотря на сіе, въ Немъ *одно Лице*, Богъ и человѣкъ вмѣстѣ, однимъ словомъ: *Богочеловѣкъ*.

Нѣкоторые изъ еретиковъ, въ первенствующей Церкви, отрицали человѣчество І. Христа, такъ какъ они признавали грѣховность присущею всякому человѣку. Увлеченные симъ жалкимъ мудрованіемъ, они утверждали, что такъ какъ Іисусъ Христосъ былъ въ высшей степени святъ, то Онъ и не могъ имѣть вещественнаго тѣла, подобнаго нашему, но вмѣсто онаго носилъ на Себѣ тѣло *призрачное*, дававшее Ему сходство съ сынами человѣческими. Но если Господь Іисусъ не былъ настоящимъ человѣкомъ, то Онъ не могъ въ дѣйствительности умереть за человѣка, пострадавъ за него.

Аріане во 2-мъ вѣкѣ по Р. Х. отвергали истинное Божество Іисуса Христа и утверждали, что Λόγος было только твореніе, хотя и высшаго разряда. Другіе, подтверждая истину Божества Господа Іисуса Христа, впали въ различныя заблужденія относительно Его естествъ и личности: такъ одни допускали въ Немъ только одно естество (монофизиты), другіе— только одну волю (монофелиты). Послѣдователи Аполлонія учили, что Божеское естество въ Іисусѣ Христѣ замѣняло человѣческую душу. Ересь Аполлинарія была осуждена на I Константинопольскомъ соборѣ въ 381 г., монофелитская на шестомъ Вселенскомъ соборѣ (3-мъ Константинопольскомъ) въ 680 г., евтиxіанская или монофизитская, на 5-мъ Вселенскомъ (2-мъ Константинопольскомъ соборѣ) въ 553 г. отъ Р. Х. Всѣ означенныя и другія подобныя имъ ереси естественно возникали вслѣдствіе гордаго желанія мудрствовать

тамъ, гдѣ требовалась единственная вѣра. Люди забыли ту великую, непреложную, истину, что они должны принимать царствіе Божіе подобно малымъ дѣтямъ, а забывъ сіе они естественно стали впадать въ различныя религіозныя заблужденія.

Господь Іисусъ Христосъ былъ въ высшей степени чистъ и непороченъ. «Таковъ и долженъ быть у насъ Первосвященникъ, говоритъ о Немъ св. ап. Павелъ: святый, непричастный злу, непорочный, отдѣленный отъ грѣшниковъ и превознесенный выше небесъ» (Евр. VII, 26). Онъ по всей справедливости могъ сказать Своимъ врагамъ: кто изъ васъ обвинитъ Меня во грѣхѣ? Іуда предатель, умирая позорною смертію самоубійцы, засвидѣтельствовалъ Его святость и непорочность слѣдующими словами: *согрѣшилъ я, предавъ кровь невинную* (Мѳ. XXVII, 4).

Воистину Онъ былъ совершеннѣйшее существо, которое когда либо видѣлъ міръ, существо отличавшееся безпримѣрнымъ сочетаніемъ чистоты и благости. Благость, служащая украшеніемъ человѣчества, во всей своей полнотѣ и симметріи соединялась въ Немъ съ высшею чистотою и непорочностію. Въ Его сердцѣ, переполненномъ любовію ко всему міру, таилась глубокая и нѣжная любовь къ Своей Матери. Онъ сознавалъ, что умиралъ какъ сынъ и въ то-же время совершалъ умилостивленіе какъ Спаситель. Какая благость въ Его характерѣ, какое милосердіе и терпѣніе среди безпримѣрныхъ гоненій и мученій! Никогда не видали Его съ нахмуреннымъ челомъ и съ Его устъ никогда не сходило слово презрѣнія и насмѣшки, но какъ часто очи Его наполнялись слезами, сердце глубокимъ состраданіемъ къ несчастнымъ, и уста отраднымъ словомъ утѣшенія ко всѣмъ бѣдствующимъ! Его единственною цѣлію было благо человѣчества. Для осуществленія сей великой цѣли Онъ ночью молился, а днемъ дѣлалъ и трудился. Противодѣйствіе не устрашало и неблагодарность не раздражала Его. Съ какою неутомимостію и терпѣніемъ училъ Онъ, съ какимъ достоинствомъ и мужествомъ страдалъ и умеръ Онъ! Для достиженія высшей и благороднѣйшей цѣли Онъ умеръ ужаснѣйшею смертію на крестѣ. Можно сказать, Онъ жилъ въ роскоши благодѣяній и добрыхъ дѣлъ, и умеръ въ славѣ съ полнымъ сознаніемъ достигнутой Имъ высокой цѣли. Онъ не дѣлалъ ни одного шага для самого Себя. Ни одна недостойная страсть, ни одно нечистое чувство не омрачали Его чистоты и непорочности во все время Его великаго общественнаго служенія на землѣ для блага человѣчества. Тысячи народа алкали и Онъ напиталъ ихъ, они заблуждались и Онъ наставлялъ ихъ на путь истины. Ученики Его трепетали во время бури на озерѣ Галилейскомъ, и вотъ Онъ всталъ и запретилъ вѣтру и морю. Онъ воскресилъ съ погребальнаго одра юношу Наинскаго и отдалъ его матери. На бракѣ въ Канѣ Галилейской, когда не достало вина, Онъ совершилъ первое Свое чудо и превратилъ воду въ вино. Онъ принималъ малыхъ дѣтей въ Свои объятія и благословлялъ ихъ. Явившись по Своемъ воскресеніи плачущей Маріи Магдалинѣ, Онъ не пожелалъ оставить ее въ недоумѣніи, но сказалъ ей одно только слово: *Марія!* по которому она узнала Его. Сестры Лазаря плакали отъ горя о смерти своего брата, и Онъ воскресилъ его. Ап. Петръ трижды отрекся отъ Него и трижды Онъ утѣшалъ его, возстановивъ затѣмъ снова въ правахъ апостольства. Такимъ образомъ совершенный во всѣхъ житейскихъ отношеніяхъ, всегда премудрый въ словѣ и ученіи, неизмѣнно непорочный и безгрѣшный во всемъ своемъ образѣ жизни, выну проникнутый состраданіемъ и милосердіемъ и благотворительностію, всецѣло исполненный всѣми достолюбезными качествами, которыя единственно восхищаютъ и привлекаютъ людей, Онъ воистину былъ воплощеніемъ и олицетвореніемъ любви Божественной во всей полнотѣ оной.

Представленія, сообщаемыя намъ о лицѣ Господа Іисуса Христа Его учениками, также возвышенны и величественны. Изъ нихъ явствуетъ, что Онъ владѣлъ величайшимъ спокойствіемъ, безпримѣрною ясностію ума, сдержаннымъ благоразуміемъ, соединеннымъ съ живымъ, глубокимъ энтузіазмомъ. Онъ не отличался порывистымъ, живымъ, пламеннымъ характеромъ Исаіи и Іезекіиля, ни сильною, по временамъ могучею энергіею законодателя Моисея, — нѣтъ, все Его существо дышетъ неизмѣннымъ спокойствіемъ и миромъ; пылающій и пожирающій огнь древнихъ пророковъ замѣняется въ Немъ легкимъ дуновеніемъ, тихимъ вѣяніемъ духа въ непрерывное посвященіе Своей души Богу. Въ духовной атмосферѣ, до которой поднимаются въ извѣстной степени только не многіе изъ насъ, и только на нѣкоторое время, постоянно Онъ ходитъ какъ въ Своей собственной жизненной стихіи. Подобно солнцу на ясномъ небѣ, Онъ шествуетъ тихій и безмятежный вѣрнымъ положеннымъ путемъ, никогда не отступая отъ него и всюду разливая животворный свѣтъ и жизнь. Вся Его дѣятельность проникнута любовію къ людямъ, тихою, спо-

койною, самоотверженною любовію, безъ всякаго малѣйшаго оттѣнка страсти. Онъ ничего не дѣлаетъ неосмотрительно и безцѣльно; и все что Онъ ни начинаетъ, приводитъ къ удачному концу и къ осуществленію Его цѣлей. Даже и тогда, когда одушевленный святымъ негодованіемъ, Онъ начинаетъ обличать кого-либо словомъ или дѣломъ, то это не есть какое либо раздраженное чувство личнаго, грѣховнаго негодованія, какое часто встрѣчается у людей, но это негодованіе можно лучше назвать *негодованіемъ любви*, святымъ, чуждымъ всякихъ эгоистическихъ цѣлей, ненавидящимъ порока и при всемъ томъ исполненнымъ любви даже къ самымъ злодѣямъ, если только они способны еще къ исправленію. И во всемъ этомъ Онъ никогда не преступаетъ границъ умѣренности.

Господь Іисусъ Христосъ всегда былъ смиренъ и кротокъ. Онъ ищетъ прежде всего нищихъ, безпомощныхъ, отверженныхъ, и ради людей добровольно пріемлетъ крайнее уничиженіе и умираетъ позорнѣйшею смертію на крестѣ; но и подъ покровомъ бѣдности и уничиженія въ Немъ выну почти на каждомъ шагу Его земной жизни, свѣтитъ и сіяетъ высокій царскій духъ. Онъ владѣлъ тою способностію, тою высшею могущественною силою, посредствомъ которыхъ великіе умы всегда и всецѣло дѣлаются владыками самихъ себя. Его дѣло было рѣшительно какъ слово, и Его слово—какъ дѣло. Тамъ гдѣ враги Его искали ставить Ему ковы, Онъ разомъ разрушалъ ихъ и съ присущею Ему силою отражалъ всѣ нападенія, доколѣ не пришелъ часъ Его. Нерѣдко Онъ посрамлялъ своихъ враговъ простымъ молчаніемъ, молчаніемъ особенно потрясающимъ, когда въ спокойномъ сознаніи невинности Онъ стоялъ предъ синедріономъ, жаждавшимъ крови и отмщенія. Но ничто не можетъ сравниться въ достоинствѣ, съ которымъ засвидѣтельствовалъ Господь Іисусъ Христосъ о самомъ Себѣ предъ лицемъ Римскаго правителя и судіи: «*Я царь, Я на то родился, и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать о истинѣ; всякій, кто отъ истины, слушаетъ гласа Моего*» (Іоан. XVIII, 37). Какая чудная сила и величіе въ сихъ словахъ, и какъ блѣднѣютъ предъ ними всѣ прочія громкія фразы другихъ людей о своемъ величіи и превосходствѣ!

Сіи слова, полныя жизни и силы, произнесенныя съ истинно царскимъ величіемъ, неотразимо дѣйствуютъ на душу каждаго вѣрующаго. Въ нихъ видится человѣкъ въ высшемъ значеніи этого слова, побѣдоносный царь, который тѣмъ выше, что чуждый всякой внѣшней силы и могущества поражаетъ единственно мечомъ духовной силы и величія. И этотъ великій мужъ, сильный словомъ и дѣломъ, былъ столь любвеобиленъ, благороденъ и сострадателенъ, какъ самая нѣжная женщина, когда Онъ помогалъ, утѣшалъ и душевно сочувствовалъ бѣднымъ, страждущимъ и несчастнымъ. Во все время Своей земной жизни Онъ не переставалъ дѣлать добро, помогалъ нищимъ душевно и тѣлесно, благословлялъ дѣтей, ставилъ Себя на одинъ уровень съ послѣдними изъ Своихъ собратій. «*Кто напоилъ одного изъ малыхъ сихъ*, говорилъ Онъ, *только чашею холодной воды, тотъ сдѣлалъ сіе для Меня*». Человѣколюбіе и милосердіе къ людямъ были присущи Ему всему, и каждый человѣкъ по отношенію къ Нему стоялъ какъ братъ. Онъ плакалъ о градѣ, отвергшемъ Его, и молился на крестѣ за пригвоздившихъ Его къ оному. Вся земная жизнь Его была жертвою. Онъ воистину былъ краснѣйшій паче всѣхъ сыновъ человѣческихъ, выполнившій великое дѣло искупленія рода человѣческаго отъ грѣха, проклятія и смерти съ самою нѣжною любовію и заботливостію даже до смерти, и этимъ Онъ отличался самымъ выдающимся образомъ отъ всѣхъ даже величайшихъ людей и героевъ древности.

Изъ образа земной жизни Господа Іисуса Христа, какъ оный переданъ намъ писателями св. Евангелія, мы видимъ несомнѣнныя доказательства того, что Онъ простиралъ Свои взгляды гораздо далѣе Своей отечественной страны. Онъ часто обращалъ Свое вниманіе на чужеземцевъ, обнимая въ благородствѣ Своей души весь родъ человѣческій. То что Онъ думалъ объ язычникахъ, что Онъ часто нерѣдко размышлялъ объ ихъ религіозной системѣ и ихъ нравственномъ состояніи, доказывается неоднократно тѣми мѣстами Евангелія, когда Онъ упоминалъ о нихъ въ Своихъ бесѣдахъ (Мѳ. V, 47, Мар. X, 42). При всякомъ удобномъ случаѣ Онъ не переставалъ дѣлать и язычникамъ наравнѣ съ Іудеями различныя полезныя наставленія и преподавать уроки нравственности. Оттого-то Его нерѣдко упрекали въ томъ, что Онъ ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками (Мар. II, 15, 16, Лук. V, 30, XV, 12, XIX, 7), такъ какъ по фразеологіи этихъ строкъ подъ грѣшниками разумѣются не только лица порочной жизни, но и язычники, и особенно между ними Римляне. Несомнѣнно, что находилось много язычниковъ

изъ среды мытарей, нанимаемыхъ на службу Римскимъ правительствомъ, и съ вѣроятностію можно предполагать, что язычники изъ разныхъ классовъ, привлекаемые Его громкою славою, нерѣдко смѣшивались съ окружавшею всегда Его толпою народа въ городахъ, а иногда слѣдовавшею за Нимъ въ пустыню (Мар. III, 8, Лук. VI, 17). Жители Тира и Сидона, приходившіе послушать Его, несомнѣнно были язычники (Мар. VII, 24—26).

Выраженіе *міръ* въ Свящ. Писаніи имѣетъ столь же растяжимое понятіе, какъ и выраженіе: *Іудеи и язычники.* Слово *міръ* означаетъ иногда весь *земной шаръ* въ смыслѣ жилища и обитанія всего человѣческаго рода; иногда же означаетъ весь человѣческій родъ. Господь Іисусъ Христосъ употребляетъ оное для указанія границъ и цѣлей новозавѣтнаго домостроительства Божія. Въ притчѣ о добромъ сѣмени и плевелахъ (Мѳ. XIII, 24—30) Онъ сравниваетъ Своихъ вѣрныхъ учениковъ съ добрымъ сѣменемъ, посѣяннымъ между плевелами, и поле, на которомъ произрастало то и другое, не есть только Палестинское, или поле тѣхъ странъ, которыя населяли только Іудеи, нѣтъ, это поле есть весь *міръ*.

Онъ нарочито заявляетъ Никодиму, одному изъ начальниковъ Іудейскихъ, что любовь Божія послала Его на землю единственно для спасенія міра, и что Онъ пришелъ сюда не для того, чтобы судить міръ, но чтобы спасти міръ (Іоан. III, 16, 17). При другомъ случаѣ, дѣлая указаніе на хлѣбы, которыми напиталъ нѣсколько тысячъ человѣкъ въ пустынѣ, Онъ наименовалъ Себя хлѣбомъ жизни, сшедшимъ съ неба для пищи вѣрующимъ. Впрочемъ, Онъ прибавилъ къ этому, что сія небесная пища будетъ дана не только Іудеямъ, но и всему міру, т. е. всѣмъ безъ различія увѣровавшимъ и желающимъ сердечно принять оную (Іоан. VI, 33—51). Въ томъ же самомъ смыслѣ, называя Себя свѣтомъ жизни, Онъ представляетъ Себя учителемъ и благодѣтелемъ всего человѣческаго рода, подобно солнцу, изливающему всюду свой живительный свѣтъ (Іоан. III, 19, VIII, 12, IX—5, XI, 9). За нѣсколько дней до Своей смерти, когда одна женщина номазала Его драгоцѣннымъ мѵромъ, Онъ сказалъ Своимъ ученикамъ, порицавшимъ такую, безполезную по ихъ мнѣнію, трату: «*гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе въ цѣломъ мірѣ, сказано будетъ въ память ея о томъ, что она сдѣлала*» (Мѳ. XXVI, 13). Покорность и смиреніе, съ какими Онъ претерпѣлъ крестную смерть, по Его слову, служатъ доказательствомъ для міра необъятной Его любви къ Отцу Небесному и строжайшей точности, съ каковою Онъ исполнилъ Его заповѣди (Іоан. XIV, 31). Онъ обѣщалъ Своимъ апостоламъ послать имъ послѣ Своей смерти Духа истины, и что Онъ пришедши обличить міръ о грѣхѣ (Іоан. XVI. 8). Сіе послѣднее выраженіе, особенно свидѣтельствующее о всеобщности Его высокой и великой цѣли, очень часто встрѣчается въ той высокоумилительной молитвѣ, съ которою Онъ обратился къ Господу въ концѣ Своей прощальной бесѣды съ учениками (Смотр. ниже: *Прощальная Бесѣда* Іисуса Христа съ учениками). Онъ долженъ послать Своихъ учениковъ въ міръ, какъ Богъ Отецъ послалъ Его самого въ міръ, и міръ (иначе весь человѣческій родъ) долженъ былъ убѣдиться въ томъ, что Онъ былъ посланъ отъ Бога. Изъ сего мы можемъ несомнѣнно заключить, что великая цѣль Его воплощенія и сошествія на землю Господа Іисуса Христа есть спасеніе всего человѣческаго рода, и Его слова, Его ученіе, Его дѣйствія, все это служитъ подтвержденіемъ всеобщности спасительной для всѣхъ насъ умилостивительной жертвы. Не говорилъ ли Онъ Іудеямъ еще въ первый годъ Своего общественнаго служенія роду человѣческому, *что многіе пріидутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ царствѣ небесномъ?* (Мѳ. VIII, 11, 129) Не то ли же самое Онъ высказывалъ и женѣ Самарянской (Іоан. IV, 21, 24), когда представлялъ ей всю землю храмомъ, въ которомъ *покланяющіеся Богу должны покланяться Ему въ духѣ и истинѣ?*

Касательно наружнаго вида и лица Іисуса Христа Свящ. Писаніе упоминаетъ только о Его одеждѣ. Хитонъ Его, или нижняя одежда былъ не шитый, а весь тканый сверху до низу. По преданію хитонъ этотъ—рукодѣліе Божіей Матери. Изображенія лица или опредѣленнаго вѣрнаго образа Іисуса Христа въ древней Церкви, кажется, не было, можетъ быть изъ опасенія обвиненія въ идолопоклонствѣ какъ со стороны язычниковъ такъ и отъ Іудеевъ. Въ древней Церкви преимущественно употреблялись символическія изображенія Христа и Его Церкви и общества вѣрующихъ. Сюда относятся: чаша, дверь, крестъ, якорь, агнецъ, виноградная лоза, корабль, голубь, рыбы, пастырь и овцы и др. Изъ преданій объ образѣ Спасителя первое и главное мѣсто занимаетъ преданіе о Нерукотворенномъ

образѣ Спасителя, который получилъ отъ самого Господа владѣлецъ Эдесскій, Авгарь. Сказаніе о семъ образѣ изложено подробно у Іоанна Дамаскина въ словѣ объ иконахъ и въ его «Точномъ изложеніи вѣры». По сказанію одного изъ очевидцевъ, видѣвшаго этотъ образъ въ Генуѣ, куда онъ въ XIV в. былъ перенесенъ изъ Константинополя, «образъ этотъ имѣетъ величественный и чудный видъ; на немъ отражается Божественное величіе и слава, такъ что взирающій на него очаровывается и благоговѣетъ передъ нимъ. Съ средины довольно большаго чела спускаются по обѣимъ сторонамъ направо и налѣво темнорусые и почти черные, не слишкомъ густые, но довольно длинные и нѣсколько курчавые на оконечностяхъ волосы; борода черная, но небольшая; брови также черныя, но не совсѣмъ круглыя; глаза живо блестящіе и проницательные, какъ бы испускающіе свѣтлые лучи изъ себя, такъ что думаешь, что они смотрятъ на тебя со всѣхъ сторонъ какимъ то пріятнымъ и нѣжнымъ взоромъ. Носъ прямой и правильный; усы едва покрываютъ верхнюю губу, такъ что прекрасно очерченныя и пріятныя уста виднѣются безпрепятственно. Колоритъ лица черноватый и смуглый, такъ что трудно узнать настоящій цвѣтъ его, особенно на челѣ, на носу, между глазами и на щекахъ; но съ другой стороны легко видишь, что образъ имѣетъ что-то сверхъестественное, чему человѣческое искусство подражать не можетъ, и многіе извѣстные художники признавались, что нѣтъ никакой возможности нашими красками передать цвѣтъ св. образа сколько нибудь сходно съ оригиналомъ» (Труды Кіев. духов. Акад. 1866 г., стр. 6—9). Перенесеніе изъ Едеса въ Константинополь нерукотвореннаго образа Господа нашего Іисуса Христа, иначе убруса, празднуется св. Церковію 16 августа.

Кромѣ сего нерукотвореннаго образа, посланнаго Господомъ къ Авгарю, былъ другой древній образъ извѣстный подъ именемъ нерукотвореннаго образа Вероники. Преданіе о семъ образѣ говоритъ слѣдующее: Когда вели Господа на Голгоѳу на крестныя страданія и кровавый потъ лилъ съ лица Его на землю, одна изъ множества со слеаами сопровождавшихъ Его женщинъ, проникнутая скорбію состраданія, снявши оъ головы своей платокъ, поднесла его Господу, чтобы Онъ вытиралъ имъ кровавый потъ съ лица Своего. Въ благодарность за сіе Господь отпечатлѣлъ на платкѣ этомъ черты лица Своего, изнуреннаго болѣзнію и страданіями, и подалъ ей на память, какъ залогъ любви и благодарности. И такимъ образомъ это былъ другой нерукотворенный образъ Христа, на которомъ Господь изображенъ въ терновомъ вѣнцѣ. Преданіе и о семъ образѣ восходитъ къ древнѣйшимъ временамъ. Также изъ очень древнихъ преданій сохранилось сказаніе о статуѣ Спасителя, поставленной въ Кесаріи Филипповой упоминаемою въ Евангеліи женою кровоточивою въ благодарность за свое исцѣленіе. Статуя эта представляетъ собою мѣдное изваяніе женщины съ преклоненными колѣнами и съ простертыми впередъ руками, представляющей подобіе молящейся; противъ нея изъ того же металла фигура мужчины, красиво облеченнаго въ двойную мантію и простирающаго руку къ женщинѣ; тутъ же представляется растущая трава. Евсевій видѣлъ эту статую въ бытность свою въ Кесаріи Филипповой (Церк, Ист. кн. VII, гл. 18). Въ древней Церкви были и другія изображенія Спасителя: таковъ образъ писанный евангелистомъ Лукою, о которомъ въ IX вѣкѣ упоминаетъ ученикъ Ѳеодора Студита, монахъ Михаилъ, и другіе. И такъ на основаніи преданій о нерукотворенномъ образѣ Спасителя, или на основаніи незримаго образа Христа, какой рисуется предъ нами на вдохновенныхъ страницахъ Евангелія, или по чувству только Христіанскаго благочестія, издавна, съ самыхъ первыхъ вѣковъ Христіанства образовался въ Христіанской Церкви такой типъ, такой образъ Христа, который чувствуется соотвѣтствующимъ или близкимъ къ первообразу. Типъ этотъ проходитъ чрезъ всѣ вѣка; онъ вдохновлялъ художниковъ; онъ является на памятникахъ всего Византійскаго художественнаго періода.

Вліяніе Христіанской религіи на весь міръ было и есть, по истинѣ, громадно и потрясающее. Если бы всѣ люди неуклонно жили и неуклонно дѣйствовали подъ животворнымъ вліяніемъ оной, то земля сдѣлалась бы истиннымъ подобіемъ неба. Она возводитъ человѣка къ образу и подобію Божію, вноситъ миръ и благоденствіе въ семейства, твердость и свободу въ общества и государства. Начала оной суть начала неизмѣнной истины, прямодушія и братской любви къ людямъ и народамъ, такъ какъ она повелѣваетъ своимъ послѣдователямъ творить правду, любить милосердіе, и смиренно ходить предъ Богомъ. Война, рабство, невольничество и всѣ виды тиранній и чувственности, совершенно противны духу и вліянію оной. Она поощряетъ трудолюбіе и

водворяетъ всюду порядокъ, благочестіе, полезное какъ для настоящей жизни, такъ и для будущей. Христіанству обязана своимъ возникновеніемъ и процвѣтаніемъ современная общественная цивилизація въ лучшемъ и благороднѣйшемъ значеніи этого слова, цивилизація постепенно обновляющая и оживляющая міръ.

Заключимъ нашу статью, незабвенными словами двухъ извѣстнѣйшихъ защитниковъ и апологетовъ Христіанства, во II и III вѣкахъ по Р. X. «Вникни, говоритъ Оригенъ въ своемъ блестящемъ отвѣтѣ на злорѣчія и насмѣшки еретика философа, Цельсія, вникни тщательно въ жизнь нѣкоторыхъ изъ насъ; сравни прежній и настоящій образъ жизни людей, и ты увидишь, въ какомъ нечестіи и нечистотѣ обращались люди, прежде чѣмъ они приняли Христіанское ученіе... Но лишь только оно коснулось ума и сердца ихъ, они вскорѣ дѣлались умѣренными, справедливыми и постоянными. Да многіе изъ нихъ такъ воспламенялись любовію къ чистотѣ и праведности, что воздерживались даже отъ законныхъ наслажденій. Во всѣхъ мѣстахъ, гдѣ преобладаетъ Христіанство, Церковь обилуетъ такими людьми. Какъ могутъ быть вредными и дурными членами общества люди, обратившіе столь многихъ изъ нѣдръ порока къ добродѣтельной и воздержной жизни, предписываемой имъ Христіанскою религіею? Они исправляютъ женщинъ отъ нескромности и безнравственности, мужей отъ излишней привязанности къ грубымъ удовольствіямъ и театрамъ, и удерживаютъ юношей, всегда склонныхъ къ пороку и роскоши, живо представляя имъ не только ничтожество и суетность роскоши, но и наказаніе, уготованное безнравственнымъ и порочнымъ людямъ».

«Не Христіане, говоритъ Ланктанцій, но язычники разбойничаютъ на сушѣ и занимаются пиратствомъ на морѣ, отравляютъ своихъ женъ изъ-за приданаго, или ихъ мужей за тѣмъ чтобы жениться на этихъ прелюбодѣйницахъ, душатъ или подкидываютъ своихъ дѣтей, предаются кровосмѣшенію съ своими сестрами, дочерями, матерями и весталками, совершаютъ различные гнусные, противоестественные пороки, которые, по слову Апостола, не должны даже именоваться у Христіанъ» (Еф. V, 3). Тотъ же самый церковный ораторъ, указывая на противорѣчія между ученіемъ, правилами нравственности и дѣятельности языческихъ философовъ, и ничтожные результаты, сопровождавшіе оныя, сравнительно съ чистотою и дѣйственностію Евангельскаго ученія, восклицаетъ въ слѣдующихъ потрясающихъ словахъ: «Дайте мнѣ человѣка желчнаго, раздражительнаго, упрямаго и необузданнаго, и я нѣсколькими словами, словами Божьими, сдѣлаю его кроткимъ, какъ ягненка. Дайте мнѣ скупаго, жаднаго, скрягу, и я сдѣлаю его, словомъ Божіимъ, благороднымъ созданіемъ, благимъ и расточительнымъ во славу Божію и на пользу ближнихъ. Дайте мнѣ жестокаго и кровожаднаго человѣка, и свирѣпость его, подъ вліяніемъ ученія Христіанства, немедленно измѣнится въ кроткое, благородное и милосердное расположеніе. Дайте мнѣ грѣшника, безумца, нечестиваго, и онъ не умедлитъ подъ сѣнію Христовой вѣры сдѣлаться честнымъ, мудрымъ и добродѣтельнымъ. Столь велика дѣйственность Божественной мудрости, что она, разъ проникнувши въ сердце, совершенно изгоняетъ безуміе, родоначальника всѣхъ пороковъ. Могущественное дѣйствіе Христіанскаго ученія не оказалось ли особенно въ томъ, что 12 Апостоловъ, взятые изъ людей бѣдныхъ, неученыхъ, низкаго состоянія, симъ ученіемъ побѣдили и покорили Христу сильныхъ, мудрыхъ, богатыхъ, царей и царства?»

Сдѣлалъ-ли, или могъ ли сдѣлать нѣчто подобное сему кто либо изъ языческихъ философовъ?!

Прощальная бесѣда Іисуса Христа съ учениками.

Іоан. XIV.

Ученики смутились, услыхавши о предстоящихъ имъ испытаніяхъ и бѣдствіяхъ. Іисусъ Христосъ сказалъ: «не смущайтесь сердцемъ. Вѣруйте въ Бога и въ Меня вѣруйте. (На небесахъ) въ дому Отца Моего обителей много. Въ противномъ случаѣ, Я не скрылъ бы отъ васъ. Я иду приготовить Вамъ мѣсто. А приготовивши, Я возвращусь и возьму васъ къ Себѣ, чтобы и вы были тамъ, гдѣ Я».

«Между тѣмъ, куда Я иду, вы знаете, и какимъ путемъ отхожу, знаете».—Ѳома говоритъ Ему: «Господи! не знаемъ, куда идешь; и какъ можемъ знать самый путь?» Іисусъ Христосъ, чтобы вразумить учениковъ, какимъ путемъ они должны доходить до обителей Отца небеснаго, отвѣчалъ Ѳомѣ: «Я есмь путь, и истина, и жизнь. (Инымъ путемъ) нельзя придти къ Отцу, какъ только чрезъ Меня».

«Если бы вы знали кто Я *(по существу и достоинству)*, то знали бы и Отца Моего. Но съ этихъ поръ вы знаете Его, и видѣли Его».

Филиппъ говоритъ Ему: «Господи! покажи намъ Отца и довольно для насъ». Іисусъ Христосъ говоритъ ему: «столько времени Я съ вами и ты еще не знаешь Меня, Филиппъ!.. Кто видѣлъ Меня, тотъ видѣлъ Отца. Какъ же ты говоришь: покажи намъ Отца? Развѣ ты не вѣришь, что Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ? Все, чему Я учу васъ, говорю не отъ Себя; Отецъ, пребывающій во Мнѣ, Онъ творитъ дѣла. Вѣрьте Мнѣ, что Я въ Отцѣ и Отецъ во Мнѣ; по крайней мѣрѣ вѣрьте Мнѣ по самымъ дѣламъ. Истинно, истинно говорю вамъ: кто вѣруетъ въ Меня, дѣла, которыя творю Я, и Онъ сотворитъ, и больше тѣхъ сотворитъ: потому что Я къ Отцу Моему отхожу».

«И о чемъ ни попросите во имя Мое, все то сдѣлаю, дабы прославился Отецъ въ Сынѣ. Если любите Меня, соблюдите Мои заповѣди. И Я умолю Отца и дастъ вамъ другаго Утѣшителя, чтобы пребывалъ съ вами во вѣкъ, Духа истины, котораго міръ не можетъ принять, потому что не видитъ Его и не знаетъ Его; а вы Его узнаете, потому что Онъ съ вами пребудетъ и въ васъ вселится».

«Не оставлю васъ сиротами; пріиду къ вамъ. Еще немного, и міръ уже не увидитъ Меня; но вы увидите Меня; потому что Я живу, и вы жить будете. Въ тотъ день узнаете вы, что Я въ Отцѣ Моемъ, и вы во Мнѣ, и Я въ васъ. Кто помнитъ и соблюдаетъ заповѣди Мои, тотъ любитъ Меня; кто любитъ Меня, тотъ возлюбленъ будетъ Отцемъ Моимъ; и Я возлюблю его, и явлюся ему Самъ». Іуда (не Искаріотъ) говоритъ Ему: «Господи! почему это Ты хочешь явиться намъ, а не міру?» Іисусъ Христосъ отвѣчалъ: «кто любитъ Меня, тотъ слово Мое соблюдетъ; и Отецъ Мой возлюбитъ его; и мы пріидемъ къ нему, и обитель у него сотворимъ». *(Значитъ, потому Я не явлюсь міру, что онъ не любитъ Меня и не соблюдаетъ словъ Моихъ).* «Не любящій Меня словъ Моихъ не соблюдаетъ; слово же, которое вы слышите, не есть Мое, но пославшаго Меня Отца. Это Я говорю *(къ вашему утѣшенію)*, пока Я съ вами. Утѣшитель же Духъ Святый, Котораго пошлетъ Отецъ во имя Мое, научитъ васъ всему, и напомнитъ вамъ все, что Я говорилъ вамъ. Миръ оставляю вамъ, миръ Мой даю вамъ; не такъ, какъ міръ даетъ, Я даю вамъ». *(Въ мірѣ высказываютъ другъ другу желанія, которыя остаются безъ исполненія: Мои желанія на счетъ васъ всѣ осуществятся).* «Не смущайтесь же мыслію, и не пугайтесь. Вы слышали, что я сказалъ вамъ: иду отъ васъ, и пріиду къ вамъ.—Если бы вы любили Меня, то порадовались бы, услышавши отъ Меня, что Я иду къ Отцу: потому что слава Отца Моего несравненно выше того состоянія, въ которомъ Я нахожусь теперь. И вотъ, Я сказалъ вамъ о томъ прежде, чѣмъ сбылось; дабы вы повѣрили, когда сбудется.

«Уже не много Мнѣ говорить съ вами: потому что уже наступаетъ на Меня князь міра сего, хотя онъ ничего не можетъ со Мною сдѣлать. Но дабы міръ зналъ, что Я люблю Отца, и какъ заповѣдалъ Мнѣ Отецъ, такъ и творю: встаньте, пойдемъ отсюда».

Лук. XXII, 35—38.

Этими словами Іисусъ Христосъ вызывалъ ихъ идти вонъ изъ города. Всѣ встали съ своихъ мѣстъ; и, зная, что теперь придется имъ идти на встрѣчу опасностямъ, стали забирать свои вещи, а нѣкоторые тайно запаслись оружіемъ. По этому случаю Іисусъ Христосъ хотѣлъ напомнить имъ, что излишняя заботливость о своей безопасности изобличаетъ недовѣрчивость къ Промыслу Божію, и тѣмъ болѣе для нихъ предосудительна, что они уже имѣли случай испытать надъ собою Его попечительность. «Когда Я, сказалъ Онъ имъ, посылалъ васъ безъ мѣшка и безъ сумы и безъ обуви, имѣли ли вы въ чемъ недостатокъ?» — Они отвѣчали: «ни въ чемъ». Тогда Онъ сказалъ: «а теперь, у кого есть мѣшокъ, тотъ бери его, также и суму; и у кого нѣтъ (*средствъ къ оборонѣ*), продай одежду свою, и купи мечъ... Въ самомъ дѣлѣ, Я напомню вамъ: надобно исполниться на Мнѣ и этому, что написано: *и со беззаконными вмѣнися* (Ис. LII, 12) (т. е. считался между злодѣями). Такимъ образомъ, что предсказано о Мнѣ, окончательно сбывается». Ученики не поняли, что это былъ кроткій упрекъ за ихъ излишнія заботы о будущемъ, и пророчественный намекъ на то, что одинъ (вѣроятно, Петръ) уже и сдѣлалъ между ними, то есть, продалъ одежду свою и купилъ мечъ. Думая, что они слышатъ повелѣніе, обрадовались своей предусмотрительности, и сказали: «Господи! вотъ, мечей здѣсь два». Очевидно, они не обратили вниманія на слова, приведенныя Іисусомъ Христомъ изъ Исаіи пророка, которыя ясно давали разумѣть, что ихъ общество, вооруженное мечами, могли назвать скопищемъ мятежниковъ, и къ числу злодѣевъ могли естественно причислить и Учителя ихъ. Потому Іисусъ Христосъ, негодуя на ихъ непонятливость, сказалъ: «довольно» (объ этомъ)! (Блаж. Ѳеофилакта толк. на сіе мѣсто).

Марк. XIV, 26—31, Лук. XXII, 39, Мѳ. XXVI, 30—35.

Послѣ этого пропѣли пасхальные псалмы, и вышли изъ дома. Іисусъ Христосъ по обыкновенію пошелъ на гору Масличную, за Нимъ послѣдовали и ученики Его. Тогда говоритъ имъ Іисусъ Христосъ: «въ эту ночь, увидавши, въ какомъ Я буду положеніи, всѣ вы соблазнитесь. Такъ и въ Писаніи сказано: «*поражу пастыря, и разыдутся овцы стада*» (Зах. XIII, 7). «По воскресеніи же Моемъ, Я встрѣчу васъ въ Галилеѣ». Тутъ Петръ сказалъ Ему: «хотя бы и всѣ соблазнились о Тебѣ, только не я». Іисусъ Христосъ отвѣчалъ: «истинно говорю тебѣ: въ наступающую теперь ночь, прежде чѣмъ дважды пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня». Но Петръ еще болѣе сталъ увѣрять: «хотя бы мнѣ и умереть съ Тобою, не отрекусь отъ Тебя». Тоже и всѣ ученики обѣщали.

Іоан. XV и XVI.

Проходили между виноградниками, которые разведены были по скату горы. Іисусъ Христосъ началъ говорить: «Я истинная виноградная лоза, а Отецъ Мой виноградарь. Всякую у Меня вѣтвь, не приносящую плода, Онъ отсѣкаетъ; и всякую приносящую плодъ очищаетъ, чтобы больше приносила плода. Вы уже очищены (*отъ недостатковъ и предразсудковъ*) посредствомъ ученія, которое Я проповѣдывалъ вамъ. Будьте во Мнѣ, и Я въ васъ. Какъ вѣтвь, коль скоро отнята отъ лозы, сама собою не можетъ приносить плода: точно такъ и вы, если не будете соединены со Мною. Я лоза, а вы вѣтви. Кто пребываетъ во Мнѣ, и съ кѣмъ Я соединенъ; тотъ много принесетъ плода: а отдѣлившись отъ Меня, не сдѣлаете ничего. Кто не пребудетъ во Мнѣ (*своею вѣрою и любовію*) тотъ какъ оторванная отъ Меня вѣтвь, засохнетъ (*останется безъ благодати и безъ добрыхъ дѣлъ*). А такія вѣтви собираютъ и бросаютъ въ огонь; и горятъ. Между тѣмъ, если пребудете въ союзѣ (*любви и благодати*) со Мною, и слова Мои въ васъ пребудутъ: тогда, чего ни пожелаете, попросите, и дано будетъ вамъ. Тѣмъ самымъ прославится Отецъ Мой, если вы много принесете плода (*и жизнію и своею апостольскою проповѣдію*): тогда ясно будетъ, что вы Мои ученики. Какъ возлюбилъ Меня Отецъ и Я возлюбилъ васъ: такъ и вы будьте тверды въ любви ко Мнѣ. А будете тверды въ любви ко Мнѣ, если соблюдете заповѣди Мои: подобно тому, какъ Я соблюлъ заповѣди Отца Моего, и пребываю въ Его любви. Это Я напоминаю вамъ для того, чтобы вы всегда радовали Меня, и сами почерпали (отъ Меня) совершенную радость. Моя заповѣдь такова: любите другъ друга такъ, какъ Я возлюбилъ васъ. Нельзя больше доказать любви своей къ друзьямъ, какъ полагая жизнь свою за нихъ. Вы мнѣ друзья, если исполняете то, что Я заповѣдую вамъ. Я уже не называю васъ рабами; потому что рабу господинъ не ввѣряетъ своихъ намѣреній: но Я назвалъ васъ друзьями; потому что сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего. (*Впрочемъ, не вы первые вызвали Меня на любовь: потому что*) не вы Меня избрали, а Я избралъ васъ, и утвердилъ васъ (*въ Моемъ вертоградѣ*), чтобы вы шли (въ ростъ), и приносили плодъ, и чтобы плодъ вашъ могъ быть собранъ для вѣчности. И въ такомъ случаѣ, чего ни попросите во имя Мое, Отецъ Мой дастъ вамъ. Это (все) Я заповѣдую вамъ, чтобы вы любили другъ друга.

«Если міръ васъ возненавидитъ: знайте, что Меня возненавидѣлъ прежде, чѣмъ васъ. Если бы вы раздѣляли образъ мыслей и увлекались обычаями этого міра; то міръ свое любилъ бы: а какъ вы не имѣете ничего общаго съ этимъ міромъ, но Я избралъ (и отдѣлилъ) васъ отъ міра; потому ненавидитъ васъ міръ. Помните что Я сказалъ вамъ: рабъ не больше господина своего. Если Меня гнали, будутъ гнать и васъ: если Мое слово соблюдали, будутъ соблюдать и ваше. Но все то сдѣлаютъ надъ вами за Меня, потому что не даютъ себѣ труда подумать, Кто послалъ Меня! Если бы Я не пришелъ, и не училъ ихъ; то на нихъ не тяготѣлъ бы грѣхъ: а теперь нѣтъ имъ предлога извинить себя въ грѣхѣ (невѣрія). Кто ненавидитъ Меня, тотъ ненавидитъ и Отца Моего. Если бы Я не совершалъ между ними такихъ чудесъ, какихъ никто другой не дѣлалъ, то на нихъ не тяготѣлъ бы грѣхъ: но вотъ они видѣли: и не смотря на то, возненавидѣли и Меня (а потому самому) и Отца Моего. Но пусть сбывается то, что написано въ ихъ законѣ: *возненавидѣша Мя туне* (напрасно) (Пс. LXVIII, 5). Когда же пріидетъ Утѣшитель, котораго Я вамъ пошлю отъ Отца, Духъ истины, который отъ Отца исходитъ: то Онъ засвидѣтельствуетъ обо Мнѣ. А также и вы будете свидѣтельствовать (обо Мнѣ): потому что вы сначала со Мною. Это Я сказалъ вамъ для того, чтобы вы не упали духомъ (*и не измѣнили своему апостольскому долгу*). Изгонятъ васъ изъ синагогъ: даже наступаетъ время, когда, убивая васъ, будутъ думать, что этимъ угождаютъ Богу. Такъ будутъ поступать потому, что не познали Отца, ни Меня. Говорю вамъ это,

чтобы вы, въ то бѣдственное время, вспомнили, что Я вамъ сказывалъ о томъ; не говорилъ же вамъ (о наступающихъ бѣдствіяхъ) сначала потому, что былъ съ вами. А теперь отхожу къ Пославшему Меня. И изъ васъ никто не распрашиваетъ Меня объ этомъ отшествіи. Ваша мысль остановилась только на томъ, что Меня не будетъ съ вами: и сердце ваше наполнилось печали. Но Я истину говорю вамъ: лучше для васъ, чтобы Я пошелъ; потому что если Я не пойду, то Утѣшитель не пріидетъ къ вамъ; а если пойду, то пошлю Его къ вамъ. И Онъ, пришедши, заставитъ міръ признать и *грѣхъ*, и *правоту*, и дѣйствіе *суда*. Міръ признаетъ *свой грѣхъ*, что онъ не увѣровалъ въ Меня; признаетъ *Мою правоту*, убѣдившись (*Моимъ воскресеніемъ и послѣдующими знаменіями*), что Я (*дѣйствительно*) отхожу къ Отцу Моему, такъ что (*въ уничиженномъ состояніи*) послѣ не увидите Меня; признаетъ дѣйствіе *Божія суда*, что князь міра сего (*сатана*) низложенъ (*Мною, и не въ силахъ противиться проповѣдникамъ и чтителямъ имени Моего*). Многое остается Мнѣ сказать вамъ: но теперь еще вы неспособны всего принять. Когда же придетъ тотъ Утѣшитель: Онъ, какъ Духъ истины, наставитъ васъ на всякую истину. И Онъ будетъ внушать не что либо другое (*совершенно отличное отъ Моего ученія*); но будетъ говорить, что услышитъ (*отъ Отца и отъ Меня*) и будущее возвѣститъ вамъ. Онъ Меня прославитъ: потому что Мои же совѣты и Мною проповѣданныя истины будетъ внушать вамъ. (*Сказавши прежде, что Мое ученіе не есть Мое, но пославшаго Меня Отца*), Я теперь говорю, что Утѣшитель Духъ Святый будетъ вамъ внушать Мое ученіе: это потому, что все, что имѣетъ Отецъ, есть Мое».

«Вскорѣ вы не увидите Меня, и опять вскорѣ увидите Меня: потому что Я иду къ Отцу». Тутъ нѣкоторые изъ учениковъ Его стали разсуждать между собою, чтобы такое значили эти слова: «вскорѣ не увидите Меня, и опять вскорѣ увидите Меня»; и: «Я иду къ Отцу?» Іисусъ Христосъ, уразумѣвши, что хотятъ спросить Его, сказалъ имъ: «Вы объ этомъ спрашиваете другъ друга, что Я сказалъ: вскорѣ не увидите Меня, и опять вскорѣ увидите Меня? Истинно, истинно говорю вамъ: (вотъ уже скоро) вы восплачете и возрыдаете (*бывъ лишены Моего присутствія*), а міръ возрадуется. Вы печальны будете, но печаль ваша въ радость превратится. Когда женщина готовится родить, она чувствуетъ болѣзни отъ того, что пришелъ часъ ея; но когда родитъ младенца, уже не помнитъ болѣзней отъ радости, что родился человѣкъ въ міръ. Такъ и вы теперь болѣзнуете душею, но Я увижусь съ вами опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отниметъ у васъ».

«И въ тотъ день не будете имѣть нужды спрашивать Меня о чемъ либо. Истинно, истинно говорю вамъ: о чемъ ни попросите Отца во имя Мое, дастъ вамъ. Доселѣ (*пока Я былъ съ вами*) вы ничего не просили во имя Мое; просите, и получите, чтобы радость ваша была совершенною. Все Я говорилъ съ вами притчами (прикровенно); но наступаетъ время, когда уже не буду говорить вамъ притчами, но прямо возвѣщу вамъ объ Отцѣ. Въ тотъ день будете просить во имя Мое: и не скажу, что Я буду просить Отца объ васъ, потому что самъ Отецъ любитъ васъ за то, что вы возлюбили Меня, и увѣровали, что Я исшелъ отъ Бога. Я исшелъ отъ Отца и пришелъ въ міръ, и опять оставляю міръ, и отхожу къ Отцу». (Ученикамъ показалось, что они совершенно поняли Его; и) они сказали Ему: «вотъ теперь Ты ясно говоришь, и приточнаго нѣтъ въ Твоихъ словахъ. Теперь мы видимъ, что Ты знаешь все, и нѣтъ нужды, чтобы Тебя предупреждали вопросомъ. Потому-то мы и вѣримъ, что Ты отъ Бога исшелъ». Іисусъ Христосъ отвѣчалъ имъ: «теперь ли вѣруете? Вотъ наступаетъ часъ, и насталъ уже, что вы разсѣетесь каждый въ свою сторону, и Меня оставите одного. Впрочемъ, Я не одинъ: потому что Отецъ со Мною. Это Я сказалъ вамъ для того, чтобы вы твердо полагались на Меня. Въ мірѣ (встрѣтитесь съ опасностями, и) будете имѣть скорбь: но мужайтесь, Я побѣдилъ міръ». Къ тому времени какъ эта бесѣда окончилась, Іисусъ Христосъ спустился съ горы, на которой стоялъ Іерусалимъ.

Іоан. XVII.

Въ самой глубинѣ долины, предъ потокомъ Кедронъ, Іисусъ Христосъ возвелъ очи Свои на небо и сталъ молиться: «Отче! пришелъ часъ: прославь Сына Твоего, чтобы и Сынъ Твой могъ прославить Тебя. Потому что Ему далъ Ты власть надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ, дабы всѣмъ вообще, кого Ты ни ввѣрилъ Ему, Онъ даровалъ вѣчную жизнь. Средство же къ полученію жизни вѣчной состоитъ въ томъ, чтобы признали въ Тебѣ единаго истиннаго Бога, и въ посланномъ Тобою Іисусѣ—Христа (Искупителя) Я прославилъ Тебя на земли: Я совершилъ дѣло (искупленія), которое Ты поручилъ Мнѣ исполнить. Нынѣ прославь Меня и Ты, Отче, у Тебя самого (*на небеси*) тою славою, которую Я имѣлъ у

Тебя прежде бытія міра. Я открылъ о Тебѣ человѣкамъ, которыхъ Ты, (отдѣливши) отъ міра, препоручилъ Мнѣ. Они были Твои (*Тебѣ преданы*) и Ты Мнѣ препоручилъ (наставить) ихъ: и они слово Твое сохранили. Они уже знаютъ, что все, что Ты ни далъ Мнѣ, отъ Тебя. Именно слова, которыя Ты далъ Мнѣ, Я передалъ имъ: и они приняли, и ясно уразумѣли, что Я ишелъ отъ Тебя, и увѣровали, что Ты Меня послалъ. Я объ нихъ молю, не о мірѣ (*который ненавидитъ Мое ученіе*) молю, а о тѣхъ, которыхъ Ты ввѣрилъ Мнѣ, потому что они Твои (*Тебѣ преданы*). И все Мое Твое и Твое Мое: и Я прославился въ нихъ. Я (видимымъ образомъ) уже не буду среди общества людей: но они (остаются) въ мірѣ и послѣ Моего отшествія къ Тебѣ. Отче Святый! соблюди ихъ, тѣхъ учениковъ, которыхъ Ты Мнѣ далъ, въ твердомъ исповѣданіи имени Твоего, чтобы они были едино, какъ и Мы. Пока Я былъ съ ними въ мірѣ, Я наблюдалъ, чтобы они помнили и чтили имя Твое; тѣхъ, которыхъ Ты далъ Мнѣ, Я сохранилъ, и изъ нихъ не погибъ никто, кромѣ сына погибели, какъ и было предсказано въ Писаніи (Пс. CVШ, 17). Нынѣ же къ Тебѣ отхожу и это говорю (пока еще Я) въ мірѣ, чтобы радость Моя въ нихъ была совершенною. Я предалъ имъ ученіе Твое; за то міръ возненавидѣлъ ихъ, потому что они не раздѣляютъ его образа мыслей и не слѣдуютъ его обычаямъ, точно такъ какъ и Я. (Впрочемъ) Я не молю, чтобы Ты взялъ ихъ изъ міра (*иначе кто же останется свѣтомъ міра и солію земли?*), но чтобы Ты соблюлъ ихъ отъ искушенія духа тьмы. По своимъ мыслямъ и въ образѣ жизни они не имѣютъ ничего общаго съ міромъ, точно такъ какъ и Я. Содѣлай ихъ святыми служителями истины Твоей, откровенія Твоего. Какъ Ты Меня послалъ въ міръ, такъ и Я послалъ ихъ въ міръ. И за нихъ Я приношу Себя въ жертву, чтобы и они были святыми служителями истины. Не объ нихъ же только молю, но и о тѣхъ, которые увѣруютъ въ Меня по ихъ наставленію: да всѣ будутъ едино какъ Ты, Отче, во Мнѣ и Я въ Тебѣ, такъ и они да будутъ въ насъ едино: да увѣруетъ міръ, что Ты меня послалъ. И ту славу, которую Ты далъ Мнѣ, Я далъ имъ, да будутъ едино, какъ и Мы едино. Я въ нихъ, и Ты во Мнѣ: да будутъ совершенно единомысленными и единодушными, и да познаетъ міръ, что Ты Меня послалъ и возлюбилъ ихъ, какъ Меня возлюбилъ. Отче! хощу, чтобы тѣ, которыхъ Ты ввѣрилъ Мнѣ, были со Мною тамъ, гдѣ Я пребуду, пусть они созерцаютъ славу Мою, которую Ты Мнѣ далъ, потому что Ты возлюбилъ Меня прежде основанія міра. Отче праведный! пусть міръ не позналъ Тебя, но Я знаю Тебя и они (*Мои ученики*) узнали, что Ты Меня послалъ. И Я открылъ имъ познаніе о Тебѣ, и (болѣе) открою, дабы и они извѣдали силу любви, которою Ты возлюбилъ Меня, и постигли Мою любовь къ нимъ».

Карта общественнаго служенія Іисуса Христа.

Имѣя въ виду показать мѣста общественнаго служенія Спасителя, мы представимъ параллельный перечень мѣстъ, событій и бесѣдъ Евангельскихъ и для ясности раздѣлимъ перечень на нѣсколько отдѣловъ.

А) Выходъ на проповѣдь.

Назаретъ. Жизнь до крещенія.

Веѳавора и пустыня Іорданская. Крещеніе Іоанново. Крещеніе Іисуса Христа. Искушеніе въ пустынѣ. Свидѣтельство Предтечи объ Іисусѣ Христѣ предъ посланными и предъ учениками. Первые послѣдователи Іисуса Христа.

Кана. Чудо на бракѣ. Вѣра учениковъ.

Капернаумъ. Жизнь въ Капернаумѣ съ Матерію и братьями.

Б) Путешествіе въ Іерусалимъ на 1-ю Пасху.

Іерусалимъ и окрестности Іордана. Изгнаніе торгующихъ. Чудеса и вѣрованіе многихъ. Никодимъ. Крещеніе народа чрезъ учениковъ. Дошедшій до фарисеевъ слухъ объ умноженіи учениковъ Христовыхъ. Отшествіе въ Галилею.

В) Обратный путь въ Галилею.

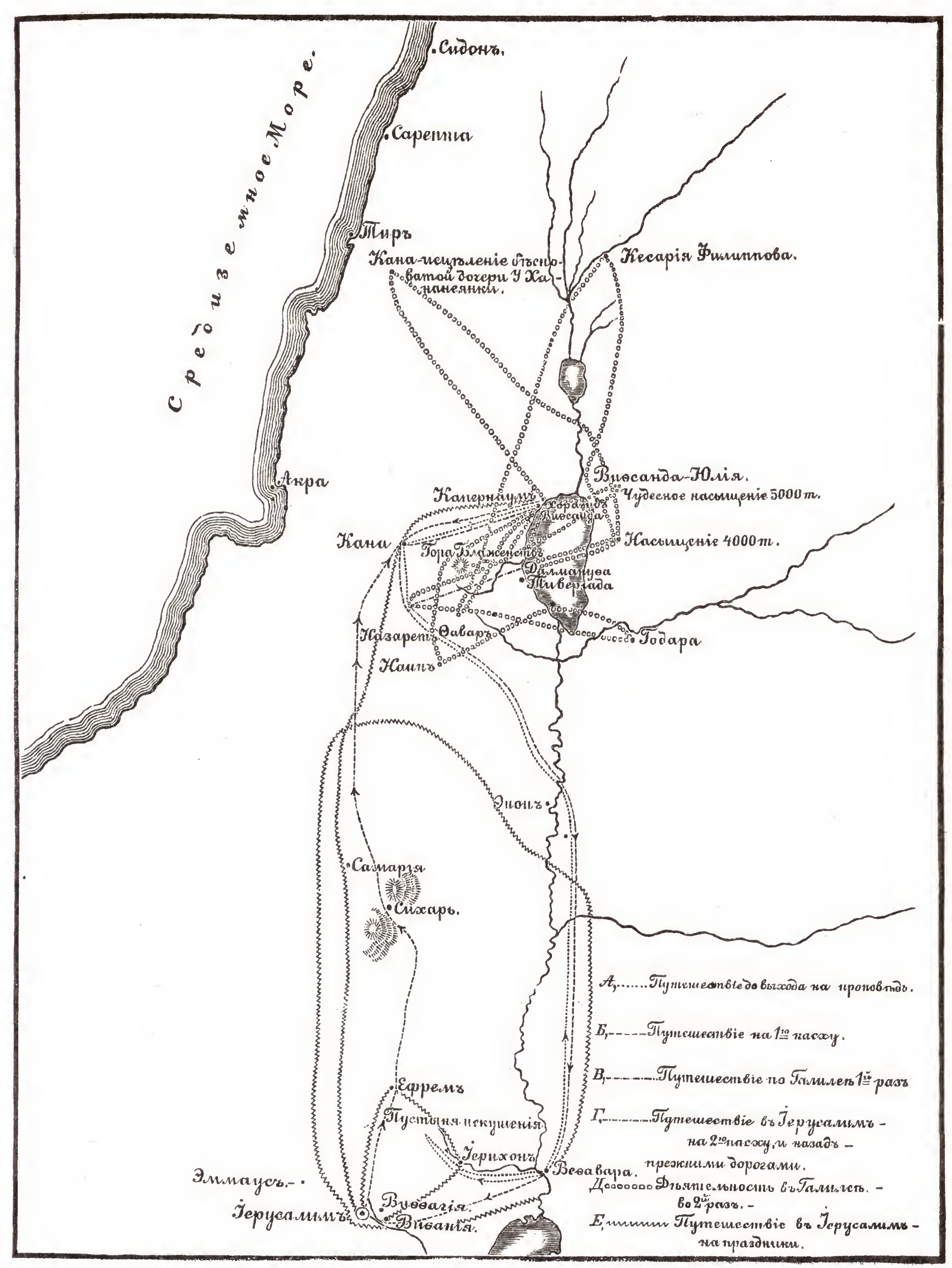
Сихарь. Бесѣда съ Самарянкою и пребываніе въ Сихарѣ два дня.

Г) Общественная дѣятельность въ Галилеѣ (во 2-й разъ).

Кана. Прибытіе мимо Назарета въ Кану.

Капернаумъ и берегъ озера. Исцѣленіе сына царедворца. Чудесный ловъ рыбы и призваніе рыбарей къ апостольству. Исцѣленіе бѣсноватаго въ синагогѣ, тещи Симоновой и другихъ. Молитва въ уединеніи. Просьба Симона и прочихъ апостоловъ не уходить отъ народа. Отвѣты тремъ послѣдователямъ. Отправленіе на озеро и укрощеніе бури.

Гадара, Капернаумъ и берегъ озера. Исцѣленіе бѣсноватыхъ и возвращеніе въ Капернаумъ. Исцѣленіе разслабленнаго, спущеннаго чрезъ крышу. Призваніе Матѳея. Отвѣтъ фарисеямъ о постѣ. Исцѣленіе кровоточивой.



Карта общественнаго служенія Іисуса Христа.

Воскрешеніе дочери Іаира. Исцѣленіе двухъ слѣпцовъ и бѣсноватаго.

Д) Путь въ Іерусалимъ на 2-ю Пасху.

Іерусалимъ и окрестности. Исцѣленіе разслабленнаго при Овчей купели. Ученіе Іисуса Христа о равенствѣ съ Отцемъ. Срываніе колосьевъ въ субботу. Исцѣленіе сухорукаго. Умыселъ фарисеевъ и иродіанъ погубить Іисуса Христа. Шествіе въ Галилею.

Е) Дѣятельность въ Галилеѣ (въ 3-й разъ).

Гора блаженствъ. Молитва ночью. Поставленіе 12-ти апостоловъ. Нагорная проповѣдь. Исцѣленіе прокаженнаго.

Капернаумъ. Исцѣленіе слуги сотникова.

Наинъ. Воскресеніе сына вдовы.

Капернаумъ и берегъ озера. Посольство Крестителя къ Іисусу Христу и бесѣды Спасителя по этому случаю. Прощеніе грѣшницы въ домѣ Симона фарисея. Исцѣленіе бѣсноватаго. Отвѣтъ фарисеямъ, приписывавшимъ чудеса Іисуса Христа Вельзевулу. Отвѣтъ просившимъ знаменія съ неба. Указаніе на Ниневитянъ и на царицу Савскую. Восклицаніе женщины, что блаженно чрево, носившее Христа. Матерь и братья Христовы. Притчи о сѣмени и проч. Объясненіе притчей.

Назаретъ. Проповѣдь въ синагогѣ. Невѣріе жителей. Удаленіе изъ города.

Окрестныя селенія. Хожденіе по Галилеѣ по убіеніи Предтечи. Посланіе 12-ти апостоловъ.

Виѳсаида Галилейская. Удаленіе за озеро къ Виѳсаидѣ. Насыщеніе 5,000. Плаваніе учениковъ и хожденіе Іисуса Христа по водамъ.

Капернаумъ. Исцѣленіе больныхъ на берегу. Прибытіе народа изъ-за озера. Ученіе о хлѣбѣ небесномъ. Отдаленіе многихъ слушателей. Намекъ на Іуду предателя. Обличеніе преданій фарисейскихъ. О нечистотѣ, исходящей изъ сердца.

Тиръ и Сидонъ. Десятоградіе. Исцѣленіе бѣсноватой дочери у Хананеянки. Исцѣленіе глухаго, косноязычнаго и многихъ больныхъ. Насыщеніе 4,000.

Далмануѳа. Требованіе чуда. Переѣздъ на другую сторону. Предостереженіе отъ закваски.

Виѳсаида-Юлія. Исцѣленіе слѣпаго.

Кесарія Филиппова. Бесѣда съ апостолами. Исповѣданіе Петра. Обѣтованіе о церкви. 1-е предсказаніе о страданіяхъ. Ученіе о крестѣ.

Ѳаворъ. Преображеніе. Схожденіе съ горы. Исцѣленіе бѣсноватаго отрока. 2-е предсказаніе о страданіяхъ.

Капернаумъ. Чудесная уплата подати. О томъ, что Царствіе небесное принадлежитъ дѣтямъ. О соблазнахъ. О прощеніи грѣховъ. Отхожденіе въ Іерусалимъ (на праздникъ Кущей), сначала братьевъ Іисуса Христа, потомъ Его самого.

Самарія. Отказъ Самарянъ въ гостепріимствѣ. Отвѣты послѣдователямъ.

Ж) Путь въ Іерусалимъ и пребываніе въ окрестностяхъ его на праздникахъ.

На пути въ Іерусалимъ. Посланіе 70 апостоловъ. Толки народа. Бесѣды Іисуса Христа въ храмѣ. Злоба фарисеевъ. Совѣтъ Никодима. Отхожденіе на Масличную гору. Возвращеніе въ храмъ. Прощеніе жены, ятой въ прелюбодѣяніи. Проповѣдь въ храмѣ. Ярость Іудеевъ. Удаленіе Іисуса Христа. Возвращеніе 70 апостоловъ. Притча о Самарянинѣ.

Виѳанія 1-й разъ. Угощеніе Марѳою и Маріею.

Неизв. мѣсто. Іерусалимъ. Образецъ молитвы и свидѣтельство о силѣ ея. Бесѣда въ послѣдній день праздника Кущей. Исцѣленіе слѣпорожденнаго и новыя бесѣды, преимущественно въ притчахъ. Исцѣленіе скорченной. Праздникъ обновленія. Исцѣленіе водяной болѣзни въ домѣ начальника фарисеевъ. Бесѣды о смиреніи, о званныхъ на вечерю, о самоотверженіи. Притчи объ овцѣ и драхмѣ, о блудномъ сынѣ, о богатомъ и Лазарѣ.

Между Самаріею и Галилеею. Исцѣленіе 10-ти прокаженныхъ. Пророчества о царствіи Божіемъ и о 2-мъ пришествіи (въ 1-й разъ). Притчи о неправедномъ судіи, о мытарѣ и фарисеѣ. Намѣреніе идти въ Іудею по случаю смерти Лазаря.

Путь за Іорданомъ. Ученіе о разводѣ. Благословеніе дѣтей. Указаніе юношѣ пути въ Царствіе небесное. Притча о работникахъ въ виноградникѣ, получившихъ равную плату.

Виѳанія 2-й разъ. Воскрешеніе Лазаря.

Ефремъ. Во время пребыванія Іисуса Христа въ Ефремѣ распоряжаются члены синедріона объ открытіи убѣжища Іисусова.

Іерихонъ. Предсказаніе о страданіяхъ (3-е) и просьба сыновъ Зеведеевыхъ. Дѣла милосердія въ Іерихонѣ. Притча о минахъ, розданныхъ господиномъ.

Виѳанія 3-й разъ. Вечеря въ домѣ Симона прокаженнаго.

3) Послѣдніе дни земной жизни Іисуса Христа въ Іерусалимѣ.

Послѣ входа въ Іерусалимъ Господь проводилъ время частію въ Іерусалимѣ, частію въ ближайшихъ къ нему селеніяхъ, особенно въ Виѳаніи. Поэтому изобразить пути Іисуса Христа въ это время на картѣ невозможно.

Что касается явленій Іисуса Христа ученикамъ по воскресеніи, то ихъ нельзя изобразить на картѣ, потому что эти явленія описаны у евангелистовъ въ видѣ отдѣльныхъ случаевъ.

Лжехристы (Мѳ. XXIV, 24). Господь Іисусъ Христосъ предостерегалъ Своихъ учениковъ отъ появленія многихъ лжепророковъ и лжехристовъ. Мы знаемъ не менѣе 24 человѣкъ богохульно дерзавшихъ на званіе Христа. Энергическая защита ихъ притязаній на свое мессіанство стоило Іудеямъ громадныхъ потерь—людьми и деньгами. Одинъ изъ нихъ, Казиба, или Бартошебъ, жилъ въ началѣ II столѣтія по Р. Х. Онъ сталъ во главѣ Іудейскаго народа, признававшаго его своимъ мессіею. Римляне вступили въ войну съ ними, и по словамъ самихъ іудеевъ, въ защитѣ своего лжемессіи они потеряли отъ 500,000 до 600,000 человѣкъ. Въ 12 столѣтіи явились подъ тѣмъ же самымъ названіемъ не менѣе восьми или десяти обманщиковъ, которыхъ поддерживали громадныя массы Іудеевъ. Нѣкоторые изъ нихъ были преданы публичной казни за обманъ. Въ 1137 г. явился во Франціи одинъ изъ подобныхъ обманщиковъ, и, съ многими своими сообщниками, преданъ смерти. Являлись также лжехристы въ 1138 г. въ Персіи, въ 1157 г. въ Кордовѣ въ Испаніи. При семъ послѣднемъ случаѣ почти всѣ Евреи въ Испаніи были перебиты. Въ 1167 г. явился лжемессія въ странѣ Фецъ; въ томъ же самомъ году одинъ Аравитянинъ выдавалъ себя за мессію,—и творилъ ложныя чудеса; онъ былъ обезглавленъ. Вскорѣ послѣ сего одинъ Іудей, жившій по ту сторону р. Евфрата, назвалъ себя мессіею и привлекъ на свою сторону громадное число сообщниковъ; но погибъ также, какъ и его предшественники, въ своемъ безумномъ предпріятіи.

Въ 1174 г. явился одинъ лжехристъ и магъ въ Персіи, по имени Давидъ Алмуссеръ. Онъ говорилъ о себѣ, что внезапно можетъ сдѣлаться невидимымъ,— но былъ схваченъ и преданъ смертной казни, между тѣмъ какъ его собратія—Іудеи были обложены тяжелымъ налогомъ.

Въ 1176 г. явился другой подобный же обманщикъ въ Моравіи, но его обманъ былъ изобличенъ, и самъ онъ казненъ.

Хубъ (Іезек. XXX, 5)—городъ, пр. Іезекіилемъ поставленный съ Еѳіопіей, Ливіей и Лидіей, которые вмѣстѣ должны погибнуть отъ меча.

Хуза (Лук. VIII, 3) — домоправитель царя Ирода. Жена Хузы, Іоанна, вмѣстѣ съ другими женщинами, получившими исцѣленіе отъ Господа отъ злыхъ духовъ и болѣзней, сопутствовала Ему въ Его путешествіяхъ, *служа Ему своимъ имѣніемъ.*

Хукокъ и Хуккокъ (надрѣзъ, поставленіе, учрежденіе): а) (I Пар. VI, 75) городъ колѣна Асирова, принадлежащій левитамъ. Въ кн. І. Навина онъ незывается: *Хелкаѳъ* (XIX, 25, XXI, 31).

б) (Нав. XIX, 34) городъ колѣна Неѳѳалимова между Азноѳ-Ѳаворомъ и Завулономъ.

Хулъ (область, страна) (Быт. X, 23, I Пар. I, 17)—сынъ Арама, сына Сима, въ родословіи сыновъ Ноевыхъ.

Хумта (крѣпость) (Нав. XV, 54)—изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина между Афекой и Хевроломъ.

Хупимъ и Хуппимъ (покрывало, защита)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 21) изъ сыновъ Белы, сына Веніамина, поименованныхъ въ спискѣ именъ сыновъ Израилевыхъ, пришедшихъ съ Іаковомъ въ Египетъ.

б) (I Пар. VII, 12) сынъ Ира, въ родословной книги Паралипоменонъ.

в) (I Пар. VII, 15) братъ Маахи, которую взялъ въ замужство Махиръ.

Хурай (знатный) (I Пар. XI, 32)—изъ главныхъ воиновъ Давида, изъ Нагале-Гааша. Во II кн. Царствъ (XXIII, 30) читается: *Иддай.*

Хурамъ (знатнаго рода) (I Пар. VIII, 5)—сынъ Белы, внукъ Веніамина. Въ большей или меньшей степени близкими по отношенію къ Веніамину поименованы въ кн. Числъ (XXVI, 39) Шефуфамъ и Хуфамъ и въ I кн. Пар. (VII, 12) Шупимъ и Хупимъ. Посему кажется вѣроятнымъ, что Хурамъ и рядомъ съ нимъ стоящій въ вышеозначенной цитатѣ (I Пар. VIII, 5) Шефуфанъ и поименованные выше тѣ-же два лица.

Хурій (ткачъ полотна) (I Пар. V, 14)—сынъ Іароаха, отецъ Авихаила, изъ потомковъ Гада, которые *жили въ Галаадѣ, въ Васанѣ, и въ зависящихъ отъ него городахъ, и во всѣхъ окрестностяхъ Сарона, до исхода ихъ* (ст. 16).

Хуръ (бѣлый, чистый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. XXXI, 8, Нав. XIII, 21) одинъ изъ пяти Мадіамскихъ царей, *убитыхъ мечемъ* Израильтянъ, выступившихъ войною противъ Мадіанитянъ при Моисеѣ, по повелѣнію Божію, въ количествѣ двѣнадцати тысячъ.

б) (I Пар. II, 19, 20, 50, IV, 4) сынъ Халева, сына патріарха Іакова. См. **Оръ** подъ лит. б) (Энциклоп. вып. III, стр. 93).

в) (I Пар. IV, 1) изъ сыновей Іуды, сына Іакова.

г) (Неем. III, 9) отецъ Рефаіи, начальника полуокруга Іерусалимскаго, производившаго работы въ Іерусалимѣ при Нееміи подлѣ Уззіила серебряника и Хананіи.

Хусарсаѳемъ (Суд. III, 8—10)—царь Месопотамскій, въ руки котораго Господь предалъ Израильтянъ за служеніе *Вааламъ и Астартамъ.* Восемь лѣтъ страдали Израильтяне подъ гнетомъ ига Хусарсаѳема. Послѣ раскаянія и молитвы Господь спасъ ихъ отъ этого ига чрезъ Гоѳоніила, сына Кеназа. Гоѳоніилъ былъ судьею Израильтянъ, пошелъ войною противъ Хусарсаѳема и побѣдилъ его, и тѣмъ освободилъ отъ него свой народъ, «*и покоилась земля сорокъ лѣтъ*» (ст. 11).

Хусій (проворный, скорый) а) (II Цар. XV, 32, 37, XVI—XVIII, I Пар. XXVII, 33)—Архитянинъ, другъ Давида. Во время возмущенія Авессалома, измѣннически объявившаго себя царемъ Израильскимъ, Давидъ вынужденъ былъ искать себѣ и своимъ слугамъ убѣжище отъ преслѣдованія сына своего, Авессалома, отъ котораго не ожидалъ пощады. Въ это время, когда большинство Израильтянъ было на сторонѣ Авессалома, Давиду пришло на мысль воспользоваться услугою испытыннаго друга своего, Хусія. Ему Давидъ поручилъ отправиться въ лагерь Авессалома какъ бы на службу ему и все что услышитъ онъ изъ дома царя, долженъ пересказать Садоку и Авіаѳару, священникамъ, а эти чрезъ своихъ сыновей будутъ доставлять Давиду извѣстія. Хусій блистательно выполнилъ порученіе Давида и тѣмъ спасъ его лично и его приближенныхъ отъ руки измѣнника. См. **Авессаломъ.** (Энциклопедія, вып. I, стр. 10).

б) (Іер. XXXVI, 14) изъ предковъ Іегудія, который былъ посланъ, при Іоакимѣ, царѣ Іудейскомъ, къ Варуху принести князьямъ читанный имъ въ народномъ собраніи свитокъ пророчества Іереміи.

в) (Соф. I, 1) отецъ пророка Софоніи.

Хусъ (черный) а) (Пс. VII, 1) — лице изъ племени Веніаминова. *По дѣлу Хуса Давидъ воспѣлъ Господу плачевную пѣснь:* такъ надписанъ 7-й псаломъ Давида, и болѣе о Хусѣ изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно. Такъ какъ въ означенномъ псалмѣ Давидъ молитъ Господа о спасеніи его отъ гонителей, а долго опаснымъ врагомъ его былъ Саулъ, то можно думать, что Хусъ былъ орудіемъ преслѣдованія Давида отъ Саула.

б) (Іудиѳ. VII, 18) мѣстность противъ Екревиля, при потокѣ Мохмуръ, которую заняли изъ лагеря Олоферна сыны Исава и Аммона.

в) (Ис. XI, 11) народъ, у котораго въ плѣну были Іудеи.

Хуфамъ (Числ. XXVI, 39)—изъ сыновъ Веніамина, отъ кототаго произошло поколѣніе Хуфамово. См. **Хурамъ.**

Хуша (I Пар. IV, 4)—сынъ Езера, изъ рода Іуды.

Хушай (скорый, быстрый) а) (III Цар. IV, 16) — одинъ изъ 12 приставниковъ Соломона надъ всѣмъ Израилемъ, которые должны были доставлять продовольствіе царю и дому его, каждый на одинъ мѣсяцъ въ году.

б) (I Пар. XXIV, 13) лице изъ потомства Аарона, которому выпалъ 13 жребій въ очереди служенія въ Домѣ Господнемъ.

Хушамъ (скорый) (Быт. XXVI, 34, 35, I Пар. I, 45, 46)—изъ земли Ѳеманитянъ, воцарившійся въ Едомѣ послѣ Іовава.

Хушатянинъ (II Цар. XXI, 18, XXIII, 27, I Пар. XI, 29). Такъ названо нѣсколько лицъ, очевидно, по мѣсту происхожденія. Но гдѣ и какая эта мѣстность—неизвѣстно.

Хушима (быстрота, скорость) (I Пар. VIII, 8, 11)—жена Шегараима, отъ которой онъ имѣлъ сыновей: Авитува и Елпаала. Послѣдній имѣлъ многочисленное потомство, котораго главные въ родахъ своихъ поименованы въ ст. 12—27.

Хушимъ а) (Быт. XXVI, 42) — сынъ Дана. Въ кн. Числъ (XXVI, 42) имя это читается: *Шухамъ;* а *всѣхъ поколѣній Шухама по исчисленію ихъ шестьдесятъ четыре тысячи четыреста* (ст. 43).

б) (I Пар, VII, 12) сынъ Ахера.

Хушъ (Быт. X, 6—8, I Пар. I, 8—10)—старшій сынъ Хама, сына Ноева.

Ц.

Цаананнимъ (путешествіе) (Нав. XIX, 33, Суд. IV, 11)—дубрава близъ Кедеса, въ шестомъ жребіѣ вышедшемъ сынамъ Нефѳалима въ землѣ Ханаанской. Во времена Судей здѣсь, близъ дубравы Цааннимской, была палатка Кенеянина Хевера и здѣсь во время войны съ Іавиномъ, царемъ Асорскимъ, былъ убитъ женою Хевера, Іаилью, Сихара, военачальникъ Іавина (Суд. IV). Мѣстность эта и въ настоящее время изобилуетъ лѣсомъ: дубами, иглистыми деревьями и проч.

Цаанъ (богатый скотомъ) (Мих. I, 11)—городъ колѣна Іудина, женщинамъ которой за безстыдную и позорную ихъ жизнь пророкъ Михей грозитъ судомъ Божіимъ.

Цаиръ (юный, слабый) (IV Цар. VIII, 21)—городъ на границѣ Іудеи къ Идумеѣ, чрезъ который проходилъ съ своими войсками царь Іудейскій, Іорамъ, во время похода своего противъ Идумеевъ.

Цалэфъ (Неем. III, 30)—отецъ Хануна, одного изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

Цалмонъ (II Цар. XXIII, 28)—Ахохитянинъ, одинъ изъ сильныхъ царя Давида. Въ I Пар. (XI, 29) читается: *Илай*, *Ахохіянинъ*.

Цапля (Лев. XI, 19)—изъ крупныхъ, голенастыхъ, болотныхъ птицъ. Птица эта встрѣчается всюду. Осенью покидаетъ она холодныя страны, а весною возвращается въ свое лѣтнее пребываніе, лежащее всегда по близости водъ обильныхъ рыбою. Пищею ей главнымъ образомъ служатъ рыбы, которыхъ она искусно ловитъ изъ воды и глотаетъ цѣликомъ, также лягушки, головастики, черви, насѣкомыя, мыши и разные гады. По прилетѣ въ мартѣ или апрѣлѣ пары гнѣздятся въ прибрежномъ лѣсу на высокомъ деревѣ. Самка кладетъ 3—4 красивыя синеватозеленыя яйца, высиживаетъ ихъ около трехъ недѣль и выводитъ птенцовъ, которые еще нѣсколько недѣль остаются въ гнѣздѣ, а затѣмъ быстро научаются ловить рыбу. Истребленіемъ рыбы онѣ причиняютъ вредъ рыболовству, но истребленіемъ насѣкомыхъ и гадовъ приносятъ пользу.

Цареда (прохлада, освѣженіе) (III Цар. XI, 26, II Пар. IV, 17)—городъ близъ Сокхофа. Изъ этого города происходилъ Іеровоамъ, который возсталъ противъ Соломона и былъ потомъ царемъ Израильскимъ. Между Вередою и Сокхофомъ, въ окрестности Іордана, Соломонъ пользовался глинистою землею для отливки изъ полированной мѣди утвари для храма. Въ III Цар. (VII, 46) читается: *Цартанъ*.

Царера (Суд. VII, 22)—городъ близъ Беѳшитты и у предѣла Авелмехолы, близъ Табаѳы. Къ Царерѣ бѣжали Мадіанитяне, пораженные Гедеономъ.

Цартанъ: а) (Нав. III. 16)—городъ близъ г. Адама въ колѣнѣ Ефремовомъ. Когда Іудеи при Навинѣ должны были переправиться чрезъ Іорданъ противъ Іерихона, то, по слову Іисуса, «*вода текущая сверху остановилась и стала стѣною на весьма большое разстояніе до города Адама, который подлѣ Цартана, а текущая въ море равнины ушла и изсякла. И народъ переходилъ по сушѣ*». Во II Пар. (IV, 17) читается: *Цареда*.

б) (III Цар. IV, 12) городъ въ колѣнѣ Манассіиномъ, близъ Беѳ-Сана ниже Іезреели.

Нѣкоторые толкователи смѣшиваютъ озна-

ченныя выше четыре названія и считаютъ за одинъ городъ. Но изъ указаннаго положенія каждаго города очевидно, что Цареда и Цартанъ Ефремовъ дѣйствительно означаютъ одинъ городъ, равно какъ Цартанъ Манассіинъ и Царера означаютъ также одинъ городъ, но отличный отъ перваго: первый въ колѣнѣ Ефремовомъ и южнѣе втораго, второй въ колѣнѣ Манассіиномъ и сѣвернѣе перваго.

Царица южная (Мѳ. XII, 42)—царица современная Соломону, управлявшая Савеями, народомъ такъ называемой Счастливой Аравіи, лежавшей на югѣ отъ Палестины. Царица эта, привлеченная славою Соломона (III Цар. X, 1—14), съ блистательною свитою прибыла въ Іерусалимъ, испытала мудрость Еврейскаго царя вопросами и загадками и по всему, что видѣла, удостовѣрилась въ истинномъ его величіи, превышавшемъ самую славу о немъ, называла блаженными предстоявшихъ Соломону и благословила Бога его.

Царь — титулъ прилагаемый въ Библіи къ предводителямъ войскъ (Іов. XV, 24), князьямъ колѣнъ и городовъ (Нав. XII, 9, 24), правителямъ народа или народовъ (Ис. VIII, 21), къ идоламъ отъ идолопоклонниковъ (Соф. I, 5), къ Іеговѣ (Псал. V, 2) и къ Мессіи (Псал. II, 6). Царь Ассирійскій называется *великимъ царемъ* (Исаіи XXXVI, 4), царю Вавилонскому приписывается титулъ *царя царей* (Іезек. XXVI, 7). Имъ же украшаютъ себя и цари Парѳійскій, Могульскій и Персидскій. Понятіе о невидимомъ Царѣ царствующихъ, представителями котораго здѣсь на землѣ, или орудіями, служатъ всѣ земные монархи, проходитъ почти всюду на страницахъ Свящ. Писанія. Всѣ семейства съ древнѣйшихъ временъ разъединились затѣмъ чтобы быть подданными Высочайшаго, и постепенно превращались въ отдѣльные народы. Господь Богъ былъ ихъ царемъ. Моисей, Іисусъ Навинъ и Судіи были Его исполнителями; книги Закона были ихъ религіозно-государственными книгами. Черезъ уримъ и туммимъ и черезъ пророковъ Онъ объявлялъ народу Свою волю. Скинія Свидѣнія служила мѣстомъ особеннаго Его присутствія. Священники и левиты составляли Его дворъ, десятины и приношенія были, такъ сказать, данью, приносимою Ему какъ царю; и враги Его народа были Его врагами. Идолопоклонство считалось не только грѣхомъ, но и политическою важною измѣною. Не смотря на все сіе, народъ, недовольный невидимымъ правителемъ, пожелалъ для себя видимаго царя. Ихъ требованіе было исполнено, хотя и явными знаками неговованія Божія, и съ сего времени до періода плѣна, между избраннымъ народомъ существовала монархическая форма правленія. Монархія была ни ограничена подобно европейскимъ, ни автократическая, какъ напр. на Востокѣ, восточный деспотизмъ. Въ цари для Евреевъ поставлялось иногда лице, избранное самимъ Богомъ, какъ напр. Саулъ, Давидъ, Іеровоамъ; иногда же вѣнецъ переходилъ по наслѣдственной линіи отъ отца къ сыну или по завѣщанію умершаго монарха. Посвященіе въ царское достоинство совершалось при всемъ собраніи народа посредствомъ помазанія священнымъ елеемъ (I Цар. XI, 14, 15, II Цар. II, 4, V, 1—3, III Цар. I, 32—34, IV Цар. XI, 12, II Пар. XXIII, 1—21). По сему царь назывался помазанникомъ, помазанникомъ Господнимъ (I Цар. XXIV, 7, 11. XXVI, 9, 10, 16, 23, II Цар. I, 14, XXIII, 1, Пс. II, 2, Авв. III, 13); возлагался на главу его вѣнецъ и вручалась ему держава (II Цар. I, 10, IV Цар. XI, 12, Пс. XLIV, 7. Іезек. XXI, 26). Внѣшніе знаки царскаго достоинства и разныя принадлежности царей составляли: дорогія, пышныя и блистательныя одежды (Іезек. XXVIII, 12—19. Лук. XVI, 19), корона, или вѣнецъ, украшенный золотомъ, серебромъ и драгоцѣнными камнями (II Цар. XII, 30, I Пар. XX, 2, Пс. XX, 4), скипетръ, или жезлъ (Быт. XLIX, 10, Числ. XXVII, 17. Мих. VII, 14, Зах. X, 11) и престолъ, или тронъ (Быт. XLI, 40, Пс. CIX, 1, Ис. XIV, 13). Престолъ Соломона былъ изъ слоновой кости и обложенъ золотомъ (III Цар. X, 18—20, II Пар. IX, 17 — 19). Доходы на царское содержаніе обыкновенно получались отъ стадъ и пастбищъ (I Цар. XXI, 7), отъ земледѣлія, виноградниковъ, маслинъ и смоковницъ, верблюдовъ и пр. (I Пар. XXVII, 26—29), отъ десятинъ съ доходовъ его подданныхъ (I Цар. VIII, 15, 17), отъ добычи побѣжденныхъ враговъ (II Парал. XXVII, 5), отъ добровольныхъ приношеній (I Цар. X, 27). Царскія обязанности состояли въ томъ, чтобы предводительствовать во всякое время въ войскѣ и рѣшать различныя тяжбы въ качествѣ судьи; царь имѣлъ право жизни и смерти (III Цар. II, 5, 9), могъ налагать подати (IV Цар. XV, 20), но присвоять себѣ собственность подданнаго могъ не иначе какъ по законной формѣ (См. **Навуѳей**). При царѣ обыкновенно состояли совѣтники (I Пар. XXVII, 32), военачальники (II Цар. XX, 23) и старѣйшины, между тѣмъ какъ пророки и священники открывали царю волю Божію (III Цар. XII, 21—24, Исаіи

XXXVII, 22 — 26). Но среди царствованія Іудейскихъ и Израильскихъ царей, которые почти всѣ были несовершенны и большая часть которыхъ были идолопоклонники и тираны, Господь Богъ многообразно и многоразлично глаголалъ черезъ пророковъ о другомъ Царѣ, высшемъ всѣхъ царей. Потоки свѣта изъ отдаленнаго будущаго сіяли уже въ очахъ многихъ пророковъ. Они духовнымъ окомъ созерцали грядущаго Царя и предвозвѣщали Его пришествіе. Пророчество Захаріи: «*Скажите дщери Сіонской: се Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій*»... было источникомъ многихъ радостныхъ надеждъ и упованій. Когда наступило исполненіе временъ, Предтеча Господень, Іоаннъ, со всею величавостію ветхозавѣтнаго пророка провозгласилъ, что давно ожидаемый Царь и царствіе Христово приблизились. На берегахъ Іордана явился Господь Іисусъ и былъ указанъ Крестителемъ, какъ главный предметъ его пустынной проповѣди. Онъ пріялъ помазаніе свыше крещеніемъ Іоанновымъ; въ Своей первой нагорной проповѣди Онъ говорилъ о царствіи небесномъ (Мѳ. V, 3, 10); въ большей части Его притчей говорилось о томъ же. Онъ принялъ на Себя тотъ же самый титулъ, подъ которымъ впервые открылся Еврейскому народу невидимый Царь Израилевъ (ср. Исх. III, 14 и Іоан. VIII, 58). Онъ былъ распятъ на крестѣ за то, что именовалъ Себя царемъ. Онъ какъ Царь со славою вознесся на небо и возсѣлъ одесную Бога Отца. «*Онъ былъ облеченъ*, по слову Тайновидца, *въ одежду, обагренную кровію; на одеждѣ и на бедрѣ Его написано имя: Царь царей и Господь господствующихъ* (Откр. XIX, 13, 16) *и Ему надлежитъ царствовать, доколѣ низложитъ всѣхъ враговъ подъ ноги Свои*» (I Кор. XV, 25).

Царскій водоемъ (Неем. II, 14) — водоемъ въ долинѣ внѣ Іерусалима, вѣроятно на з. отъ него, гдѣ въ настоящее время находится источникъ *Биркетъ-эсъ-Султанъ*.

Городъ великаго царя (Псал. XLVII, 3, Мѳ. V, 35)—названіе прилагаемое къ Іерусалиму. См. **Іерусалимъ**.

Царскія гробницы (II Парал. XXI, 20)—мѣсто погребенія царей Іудейскихъ. Такъ называемыя нынѣ гробницы царей находятся на с. отъ Іерусалима.

Царская долина, называемая иначе долиною *Шаве* (Быт. XIV, 17)—названіе долины, упоминаемой въ указанной цитатѣ, гдѣ царь Содомскій встрѣтилъ Авраама. Здѣсь также Авессаломъ при своей жизни воздвигнулъ себѣ памятникъ. По свидѣтельству Іосифа Флавія, она находилась въ двухъ стадіяхъ отъ Іерусалима (Antiq. VII, 3), и вообще отождествлялась съ долиною Кедронскою.

Царскій верхній домъ (Неем. III, 25)—очевидно царскій дворецъ въ Іерусалимѣ, примыкавшій къ городской стѣнѣ.

Царство небесное. Выраженіе *царство небесное* особенно часто встрѣчаатся въ Евангеліи отъ Матѳея. Въ другихъ Евангеліяхъ и Посланіяхъ оно замѣняется выраженіемъ *Царствіе Божіе*, *царство Христово*, или просто словомъ: *царство*. Оно, кажется, имѣетъ троякое значеніе и разумѣется въ трояко́мъ смыслѣ. «*Покайтесь, ибо приблизилось царство небесное*», восклицалъ въ пустынѣ Іоаннъ Креститель, разумѣя оное въ первомъ смыслѣ, т. е. въ смыслѣ приблизившагося времени для Господа Іисуса быть признаннымъ явно и торжественно за Сына Божія, посланнаго на землю отъ Бога Отца. Во второмъ смыслѣ оно очевидно относится къ уничтоженію политической и религіозной Іудеской системы и замѣны оныхъ Христіанскою Церковію. Въ третьемъ смыслѣ оно указываетъ на царство славы, имѣющее быть въ послѣдній день, когда наступитъ новое небо и новая земля.

Царскій садъ (IV Цар. XXV, 4, Іерем. XXXIX, 4)—вѣроятно, находился на южной сторонѣ Іерусалима.

Царскія точила (Зах. XIV, 10) находились, по всей вѣроятности, на западной сторонѣ Іерусалима, но упоминаются только въ указанной цитатѣ.

Царствъ книги (I, II, III, IV):

Первая книга Царствъ и вторая называются у Евреевъ Самуиловыми. Но Самуилъ могъ написать только 24 главы первой книги, потому что 25-я говоритъ о кончинѣ его. Остальныя же семь главъ и вся вторая книга Царствъ написаны пророками Гадомъ и Наѳаномъ. Первая книга повѣствуетъ о событіяхъ случившихся при первосвященникѣ Иліи, пророкѣ Самуилѣ и царѣ Саулѣ до его смерти. Вторая описываетъ царствованіе Давида до помазанія Соломона на царство при жизни отца. Первая книга Царствъ состоитъ изъ XXXI главы, вторая же—изъ XXIV главъ.

Третья и четвертая книга Царствъ составлены боговдохновеннымъ Ездрою. Третья книга Царствъ, состоящая изъ XXII главъ, описываетъ событія царства Еврейскаго, а по раздѣленіи онаго, попеременно то Іудейскаго, то Израильскаго, отъ помазанія Соломонова до

смерти Ахава, ц. Израильскаго, которая постигла его еще при жизни Іосафата.

Четвертая кн. Царствъ, состоящая изъ XXV главъ, продолжаетъ исторію обоихъ Еврейскихъ царствъ и доводитъ ее до разрушенія царства Израильскаго Салманассаромъ и царства Іудейскаго Навуходоносоромъ.

Цафнаѳ-панеахъ (Быт. XLI, 45)—имя данное Фараономъ Іосифу послѣ истолкованія сна Фараона и соотвѣтствующихъ наставленій отъ Іосифа въ виду угрожавшаго Египту семилѣтняго голода. Имя это съ Египетскаго языка значитъ: спаситель міра, или спаситель жизни, а съ Еврейскаго языка—обрѣтатель или открыватель сокровеннаго.

Цафонъ (сѣверная, мрачная страна) (Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Гадова, *«остатокъ царства Сигона, царя Есивонскаго; предѣломъ его былъ Іорданъ до моря Хиннереѳскаго за Іорданомъ къ востоку»*. Нынѣ Амаѳа, близъ Сокхоѳа, при долинѣ Іорданской при вади Аджлюнъ.

Цевеонъ. (Быт. XXXVI, 14). См. **Цивеонъ**.

Цевоимъ (окрашенный, пестрый, отсюда: гіена, мѣсто хищныхъ звѣрей) (I Цар. XIII, 18, Неем. XI, 34) — долина въ колѣнѣ Веніаминовомъ, къ юго-востоку отъ Михмаса, въ пустынѣ Іудейской, или Іорданской.

Цедадъ (бокъ горы, отлогое мѣсто) (Числ. XXXIV, 8, Іезек. XLVII, 15)—городъ на сѣверѣ Палестины. Границы земли Ханаанской, которая должна была поступить во владѣніе Израильтянъ, были опредѣлены Моисеемъ. Такъ, обозначивъ линіи и пункты южной и западной границъ, Моисей продолжаетъ: *«Къ сѣверу же у васъ будетъ граница: отъ великаго моря проведите ее къ горѣ Оръ; отъ горы Оръ проведите къ Емаѳу, и будутъ выступы границы къ Цедаду, оттуда пойдетъ къ Цифрону»* и т. д. На мѣстѣ Цедада нынѣ большое селеніе Садудъ или Сцададъ въ землѣ Емаѳской, между Емесой и Пальмирой, недалеко отъ Риблы.

Цела (ребро, бокъ) (Нав. XVIII, 28, II Цар. XXI, 14) – городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ. Въ этомъ городѣ Давидъ похоронилъ во гробѣ Киса, отца Саула, кости Саула и Іонафана сына его, и кости семи сыновей его, повѣшенныхъ Гаваонитянами на солнцѣ.

Целекъ (щель, трещина) (II Цар. XXIII, 37, I Пар. XI, 39)—Аммонитянинъ, изъ сильныхъ царя Давида.

Целцахъ (защита отъ солнца) (I Цар. X, 2)—городъ колѣна Веніаминова. Самуилъ, помазавъ Саула на царство, въ знаменіе того что помазаніе сіе совершено Господомъ, отправилъ Саула въ Целцахъ, гдѣ онъ встрѣтитъ двухъ человѣкъ близъ гроба Рахили, и они скажутъ ему, что овцы, которыхъ искалъ Саулъ, найдены и что теперь отецъ безпокоится на счетъ самого Саула.

Цемараимъ (два горныхъ лѣса):

а) (Нав. XVIII, 22) городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ между Беѳ-Аравой и Веѳилемъ.

а) (II Пар. XIII, 4) Цемараимская гора, одна изъ горъ Ефремовыхъ, съ которой Авія, царь Іудейскій, по случаю войны съ Іеровоамомъ, царемъ Израильскимъ, убѣждалъ Израильтянъ не возставать противъ дома Давидова и Бога Израилева. Но Израильтяне не послушали его, а вслѣдствіе этого въ битвѣ съ Іудеями потеряли пятьсотъ тысячъ человѣкъ отборныхъ воиновъ и нѣсколько городовъ.

Цемарей (гористое мѣсто) (Быт. X, 18, I Пар. I, 16)—сынъ Ханаана. Отсюда *Цемареи*—народъ Ханаанскій, жившій на сѣверѣ Палестины.

Ценанъ (стадо) (Нав. XV, 37)—изъ низменныхъ городовъ колѣна Іудина.

Цереѳъ (свѣтъ, ясность) (I Пар. IV, 7)—сынъ Ахшура отъ Хелы.

Цереѳ-Шахаръ (свѣтъ утренней зари) (Нав. XIII, 19) – изъ городовъ колѣна Рувимова, вѣроятно по близости Нево или Фасги, на юго-западъ отъ Хесбона.

Цери (I Пар. XXV, 3)—изъ сыновъ пѣвца Идиѳуна, временъ царя Давида. Пѣвцы во времена Давида раздѣлялись на 24 класса по числу сыновъ Асафа, Идиѳуна и Емана; въ каждомъ классѣ было 12 человѣкъ, а всего пѣвцовъ было 288 человѣкъ (ст. 7). Цери или Ицрію вышелъ четвертый жребій чреды служенія въ Храмѣ.

Церковь есть установленное отъ Бога общество людей, соединенныхъ Православною вѣрою, закономъ Божіимъ, священноначаліемъ и таинствами. Изъ этого понятія о Церкви нужно видѣть, что къ ней принадлежатъ не только живущіе православные Христіане, но и всѣ скончавшіеся въ истинной вѣрѣ и святости. О такомъ соединеніи Церкви небесной съ земною ап. Павелъ говоритъ: *«вы* (Христіане) *приступили къ горѣ Сіону, и ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму и тмамъ Ангеловъ, къ торжествующему собору и церкви первенцевъ, написанныхъ на небесахъ, и къ Судіи всѣхъ Богу, и къ духамъ праведниковъ, достигшихъ совершенства и къ ходатаю новаго завѣта Іисусу»* (Евр. XII, 22—24). Сіе соединеніе Церкви небесной съ земною указы-

ваетъ на нее, какъ на предметъ вѣры. Вѣровать въ Церковь значитъ благоговѣйно чтить истинную Церковь Христову, повиноваться ея ученію и заповѣдямъ, по увѣренности, что въ ней пребываетъ, спасительно дѣйствуетъ, учитъ и управляетъ благодать, изливаемая отъ единой вѣчной главы ея, Господа Іисуса Христа. Въ благодати Божіей, всегда пребывающей въ истинной Церкви Христовой, мы убѣждаемся, во первыхъ, тѣмъ, что глава ея есть Богочеловѣкъ Іисусъ Христосъ, *исполненный благодати и истины* (Іоан. 1, 14) *и исполняющій благодати и истины* тѣло Свое, то есть, Церковь (Іоан. 1, 17). Во вторыхъ тѣмъ, что Онъ умолилъ Отца небеснаго послать ученикамъ Своимъ другаго Утѣшителя, который *да пребудетъ съ ними со вѣкъ* (Іоан. XIV, 16). Утѣшитель-же, Духъ Святый, «*поставляетъ пастырей пасти Церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею*» (Дѣян. XX, 28). Имѣя главою и руководителемъ самаго Бога, Церковь Христова по благодати Божіей всегда пребывала и будетъ пребывать до скончанія вѣка: «*созижду Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея*» (Мѳ. XVI, 18); или—«*Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка*», говоритъ Іисусъ Христосъ (Мѳ. XXVIII, 20).

Въ исповѣданіи вѣры мы признаемъ Церковь «единою». Сіе наименованіе указываетъ на то, что Церковь Христова составляетъ одно духовное тѣло, имѣетъ одну главу, Іисуса Христа, одушевляется однимъ Духомъ Божіимъ. «*Одно тѣло и одинъ духъ, какъ вы и призваны въ одной надеждѣ нашего званія; одинъ Господь, одна вѣра, одно крещеніе, одинъ Богъ и Отецъ всѣхъ*» (Ефес. IV, 4—6). Для Церкви, какъ тѣла Христова, не можетъ быть иной главы, кромѣ І. Христа (1 Кор. III, 10—11). Хотя и существуютъ въ Церкви Православной какъ бы отдѣльныя и самостоятельныя Церкви, напримѣръ: Іерусалимская, Антіохійская, Александрійская, Константинопольская, Россійская; но всѣ эти Церкви суть части единой Вселенской Церкви. Отдѣльность видимаго ихъ устройства не препятствуетъ имъ духовно быть великими членами единаго тѣла Церкви Вселенской, имѣть единую главу—Христа и единый духъ вѣры и благодати. Видимо сіе единство выражается одинаковымъ исповѣдываніемъ вѣры, общеніемъ въ молитвахъ и таинствахъ. Такое же духовное общеніе существуетъ и между Церковью земною, воинствующею на землѣ, и Церковью небесной, торжествующей на небесахъ. Общеніе это выражается въ молитвахъ и призываніи Святыхъ, въ благотворныхъ явленіяхъ Святыхъ съ неба, ихъ чудотвореніяхъ и разнаго рода посредствахъ. Вѣрные, принадлажащіе къ Церкви подвизающейся на землѣ, принося молитву Богу, призываютъ въ тоже время на помощь Святыхъ; а сіи, стоя на высшихъ степеняхъ приближенія къ Богу, своими посредствующими молитвами очищаютъ, подкрѣпляютъ и приносятъ предъ Бога молитвы вѣрныхъ, живущихъ на землѣ, и по волѣ Божіей благодатно и благотворно дѣйствуютъ на нихъ, или невидимою силою, или чрезъ свои явленія и другіе образы. Примѣръ призыванія въ молитвахъ Святыхъ Церкви небесной мы видимъ, напримѣръ у пророка Давида, который взывалъ: «*Господи Боже Авраама и Исаака и Израиля, отецъ нашихъ*». Въ Церкви Христіанской мы видимъ еще въ первыя ея времена обычай вспоминать въ молитвахъ Святыхъ и просить ихъ покровительства и заступленія въ нашихъ нуждахъ. Такъ, Кириллъ Іерусалимскій, въ изъясненіи Божественной литургіи, говоритъ: «*поминаемъ и прежде почившихъ, во первыхъ, Патріарховъ, Пророковъ, Апостоловъ, Мучениковъ, чтобы ихъ молитвами и предстательствомъ принялъ Богъ моленіе наше*» (Поуч. Тайновод. 5, гл. 9). Василій Великій, въ словѣ на день Святыхъ четыредесяти мучениковъ, говоритъ: «*скорбящій къ четыредесятимъ прибѣгаетъ, веселящійся притекаетъ къ тѣмже: одинъ, да обрящетъ разрѣшеніе скорбей, другій, да соблюдутся у него благая. Здѣсь жена благочестивая о чадѣхъ молящися зрится: отшедшаго мужа возвращенія, недугующему здравія проитъ. Съ мучениками да бываютъ прошенія ваши.* Святымъ *дано множество ѳиміамъ, чтобы они съ молитвою возложили его на золотой жертвенникъ, который предъ престоломъ. И вознесся дымъ ѳиміама съ молитвами Святыхъ отъ руки Ангела предъ Бога*» (Апок. VIII, 3—4). Не только своими молитвами, но въ разнаго рода чудотвореніяхъ и явленіяхъ съ неба Святые благотворно дѣйствуютъ на живущихъ на землѣ и симъ свидѣтельствуютъ о тѣсной связи умершихъ съ живыми. Такъ, изъ исторіи ветхозавѣтной Церкви мы видимъ, что отъ прикосновенія къ костямъ пророка Елисея воскресъ мертвый (4 Цар. XIII, 21). Ев. Матѳей повѣствуетъ, что по крестной смерти Господа нашего Іисуса Христа «*гробы отверзлись, и многія тѣла усопшихъ Святыхъ воскресли и, вышедши изъ гробовъ по воскресеніи Его, вошли во святый градъ, и явились многимъ*» (XXVII, 52, 53). Чудо это, безъ сомнѣнія,

имѣло цѣлію возвѣстить о сошествіи Іисуса Христа во адъ, побѣдоносномъ воскресеніи Его, и сею проповѣдію споспѣшествовать родившимся въ ветхозавѣтной Церкви перейти въ открывавшуюся тогда новозавѣтную. Ап. Павелъ не только самъ непосредственно совершалъ исцѣленія и чудеса, но тоже дѣлали взятые отъ тѣла его главотяжи и убрузцы, въ отсутствіи его (Дѣян. XIX. 12), и симъ показывается, что даже предметы вещественные, получившіе освященіе отъ умершихъ Святыхъ, чудотворно и благодѣтельно дѣйствуютъ на людей живущихъ.

Въ понятіи о Церкви Христовой необходимымъ признакомъ ея составляетъ святость. Церковь свята, потому что освящена Іисусомъ Христомъ чрезъ Его страданія, чрезъ Его ученіе, чрезъ Его молитву и чрезъ таинства. Въ молитвѣ къ Богу Отцу о вѣрующихъ, Іисусъ Христосъ сказалъ между прочимъ: «*освяти ихъ истиною Твоею; слово Твое есть истина. За нихъ я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною*» (Іоан. XVII, 17, 19). И дѣйствительно, «*Христосъ возлюбилъ Церковь и предалъ Себя за нее, чтобы освятить ее, очистивъ банею водною, посредствомъ слова; чтобы представить ее Себѣ славною Церковью, не имѣющею пятна, или порока, или чего либо подобнаго, но дабы она была свята и непорочна*» (Ефес. V, 25—27). Въ Церкви Христовой могутъ быть и есть согрѣшающіе. Но сіи, если очищаютъ себя истиннымъ покаяніемъ, не препятствуютъ Церкви быть святою; а грѣшники нераскаянные, или видимымъ дѣйствіемъ Церковной власти, или невидимымъ дѣйствіемъ суда Божія, какъ мертвые члены, отсѣкаются отъ тѣла Церкви, и такимъ образомъ она и съ сей стороны сохраняется святою. Ап. Павелъ даетъ наставленіе Коринѳянамъ, чтобы они сами «*извергли развращеннаго изъ своей среды*» (1 Кор. V, 13). Въ посланіи къ Тимоѳею Апостолъ говоритъ: «*твердое основаніе Божіе стоитъ, имѣя печать сію: позналъ Господь своихъ, и да отступитъ отъ неправды всякій, исповѣдающій имя Господа*» (2 Тим. II, 19).

Когда мы называемъ Церковь Соборною, или что тоже, Каѳолическою, или Вселенскою, то это значитъ, что она не ограничивается ни мѣстомъ, ни временемъ, ни народомъ, но заключаетъ въ себѣ истинно вѣрующихъ всѣхъ мѣстъ, временъ и народовъ. Ап. Павелъ говоритъ, что въ Церкви Христовой «*нѣтъ ни Еллина, ни Іудея, ни обрѣзанія, ни необрѣзанія, варвара, Скиѳа, раба, свободнаго; но все и во всемъ Христосъ*» (Кол. III, 15). Церкви Вселенской принадлежатъ собственно высокія обѣтованія, что «*врата ада не одолѣютъ ея*», что Господь «*пребудетъ* съ нею *до скончанія вѣка*»; что, слѣдственно, она никогда не можетъ ни отпасть отъ вѣры, ни погрѣшить въ истинѣ вѣры, или впасть въ заблужденіе. Въ посланіи Восточныхъ патріарховъ о Православной вѣрѣ сказано: «несомнѣнно исповѣдуемъ, какъ твердую истину, что Каѳолическая Церковь не можетъ погрѣшать или заблуждаться, и изрекать ложь вмѣсто истины; ибо Духъ Святый, всегда дѣйствующій чрезъ вѣрно служащихъ отцевъ и учителей Церкви, предохраняетъ ее отъ всякаго заблужденія» (Чл. 12). Если Каѳолическая Церковь, долженствующая обнять собою всѣ народы во всѣ времена, непогрѣшима, и ей собственно принадлежатъ высокія обѣтованія главы Церкви, который есть и Спаситель тѣла (Ефес. V, 23), то для участія въ Его спасеніи необходимо быть членомъ Его тѣла, необходимо принадлежать къ Каѳолической Церкви. Апостолъ Петръ говоритъ, что крещеніе спасаетъ насъ по образу Ноева ковчега (2 Петр. II, 5). Какъ всѣ, спасшіеся отъ всемірнаго потопа. спаслись единственно въ ковчегѣ Ноевомъ, такъ и всѣ, обрѣтающіе вѣчное спасеніе, обрѣтаютъ оное въ единой Каѳолической Церкви.

Церковь Христова называется также Апостольскою. Сіе наименованіе показываетъ, что она непрерывно и неизмѣнно сохраняетъ отъ апостоловъ и ученіе, и преемство даровъ Св. Духа, чрезъ священное рукоположеніе. «*Вы* (Христіане) *не чужіе, не пришельцы, но сограждане святымъ и свои Богу, бывъ утверждены на основаніи апостоловъ и пророковъ, имѣя самого Іисуса Христа краеугольнымъ камнемъ*» (Ефес. II 19, 20). Принадлежность къ Церкви Апостольской налагаетъ на насъ обязанность твердо держаться ученія и преданія апостоловъ, и удаляться отъ такого ученія и такихъ учителей, которые не утверждаются на ученіи апостоловъ. Ап. Павелъ убѣждаетъ Солунянъ твердо стоять и держать преданія, которымъ они научены словомъ, или посланіемъ его (II Сол. II, 15). «*Еретика, послѣ перваго и втораго вразумленія, отвращайся*» (Тит. III, 10), заповѣдуетъ тотъ же апостолъ своему ученику. Ибо «*есть много непокорныхъ, пустослововъ и обманщиковъ, особенно изъ обрѣзанныхъ, каковымъ должно заграждать уста; они развращаютъ цѣлые*

домы, уча, чему не должно, изъ постыдной корысти» (Тит. I, 10, 11).

Власть апостольскаго служенія въ Церкви дана въ ней особому учрежденію — церковной іерархіи, самимъ Іисусомъ Христомъ еще во время Его земной жизни Своимъ ученикамъ и апостоламъ, и особенно послѣ сошествія на апостоловъ Святаго Духа, и съ тѣхъ поръ непрерывно продолжается чрезъ преемственное рукоположеніе въ таинствѣ Священства. *«Онъ* (I. Христосъ) *поставилъ однихъ Апостолами, другихъ пророками, иныхъ Евангелистами, иныхъ пастырями и учителями, къ совершенію святыхъ, на дѣло служенія, для созиданія тѣла Христова»* (Ефес. IV, 11, 12). Высшія іерархическія лица, которымъ подчинены отдѣльныя части единой Вселенской Церкви, суть православные патріархи, Святѣйшій Синодъ, митрополиты, архіепископы, епископы. Выше этой власти стоитъ Вселенскій Соборъ, который простираетъ свои дѣйствія не на отдѣльныя только части, но на всю Вселенскую Церковь. Православная Церковь признаетъ 7 Вселенскихъ Соборовъ, на которыхъ раскрыто и утверждено какъ ученіе вѣры, такъ и правила, касающіяся порядка и управленія Церковью.

Изъ всего сказаннаго о Церкви нужно видѣть, что истинною Христовою Церковью должно признать только Грековосточную Православную Церковь и единомысленные съ нею, какова, по благодати Божіей, Всероссійская Церковь. Глава Церкви есть единъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, ученіе ея есть ученіе апостоловъ, духъ ея есть духъ Церкви первенствующей. Только въ ней неуклонно и безъ малѣйшаго измѣненія соблюдаются тѣ уставы и узаконенія, которыя утверждены семью Вселенскими Соборами.

Всѣ другія Церкви, именующія себя Христіанскими, болѣе или менѣе удалены отъ истинной Церкви Христовой. Такъ: а) *Римская или Западная Церковь*, отдѣлившаяся окончательно отъ истинной Православной Церкви въ девятомъ столѣтіи, учитъ и вѣруетъ: 1) что Духъ Святый происходитъ не только отъ Бога Отца, но вмѣстѣ и отъ Бога Сына; 2) въ таинствѣ Причащенія, вопреки всей древней Церкви, употребляются опрѣсноки, и что причащеніе подъ обоими видами—тѣла и крови Господа—принадлежитъ только духовнымъ лицамъ, міряне же должны причащаться только тѣла Господня; 3) что чрезъ такъ называемыя индульгенціи, или разрѣшительныя грамоты, можно покупать прощеніе во грѣхахъ не только содѣянныхъ, но и будущихъ; 4) что души умершихъ поступаютъ въ нѣкое, внутри земли находящееся, огненное чистилище; 5) что Священное Писаніе написано исключительно для учителей Церкви, и читать оное простому народу не позволительно; 6) что Папа есть намѣстникъ Христа на землѣ, вселенскій первосвященникъ, верховный законоучитель, глава Церкви, отъ котораго всѣ іерархи заимствуютъ право и священіе; 7) что его власть выше Вселенскихъ Соборовъ; 8) что онъ можетъ низлагать свѣтскихъ владѣтелей и епископовъ, разрѣшать подданныхъ отъ клятвы вѣнценосцамъ, судить всѣхъ, а самъ не подлежитъ никакому суду; 9) что онъ есть лице непогрѣшающее.

б) *Лютеранская* или *протестанская* Церковь, отдѣлившаяся отъ Западной въ шестнадцатомъ столѣтіи, признаетъ только два таинства: Крещеніе и Причащеніе. Высшее управленіе Церкви поручено консисторіямъ, зависящимъ отъ гражданскаго правительства. Единственнымъ источникомъ вѣроученія признаетъ Священное Писаніе, отрицая священное преданіе; учитъ, что оправданіе пріобрѣтается только вѣрою, безъ добрыхъ дѣлъ; отрицаетъ устное исповѣданіе грѣховъ; уничтожила посты; иконы позволяетъ держать въ церкви, но не для молитвы, а для украшенія; также не принимаетъ призыванія въ молитвахъ Святыхъ и поминовенія по усопшихъ.

Въ одно время съ Церковью Лютеранскою возникла *Реформатская* Церковь, основанная въ Швейцаріи Цвингліемъ и преобразованная Кальвиномъ. Послѣдователи этого ученія признаютъ: 1) что въ таинствѣ Причащенія совершается не таинство тѣла и крови Христовой, но только обрядъ, въ которомъ воспоминается сіе священнодѣйствіе, такъ что хлѣбъ и вино суть только символы тѣла и крови Господа; 2) что Церковь не должна имѣть никакой внѣшности, почему уничтожаются иконы, священныя одежды и проч.; 3) что исповѣдь предъ духовникомъ не нужна; 4) что воля Божія, безъ всякаго отношенія къ человѣку, предопредѣляетъ вѣчное блаженство, или вѣчное мученіе, и проч.

Церонъ (связь, пучекъ) (I Цар. IX, 1)—сынъ Бехораѳа, отецъ Авіила, изъ предковъ царя Саула.

Церуа (прокаженная) (III Цар. XI, 26)—мать Іеровоама, сына Наватова, Ефремлянина, изъ Цареды, *раба Соломонова, поднявшаго руку на царя*, и бывшаго потомъ царемъ Израильскимъ.

Церъ (скала, утесъ) (Нав. XIX, 35)—изъ укрѣпленныхъ городовъ колѣна Нефѳалимова.

Цефанія (покровительствуемый Богомъ):

а) (I Пар. VI, 36) отецъ одного изъ пѣвцовъ предъ Скиніею собранія, пока Соломонъ не построилъ дома Господня въ Іерусалимѣ.

б) (IV Цар. XXV, 18) второй священникъ при Храмѣ, т. е. слѣдующій за первосвященникомъ. Навузарданъ, начальникъ тѣлохранителей Навуходоносора, царя Вавилонскаго, по осадѣ Іерусалима, взялъ городъ; царя Седекію и его сыновей отправилъ къ Навуходоносору въ Ривлу, гдѣ передъ глазами отца были заколоты сыновья его, самъ же Седекія былъ ослѣпленъ и въ оковахъ отведенъ въ Вавилонъ. Та же печальная участь постигла Сераію первосвященника, Цефанію, втораго священника, и трехъ стоявшихъ на стражѣ у порога и многихъ другихъ: они также всѣ были умерщвлены въ Ривлѣ, въ землѣ Емаѳъ.

Цефата (II Пар. XIV, 10) — долина у Мареши. На этой долинѣ царь Аса, воцарившійся надъ Израилемъ по смерти отца своего, Авіи, одержалъ побѣду надъ Зараемъ, Еѳіоплининомъ, у котораго войска было тысяча тысячъ и триста колесницъ, между тѣмъ какъ у Асы военная сила состояла: изъ колѣна Іудина, триста тысячъ вооруженныхъ щитомъ и копьемъ, и двѣсти восемьдесять тысячъ людей храбрыхъ изъ колѣна Веніаминова, вооруженныхъ щитомъ и стрѣлявшихъ изъ лука.

Цефаѳъ (возвышенное мѣсто) (Суд. I, 17)—городъ Хананейскій. По смерти Іисуса Навина Іуда и братъ его, Симеонъ, во время войны съ Хананеями и Ферезеями, между прочими *«поразили Хананеевъ въ Цефахѣ, и предали его заклятію, и отъ того называется городъ сей Хорма»*.

Цефо (стража, караулъ) (Быт. XXXVI, 11, 15, I Пар. 1, 36)—сынъ Элифаза, внукъ Исава.

Цефонъ (темная страна, сѣверъ) (Числ. XXVI, 15) — сынъ Гада, сына патріарха Іакова. Въ книгѣ Бытія (XLVI, 16) читается: *Цифіонъ*.

Цивеонъ и **Цевеонъ** (разноцвѣтный, пестрый) а) (Быт. XXXVI, 2, 14) — Евеянинъ, отецъ Аны, дочь котораго, Оливему, взялъ себѣ въ жены Исавъ.

б) (Быт. XXXVI, 20, 29, I Пар. I, 38) изъ сыновъ Сеира, старѣйшина Хорреевъ, въ землѣ Эдома.

Цивія и **Цивья** (коза, серна):

а) (I Пар. VIII, 9) изъ сыновъ Шегараима, въ землѣ Моавитской, отъ Ходеши.

б) (IV Цар. XII, 1, II Пар. XXIV, 1) мать царя Іоаса, который царствовалъ въ Іерусалимѣ сорокъ лѣтъ. Цивья происхожденіемъ изъ Вирсавіи.

Цигоръ (Нав. XV, 54)—изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина, поименованный у Навина рядомъ съ Хеврономъ.

Циддимъ (Нав. XIX, 35)—изъ укрѣпленныхъ городовъ по шестому жребію въ удѣлѣ колѣна Нефѳалимова.

Циклагъ (Нав. XV, 31, XIX, 5, I Пар. IV, 30) — городъ въ удѣлѣ Симеоновомъ среди удѣла сыновъ Іудиныхъ. См. **Секелагъ**. (Энциклопедія, вып. III, стр. 191).

Цилльѳай (I Пар. XII, 20) — изъ тысяченачальниковъ у Манассіянъ, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

Цилѳай (тѣнистый) (I Пар. VIII, 20) — изъ сыновъ Шимея поколѣнія Веніаминова, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Цинъ (низкое, плоское мѣсто) (Нав. XV, 3)— пустыня на югѣ Палестины, близъ Кадеса, въ колѣнѣ Іудиномъ. Имя *Цинъ* дано пустынѣ этой только въ указанной цитатѣ. Въ другихъ же мѣстахъ Свящ. Писанія эта пустыня называется: *Синъ* (Числ. XIII, 22, XXVII, 14, XXXIII, 36, XXXIV, 3, 4, Втор. XXXII, 51). Но этимъ именемъ называется другая пустыня, близь Синая (Исх. XVI, 1, XVII, 1, XXXIII, 11), которая отдѣляется отъ первой цѣлою Каменистою Аравіею. Пустыня Цинъ составляетъ южную оконечность земли Обѣтованной, на границѣ Идумеи. Отсюда было сдѣлано начало обозрѣнія земли Обѣтованной (Числ. XIII, 22). Здѣсь послѣ продолжительнаго странствованія, послѣ Раѳаимскаго возмущенія, Израильтяне снова явились въ пустынѣ Фаранъ и Цинъ при Кадесѣ (Числ. XXXIII, 36). Здѣсь при водахъ Меривы была распря общества (Числ. XX, 2—13, XXVII, 14), и здѣсь Моисей осужденъ не войти въ землю Обѣтованную (Втор. XXXII, 50, 51). Здѣсь при раздѣлѣ земли Обѣтованной указывается граница удѣла, назначеннаго колѣну Іудину (Нав. XV, 1—3).

Цифіонъ (наблюдающій, стерегущій) (Быт. XLVI, 16)—изъ сыновъ Гада, переселившихся съ Іаковомъ въ Египетъ.

Цифронъ (благоухать) (Числ. XXXIV, 9)— изъ городовъ на сѣверной границѣ земли Ханаанской.

Циха (жаркій, сухой):

а) (I Ездр. II, 43) изъ Неѳинеевъ, отецъ сыновей, возвратившихся въ Іерусалимъ послѣ плѣна Вавилонскаго.

б) (Неем. XI, 21) начальникъ вмѣстѣ съ Гишфой надъ Неѳинеями, жившими въ Офелѣ.

Цицъ (II Пар. XX, 16)—возвышенность предъ пустынею Іеруиломъ, вѣроятно, по западной сторонѣ Мертваго моря, между Енгедди и Θекоей, на границѣ Іудеи и Идумеи. Здѣсь Іосафатъ одержалъ безъ сраженія побѣду надъ Моавитянами и Аммонитянами (II Пар. XX, 1—29).

Цоанъ (Числ. XIII, 23, Пс. LXXVII, 12, 43)—городъ въ нижнемъ Египтѣ. Въ кн. Числъ замѣчено, что Цоанъ построенъ семь лѣтъ спустя послѣ Хеврона (Числ. XIII, 23). Онъ былъ нѣсколько лѣтъ столицею нижняго Египта и имѣлъ важное полититическое значеніе (Исх. XIX, 11, 13, XXX, 4, Іезек. XXX, 14); былъ великимъ и извѣстнымъ городомъ Египта, но теперь здѣсь однѣ развалины. Мѣстность эта нынѣ извѣстна подъ именемъ Санъ или Джани. Въ кн. Іудиθь (I, 10) читается: *Танисъ*.

Цобъ (II Цар. XXIII, 36). См. **Сува**.

Цовевъ (говорливый) (I Пар. IѴ, 8)—сынъ Коца, изъ колѣна Іудина.

Цора (Нав. XѴ, 33) — городъ въ равнинѣ Сефела, въ удѣлѣ Іуды (II Пар. XI, 10), принадлежавшій колѣну Данову (Нав. XIX, 41, Суд. XIII, 25). Онъ лежалъ недалеко отъ Ештаола, и потому въ Св. Писаніи упоминается часто вмѣстѣ съ Ештаоломъ (Суд. XѴI, 31, XѴIII, 2, 8, 11). Онъ вмѣстѣ съ другими городами укрѣпленъ былъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 10) и послѣ плѣна снова былъ занятъ Іудеями (Неем. XI, 29). Въ этомъ городѣ родился Самсонъ (Суд. XIII, 2, XѴI, 31).

Цоряне (I Пар. II, 53, 54, IѴ, 2)—жители вышеупомянутаго города Цоры, сосѣди которыхъ въ Св. Писаніи имѣютъ названіе: *Ештаоляне*.

Цофахъ (I Пар. ѴII, 35, 36)—сынъ Гелема, отецъ одиннадцати сыновей. Какъ самъ Цофахъ, такъ и поколѣніе его стоятъ въ спискѣ «*сыновей Асира, главъ поколѣній, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ*».

Цохаръ (бѣлый, свѣтлый):

а) (Быт. XXIII, 8, XXѴ, 9) отецъ Ефрона, у котораго Авраамъ купилъ поле и пещеру при Махпелѣ, противъ Мамре, для погребенія Сарры.

б) (Быт. XLѴI, 10, Исх. ѴI 15) изъ сыновъ Симеона, родоначальникъ поколѣнія Зарина, въ колѣнѣ Симеоновомъ. Въ кн. Числъ (XXѴI, 13) читается: *Зара*.

в) (I Пар. IѴ, 7) изъ сыновъ Хелы, жены Ашхура, потомства Іуды, сына патріарха Іакова.

Цоθай (сотовый медъ) (I Пар. ѴI, 26)—сынъ Елканы, изъ потомства Кааθа, сына Левія. Въ ст. 35 читается: *Цуфъ*.

Цуріилъ (Богъ есть скала) (Числ. III, 35)—сынъ Авихаила, начальникъ поколѣнія родовъ Мерари, которыхъ при Моисеѣ исчислено было мужескаго пола отъ одного мѣсяца и выше шесть тысячъ двѣсти. На обязанности сыновъ Мерари лежало храненіе брусьевъ Скиніи, шестовъ, столбовъ, подножій и всѣхъ вещей ея со всѣмъ устройствомъ ихъ, храненіе столбовъ двора со всѣхъ сторонъ, подножій, кольевъ и веревокъ ихъ (Числ. III, 36, 37).

Цуръ (скала, утесъ):

а) (Числ. XXѴ, 15) начальникъ Оммоθа, племени Мадіамскаго, отецъ той Мадіанитянки, которую привелъ къ себѣ въ станъ Израилевъ Зимри, сынъ Салу. Зимри и Мадіанитянка, какъ извѣстно, были убиты въ спальнѣ Финеесомъ, сыномъ Елеазара, сына Аарона, и тѣмъ прекратилась смерть Израильтянъ отъ пораженія за преступную связь ихъ съ дочерями Моава въ Ситтимѣ. Умершихъ же отъ пораженія было двадцать четыре тысячи.

б) (Нав. XIII, 21) изъ вождей Мадіамскихъ, князей Сигона, царя Аморрейскаго, жившаго въ Есевонѣ, которые были убиты при Моисеѣ, по завоеваніи земли той.

в) (I Пар. ѴIII, 30, IX, 36) второй сынъ Іеила, отца Гаваонитянъ, отъ жены его Маахи.

Цур-Оривъ (Суд. ѴII, 25)—скала близъ Іордана. Здѣсь вождь Мадіамскій Оривъ побѣжденъ былъ и убитъ во время знаменитаго пораженія Гедеономъ Мадіанитянъ. Отъ сего и мѣстность эта получила свое названіе. Въ кн. пр. Исаіи мѣстность сія названа: *скала Орива* (Исх. X, 26).

Цуфъ (I Цар. I, 1) а) изъ предковъ Елканы Ефраθянина.

б) (I Пар. ѴI, 35) изъ пѣвцовъ предъ Скиніею собранія, изъ сыновей Каафовыхъ.

в) (I Цар. IX, 5) область въ колѣнѣ Веніаминовомъ, близъ города Рамы и горы Ефремовой, отечество пр. Самуила. Когда пропали ослицы у Киса, отца Саулова, отецъ послалъ Саула отыскивать ихъ. И вотъ Саулъ пришелъ въ Цуфъ и по совѣту слуги обратился къ Самуилу, какъ *человѣку Божію, человѣку уважаемому, который что ни скажетъ, сбывается*. Здѣсь Саулъ по повелѣнію Божію былъ помазанъ отъ Самуила на царство.

Ч.

Чайка (Лев. XI, 16) — морская небольшая птица, по закону Моисееву нечистая. Чайки преимущественно принадлежатъ сѣверу. Онѣ оживляютъ всѣ моря и въ особенности держатся на приморскихъ берегахъ. Любимый кормъ ихъ составляетъ рыба, но онѣ питаются и насѣкомыми, и за недостаткомъ живой рыбы не гнушаются и падалью. Кромѣ того иногда похищаютъ яйца и птенцовъ у другихъ птицъ. Чайки искусно плаваютъ, но не ныряютъ, а только ловко окунаются, быстро съ полета въ отвѣсномъ направленіи погружаясь въ воду, и потому при нападеніи непріятеля ищутъ убѣжища не въ глубинѣ, а мгновенно улетаютъ съ поверхности воды въ высь. Летаютъ онѣ легко и до того неутомимы, что по цѣлымъ суткамъ могутъ держаться на воздухѣ. Изъ всѣхъ водныхъ птицъ чайки лучше и свободнѣе всѣхъ ходятъ и бѣгаютъ по землѣ. Для вывода дѣтей выбираютъ пустынные острова. Самка кладетъ обыкновенно три или четыре свѣтло-зеленыхъ съ крапинами яйца и черезъ три или четыре недѣли высиживаетъ птенцовъ, которые, какъ только оперятся и познакомятся съ водою, улетаютъ въ открытое море. Чайки почти всѣ принадлежатъ къ перелетнымъ птицамъ и въ обществѣ себѣ подобныхъ разлетаются по разнымъ странамъ. На Соловецкихъ островахъ онѣ появляются раннею весною, выводятъ дѣтей на монастырскомъ дворѣ и дѣлаются почти ручными, но осенью снова улетаютъ въ море. Онѣ слишкомъ жадны и прожорливы, и потому гдѣ можно грабятъ и обкрадываютъ и своихъ сожителей, нагло вырывая пищу изъ глотки ихъ. Чаекъ много видовъ и разныхъ цвѣтовъ и величины. Въ Норвегіи, Ирландіи и Исландіи ихъ ловятъ и употребляютъ въ пищу; для бѣдныхъ сѣверныхъ жителей пухъ ихъ замѣняетъ гагачій и гусиный. Крикъ чаекъ непріятный, выражающійся въ разныхъ хриплыхъ звукахъ.

Часъ (Дан. Ш, 15, IѴ, 16, Марк. XѴ, 25, 33, 34, Дѣян. II, 15, XXIII, 23, Іоан. XI, 9). Измѣреніе времени по солнечнымъ часамъ, именно по солнечной тѣни на часахъ, издавна употреблялось въ Вавилонѣ (Дан. IѴ, 16) и отсюда вѣроятно были заимствованы Ахазомъ солнечные часы (IѴ Цар. XX, 9—12). О подраздѣленіи дня на часы въ первый разъ упоминается у пророка Даніила (Ш, 15, IѴ, 16, 30, Ѵ, 5). Ко времени Іисуса Христа день у Евреевъ уже дѣлился на 12 часовъ, которые считались отъ восхода солнечнаго до заката. «*Не двѣнадцать ли часовъ во днѣ?*» сказалъ Господь, шествуя въ Іудею для воскрешенія Лазаря. Части дня дѣлились на четыре трехчасовыя части и назывались первымъ, третьимъ, шестымъ и девятымъ часомъ. Ночь также дѣлилась на четыре ночныя стражи (Дѣян. II, 15, Ш, 2, X, 9, Мѳ. XIѴ, 15, Марк. XIII, 35).

Чаши. См. **Блюда**. (Энциклопедія, вып. I, стр. 91).

Человѣконадѣяніе — грѣхъ противъ первой заповѣди, состоящій въ томъ, что люди болѣе надѣются на свои способности и силы, или на другихъ людей, а не на милость и помощь Божію. Такимъ образомъ, человѣкъ, на котораго надѣемся до забвенія Бога, становится для насъ *инымъ богомъ* вмѣсто бога истин-

наго. Пр. Іеремія говоритъ о семъ грѣхѣ въ слѣдующихъ словахъ: «*проклятъ человѣкъ, который надѣется на человѣка, и плоть дѣлаетъ своею опорою, и котораго сердце удаляется отъ Господа*» (XVII. 5).

Человѣкоугодіе — грѣхъ противъ первой заповѣди закона Божія, состоящій въ томъ, что угождаютъ людямъ въ такой степени, что для того нерадятъ объ угожденіи Богу. «*Если бы я и нынѣ угождалъ людямъ*, говоритъ апостолъ, *то не былъ бы рабомъ Христовымъ*» (Гал. I, 10).

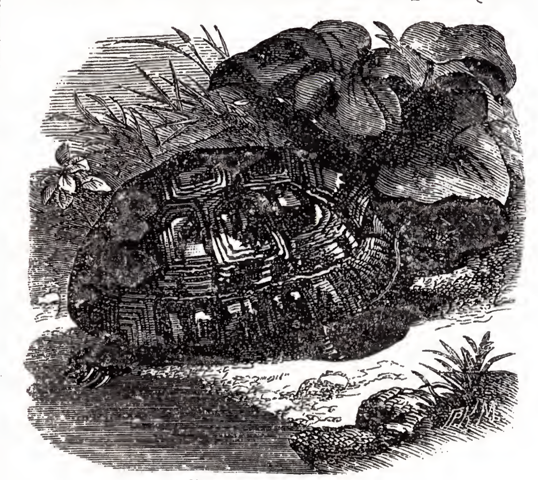
Человѣкъ (Быт. I, 26, 27, II, 7, 18, 21—23, Пс. VIII, 5—9, Сир. XVII, 1—12, Дѣян. XVII, 25—28 и мн. др.). Св. Писаніе даетъ полныя и подробныя свѣдѣнія о человѣкѣ: о его происхожденіи и духовной его природѣ, о тѣлѣ его и высокомъ совершенствѣ его органовъ. Въ тѣлѣ человѣка сосредоточено все, что есть лучшаго и совершеннѣйшаго въ составѣ видимаго міра, такъ что оно по истинѣ есть малый міръ въ великомъ мірѣ Божіемъ. Но тѣло съ его органами составляетъ только внѣшнюю видимую сторону состава человѣческаго, невидимую же и духовную сторону составляетъ душа, существо совершенно отличное отъ тѣла, возвышающееся надъ нимъ и надъ всею видимою природою своими особенными совершенствами и преимуществами. 1) Она создана по образу и подобію Божію, есть дыханіе Божіе и отражаетъ въ себѣ совершенства Божественныя (Быт. I, 27, II, 7, Прем. Солом. II, 23, Іак. III, 9). Сюда относятся въ особенности совершенства и преимущества первобытнаго ея состоянія: правота ума, чистота сердца, непорочность и святость воли и блаженное безсмертіе (Екл. VII, 29, Прем. Солом. II, 23). 2) Созданная по образу Божію, душа есть существо невещественное, духовное, и потому называется духомъ въ противоположность тѣлу и всему вещественному. 3) Будучи духовна, она одарена различными силами и способностями, въ которыхъ проявляетъ свою духовную дѣятельность: она имѣетъ способность познавательную, имѣетъ чувство, разсудокъ и умъ, посредствомъ коихъ можетъ не только непосредственно ощущать и воспринимать предметы видимаго міра, представлять, памятовать и воспроизводить представленія, но и сознавать, понимать, изслѣдовать, умозаключать и наконецъ возноситься къ высшимъ созерцаніямъ, къ познанію міра сверхчувственнаго, къ познанію самого Творца и Промыслителя міра и человѣковъ (Сир. XVII, 5, 6, Прем. Солом. VII, 17 — 21. Рим. I, 19, 20). Душа имѣетъ совѣсть, которая внушаетъ намъ что должно дѣлать и чего избѣгать, производитъ надъ дѣлами нашими свой судъ и опредѣленіе, или одобряетъ насъ, исполняя радостію сердце наше, или осуждаетъ, поражая насъ стыдомъ, раскаяніемъ и страхомъ (Рим. II, 15, I Кор. IV, 4, II Кор. I, 12, Евр. XIII, 18, Дѣян. XXIII, 1). Она имѣетъ чувство или сердце—способность ощущать пріятность или непріятность разныхъ впечатлѣній, перемѣнъ и состояній въ ней происходящихъ, ощущать истинное, прекрасное и доброе въ твореніи Божіемъ, въ нравственной жизни и дѣятельности человѣческой и сочувствовать всему доброму и прекрасному, наконецъ возноситься благоговѣйными чувствованіями къ источнику всякаго истиннаго блага—Богу, и въ Немъ и въ соединеніи съ Нимъ находить высочайшее свое благо и блаженство (Іоан. XVI, 20—22, Лук. VI, 45). Она имѣетъ желательную способность—волю и свободу воли, можетъ свободно успѣвать въ добродѣтели и восходить отъ совершенства къ совершенству (Сир. XV, 14—17, Быт. II, 16, 17, III, 2, 3, 6, Мѳ. XIX, 17, XXIII, 37, Втор. XXX, 19, Нав. XXIV, 15, 16, 24, Ис. I, 19, 20). Одаренная такими силами, душа наша имѣетъ самое высокое призваніе и назначеніе. Созданная по образу Божію она должна уподобляться въ своихъ совершенствахъ своему Первообразу (Лев. XIX, 2, I Петр. I, 15, Мѳ. V, 48, Ефес. IV, 13), главною цѣлію своего совершенствованія и всей своей дѣятельности поставлять славу Божію (Сир. XVII, 7, 8, Мѳ. V, 16, I Петр. IV, 11) и наконецъ въ соединеніи съ Богомъ должна полагать верхъ своего счастія, своей славы и блаженства, о чемъ самъ Господь молился небесному Отцу Своему предъ Своими страданіями (Іоан. XVII, 21—26, Мѳ. XIII, 43).

Съ паденіемъ въ Раю человѣкъ лишился первобытнаго своего совершенства и блаженнаго своего жилища; силы души его утратили первобытную чистоту и получили превратное направленіе. Но слѣды образа Божія въ нихъ остались: душа удержала свою духовность и часть своего свободнаго произволенія (Быт. IX, 6, Рим. VII, 18); остался умъ и законъ его — стремленіе къ истинѣ и желаніе добра (Рим. I, 20, II, 14, 15), и осталась совѣсть, одобряющая законъ (Римл. VII, 16) и осуждающая за преступленіе его (Рим. II, 15). Но при всемъ этомъ паденіе человѣка было такъ глубоко, что оставленный самъ себѣ, онъ никогда бы не могъ выйти изъ сего состоянія, оставаясь чадомъ гнѣва и проклятія, если бы

Господь по безпредѣльной Своей благости и милосердію не даровалъ намъ высшаго средства для нашего спасенія въ единородномъ Сынѣ Своемъ, Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ. Взысканные такимъ образомъ благостію Создателя, мы не оставлены въ нашемъ паденіи, снова призваны къ жизни, искуплены отъ грѣха, обновлены, возрождены, освящены (Іезек. XXXIII, 11, I Іоан. II, 2, Рим. V, 17—19, Еф. I, 4, II, 4—7, I Тим. II, 4—6 и др.).

Черви (Исх. XVI, 20, 24, Іоан. IV, 7, Іов. VII, 5, XVII, 14, XXI, 26 и др.). Червей, какъ извѣстно, много видовъ. Св. Писаніе говоритъ о червяхъ въ общемъ смыслѣ. Въ первый разъ о червяхъ упоминается при сказаніи о маннѣ, которою питались Израильтяне въ пустынѣ сорокъ лѣтъ, пока не пришли къ предѣламъ земли Ханаанской. Каждое утро нисходила съ неба манна, и всякій долженъ былъ до восхода солнца взять ея сколько ему съѣсть въ одинъ день (по гомору на человѣка), но до утра не должны оставлять ничего, кромѣ кануна субботы — на этотъ день требовалось дѣлать запасъ манны, такъ какъ ея въ субботу не было. Но Израильтяне Моисея не послушали, сборъ манны оставляли до слѣдующаго утра: *«и завелись черви, и оно возсмердѣло»*; по субботамъ же оно не смердѣло и червей не было въ немъ. На гніющихъ трупахъ обыкновенно появляются черви. *«Когда человѣкъ умретъ, то наслѣдіемъ становятся пресмыкающіяся, звѣри и черви»*, говоритъ премудрый Іисусъ сынъ Сираховъ (X, 13). Пророкъ Исаія, изображая картину имѣющаго быть разрушенія Вавилона, между прочимъ говоритъ: *«Въ преисподнюю низвержена гордыня твоя со всѣмъ шумомъ твоимъ; подъ тобою подстилается червь, и черви покровъ твой»* (XIV, 11). Какъ тотъ кто наслаждался въ жизни счастіемъ, такъ и тотъ кто страдалъ въ жизни отъ невзгодъ, *«вмѣстѣ будутъ лежать въ прахѣ, и червь покроетъ ихъ»* (XXI, 26), отвѣчалъ Іовъ на рѣчь друга своего Софара. Тотъ же Іовъ, въ изнеможеніи отъ болѣзни и несчастій его постигшихъ, говоритъ Елифазу: *«Гробу скажу—ты отецъ мой, червю—ты мать моя и сестра моя»* (XVII, 14). Черви появляются и на живомъ организмѣ, если онъ покрытъ ранами. *«Кожа моя лопаетъ и гноится; тѣло мое одѣто червями и пыльными струпами»*, сказалъ многострадальный Іовъ (VII, 5). Много страданій человѣку и животнымъ, не рѣдко и смерть, причиняютъ черви, такъ называемые внутренніе, живущіе паразитами внутри кишечнаго канала и въ мясѣ, какъ напр. солитеръ и трихина. Мучительной и страшной болѣзни и смерти отъ червей въ Библіи представляются два случая. Такой болѣзнью наказанъ былъ Богомъ гонитель Израильтянъ, Антіохъ Епифанъ (II Макк. IX, 5); подобною болѣзнію и смертію пораженъ былъ Иродъ Агриппа (Дѣян. XII, 23). Червь служитъ выраженіемъ презрѣнія и отвращенія: *«Не убойтесь словъ мужа грѣшнаго, ибо слово его обратится въ навозъ и червей»*, говорится въ I Макк. книгѣ (II, 62). Человѣкъ по своему ничтожеству сравнивается съ червемъ (Іов. XXV, 6, Пс. XXI, 7). *Червь не умирающій и огнь не угасающій* служатъ образомъ вѣчной смерти и вѣчнаго мученія (Ис. LXVI, 24, Мрк. IX, 44, 46, 48).

Черепаха (Лев. XI, 29) (по Еврейски *Тцабъ*). Въ Русской и Славянской Библіи *ящерица* (быть

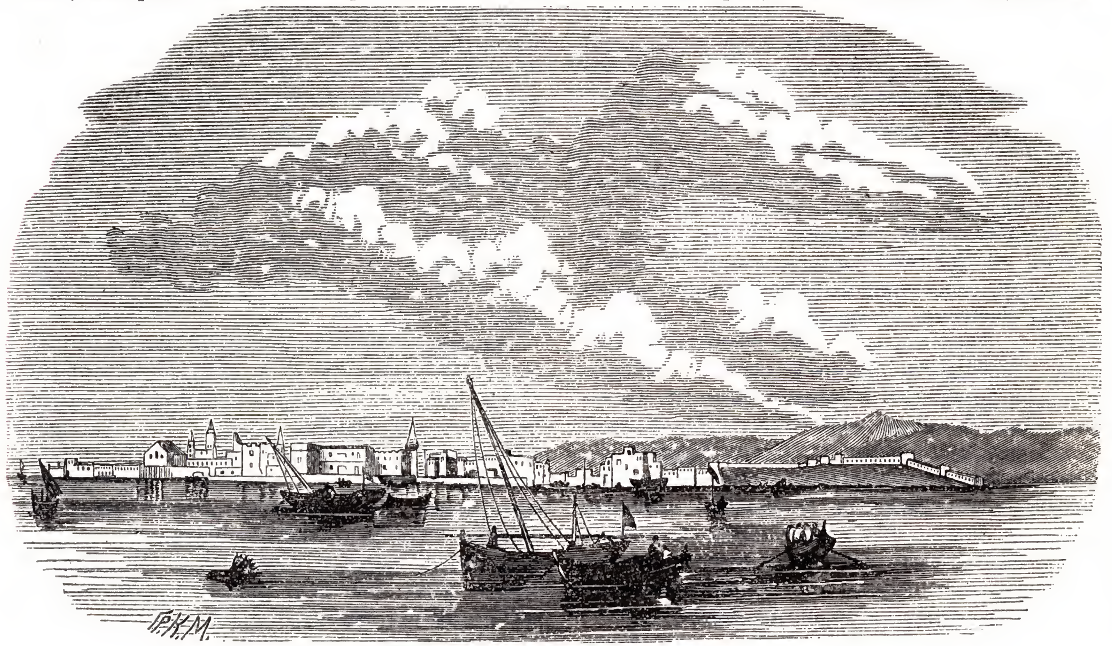


Черепаха.

можетъ *Dabb*) съ ея породою. Причисляется по закону Моисееву къ разряду нечистыхъ. Впрочемъ полагаютъ, что здѣсь разумѣется одинъ изъ видовъ большой ящерицы, а не собственно пресмыкающееся животное, извѣстное намъ изъ зоологіи подъ названіемъ *черепахи*.

Чермное море, или Красное море (Исх. X, 19, XIII, 18, XXIII, 31, Числ. XIV, 25, XXXIII, 10, 11, Втор. I, 40, II, 1, XI, 4, Нав. II, 10, IV, 23, XXIV, 6, Суд. XI, 16, III Цар. IX, 26, Неем. IX, 9, Іудиѳ. V, 13, Пс. CV, 7, 9, CXXXV, 13, 15, Прем. Солом. X, 18, 19, Дѣян. VII, 36, Евр XI, 29) — длинный узкій заливъ Индейскаго моря, отдѣляющій Аравію отъ Египта и Азію отъ Африки, идущій отъ Аравійскаго Адена чрезъ проливъ Бабельмандебскій на сѣверозападъ до Синайскаго полуострова и здѣсь

на южной конечности полуострова раздѣляющійся на два рукава: одинъ простирающійся на сѣверовостокъ до Акабы, другой на сѣверозападъ до Суэца. Названіе этого моря *Краснымъ* объясняютъ различно. Одни производятъ сіе названіе отъ морской травы, сообщающей будто бы водѣ красный цвѣтъ, хотя вода этого залива на самомъ дѣлѣ свѣтлая, но не красная. Иные производятъ отъ имени Идумеевъ, живших подлѣ этого моря, такъ какъ Идумеи происходятъ отъ Эдома, какъ назывался Исавъ, родоначальникъ ихъ, а Эдомъ значитъ въ переводѣ *красный*. Другіе наконецъ производятъ названіе Краснаго моря отъ красныхъ коралловъ, которыхъ въ этомъ морѣ издавна было



Чермное море при Суецк. проливѣ.

много, и они были очень цѣнны (Іов. XXVIII, 18), и были предметомъ торговли Финикіянъ (Іезек. XXVII, 16). На восточномъ рукавѣ Чермнаго моря и на сѣверной его оконечности, примыкающей къ Елаѳу, былъ приморскій портъ, не разъ упоминаемый въ Библіи—*Еціонъ Газеръ*. См. **Еціонъ-Гаверъ**. (Энциклопедія вып. I, стр. 245).

Особенное значеніе въ Св. Писаніи представляетъ Чермное море по чудесному переходу Израильтянъ по выходѣ ихъ изъ Египта. Событіе это въ Библіи передается въ слѣдующемъ видѣ: «Когда Фараонъ отпустилъ народъ (Израильскій), Богъ не повелъ его по дорогѣ земли Филистимской, а обвелъ дорогою пустынною къ Чермному морю. Царю Египетскому возвѣстили, что народъ бѣжалъ. Фараонъ взялъ шесть сотъ колесницъ отборныхъ и всѣ колесницы Египетскія, всадниковъ и войско и начальниковъ надъ всѣми ими, и погнался за Израильтянами и уже настигъ ихъ у моря, при Пи-гахироѳѣ предъ Ваалъ-Цефономъ. Погоня была уже въ виду Израильтянъ,—и гибель ихъ неизбѣжна. Но Господь особеннымъ чудомъ спасъ ихъ. Онъ сказалъ Моисею: подними жезлъ твой и простри руку твою на море, и раздѣли его, и пройдутъ сыны Израилевы среди моря по сушѣ. Простеръ Моисей руку свою на море, и разступились воды; воды были стѣною по правую и по лѣвую стороны, и сдѣлалось море сушею. Когда Израильтяне достигли уже противоположнаго берега, за ними по дну морскому погнались Египтяне. Моисей по повелѣнію Божію снова простеръ руку свою на море, и вода къ утру возвратилась на свое мѣсто и покрыла колесницы и всадниковъ всего войска Фараонова, такъ что не осталось ни одного изъ нихъ. Это чудесное событіе, такъ подробно описанное св. бытописателемъ, многократно помянутое во всей ветхозавѣтной исторіи и въ Новомъ Завѣтѣ (что видно изъ приведенныхъ выше цитатъ), нѣкоторые желаютъ объяснить естественнымъ путемъ, а именно—обыкновеннымъ морскимъ отливомъ и песчаною мелью, чрезъ которую

Израильтяне могли перейти въ бродъ. Но извѣстно, что приливъ воды въ морѣ продолжается 6 часовъ и отливъ тоже, переходъ же возможенъ только во время самаго сильнаго пониженія воды и слѣдовательно не болѣе какъ два или три часа. Возможно-ли допустить, чтобъ въ столь короткое время такое множество людей, 600,000 мужей, кромѣ женъ и дѣтей, а всего отъ 2 до 3 милліоновъ, съ множествомъ навьюченныхъ животныхъ и другаго крупнаго и мелкаго скота, перешли море не по гладкой дорогѣ, а по дну морскому, въ бродъ? Съ другой стороны, Египтяне знали безъ сомнѣнія время и продолжительность приливовъ и отливовъ: какъ же они рѣшились вступить въ море, зная, что послѣ отлива вода должна идти на прибыль? Трудно объяснить естественнымъ путемъ и то, что изъ всей многочисленной погони Египетской съ царемъ Фараономъ во главѣ, вступившей въ море за Израильтянами никто не спасся, а всѣ погибли подъ водой, хотя по длинѣ занятой линіи одни должны были уже переправиться на противоположный берегъ, а другіе, задніе, имѣли еще только вступить на дно морское. При томъ, переходъ черезъ море былъ въ концѣ залива, и для Израильтянъ, незнакомыхъ съ мѣстомъ, былъ вынужденъ натискомъ погони, но Египтяне, знакомые съ мѣстомъ, удобно и безъ всякаго риска обходомъ могли догнать ихъ на другой сторонѣ. Ясно, что спасеніе Израильтянъ отъ Египтянъ въ переходѣ черезъ Чермное море совершилось по особенному дѣйствію Промысла Божія, какъ сказали и Египтяне, когда вступили на дно морское: «*побѣжимъ отъ Израильтянъ, потому что Господь побораетъ за нихъ противъ Египтянъ*». Естественнымъ же путемъ переходъ этотъ необъяснимъ.

Черное дерево (Іезек. XXVII, 15). Дерево это растетъ въ Индіи и Ефіопіи. Оно было въ числѣ привозныхъ товаровъ древнихъ Тирянъ. Въ древности изъ него приготовляли самую богатую утварь и также дѣлали идоловъ. Черныя деревья встрѣчаются въ Остъ-Индіи, на Цейлонѣ, Мадагаскарѣ, Критѣ и др. мѣстахъ, которыя доставляютъ хорошее и дорогое черное дерево.

Чернуха (Ис. XXVIII, 25, 27) — небольшое растеніе съ голубымъ цвѣткомъ и такими же узкими листьями какъ на укропѣ. Сѣмена чернухи имѣютъ пріятный запахъ и острый вкусъ, похожій на вкусъ перца. Древніе употребляли ихъ какъ приправу къ кушаньямъ и къ хлѣбу. Евреи воздѣлывали это растеніе на своихъ поляхъ и по собраніи съ поля околачивали палкой.

Чеснокъ (Числ. XI, 5) — извѣстное растеніе, которое принадлежитъ къ роду рѣпчатаго лука. Чеснокъ имѣетъ свой особенный сильный запахъ, который не всякому можетъ нравиться. Греки и Римляне имѣли отвращеніе къ нему; но Египтяне и Іудеи употребляли его съ большой охотою. Евреи и теперь очень любятъ чеснокъ и употребляютъ его постоянно.

Четверовластникъ (Лук. III, 1). Такъ назывались лица властвовавшія въ областяхъ Палестины и въ сосѣднихъ странахъ, подъ верховнымъ владычествомъ Римлянъ, послѣ завоеваній сдѣланныхъ ими въ Азіи. Титло *четверовластника*, означавшее первоначально правителя одной изъ четырехъ соединенныхъ областей и сдѣлавшееся въ послѣдствіи независимымъ отъ этого числа достоинствомъ, хотя и четыревластникъ могъ быть называемъ общимъ и болѣе употребительнымъ именемъ царя, въ обширномъ смыслѣ слова. Иродъ Великій получилъ отъ Римлянъ титло царя только тогда уже, какъ подчинена была власти его вся Палестина (съ Идумеею), а до того времени, бывши только областнымъ властителемъ въ Палестинѣ, онъ имѣлъ лишь титло четверовластника, дарованное ему Римскимъ полководцемъ Антоніемъ.

Чечевица (Быт. XXV, 34, II Цар. XVII, 28, XXIII, II, Іезек. IV, 9) — растеніе изъ семейства бобовыхъ. Евреи засѣвали чечевицею цѣлыя поля (II Цар. XXIII, 11); изъ муки чечевичной пекли хлѣбъ (Іезек. IV, 9) и приготовляли сочиво, или похлебку, или кашицу шеколаднаго или краснаго цвѣта. Такова вѣроятно была и та красная похлебка, за которую Исавъ продалъ Іакову свое первородство (Быт. XXV, 30, 34). Давиду въ Маханаимѣ, во время бѣгства его отъ Авессалома, между другими кушаньями, принесли и чечевицу. Средній классъ Аравіи и доселѣ очень любитъ кушанье изъ риса и чечевицы, приправленныхъ коровьимъ масломъ и чеснокомъ; за восточнымъ ужиномъ это обыкновенное блюдо. Въ Египтѣ и нынѣ чечевичный хлѣбъ, при большой дороговизнѣ, составляетъ пищу бѣдныхъ классовъ населенія.

Чревоугодіе. (Фил. III. 19) — грѣхъ противъ второй заповѣди и есть одинъ изъ видовъ идолопоклонства. Такъ какъ чревоугодники выше всего поставляютъ чувственное удовольствіе, то, по слову апостола, у нихъ *богъ чрево*, или, иначе сказать, чрево есть ихъ идолъ.

Чудо, чудеса (Исх. III, 20, XXXIV, 10, Суд. VI, 13, Пс. LXXVII, 11, CIV, 5, CV, 7, CX, 4, Іер. XXI, 2, Дан. VI, 27, Дѣян. II, 19,

22, IV, 30, XV, 12 и др.). Чудеса суть дѣла, которыя не могутъ быть сдѣланы ни силою, ни искусствомъ человѣческимъ, но только всемогущею силою Божіею. Священное Писаніе исполнено сказаній о многоразличныхъ чудесахъ отъ Господа или избранными отъ Господа мужами совершенныхъ всемогуществомъ Божіимъ въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ. Отрицать чудо, какъ нѣчто неестественное и невозможное и признавать чудеса только какъ дѣло слѣпой противоразумной вѣры значило бы посягать на чистоту и полноту Божественнаго откровенія, что, къ сожалѣнію, дозволялъ себѣ ослѣпленный самолюбіемъ философствующій разумъ. Съ точки зрѣнія матеріализма и совпадающаго съ нимъ современнаго, такъ называемаго, научнаго міровоззрѣнія, чудо не мыслимо. Матеріализмъ признаетъ лишь матерію, какъ первопричину міра, и тѣ лишь законы, по которымъ живетъ и которыми управляется матеріальный міръ; отсюда для него недопустимы явленія, стоящія внѣ причинной связи съ этими законами, какъ явленія противоестественныя, и потому невозможныя. Отрицаетъ чудо пантеизмъ: для него немыслимы явленія, причина которыхъ лежала бы внѣ міра, такъ какъ пантеизмъ подобно матеріализму кромѣ этого міра ничего не знаетъ и не признаетъ. Чудо не допустимо и со стороны деизма, который утверждаетъ, что для развитія и продолженія бытія міра совершенно достаточно присущихъ ему силъ и однажды навсегда установленныхъ законовъ, при чемъ становится уже излишнимъ вмѣшательство въ міровую жизнь сторонней высшей силы и, слѣдовательно, въ мірѣ не могутъ имѣть мѣста явленія не зависящія отъ міровыхъ силъ и законовъ. На ряду съ указанными тремя направленіями или міровоззрѣніями область философскаго мышленія представляетъ еще теизмъ, который совершенно иначе относится къ вопросу о возможности того, что называется чудомъ. По теистическому воззрѣнію первопричина вселенной есть Существо, исполненное жизни, всемогущее, премудрое, благое и по Своей благости пекущееся о мірѣ, Имъ созданномъ, промышляющее о немъ. При такомъ воззрѣніи на первопричину всего сущаго дѣйствительность чуда не только не подлежитъ ни малѣйшему сомнѣнію, но является необходимою. Ибо если первопричина всего есть Существо, исполненное жизни, то, понятно, это Существо дѣйствуетъ; если Оно исполнено благости, то несомнѣнно Его дѣйствія непосредственно направляются на вселенную, получившую отъ Него бытіе и на отдѣльныя существа вселенной; наконецъ, если верховное Существо есть всемогущее творческое начало міра, стоящее внѣ его, то Его дѣйствія, очевидно, должны быть внѣ зависимости отъ законовъ этого міра, стоять выше ихъ, т. е. необходимо должны быть сверхъестественными, или чудесными.

Іисусъ Христосъ Самъ придавалъ особенное значеніе чудесамъ, которыя совершалъ Онъ. «*Когда не вѣрите Мнѣ*, сказалъ Онъ, *вѣрьте дѣламъ Моимъ*» (Іоан. X, 38). «Іоаннъ послалъ двоихъ изъ учениковъ своихъ къ Іисусу спросить: «Ты ли тотъ, который долженъ прійти, или ожидать намъ другаго?» Въ отвѣтъ на это сказалъ имъ Іисусъ: «*пойдите, скажите Іоанну, что вы видѣли и слышали: слѣпые прозрѣваютъ, хромые ходятъ, прокаженные очищаются, глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ*» (Лук. VII, 19, 22). Всѣ вѣрующіе въ Евангеліе знаютъ, что ученіе евангельское придаетъ жизни человѣческой глубокій и отрадный смыслъ; но такое значеніе евангельскаго ученія обусловлено воскресеніемъ и вознесеніемъ Христа, о чемъ повѣствуется въ Евангеліи, т. е. событіями чрезвычайными, чудесными, но въ которыхъ именно и заключается ручательство въ непреложности свѣтлыхъ обѣтованій, данныхъ Христомъ, и лишь благодаря которымъ надежда возбуждаемая этими обѣтованіями превращается въ совершенную увѣренность, и всякое земное иго становится удобоносимымъ, всякое бремя — легкимъ. Поэтому-то ап. Павелъ и говоритъ: «*Если Христосъ не воскресъ, то и проповѣдь наша тщетна, тщетна и вѣра ваша*» (I Кор. XV, 14).

Чудесъ, совершенныхъ Господомъ Іисусомъ насчитывается и описано въ Евангеліяхъ свыше тридцати.

Евангелистъ Матѳей пишетъ: «*и ходилъ Іисусъ по всѣмъ городамъ и селеніямъ, уча въ синагогахъ ихъ, проповѣдуя Евангеліе Царствія и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ*» (Мѳ. IX, 35). Евангелистъ Лука говоритъ: «*Пришли* (множество учениковъ и народа) *послушать Его и исцѣлиться отъ болѣзней своихъ, и также страждующіе отъ нечистыхъ духовъ, и исцѣлялись. И весь народъ искалъ прикасаться къ Нему, потому что отъ Него исходила сила и исцѣляла всѣхъ*» (Лук. VI, 18, 19). Евангелистъ Іоаннъ въ концѣ своего Евангелія присовокупляетъ: «*Много сотворилъ Іисусъ предъ учениками Своими и другихъ чудесъ, о которыхъ не за-*

писано въ книгѣ сей»... (XX, 31), и далѣе: *«многое и другое сотворилъ Іисусъ: но если бы писать о томъ подробно, то думаю, и самому міру не вмѣстить бы написанныхъ книгъ. Аминь»*(XXI, 25). По воскресеніи Своемъ Господь Іисусъ Христосъ явился ученикамъ и сказалъ имъ: *«идите по всему міру и проповѣдуйте Евангеліе всей твари. Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ. Увѣровавшихъ же будутъ сопровождать сіи знаменія: именемъ Моимъ будутъ изгонять бѣсовъ; будутъ брать змѣй; и если что смертоносное выпьютъ, не повредитъ имъ; возложатъ руки на больныхъ, и они будутъ здоровы»* (Марк XVI, 15—18).

Чудеса происходятъ и въ настоящее время, хотя и не въ такомъ обиліи, какъ въ первые вѣка Христіанства, частію по маловѣрію, а частію по недостоинству и грѣхамъ нашимъ. Кому изъ насъ неизвѣстно о многоразличныхъ исцѣленіяхъ и чудесахъ отъ свят. нетлѣнныхъ мощей, отъ св. чудотворныхъ иконъ и по молитвамъ особенныхъ избранниковъ Божіихъ? Главнѣйшее условіе для полученія чудесной помощи Божіей есть горячая, усердная молитва къ Господу, Пречистой Его Матери, св. угодникамъ Божіимъ, и соединенная съ оною глубокая вѣра и сознаніе своего недостоинства предъ Богомъ. «*Вѣрую, Господи, помоги моему невѣрію*»—таковъ долженъ быть молитвенный вопль души скорбящей и обуреваемой житейскими напастями и невзгодами, при испрошеніи чудесной помощи отъ Господа!

Чудеса, совершенныя Іисусомъ Христомъ, были безчисленны; но вотъ таблица наиболѣе славныхъ чудесъ Его, упоминаемыхъ въ Четвероевангеліи, именно въ томъ порядкѣ и послѣдовательности, въ которыхъ оныя происходили:

I. Претвореніе воды въ вино. Мѣсто совершенія чуда—Кана. Іоанна II, 1—11.

II. Исцѣленіе сына Капернаумскаго царедворца. Мѣсто: Кана. Іоан. IV, 46—54.

III. Чудесная ловля рыбъ. Мѣсто: Галилейское озеро. Лук. V, 1—11.

IV. Исцѣленіе бѣсноватаго. Мѣсто: г. Капернаумъ. Мар. I, 23—26.

V. Исцѣленіе тещи Петровой. Мѣсто: тотъ же городъ. Марк. I, 30—31.

VI. Исцѣленіе прокаженнаго. Тамъ же. Мар. I, 40—45.

VII. Исцѣленіе слуги сотника. Тамъ же. Мѳ. VIII, 5, 13.

VIII. Воскрешеніе сына вдовы Наинской. Мѣсто: Наинъ. Лук. VII, 11—17.

IX. Укрощеніе бури. Мѣсто: Галилейское озеро. Мѳ. VIII, 23—27.

X. Исцѣленіе Гадаринскихъ бѣсноватыхъ. Мѣсто: г. Гадара. Мѳ. VIII, 28—32.

XI. Исцѣленіе разслабленнаго. Мѣсто: г. Капернаумъ. Мѳ. IX, 1—8.

XII. Воскрешеніе дочери Іаира. Мѣсто: Капернаумъ. Мѳ. IX, 18—26.

XIII. Исцѣленіе кровоточивой. Тамъ же. Лук. VIII, 43—48.

XIV. Исцѣленіе двухъ слѣпыхъ. Тамъ же. Мѳ. IX, 27—31.

XV. Исцѣленіе глухаго-бѣсноватаго. Тамъ же. Мѳ. IX, 32—33.

XVI. Исцѣленіе больнаго, находившагося въ болѣзни 38 лѣтъ, въ купальнѣ Виѳезда. Мѣсто Іерусалимъ. Іоан. V, 1—9.

XVII. Исцѣленіе сухорукаго. Мѣсто: Іудея. Мѳ. XII, 10—13.

XVIII. Исцѣленіе бѣсноватаго. Мѣсто: Капернаумъ. Мѳ. XII, 22—23.

XIX. Чудесное насыщеніе пяти тысячъ человѣкъ. Мѣсто: Декаполь. Мѳ. XIV, 15—21.

XX. Исцѣленіе дочери Хананеянки. Мѣсто: близъ Тира. Мѳ. XV, 22—28.

XXI. Исцѣленіе глухонѣмаго. Мѣсто: Декаполь. Мар. VII, 31—37.

XXII. Чудесное насыщеніе четырехъ тысячъ человѣкъ. Мѣсто: Декаполь. Мѳ. XV, 32—39.

XXIII. Возвращеніе зрѣнія слѣпому. Мѣсто: Виѳсаида. Мар. VIII, 22—26.

XXIV. Исцѣленіе бѣсноватаго въ новолуніи. Мѣсто: г. Ѳаворъ. Мѳ. XVII, 14—21.

XXV. Возвращеніе зрѣнія слѣпорожденному. Мѣсто: Іерусалимъ. Іоанна IX, 1—8.

XXVI. Исцѣленіе скорченой женщины, страдавшей отъ болѣзни 18 лѣтъ. Мѣсто: Галилея. Лук. XIII, 11—17.

XXVII. Исцѣленіе десяти прокаженныхъ. Мѣсто: Самарія. Лук. XVII, 11—19.

XXVIII. Исцѣленіе страждущаго водяною болѣзнію. Мѣсто: Галилея. Лук. XIV, 1—4.

XXIX. Воскрешеніе четыредневнаго Лазаря изъ мертвыхъ. Мѣсто: Виѳанія. Іоан. XI, 11—14.

XXX. Возвращеніе зрѣнія двумъ слѣпымъ. Мѣсто: Іерихонъ. Мѳ. XX, 30—34.

XXXI. Чудесное изсушеніе смоковницы. Мѣсто: Масличная гора. Мѳ. XXI, 18—21.

XXXII. Чудесное исцѣленіе уха первосвященническаго раба Малха. Мѣсто: Геѳсиманія. Лук. XXII, 50—51.

XXXIII. Чудесная ловля рыбъ. Мѣсто: Галилейское озеро. Іоанна XXI, 1—14.

Чудеса ветхозавѣтныя. Изъ множества чудесъ ветхозавѣтныхъ, о которыхъ повѣствованіе заключается въ Св. Писаніи, для примѣра мы укажемъ лишь на нѣкоторыя.

а) *Чудеса совершенныя непосредственно Богомъ:* Энохъ, взятый на небо (Быт. V, 24, Евр. XI, 5). Смѣшеніе языковъ (Быт. XI, 7—9). Переходъ чрезъ Чермное море (Исх. XIV, 15—31). Манна (Исх. XVI, 4—35). Перепелы (Числ. XI, 18—32). Маріамъ, пораженная проказою (Числ. XII, 10—15). Чудесная вода (Суд. XV, 18, 19). Илія, питаемый вранами (III Цар. XVII, 2—6). Илія, взятый на небо (IV Цар. II, 9—12). Три Еврея въ пещи (Дан. III, 16—28). Даніилъ во рву львиномъ (Дан. VI, 20—24, 27).

б) *Чудеса совершенныя избранными отъ Господа мужами:* Моисеемъ—услажденныя воды Мерры (Исх. XV, 23, 25), вода изъ камня въ Хоривѣ (Исх. XVII, 6), тоже въ Кадисѣ (Числ. XX, 8—11); І. Навиномъ — воды Іордана стали (Нав. III, 13—17), солнце и луна останавливаются (Нав. X, 12—14); пр. Иліею—мука и масло вдовы Сарептской (III Цар. XVII, 14—16), воскрешенный сынъ вдовы Сарептской (III Цар. XVII, 17—23), раздѣленныя воды Іордана (IV Цар. II, 8); Елисеемъ—раздѣленныя воды Іордана (IV Цар. II, 14), воды сдѣлавшіяся здоровыми (IV Цар. II, 19—22), воскрешенный сынъ Сонамитянки (IV Цар. IV, 32—35); пр. Исаіей — исцѣленіе Езекіи (IV Цар. XX, 1—7), возвращеніе назадъ тѣни солнечныхъ часовъ (IV Цар. XX, 9—11).

Чудеса ложныя (II Ѳесс. II, 9, Откр. XIII, 13, 14, XIX, 20 и др.)—чудеса, произведенныя силою сатаны (Откр. XVI, 14), *лжехристами и лжепророками, чтобы прельстить избранныхъ* (Мѳ. XXIV, 24), чтобы снискать довѣріе къ ложнымъ религіямъ (Втор. XIII, 1—8, Откр. XIII, 13, 14, XIX, 20). Волшебники, обольстители и творцы ложныхъ чудесъ мерзки предъ Богомъ (Лев. XX, 27, Втор. XVIII, 10—12), и Богъ не слушаетъ творящихъ ложныя чудеса (Лев. XIX, 31, XX, 6, Втор. XVIII, 3, 14). Примѣры ложныхъ чудесъ представляютъ: волхвы Египетскіе (Исх. VII, 11, 22, VIII, 7), Аендорская волшебница (I Цар. XXVIII. 7—14), Симонъ волхвъ (Дѣян. IX, 11), Варъіисусъ или Елима (Дѣян. XIII, 8).

Ш.

Шаазгазъ (Есѳ. II, 14)—евнухъ царя Артаксеркса, стражъ наложницъ царскихъ. Есѳирь до входа къ Артаксерксу содержалась въ домѣ женъ его подъ надзоромъ евнуха Гегая, *стража женъ*, и тамъ было выполнено надъ нею обычное двѣнадцатимѣсячное притиранье—шесть мѣсяцевъ мирровымъ масломъ и шесть мѣсяцевъ ароматами и другими женскими притираньями. По выходѣ же отъ царя на другой день она поступила, какъ и всѣ дѣвицы, бывшія у царя, на жительство въ другой домъ подъ надзоръ Шаазгаза, «*и уже не входила къ царю, развѣ только царь пожелалъ бы ея, и она призывалась бы по имени*». (Есѳ. II, 12—14).

Шаалаввинъ (Нав. XIX, 42), **Шаалбимъ** (III Цар. IѴ, 9) и **Шаалвимъ** (Суд. I, 35)—городъ колѣна Данова. Городъ этотъ принадлежалъ сначала Аморреямъ и по завоеваніи земли Обѣтованной Аморреи оставались здѣсь и тѣснили сыновъ Дановыхъ, не давая имъ выходить на долину (Нав, XIX, 47, 48, Суд. I, 34). Уже послѣ потомки Іосифа одолѣли ихъ и сдѣлали своими данниками (Суд. I. 35). Въ кн. Навина (XIX, 47) городъ этотъ называется: *Саламинъ*.

Шаалбонянинъ Еліяхба (II Цар. XXIII, 32, I Пар. XI, 33)—изъ главныхъ воиновъ Давида, называемый такъ, вѣроятно, по мѣсту своего происхожденія.

Шаалимъ (I Цар. IX, 4)—область, которою проходилъ Саулъ, отыскивая пропавшихъ ослицъ отца. Путь Саула такой: онъ прошелъ гору Ефремову, землю Шалишу и изъ земли Шаалимъ онъ пришелъ въ землю Цуфъ. Слѣдовательно землю Шаалимъ надобно полагать на юго западъ отъ горы Ефремовой и отъ области Веніаминовой.

Шаараимъ (Нав. XѴ, 36), **Шааримъ** (I Цар. XѴII, 52, I Пар. IѴ, 31)—изъ городовъ колѣна Іудина, принадлежащихъ колѣну Симеонову. Послѣ пораженія Голіаѳа отъ Давида, Филистимляне обратились въ бѣгство. Мужи Израильскіе и Іудейскіе преслѣдовали ихъ до входа въ долину и до воротъ Аккарона. «*И падали поражаемые Филистимляне по дорогѣ Шааримской до Геѳа и до Аккарона*» (I Цар. XѴII, 52).

Шаафъ а) (I Пар. II, 47) изъ сыновъ Іегдая, которыхъ у Іегдая было шесть человѣкъ.

б) (I Пар. II, 49) сынъ Халева отъ наложницы Маахи и отецъ Мадманны.

Шаве (долина, ровнина) Быт. XIѴ, 17)—долина, близъ Дана и Ховы, что по лѣвую сторону Дамаска. Когда Авраамъ, послѣ побѣды надъ Кедорлаомеромъ и бывшими съ нимъ царями, и по освобожденіи Лота и всего имущества изъ плѣна, возвращался съ поля битвы, на встрѣчу ему вышли въ долину Шаве царь Содомскій и Мелхиседекъ, царь Салимскій. Посему долина Шаве называется иначе *царская долина* (II Цар. XѴШ, 18). «Долина эта, по словамъ Норова (Путеш. т. Ш, изд. 3, стр. 317), начинаясь противъ купальни Силоамской, идетъ мимо обители св. Саввы къ Мертвому морю, въ окрестности бывшаго Гоморра; она постоянно слѣдуетъ теченію Кедрона, впадающаго въ Мертвое море, и называлась также путемъ пустыни». Этою долиною возвращался въ Іерусалимъ, съ хвалебными

пѣснями Богу, царь Іосафатъ послѣ чудесной побѣды надъ соединенными войсками Аммонитянъ и Моавитянъ (II Цар. XX, 16—28). При входѣ въ эту долину указываютъ колодезь, въ которомъ сокрытъ былъ нѣкогда священный огонь, который снова открытъ былъ при Неемiи (II Макк. I, 19—36).

Шаве-Киріаѳаимъ (Быт. XIV, 5) — городъ принадлежавшій Эмимамъ, которыхъ поразилъ Кедорлаомеръ одновременно вмѣстѣ съ Рефаимами въ Аштероѳ-Карнаимѣ и Зузимами въ Гамѣ. Городъ этотъ по завоеваніи земли Обѣтованной построенъ былъ колѣномъ Рувимовымъ (Числ. XXXII, 37, удѣлу котораго онъ достался (Нав. XIII, 19). Передъ плѣненіемъ онъ опять былъ въ рукахъ Моавитянъ (Іер. XLVIII, 1, 23, Іезек. XXV, 9).

Шавтай (Неем. VIII, 7)—изъ левитовъ пояснявшихъ народу законъ при Ездрѣ.

Шавѳай а) (I Ездр. X, 15) изъ левитовъ, бывшій помощникомъ главныхъ начальствующихъ по дѣлу разбора объ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во времена Ездры.

б) (Неем. XI, 16) изъ главъ левитовъ по внѣшнимъ дѣламъ дома Божія.

Шагацима (бугоръ, холмъ) (Нав. XIX, 22)—пограничный городъ колѣна Иссахарова, бывшій между Ѳаворомъ и Веѳсамисомъ и, вѣроятно, близь рѣки Іордана.

Шаге (странникъ) (I Пар XI, 34)—отецъ Іонаѳана, Гараритянина, изъ главныхъ воиновъ Давида.

Шалефъ (Быт. X, 26, I Пар. I, 20)—изъ сыновъ Іоктана, сына Евера, потомства *Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ* (ст. 21).

Шалиша (тройная область, или земля (I Цар. IX, 4)—мѣсто близъ г. Ефремовой, сосѣднее съ землею Шаалимъ. Этимъ мѣстомъ проходилъ Саулъ, отыскивая пропавшихъ ослицъ отца. Отсюда, во время голода, нѣкто принесъ пророку Елисею 20 ячменныхъ хлѣбовъ, которыми пророкъ напиталъ сто человѣкъ, и еще осталось (IV, 42—44). Въ означенной цитатѣ мѣсто то называется: *Ваалшалиша.*

Шаллехетъ (I Пар. XXVI, 16)—ворота при домѣ Господнемъ на западъ, *гдѣ дорога поднимается и гдѣ стража противъ стражи.* Привратниками здѣсь по жребію были: Шупимъ и Хоса.

Шаллумъ (воздаяніе, возмездіе):

а) (I Пар, IV, 25) сынъ Саула, сына Симеонова.

б) (I Пар. IX, 17, 19) сынъ Коре, сына Евіасафа, Кореянинъ, главный изъ привратниковъ у воротъ царскихъ и у пороговъ Скиніи, а отцы ихъ охраняли входъ въ станъ Господень.

в) (II Пар. XXVIII, 12) отецъ Езекіи, одного изъ начальниковъ сыновъ Ефремовыхъ въ царствованіе Ахаза. Онъ вмѣстѣ съ другими начальниками потребовалъ возвращенія плѣнныхъ Іудеевъ, у которыхъ сыны Израилевы кромѣ множества добычи взяли въ плѣнъ двѣсти тысячъ женъ, сыновей и дочерей.

г) (IV Цар. XXII, 14) сынъ Тиквы (по сказанію кн. Паралип. (II Пар. XXXIV, 22) сынъ Тавкегаѳа, сына Хаеры), мужъ Олдамы пророчицы въ царствованіе Іосіи. Онъ названъ хранителемъ одеждъ, но не сказано — какихъ: царскихъ, или священныхъ одеждъ храма.

д) (I Ездр. II, 42, Неем VII, 45) изъ привратниковъ. Его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

е) (I Ездр. VII, 2) изъ предковъ священника Ездры, который, пользуясь довѣріемъ и расположеніемъ царя Артаксеркса, вышелъ самъ изъ Вавилона и вывелъ съ собою соплеменниковъ, до 1734 человѣкъ, много содѣйствовалъ водворенію благоустройства и порядка въ своемъ народѣ и сохраненію закона Божія во всей его чистотѣ.

ж) (I Ездр. X, 24) изъ привратниковъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры.

з) (I Ездр. X, 42) изъ сыновей Ванія, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры.

и) сынъ Галлохеша, начальникъ полуокруга Іерусалимскаго, чинившій съ дочерьми стѣну Іерусалимскую, при Неемiи.

і) Неем. III, 15) сынъ Колхозея, начальникъ округа Мицфы, при Неемiи чинившій ворота Источника: *«онъ построилъ ихъ, и покрылъ ихъ, и вставилъ двери ихъ, замки ихъ и засовы ихъ; онъ же чинилъ стѣну у водоема Селахъ противъ царскаго сада, и до ступеней спускающихся изъ города Давидова».*

Шама (послушный) (I Пар. XI, 44) изъ сыновей Хоѳама, Ароерянина, изъ сильныхъ и главныхъ воиновъ Давида.

Шамгуѳъ (разореніе) (I Пар. XXVII, 8)—князь, Израхитянинъ, изъ тысяченачальниковъ, обязанный, по очереди въ пятый мѣсяцъ, служить царю (Давиду) во всѣхъ дѣлахъ. Въ отдѣленіи его было двадцать четыре тысячи сыновъ Израилевыхъ.

Шамиръ (тернъ):

а) (Нав. XV, 48) изъ нагорныхъ городовъ Іудиныхъ.

б) (Суд. X, 1) городъ на горѣ Ефремовой. Здѣсь жилъ Ѳола, судья Израильскій, сынъ

Ѳуи, сына Додова, изъ колѣна Иссахарова. Онъ былъ судьею Израиля 23 года, и умеръ, и погребенъ въ Шамирѣ

в) (I Пар. XXIѴ, 24) изъ сыновей Михи, колѣна Левіина, обязанный по назначенному распредѣленію въ свою очередь приходить для служенія въ домъ Господень.

Шамлаи (Богъ есть воздатель) (I Езд. II, 46) изъ Неѳинеевъ. Сыновья его возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна. У Нееміи (ѴII, 48) имя это читается: *Салмай*.

Шамма (разрушеніе).

а) (Быт. XXXѴI, 13, 17, I Пар. I, 37) изъ сыновей Рагуила, сына Исава, отъ Васемаѳы, старѣйшина въ землѣ Эдома.

б) (II Цар. XXIII, 11) сынъ Аге, Гараритянинъ, изъ храбрыхъ у Давида. Когда Филистимляне собрались въ Ѳирію, гдѣ было поле засѣянное чечевицею, и народъ побѣжалъ отъ Филистимлянъ, то онъ сталъ среди поля, и сберегъ его, и поразилъ Филистимлянъ. Онъ же съ двоими товарищами, также храбрыми, по желанію Давида, пробился чрезъ станъ Филистимскій и доставилъ царю по его желанію воды изъ колодезя Виѳлеемскаго, что у воротъ. Но Давидъ не сталъ пить этой воды, *«вылилъ ее во славу Господа. И сказалъ: сохрани меня Господь, чтобы я сдѣлалъ это! Не кровь ли это людей, ходившихъ съ опасностію собственной жизни?* (II Цар. XXIII, 11—17).

в) (II Цар. XXIII, 25, I Пар. XI, 27) Хародитянинъ, изъ сильныхъ царя Давида.

г) (I Пар. ѴII, 37) изъ сыновей Цафаха, сыновей Асира, главъ поколѣній, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шаммай: а) (I Пар. II, 28) сынъ Онама, сына Іерахмеила отъ Аѳары, изъ потомства Іуды.

б) (I Пар. II, 44, 45) сынъ Рекема и отецъ Маана. } изъ потомства Іуды.

в) (I Пар. IѴ, 17) изъ сыновъ Іеѳера, сына Эзры. } изъ потомства Іуды.

Шаммуй (слухъ, молва): а) (Неем. XI, 17) отецъ Авды, изъ левитовъ, который, при молитвѣ, послѣ сдѣланнаго Завдіей, сыномъ Асафа, начала славословія продолжалъ оное съ Бакбукіемъ.

б) (Неем. XII, 18) изъ священниковъ, главъ поколѣній, изъ дома Вилги, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

Шамшерай (блистательный) (I Пар. ѴIII, 26)—изъ сыновей Іерохама, которые въ числѣ другихъ были главами поколѣній Веніаминовыхъ, жившихъ въ Іерусалимѣ.

Шарай (Богъ освободитель) (I Ездр. X, 40)—изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ по возвращеніи изъ плѣна.

Шараръ (крѣпкій, твердый) (II Цар. XXIII, 33)—отецъ Ахіама Араритянина, одного изъ сильныхъ царя Давида.

Шарецеръ (вождь, предводитель) (IѴ Цар. XIX, 37, Ис. XXXѴII, 38)—изъ сыновей Сеннахерима, царя Ассирійскаго, который жилъ въ Ниневіи. Когда Сеннахеримъ былъ на молитвѣ въ домѣ Нисроха, бога своего, Адрамелехъ и Шарецеръ, сыновья Сеннахерима, умертвили его мечемъ и сами скрылись въ землю Араратскую (въ Арменію). Царемъ на мѣсто его былъ Асарданъ, сынъ его.

Шаронъ (Нав. XII, 18)—равнина на восточной сторонѣ Средиземнаго моря, отъ Кесаріи до Іоппіи. На этой равнинѣ паслись стада крупнаго скота, который былъ подъ отвѣтственнымъ наблюденіемъ Шитрая, Шаронянина (I Пар. XXѴII, 29).

Шарухенъ (жилище пріятное) (Нав. XIX, 6)—городъ колѣна Симеонова, въ числѣ тридцати городовъ съ ихъ селами, среди удѣла сыновъ Іудиныхъ. Его полагаютъ въ нынѣшнемъ Тель-Шеріахъ между Газой и Вирсавіей.

Шафанъ (кроликъ, барсукъ):

а) (I Пар. Ѵ, 12) изъ сыновей Гада, жившихъ въ Васанѣ, при чемъ главнымъ былъ Іоиль, а вторымъ Шафанъ.

б) (IѴ Цар. XXII, 3, 8—14, II Пар. XXXIѴ, 8, 15—20) сынъ Ацаліи, писецъ царя Іосіи, посланный царемъ къ Хелкіи первосвященнику съ серебромъ, собраннымъ на возобновленіе Іерусалимскаго храма для раздачи работавшимъ при храмѣ и на покупку матеріаловъ. Шафанъ принесъ и читалъ царю книгу Закона, найденную Хелкіей въ храмѣ, и ему же царемъ было поручено вмѣстѣ съ другими довѣренными отъ царя лицами отправиться къ Олданѣ-пророчицѣ вопросить Бога о судьбѣ царя и царства Іудейскаго.

в) (IѴ Цар. XXII, 12, XXѴ, 22) отецъ Ахикама, дѣдъ Годоліи, который былъ назначенъ Навуходоносоромъ управлять Палестиною послѣ покоренія ея и разрушенія Іерусалима и храма. Годолія между прочимъ покровительствовалъ пророку Іереміи. Въ кн. пр. Іереміи (XXѴI, 24, XXIX, 3, XXXIX, 14, XL, 5) вмѣсто Шафанъ читается: *Сафанъ*.

Шафатъ (судія):

а) одинъ изъ сыновъ Шемаіи, въ потомствѣ Давида.

б) изъ сыновей Гада, жившихъ въ землѣ Васанской до Салхи.

в) сынъ Адлая; подъ завѣдываніемъ его былъ скотъ Давида въ долинахъ.

Шаферъ (красота) (Числ. XXXIII, 23, 24)—гора, на которой Евреи въ своемъ странствованіи расположились станомъ на пути изъ Кегелаѳы въ Харадъ. Изъ Аравійской пустыни на западъ къ Араба идетъ горный хребетъ, котораго западный конецъ называется Джебель-Араифъ. Эту-то Джебель-Араифъ и принимаютъ за гору Шаферъ.

Шафиръ (красивое мѣсто) (Мих. I, 11)—городъ, положеніе котораго неизвѣстно.

Шафранъ (Пѣсн. Пѣсн. IV, 14)—душистое садовое растеніе. Шафранъ воздѣлывается всюду

Шафранъ.

въ южной Европѣ, а мѣстами и въ южной Германіи. Это луковичное растеніе съ длинными, стоячими и очень узкими темнозелеными листьями, вырастающими прямо изъ корня. Изъ средины листьевъ осенью вырастаетъ на короткомъ стебелькѣ блѣдно-фіолетовый цвѣтъ, по формѣ похожій на лилію, и по величинѣ на маленькій тюльпанъ. Въ срединѣ этого пестикъ оканчивается тремя жилистыми рубчиками красно-желтаго цвѣта. Эти-то рубчики въ сухомъ видѣ и составляютъ извѣстный шафранъ. На Востокѣ шафранъ дорого цѣнится; не менѣе въ цѣнѣ былъ онъ у Грековъ и Римлянъ. Изъ шафрана приготовляли благовонную воду, которою опрыскивали комнаты, залы, театры, одежду, клали въ питье и кушанье. Изъ него дѣлали также пахучую мазь. Въ древнемъ Египтѣ много занимались разведеніемъ шафрана и красили имъ матеріи въ блѣдно-кирпичный и желтый цвѣта. Въ Египтѣ и доселѣ занимаются разведеніемъ шафрана. Его сѣютъ тамъ въ ноябрѣ и собираютъ съ поля въ мартѣ.

Шахія (I Пар. VIII, 10)—сынъ Шегараима, колѣна Веніаминова, отъ жены его Ходеши, бывшій съ братьями главами поколѣній.

Шашай (блистать) (I Ездр. X, 10)—изъ Израильтянъ возвратившихся съ Зоровавелемъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Шашакъ (скороходъ) (I Пар. VIII, 14, 25)—изъ сыновей Беріи, колѣна Веніаминова, отецъ 11 сыновей, *главъ поколѣній, въ родахъ своихъ главныхъ.*

Шеалъ (прошеніе) (I Ездр. X, 29)—изъ сыновей Ванія, возвратившійся изъ плѣна съ женою иноплеменною.

Шеарія (Богъ есть судія) (I Пар. VIII, 38, IX, 44)—изъ шести сыновей Ацала, сына Елеаса, потомства Іонаѳана, сына Саулова, колѣна Веніаминова.

Шеар-ясувъ (остатокъ возвратится) (Ис. VII, 3)—имя данное Господомъ сыну пророка Исаіи при слѣдующемъ весьма знаменательномъ событіи. Іерусалимъ былъ въ осадѣ войсками Рецина, царя Сирійскаго, и Факея, сына Ремаліина, царя Израильскаго. Получено уже извѣстіе, что Сиріяне расположились на горѣ Ефремовой. Ахазъ, царь Іудейскій, былъ въ безвыходномъ положеніи. Въ это время Господь повелѣлъ пророку Исаіи и его сыну, Шеар-ясуву, выдти на встрѣчу Ахазу къ концу водопровода верхняго пруда, на дорогу къ полю бѣлильничьему, и успокоить его. Въ удостовѣреніе непреложности извѣстія о безопасности отъ непріятелей, Господь предложилъ Ахазу просить себѣ знаменія въ глубинѣ или на высотѣ. Ахазъ отказался отъ знаменія: «*не буду просить, и не буду искушать Господа*». Тогда сказалъ Исаія: «*Самъ Господь дастъ вамъ знаменіе: се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ*». Это пророчество, сказанное по случаю бѣдствій, постигшихъ землю Іудейскую для утѣшенія вѣрующихъ, касаясь ближайшимъ образомъ временнаго избавленія народа Божія отъ внѣшнихъ враговъ, въ то-же время указывало на другое высшее избавленіе рода человѣческаго отъ мрака невѣдѣнія, отъ рабства грѣха и вѣчнаго осужденія съ пришествіемъ Христа на землю.

Шебетъ-Аръ (жилище) (Числ. XXI, 15)—главный городъ Моавитскій. См. **Аръ, Аръ-Моавъ**. (Энциклоп. вып. I, стр. 59).

Шева (клятва):

а) (Быт. X, 7, I Пар. I, 9) сынъ Раамы, сына Хуша, изъ сыновей Хама.

б) (Быт. X, 28, I Пар. I, 22) изъ сыновей Іокшана, сына Евера, поколѣнія Сима.

в) (Быт. XXV, 3) сынъ Іокшана, сына Авраама отъ Хеттуры.

Шеванія (ближній Богу):

а) (I Пар. XV, 24) — изъ священниковъ, трубившихъ предъ Ковчегомъ Божіимъ при перенесеніи его изъ дома Оведъ-Едома въ устроенную для него Давидомъ Скинію.

б) (Неем. IX, 4, 5, X, 10, 12) изъ левитовъ, во дни Ездры и Неемія, приложившихъ печати къ обязательству быть вѣрными Богу и Его закону и не вступать въ родственныя связи съ иноплеменными.

Шеватъ (Зах. I, 7)—одиннадцатый мѣсяцъ Еврейскій гражданскій, отъ новолунія февраля до новолунія марта. Названіе это вошло въ употребленіе послѣ плѣна Вавилонскаго.

Шеверъ (крушеніе, гибель) (I Пар. II, 48)—сынъ Халева, отъ наложницы Маахи.

Шевуилъ (слава Божія):

а) (I Пар. XXIII, 16, XXVI, 24) — первый сынъ Гирсона, сына Моисея. Онъ былъ главнымъ смотрителемъ при Давидѣ за сокровищницами.

б) (I Пар. XXV, 4—6) изъ сыновъ Емана, «*прозорливца царскаго, по словамъ Божіимъ, чтобы возвышать славу его* (Давида). *И далъ Богъ Еману четырнадцать сыновъ и трехъ дочерей. Всѣ они подъ руководствомъ отца своего пѣли въ Домѣ Господнемъ съ кимвалами, псалтирями и цитрами въ служеніи въ Домѣ Божіемъ, по указанію царя, или Асафа, Идиѳуна и Емана*».

Шегараимъ (двѣ зари) (I Пар. VIII, 8)—житель земли Моавитской, изъ поколѣнія Веніаминова, имѣлъ многочисленное поколѣніе отъ женъ своихъ, Хушимы и Баары (которыхъ отпустилъ отъ себя) и отъ Ходеши. Дѣти его были главами поколѣній.

Шеера (единокровная) (I Пар. VII, 24)—дочь Ефрема. Она построила или укрѣпила города Беѳ-Оронъ нижній и верхній и Уззенъ-Шееру. Беѳ-Оронъ назначенъ былъ левитамъ (Нав. XXI, 22) и послѣ былъ укрѣпленъ Соломономъ—нижній (III Цар. IX, 17) и верхній (II Пар. VIII, 5).

Шела (миръ, счастіе) (Быт. XXXVIII, 5, 11, 26, XLVI, 12) — третій сынъ Іуды, брата Іосифа, отъ Хананеянки Шуи. Іуда взялъ жену старшему сыну, Иру, Ѳамарь. Иръ померъ. По закону ужичества Ѳамарь стала женою втораго сына Іуды, Онана. Скоро померъ и этотъ. Тогда Ѳамарь должна была пойти въ жены младшему сыну, Шелѣ, когда онъ подростетъ, а до того времени должна жить въ домѣ отца своего. Но Шела не былъ мужемъ Ѳамари, такъ какъ она сдѣлалась матерью близнецовъ, Фареса и Зары, отъ своего свекра (Быт. XXXVIII). «*И были сыны Іуды по поколѣніямъ ихъ: отъ Шелы поколѣніе Шелино, отъ Фареса поколѣніе Фаресово, отъ Зары поколѣніе Зарино*» (Числ. XXVI, 20).

Шелемія (Богъ воздатель):

а) (I Ездр. X, 39) изъ сыновей Ванія, возвратившихся послѣ плѣна съ женами иноплеменными.

б) (Неем. III, 30) отецъ Хананія, одинъ изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую при Неемія на второмъ участкѣ.

в) (Неем. XIII, 13) изъ священниковъ, поставленныхъ Неемією вмѣстѣ съ Садокомъ книжникомъ и Федаіей изъ левитовъ и Хананомъ, «*потому что они считались вѣрными, раздавать часть братьямъ своимъ*». Части же эти были: десятины хлѣба, вина и масла. До сего распоряженія части левитамъ не отдавались, и по этому «*левиты и пѣвцы разбѣжались каждый на свое поле*».

г) (I Пар. XXVI, 14) (онъ же *Мешелемія*). См. Энциклоп. вып. III, стр. 29.

Шелеміяга (I Ездр. X, 41), изъ Израильтянъ, возвратившихся послѣ плѣна съ женами иноплеменными при Ездрѣ и Неемія и обязавшихся отпустить ихъ.

Шелешъ (I Пар. VII, 35) изъ сыновей Гелема, потомства Асира, въ числѣ главъ поколѣній, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шелихимъ (Нов. XV, 32)—изъ городовъ съ краю колѣна сыновъ Іудиныхъ, на югѣ, въ смежности съ Идумеею.

Шелкъ (Іезек. XVI, 10, 13. Откр. XVIII, 12). Шелкъ, какъ матеріалъ для ткани, былъ извѣстенъ въ глубокой древности и по высокой цѣнности былъ доступенъ только классамъ состоятельнымъ, какъ золото, серебро, драгоцѣнные камни и виссонъ. Отъ имени Господа такъ говоритъ пр. Іезекіиль дщери Іерусалима: «*Украшалась ты золотомъ и серебромъ, и одежда твоя была виссонъ и шелкъ и узорчатыя ткани*» (Іезек. XVI, 13). Тайновидецъ говоритъ о Вавилонѣ, — «*великой блудницѣ: купцы земные восплачутъ и возрыдаютъ о*

ней: потому что товаровъ ихъ никто уже не покупаетъ, товаровъ золотыхъ и серебряныхъ, и камней драгоцѣнныхъ, и жемчуга, и виссона, и порфиры, и шелка, и багряницы» (Откр. XVIII, 12). Шелкъ получается отъ шелковичнаго червя. Черви эти зарождаются изъ яичекъ шелковичныхъ бабочекъ. Ихъ разводятъ въ особенно устроенныхъ комнатахъ. Распускаютъ полотно, на которое бабочки кладутъ свои яички, каждая отъ 300 до 500. При 8% тепла изъ яичекъ чрезъ нѣсколько дней образуются червячки. Ихъ кормятъ свѣжими листьями шелковицы. (См. **Тутовое дерево**. Энциклоп. вып. IV, стр. 48). Въ теченіе 24 дней они до 4 разъ мѣняютъ кожу и послѣ линянія прицѣпляются къ нарочито поставленнымъ для нихъ прутикамъ, выпускаютъ изъ рта длинную, тонкую нить до 100 сажень длины и, окутываясь ею, образуютъ коконъ и дѣлаются куколками. Куколка, обратившись въ бабочку, разорвала бы коконъ, и поэтому шелководы обыкновенно куколку морятъ, возвысивъ температуру комнаты. Коконы же кладутъ въ горячую воду и мѣшаютъ вѣникомъ, чтобы отдѣлить въ нихъ верхніе слои отъ нижнихъ. Съ очищенныхъ такимъ образомъ коконовъ ниточки сматываютъ и получаютъ извѣстный шелковый сырецъ.

Шеломиѳъ: а) (I Пар. III, 19)—дочь Зоровавеля, сына Федаіи, изъ потомства Давида, сестра Мешуллама и Хананіи.

б) (I Пар. XXIII, 9) изъ левитовъ, сыновей Шимея, Гирсонянъ, главъ поколѣній Лаедановыхъ.

в) (I Пар. XXIII, 18) первый сынъ Ицеара, сына Кааѳа, сына Левія.

г) (I Пар. XXVI, 25—28) изъ потомства Моисеева, «*смотритель*, съ братьями своими, *за всѣми сокровищницами посвященныхъ вещей, которыя Давидъ и главы семействъ и тысяченачальники, стоначальники и предводители войска изъ завоеваній и добычъ посвящали на поддержаніе дома Господня. И все, что посвятилъ Самуилъ, и Саулъ, и Авениръ, и Іоавъ, все посвященное было на рукахъ у Шеломиѳа и братьевъ его»*.

д) (II Пар. XI, 20) сынъ Ровоама, сынъ Соломоновъ, отъ Маахи, дочери Авессалома, которую Ровоамъ любилъ болѣе всѣхъ женъ и наложницъ своихъ, которыхъ у него было 18 женъ и 60 наложницъ, и родилъ 28 сыновей и 60 дочерей.

е) (I Ездр. VIII, 10) сынъ Іосифа, изъ главъ поколѣній, вышедшихъ при царѣ Артаксерксѣ изъ Вавилона съ Ездрою. Съ Шеломиѳомъ его поколѣнія вышло 160 человѣкъ мужескаго пола.

Шеломоѳъ (I Пар. XXIV, 22). См. **Шеломиѳъ**, лит. в).

Шелуміилъ (Числ. I, 6)—сынъ Цуришаддая, начальникъ колѣна Симеонова, назначенный Господомъ быть при Моисеѣ и Ааронѣ въ числѣ начальниковъ другихъ колѣнъ, для исчисленія всего общества сыновъ Израилевыхъ по родамъ, по семействамъ, по числу именъ, всѣхъ мужескаго пола поголовно, отъ двадцати лѣтъ и выше, всѣхъ годныхъ для войны у Израиля, по ополченіямъ. По исчисленію Шелуміила, въ станѣ колѣна Симеонова оказалось пятьдесятъ девять тысячъ триста (Числ. II, 12). Для освященія жертвенника въ день помазанія его начальникъ каждаго поколѣнія по дневной очереди долженъ сдѣлать приношеніе. Въ пятый день по назначенію очереди Шелуміилъ сдѣлалъ отъ колѣна Симеонова приношеніе (Числ. VII, 36), которое отъ каждаго колѣна заключалось въ слѣдующемъ: «Одно серебряное блюдо, вѣсомъ въ 130 сиклей, одна серебряная чаша въ 70 сиклей, по сиклю священному, наполненныя пшеничной мукой, смѣшанною съ елеемъ, въ приношеніе хлѣбное; одна золотая кадильница въ 10 сиклей, наполненная куреніемъ; одинъ телецъ, одинъ овенъ, одинъ однолѣтній агнецъ, во всесожженіе; одинъ козелъ въ жертву за грѣхъ, и въ жертву мирную два вола, пять овновъ, пять козловъ и пять однолѣтнихъ агнцевъ».

Шема (молва, слава):

а) (Нав. XV, 26) изъ города съ краю колѣна сыновъ Іудиныхъ, на югѣ, въ смежности съ Идумеею.

б) (I Пар. II, 43, 44) изъ сыновей Хеврона, отецъ Рахама.

в) (I Пар. V, 8) изъ предковъ Белы, сынъ Іоиля, потомства Рувима.

г) (I Пар. VIII, 13) изъ сыновъ Елпаала; онъ и братъ его, Берія, были главами поколѣній жителей Аіалона и выгнали жителей Геѳа.

д) (Неем. VIII, 4) одинъ изъ стоявшихъ по правую сторону священника Ездры, когда онъ читалъ народу книгу Закона. Во II кн. Ездры (IX, 43) имя это читается: *Саммусъ*.

Шемаія (Богъ слышитъ):

а) (I Пар. III, 22) сынъ Шеханіи, изъ рода Давида.

б) (I Пар. IX, 14) сынъ Хашува, изъ левитовъ, изъ сыновей Мерариныхъ.

в) (I Пар. IX, 16) отецъ Овадіи, сына Галала, сына Идиѳуна, изъ левитовъ.

г) (I Пар. XV, 8) изъ сыновей Елисафановыхъ. Какъ начальникъ поколѣнія, съ братьями въ количествѣ 200 человѣкъ, былъ Давидомъ приглашенъ вмѣстѣ съ другими принять участіе въ торжествѣ перенесенія Ковчега Господня на мѣсто приготовленное для него Давидомъ.

д) (I Пар. XXIV, 6) сынъ Наѳанаила, писецъ изъ левитовъ. Для служенія при храмѣ Давиду нужно было распредѣлить очередь между сыновьями Аарона, которые были: Надавъ, Авіудъ, Елеазаръ и Иѳамаръ. При распредѣленіи же оказалось, что между сынами Елеазара главъ поколѣній больше чѣмъ между сынами Иѳамара. Давидъ и распредѣлилъ ихъ по жребіямъ такъ: изъ сыновъ Елеазара шестнадцать главъ семействъ, а изъ сыновъ Иѳамара восемь. «*И записывалъ ихъ Шемаія предъ лицемъ царя и князей, и передъ священникомъ Садокомъ и Ахимелехомъ, и передъ главами семействъ священническихъ и левитскихъ: брали, при брасаніи жребія, одно семейство изъ рода Елеазарова, потомъ брали изъ рода Иѳамарова*».

е) (I Пар. XXVI, 4, 6, 7) первенецъ изъ сыновей Оведъ-Едома. Какъ самъ Шемаія, такъ и дѣти и братья его, которыхъ у Оведъ Едома въ семействѣ всего было шестьдесятъ два, были «*люди сильные, прилежные и къ службѣ* (при домѣ Господнемъ) *способные*».

ж) (II Пар. XVII, 8) изъ левитовъ, посланный царемъ Іосафатомъ съ князьями и другими левитами обходить всѣ города Іудеи и учить народъ закону Господню.

з) (II Пар. XXIX, 14) изъ сыновей Идиѳуновыхъ, левитъ, вмѣстѣ съ другими левитами и священниками, по приказанію царя Езекіи, очищавшій храмъ Іерусалимскій: «*И вошли священники внутрь дома Господня для очищенія, и вынесли все нечистое что нашли въ храмѣ Господнемъ, на дворъ дома Господня; а левиты взяли это, чтобы вынести вонъ къ потоку Кедрону*». Вся таковая очистка продолжалась шестнадцать дней.

и) (II Пар. XXXI, 15) изъ левитовъ, которые подъ вѣдѣніемъ Коре, также левита, привратника на восточной сторонѣ храма, должны были раздавать части изъ приношеній въ храмъ братьямъ своимъ (т. е. левитамъ и священникамъ) и ихъ семействамъ, какъ большому такъ и малому, отъ трехъ лѣтъ и выше. «*Царь Езекія*, озабоченный возстановленіемъ истиннаго богослуженія въ храмѣ Іерусалимскомъ послѣ плѣна, «*повелѣлъ народу живущему въ Іерусалимѣ давать опредѣленное содержаніе священникамъ и левитамъ, чтобы они были ревностны въ законѣ Господнемъ*». За выдачею этого содержанія изъ приношеній народа оставалось еще очень много. Этотъ остатокъ хранился при храмѣ и поступалъ въ вышесказанную раздачу.

і) (II Пар. XXXV, 9) изъ начальниковъ левитовъ. Они пожертвовали левитамъ для жертвы пасхальной овецъ пять тысячъ и пятьсотъ воловъ. Во II кн. Ездры (I, 9) вмѣсто Шемаія читается: *Самей* и въ пожертвованіи—*семьсотъ воловъ*.

к) (I Ездр. VIII, 13) изъ главъ поколѣній, изъ послѣднихъ сыновей Адоникама, возвратившихся въ царствованіе Артаксеркса съ Ездрою изъ Вавилона.

л) (I Ездр. X, 21, 31, Неем. X, 8) изъ давшихъ обязательство возвратить своихъ женъ иноплеменныхъ.

м) (I Ездр. III, 29) сынъ Шеханіи, сторожъ восточныхъ воротъ храма, изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

н) (Неем. VI, 10) сынъ Делаіи, сына Мегетавелова. Когда возобновленіе стѣны Іерусалимской (совершенное въ пятьдесятъ два дня) приходило уже къ концу, нѣкоторые изъ враговъ Неемія хотѣли подъ видомъ доброжелательства вызвать его отъ работъ, можетъ быть съ злымъ умысломъ даже относительно личной его безопасности. Въ числѣ такихъ доброжелателей былъ Шемаія. Когда пришелъ къ нему Неемія, онъ «*заперся и сказалъ: пойдемъ въ домъ Божій, внутрь храма и запремъ за собою двери храма, потому что прійдутъ убить тебя, и прійдутъ убить тебя ночью*». Но Неемія не принялъ услугъ Шемаіи.

о) (Неем. XII, 6, 18) изъ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

п) (Неем. XII, 34) изъ начальствующихъ въ Іудеѣ при освященіи возобновленной стѣны Іерусалимской при Ездрѣ и Нееміи.

р) (Іерем. XXVI, 20—23) отецъ Уріи, изъ Каріаѳіарима, который «*именемъ Господа пророчествовалъ*, при царѣ Іоакимѣ противъ Іудеи, *точно такими же словами, какъ Іеремія*». Князья и народъ были возмущены обличеніями и пророчествомъ Іереміи и требовали отъ царя смертной казни пророку. Таже участь угрожала Уріи. Царь искалъ умертвить его. Урія скрылся въ Египетъ. Но посланные царемъ ««*вывели Урію изъ Египта, и привели его къ царю Іоакиму, и онъ умертвилъ его мечемъ, и бросилъ трупъ его, гдѣ были простонародныя гробницы*» Іеремія былъ спасенъ Ахика-

мой, сыномъ Сафана. См. **Іеремія**. (Энциклоп. вып. II стр. 72).

с) (Іерем. XXIX, 24—32) Нехеламитянинъ, изъ Вавилона. Сей Шемаія возмущалъ Іудеевъ противъ пророка Іереміи и въ этомъ смыслѣ посылалъ письма въ Іерусалимъ къ народу, священнику Софоніи и ко всѣмъ священникамъ. Такъ между прочимъ онъ писалъ Софоніи: «*Господь поставилъ тебя священникомъ, чтобы ты былъ между блюстителями въ домѣ Господнемъ за всякимъ человѣкомъ, неистовствующимъ и пророчествующимъ, и чтобы ты сажалъ такого въ темницу и въ колоду: почему же ты не запретишь Іереміи пророчествовать у васъ*»? Софонія прочиталъ это письмо вслухъ пророка Іереміи. Пророкъ Іеремія именемъ Божіимъ изрекъ грозный судъ на Шемаію за то что присвоиваетъ себѣ званіе пророка, котораго не былъ удостоенъ отъ Бога.

Шемарія (покровъ, защитникъ Богъ): а) (I Пар. XII, 5) изъ храбрыхъ и сильныхъ перешедшихъ къ Давиду въ Секелагъ.

б) (II Пар. XI, 19) изъ сыновей Ровоама отъ Авихаили, дочери Еліава, сына Іессеева.

в) и г) (I Ездр. X, 32, 41) изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры.

Шемая (Пар. V, 4) изъ поколѣнія Рувима, изъ сыновей Іоиля, отецъ Гога.

Шемеръ (стража): а) (I Пар. VI, 46) изъ предковъ пѣвца Еѳана предъ Скиніею собранія, на лѣвой сторонѣ.

б) (I Пар. VII, 34) изъ поколѣнія Асира, изъ людей отборныхъ, воинственныхъ и главныхъ начальниковъ.

в) (I Пар. VIII, 12) изъ сыновей Елпаала, построившій Оно и Лодъ и зависящіе отъ него города.

Шемида (слава мудрыхъ) (Числ. XXVI, 32, Нов. XVII, 2) изъ поколѣнія Галаада, отецъ сыновей: Ахіана, Шехема, Ликхи и Аніама (I Пар. VII, 19), родоначальникъ поколѣнія Шемидина.

Шемирамоѳъ: а) (I Пар. XV, 18, 20) изъ левитовъ, назначенныхъ при перенесеніи Ковчега при Давидѣ «*громко возвѣщать гласъ радованія на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ*».

б) (II Пар. XVII, 8) изъ левитовъ, посланныхъ Іосафатомъ по городамъ Іудеи учить народъ закону Господню.

Шенацаръ: (I Пар. III, 18) изъ поколѣнія Давида, изъ сыновей Іехоніи.

Шеревія: а) (I. Ездр. VIII, 18) «*человѣкъ умный*», изъ сыновей Махлія, сына Левіина, сына Израилева, Ездрою призванный изъ Касифьи съ сыновьями и братьями его, всего въ количествѣ восьмнадцати человѣкъ, для служенія въ домѣ Божіемъ. Этому Шеревіи, вмѣстѣ съ другими начальствующими надъ священниками, Ездра отдалъ на храненіе вѣсомъ золото, серебро и сосуды, все пожертвованное для дома Божія, при чемъ сказалъ имъ: «*вы святыня Господу и сосуды святыня, и серебро и золото—доброхотное даяніе Господу. Будьте же бдительны и сберегите это, доколѣ вѣсомъ не сдадите въ Іерусалимѣ въ хранилище при домѣ Господнемъ*» (I Ездр. VIII, 24—29).

б) (Неем. VIII, 7, IX, 4, 5, X, 2, XII, 8, 24) изъ левитовъ объяснявшихъ во время Ездры и Нееміи народу Законъ. Онъ же, вѣроятно, былъ изъ тѣхъ, которые дали обязательство оставить женъ иноплеменныхъ, и въ числѣ левитовъ поставленныхъ для славословія въ храмѣ по установленію Давида.

Шерешъ (корень, отрасль) (I Пар. VII, 16) сынъ Махира отъ жены его Маахи, изъ рода Манассіи, сына Іосифа.

Шершни (Исх. XXIII, 28, Втор. VII, 20, Нав. XXIV, 12, Прем. Сол. XII, 8)—насѣкомыя изъ класса перепончатокрылыхъ, съ ядовитымъ жаломъ, въ родѣ большихъ осъ, которыя невыносимо больно кусаютъ, обращая въ дикое бѣгство большія стада. Шершней послалъ Богъ противъ царей Аморрейскихъ и этимъ прогналъ ихъ отъ Израиля.

Шефамъ: (Числ. XXXIV, 10, 11) городъ на восточной границѣ земли Обѣтованной между Гацаръ-Енаномъ и Риблой.

б) (I Пар. XXVII, 27) городъ колѣна Іудина, откуда былъ Завдій, надзиратель надъ запасами вина въ виноградникяхъ при царѣ Давидѣ.

Шефатія (I Пар. IX, 8) изъ главъ поколѣній сыновъ Веніаминовыхъ, отецъ Мешуллама, жившаго въ Іерусалимѣ.

Шефо (голое мѣсто, степь) (Быт. XXXVI, 23, I Пар. I, 40) изъ сыновей Шовала, въ родословіи Исава.

Шефуфамъ и **Шефуфанъ** (Числ. XXVI, 39, I Пар. VIII, 5) изъ сыновей Белы, первенца Веніамина, родоначальникъ поколѣнія Шефуфамова.

Шеханія (сосѣдній, ближній Богу):

а) (I Пар. III, 21) сынъ Овадіи, изъ рода и потомства Давида.

б) (I Пар. XXIV, 11) изъ потомства Аарона, священникъ времени Давида; ему достался изъ

24-хъ девятый жребій въ чредѣ служенія въ храмѣ.

в) (II Пар. XXXI, 15) изъ левитовъ, бывшій съ другими левитами подъ вѣдѣніемъ Коре для вѣрной раздачи братьямъ своимъ, т. е. левитамъ, священникамъ и ихъ семействамъ изъ приношеній въ храмъ.

г) (I Ездр. VIII, 2, 3, 5, II Ездр. VIII, 29, 32) отецъ Хаттуша, изъ поколѣнія Заѳоя, сынъ Яхазіила возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилона, и съ нимъ триста человѣкъ мужескаго пола.

д) (I Ездр. X, 2) сынъ Іехіила, изъ сыновей Елашевыхъ, возвратившійся съ Ездрою изъ плѣна въ Іерусалимъ. Послѣ горячей со слезами молитвы Ездры о ниспосланіи прощенія народу Израильскому, уже наказанному плѣномъ и продолжающему еще грѣховную жизнь чрезъ супружескія связи съ иноплеменными, Шеханія сказалъ Ездрѣ: «*Мы сдѣлали преступленіе предъ Богомъ нашимъ, что взяли себѣ женъ иноплеменныхъ изъ народовъ земли; но есть еще надежда для Израиля въ этомъ дѣлѣ. Заключимъ теперь завѣтъ съ Богомъ нашимъ, отпустимъ отъ себя всѣхъ женъ и дѣтей, рожденныхъ ими — и да будетъ по закону*». По приказанію Ездры начальствующіе надъ священниками, левитами и всѣмъ Израилемъ дали клятву, что они сдѣлаютъ такъ, и было изслѣдованіе о мужьяхъ державшихъ при себѣ иноплеменныхъ женъ (II Ездр. IX, 17), которые приложили печати къ обязательству отпустить женъ иноплеменныхъ (Неем. X, 1—28).

е) (Неем. III, 29) отецъ Шемаіи, сторожа восточныхъ воротъ, чинившаго стѣну Іерусалимскую при Нееміи.

ж) (Неем. VI, 18) сынъ Араховъ и тесть Товіи, Аммонитянина во дни Нееміи, того Товіи, который былъ врагомъ Нееміи въ дѣлѣ возстановленіи стѣнъ Іерусалима.

з) (Неем. XII, 3) изъ священниковъ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Шехарія (I Пар. VIII, 26) изъ сыновъ Іерохама, главъ поколѣній Веніаминовыхъ жившихъ въ Іерусалимѣ.

Шехемъ (спина, тылъ):

а) Изъ сыновъ, сына Махира, первенца Манассіина, родоначальникъ поколѣнія Шехемова.

б) (I Пар. VII, 19) изъ сыновъ Шемиды, потомства Манассіина.

Шешанъ (лилія, бѣлый, свѣтлый) (I Пар. II, 31) сынъ Ишія, отецъ Ахлая, изъ потомства Іуды, сына патріарха Іакова. Въ ст. 34 той же главы говорится, что у Шешана не было сыновей, а были только дочери и рабъ, Египтянинъ, Іарха, за котораго онъ выдалъ свою дочь. Многіе толкователи полагаютъ, что въ ст. 31 подъ Ахлаемъ слѣдуетъ разумѣть женское лице, дочь Ахлаю, о замужствѣ которой говорится въ ст. 35. Сближеніе же Евреевъ съ Идумеями и Египтянами не воспрещалось. «*Не гнушайся Идумеяниномъ, ибо онъ братъ твой; не гнушайся Египтяниномъ, ибо ты былъ пришельцемъ въ землѣ его; дѣти, которыя у нихъ родятся, въ третьемъ поколѣніи могутъ войти въ общество Господне*» (Втор. XXIII, 7, 8)· Можетъ быть Іарха принялъ и вѣру Іудейскую, почему поколѣніе его отъ дочери Шешана и вошло въ родословіе Іуды, сына патріарха Іакова.

Шешай (свѣтлый, благородный) (Нав XV, 14, Суд. I, 10) изъ сыновъ Енаковыхъ, жившихъ въ Хевронѣ, (или Киріаѳъ—Арбы), которымъ по назначенію Іисуса Навина овладѣлъ Халевъ, сынъ Іефонніинъ, выгнавъ оттуда трехъ сыновъ Енаковыхъ: Шешая, Ахимана и Ѳалмая. Въ кн. Числъ (XIII, 23) имя это читается: *Сесай*.

Шешбацаръ (поклонникъ огня) (I Ездр. I, 8, 11, V, 14, 16). Такъ называется князь или областеначальникъ Іудеи; въ указанныхъ цитатахъ слѣдуетъ разумѣть Зоровавеля.

Шеѳаръ (начальникъ, повелитель) (Есѳ. I, 14) изъ семи приближенныхъ къ царю Артаксерксу князей Персидскихъ и Мидійскихъ, которые могли видѣть лице царя и сидѣли первыми въ царствѣ. Эти князья присутствовали на пирѣ устроенномъ Артаксерксомъ и они же рѣшили участь жены Артаксеркса, отказавшейся исполнить требованіе мужа-царя показать свою красоту народу и князьямъ и за это лишенной царскаго достоинства, въ примѣръ всѣмъ женамъ не почитающимъ мужей своихъ.

Шеѳар-Бознай (I Ездр. V, 3, 6, VI, 6, 13)— изъ Персидскихъ вельможъ. Когда Зоровавель и Іисусъ, сынъ Іоседековъ, начали строить храмъ въ Іерусалимѣ и возобновлять стѣны города, въ то время пришелъ къ нимъ Ѳоѳнай, зарѣчный областеначальникъ, и Шеѳар-Бознай съ товарищами и произвели на мѣстѣ дознаніе какъ о разрѣшеніи на постройки, такъ и о главныхъ распорядителяхъ по работамъ. Строители сослались на Кира, царя Вавилонскаго, который не только далъ разрѣшеніе построить храмъ и возобновить городскія стѣны, но еще отдалъ ихъ областеначальнику сосуды золотые и серебряные, взятые Навуходоносо-

ромъ изъ бывшаго храма Іерусалимскаго. Вельможи донесли объ всемъ этомъ царю Дарію. Дарій приказалъ отыскать въ книгохранилищѣ Вавилонскомъ сказанное распоряженіе Кира. «*И найденъ въ Екбатанѣ, во дворцѣ, который въ области Мидіи, одинъ свитокъ, и въ немъ написано такъ: для памяти*» *и т. д.* Свитокъ этотъ вполнѣ подтвердилъ показаніе строителей. Почему Дарій не только подтвердилъ распоряженіе Кира, но съ своей стороны оказалъ большія услуги повелѣніемъ своимъ вельможамъ о содѣйствіи старѣйшинамъ въ построеніи храма и назначеніемъ значительныхъ пожертвованій храму. Сіе повелѣніе царь Дарій закончилъ такой угрозой: «*Если какой человѣкъ измѣнитъ это опредѣленіе, то будетъ вынуто бревно изъ дому его, и будетъ поднятъ онъ и пригвожденъ къ нему, а домъ его за то будетъ обращенъ въ развалины*». Вельможи, въ числѣ которыхъ былъ и Шеѳар-Бознай, въ точности исполнили повелѣніе царя.

Шибболетъ. См. **Іефѳай.** (Энциклоп. вып. II, стр. 84—85).

Шива (клятва) (Быт. XXVI, 33)—названіе колодца въ долинѣ Герарской, данное Исаакомъ въ память дружескаго союза заключеннаго имъ на этомъ мѣстѣ съ Авимелехомъ. Отъ этого колодца и городъ получилъ названіе Беершива (Вирсавія). См. **Беершива.** (Энциклоп. вып. I, стр. 83).

Шиза (I Пар. XI, 42)—отецъ Адины, Рувимлянина, главы Рувимлянъ и одного изъ главныхъ воиновъ Давида.

Шикаронъ (опьяненіе) (Нав. XV, 11) — городъ въ предѣлѣ сыновъ Іудиныхъ между Екрономъ и Іавнеиломъ.

Шиллемъ (возмездіе) (Быт. XLVI, 24, Числ. XXVI, 49) — изъ сыновъ Нефѳалима, сына Іакова отъ Валлы, которую далъ дочери своей Рахили; отъ него поколѣніе Шиллемово.

Шилоній и **Шилонъ** (мирный) (Неем. XI, 5, I Пар. IX, 5). Подъ этими именами разумѣется Шела, сынъ Іуды, и его поколѣніе. Изъ сыновъ Іуды значатся три главные рода: Фаресово, Шелино или Шелонино и Зарино (Числ. XXVI, 20). Потомки ихъ жили въ Іерусалимѣ (I Пар. IX, 3—6). Изъ потомковъ Шилонія, жившихъ въ Іерусалимѣ, значится Асаія, первенецъ Шилона (I Пар. IX, 5) и по кн. Нееміи (XI, 5) Маасеа, сынъ Варуха.

Шилша (быть твердымъ) (I Пар. VII, 37)—изъ сыновъ Цофаха, колѣна Асирова, людей воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шима (слухъ, молва):

а) (I Пар. III, 5) изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ отъ Вирсавіи. Во II Цар. (V, 14) и въ I Пар. (XIV, 4) читается: *Самусъ.*

б) (I Пар. VI, 30) сынъ Узы, изъ сыновъ Мерари, изъ поставленныхъ Давидомъ начальниками надъ пѣвцами въ храмѣ.

в) (I Пар. VI, 39) изъ предковъ Асафа пѣвца, изъ рода Гирсона, дѣдъ пѣвца Асафа.

г) (I Пар. XX, 7) братъ Давида, отецъ Іонаѳана, который во время сраженія въ Геѳѣ поразилъ изъ потомковъ Рефаимовъ рослаго человѣка, у котораго было по шести пальцевъ, всего двадцать четыре. Во II кн. Цар. (XIII, 3) читается: *Іонадавъ*, сынъ *Самая.*

Шимеамъ (сіяніе) (I Пар. IX, 38) — сынъ Миклоѳа, жившій въ Гаваонѣ. Въ VIII гл. ст. 32 читается: *Шимей.*

Шимеата и **Шимеаѳа** (слухъ, слава) (IV Цар. XII, 21) — Аммонитянка, мать Іозакара (во II Пар. XXIV, 26—*Завада*), который вмѣстѣ съ Іегозавадомъ умертвили въ постели Іоаса, царя Іудейскаго, въ отмщеніе за кровь *сыновъ* священника Іодая (ст. 25). (Въ ст. 22 читается: Іоасъ убилъ *сына* Іодая).

Шимей: а) (Исх. VI, 17, Числ. III, 18, 21, I Пар. VI, 17) — изъ сыновей Гирсона, сына Левія.

б) (I Пар. III, 19) изъ сыновъ Федаіи, братъ Зоровавеля.

в) (III Цар. IV, 18) сынъ Елы, въ землѣ Веніаминовой, изъ приставниковъ надъ всѣмъ Израилемъ, обязанныхъ доставлять продовольствіе царю и дому его, каждый на одинъ мѣсяцъ въ году.

г) (I Пар. IV, 26) сынъ Закура, изъ поколѣнія Симеона. У Шимея было шестнадцать сыновей и шесть дочерей.

д) (I Пар. V, 4) изъ колѣна Рувимова, сынъ Гога и отецъ Михи.

е) (I Пар. VI, 29) изъ потомства Мерари, сына Левія, сына Ливни и отецъ Узы.

ж) (I Пар. VIII, 21) изъ главъ поколѣнія Веніамина, отецъ девяти сыновей, поименованныхъ въ ст. 14 — 21 въ числѣ жившихъ въ Іерусалимѣ.

з) (I Пар. VIII, 32) сынъ Миклоѳа, изъ Гаваонитянъ, жившихъ въ Гаваонѣ.

и) (I Пар. XXV, 17) (въ ст. 3 читается: *Семей*) изъ сыновъ Идиѳуна, обученныхъ подъ руководствомъ Емана пѣнію въ храмѣ съ кимвалами, псалтирями и цитрами. При распредѣленіи чреды служенія въ храмѣ ему съ сыновьями и братьями, въ количествѣ двѣнадцати человѣкъ, вышелъ десятый жребій.

і) (I Пар. XXVII, 27) изъ Рамы, поставленный при Давидѣ надзирателемъ надъ виноградниками.

к) (II Пар. XXIX, 14) изъ пѣвцовъ, изъ сыновей Емановыхъ, при царѣ Езекіи.

л, м, н) (I Ездр. X, 23, 33, 38) изъ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры и Нееміи.

Шимейцы (I Пар. II, 55). См. **Кенеи** (Энциклопедія, вып. II, стр. 137).

Шимраѳъ (охрана, стража) (I Пар. VIII, 21)—изъ сыновъ Шимея, главъ поколѣній колѣна Веніаминова.

Шимри: а) (I Пар. XXVI, 10) сынъ Хасы, изъ сыновей Мерариныхъ, главный, «*хотя онъ не былъ первенцемъ, но отецъ его поставилъ его главнымъ*».

б) (II Пар. XXIX, 13) изъ левитовъ, сыновъ Елицафановыхъ.

Шимрій: а) (I Пар. IV, 37) изъ предковъ Зизы, одного изъ начальниковъ Симеонитянъ, напавшихъ на мирныхъ Гедарскихъ пастуховъ, въ царствованіе Езекіи, и избившихъ ихъ, «*потому что тамъ находились пастбища понравившіяся Симеонитамъ*».

б) (I Пар. XI, 45) отецъ Іедіаела, одного изъ главныхъ воиновъ Давида, изъ колѣна Манассіина.

Шимриѳа (II Пар. XXIV, 26)—Аммонитянка, мать Іегозавада, бывшаго съ Завадомъ въ заговорѣ на жизнь Іудейскаго царя Іоаса. Въ IV кн. Царствъ (XII, 21) читается: *Шомера*.

Шимронъ (стража, караулъ):

а) (Быт. XLVI, 13, Числ. XXVI, 24, I Пар. VII, 1) изъ сыновей Иссахара, которыхъ было четверо. Отъ Шимрона поколѣніе Шимроново.

б) (Нав. XIX, 15) городъ въ предѣлахъ колѣна Завулонова. Царь Шимронскій былъ союзникомъ Іавина, царя Асорскаго (Нав. (XI, 1).

Шимрон-Меронъ (Нав. XII, 20) — вѣроятно, тотъ же *Шимронъ*, городъ колѣна Завулонова.

Шимшай (Богъ есть свѣтъ) (I Ездр. IV, 8, 9, 17, 23) — *писецъ*, одинъ изъ враговъ Іудеевъ въ царствованіе Артаксеркса. Работы возвратившихся изъ плѣна Іудеевъ по постройкѣ храма и возобновленію стѣнъ Іерусалима приходили уже къ концу, не смотря на всевозможныя препятствія со стороны ихъ враговъ. Въ это время Рехумъ совѣтникъ и Шимшай писецъ отправили къ Артаксерксу донесеніе такого содержанія: «Да будетъ извѣстно царю, что Іудеи, которые вышли отъ тебя, пришли къ намъ — въ Іерусалимъ, строить этотъ мятежный и негодный городъ, вредный для царей и областей, въ которомъ отпаденія были издавна, за что онъ и опустошенъ, а теперь стѣны дѣлаютъ, и основанія ихъ уже исправили. Да будетъ же извѣстно царю, что если этотъ городъ будетъ построенъ и стѣны возстановлены; то ни подати, ни налога, ни пошлины не будутъ давать и царской казнѣ сдѣланъ будетъ ущербъ. Такъ какъ мы ѣдимъ соль отъ двора царскаго и ущербъ для царя не можетъ видѣть, поэтому мы посылаемъ донесеніе къ царю». На это донесеніе царь отвѣтилъ приказаніемъ остановить работы Іудеевъ, потому что по розыску подтвердилось, что Іерусалимъ издавна возставалъ противъ царей, и производились въ немъ мятежи и волненія. «*Къ чему допускать размноженіе вреднаго въ ущербъ царямъ?*» прибавилъ Артаксерксъ въ своемъ отвѣтѣ.

Шитрай (распорядитель, книжникъ) (I Пар. XXVII, 29) — Шаронянинъ, поставленный Давидомъ въ надзиратели надъ крупнымъ скотомъ, который былъ на пастбищахъ въ Шаронѣ.

Шифій (полный, обильный) (I Пар. IV, 37)—отецъ Зизы. См. **Зиза** (Энциклопедія, вып. II, стр. 25).

Шифмоѳъ (I Цар. XXX, 28)—изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина. Туда и въ другіе города Давидъ послалъ изъ Секелага старѣйшинамъ Іудинымъ, друзьямъ своимъ, подарокъ изъ добычи, взятой у враговъ Господнихъ, т. е. Амаликитянъ.

Шифра (сіяніе, красота) (Исх. I, 15)—повивальная бабка въ Египтѣ. По переселеніи патріарха Іакова съ семействомъ въ Египетъ Евреи стали умножаться въ такой степени, что Египтяне начали опасаться Евреевъ какъ народа многочисленнаго, который въ случаѣ войны можетъ соединиться съ непріятелемъ и выйти изъ подданства. Чѣмъ болѣе изнурительныя работы по требованію Евреевъ ослабляли Евреевъ, тѣмъ болѣе они умножались. Новый царь Египетскій (Фараонъ), *который не зналъ Іосифа*, рѣшился употребить противъ Евреевъ страшную мѣру: онъ повелѣлъ повивальнымъ бабкамъ, Шифрѣ и Фуѣ, умерщвлять у Евреянокъ всякаго новорожденнаго ребенка мужескаго пола. Но повивальныя бабки боялись Бога и оставляли дѣтей въ живыхъ, а на требованіе, почему онѣ не исполняютъ его повелѣнія, дали такое объясненіе: «*Еврейскія женщины не такъ какъ Египетскія; онѣ здоровы, ибо прежде нежели прійдетъ къ нимъ повивальная бабка, онѣ уже рождаютъ*». За сіе Богъ дѣлалъ

добро повивальнымъ бабкамъ, а народъ умножался и весьма усиливался. Тогда Фараонъ повелѣлъ всему народу: «всякаго новорожденнаго у Евреевъ сына бросать въ рѣку, а дочь оставлять въ живыхъ» (Исх. I, 10—22).

Шихоръ (I Пар. XIII, 5)—потокъ, или ручей, впадающій въ Средиземное море при Риноколурѣ.

Шихоръ-Лавнаѳъ (Нав. XIX, 26)—небольшой ручей, на югѣ колѣна Асирова, впадающій въ море.

Шіонъ (раззореніе) (Нав. XIX, 19) — изъ городовъ колѣна Иссахарова, какъ полагаютъ, при горѣ Ѳаворѣ.

Шоа (богатый, щедрый, честный) (Іезек. XXIII, 23)—городъ или область, жители которой въ числѣ другихъ сыновъ Вавилона и всѣхъ Халдеевъ за нечестіе Іерусалима будутъ орудіемъ наказанія его.

Шовавъ (падшій, вѣроломный):

а) (I Пар. III, 5) изъ сыновей Давида отъ Вирсавіи. Въ I кн. Пар. (XIV, 4) и во II кн. Царствъ (V, 14) читается: *Совавъ*.

б) (I Пар. II, 18) сынъ Халева, сына Есромова, изъ потомства Іакова.

Шовай (I Ездр. II, 42) —изъ привратниковъ. Сыновья его возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ.

Шовалъ (текущій, стремленіе):

а) (Быт. XXXVI, 20, 29, I Пар. I, 38) изъ сыновъ Сеира Хорреянина, изъ старѣйшинъ Хорреевъ.

б) (I Пар. II, 50, 52) изъ сыновей Халевова сына Хура, первенца Ефраѳы. Сыновья Шовала были: Гарое, Хаци, Галменюхотъ.

в) (I Пар. IV, 2) изъ сыновей Іуды, отецъ Реаіи, дѣдъ Іахаѳа; отъ нихъ племена Цорянъ.

Шевекъ (отпускающій, разрѣшающій) (Неем. X, 24)—изъ приложившихъ печать къ обязательству на вѣрность Богу и закону Его и отпустить женъ иноплеменныхъ.

Шогамъ (блѣдно-зеленый) — изъ сыновей Іаазіи, потомства Мерари, левитовъ, поименованныхъ въ распредѣленіи чреды служенія въ храмѣ.

Шомера (стража, охрана)—мать Іегозавада, участвовавшаго въ заговорѣ на жизнь царя Іоаса. Во II кн. Паралип. (XXIV, 26) читается: *Шимриѳа*.

Шомеръ (I Пар. VII, 32) — сынъ Хевера, сына Беріи, изъ потомковъ Асира.

Шошаннимъ (Пс. XLIV, 1), **Шошаннимъ-Эдуѳъ** (Пс. LXXIX, 1), **Шошанъ** (Пс. XLIV, 1)—музыкальныя орудія: такъ говорятъ надписи означенныхъ псалмовъ. Какого рода эти инструменты, неизвѣстно. Нѣкоторые толкователи подъ этимъ названіемъ разумѣютъ напѣвъ, иные—одну изъ 24 очередей пѣвческихъ хоровъ, учрежденныхъ Давидомъ, называвшуюся такъ по имени нѣкоего ея начальника Шушана и потомъ Эдута. Вѣроятнѣе же предположеніе, что это былъ музыкальный инструментъ.

Шуа (счастіе, богатство):

а) (Быт. XXXVIII, 2, 12, I Пар. II, 3)—Хананеянинъ, дочь котораго взялъ себѣ въ жены Іуда, сынъ Іакова.

б) (I Пар. VII, 32) дочь Хевера, сына Беріи, изъ потомства Асира.

Шуалъ (лисица) (I Пар. VII, 36)—изъ сыновей Цофаха, сыновей Асира, людей отборныхъ, воинственныхъ, главныхъ начальниковъ.

Шуахъ (опускаться, яма, униженіе) (Быт. XXV, 2, I Пар. I, 32)—изъ сыновъ Авраама отъ наложницы его Хеттуры.

Шуваилъ (узникъ Божій):

а) (I Пар. XXIV, 20)—изъ сыновъ Амрама, левитовъ, получившихъ распредѣленіе на чреду служенія въ храмѣ при Давидѣ.

б) изъ пѣвцовъ, сыновъ Емана. Ему съ сыновьями и братьями вышелъ тринадцатый жребій служенія въ храмѣ. Той же главы въ 31 ст. имя его читается: *Шевуилъ*.

Шумаѳяне (I Пар. II, 53) изъ племенъ Киріаѳ-Іарима, сына Шовала, сына Хура, сына Халевова, первенца Ефраѳы, колѣна Іудина. По мѣсту, или родоначальнику имѣютъ они названіе, неизвѣстно.

Шуни (спокойный, счастливый) (Быт. XLVI, 16, Числ. XXVI, 15) а) изъ сыновъ Гада, сына Іакова. Отъ него поколѣніе Шуніево.

Шупимъ: а) (I Пар. VII, 12, 15)—изъ сыновъ Ира, сына Белы, сына Веніаминова.

б) (I Пар. XXVI, 16) изъ привратниковъ, потомковъ Мерари. При распредѣленіи во время Давида чреды служенія ему вмѣстѣ съ Хосой вышелъ жребій быть у воротъ Шаллехетъ.

Шутелахъ (свѣжій высадокъ, разсада) (I Пар. VII, 20—21)—изъ сыновъ Ефрема, вмѣстѣ съ братьями убитый жителями Геѳа за то, что они хотѣли захватить стада Геѳянъ.

Шуха (ровъ, яма, печаль) (I Пар. IV, 11)—братъ Хелува, отца Махира, потомства Іудина.

Шухамъ (Числ. XXVI, 42, 43)—сынъ Дана, сына Іакова. Отъ него поколѣнія Шухама, а *«всѣхъ поколѣній Шухама по исчисленію ихъ шестьдесятъ четыре тысячи четыреста»*.

Щ.

Щедрость есть одно изъ совершенствъ Божіихъ (Пс. LXXXV, 15, CII, 8, CX, 4, CXLIV, 8 и др.), проявляющееся въ милосердіи, любви и долготерпѣніи Божіемъ. Щедрость въ отношеніи къ ближнимъ заповѣдана сынамъ Израилевымъ (Втор. XV, 10—14) и по преимуществу представляетъ собою одну изъ Христіанскихъ добродѣтелей. См. **Милосердіе, милостыня** (Энциклопедія вып. III, стр. 31—32).

Щелокъ (Іер. II, 22, Мал. III, 2)—растворъ ѣдкихъ солей съ масломъ, который употребляли для чистки. «*Обращу на тебя руку Мою, и какъ въ щелочи очищу съ тебя примѣсь, и отдѣлю отъ тебя все свинцовое*», сказалъ Господь устами пр. Исаіи (II, 25). «*Хотя бы ты* (Іерусалимъ) *умылся мыломъ, и много употребилъ на себя щелоку; нечестіе твое отмѣчено предо Мною, говоритъ Господь Богъ*». Въ Славянской Библіи вмѣсто слова щелокъ стоитъ трава боріѳова. Это морская соленая или мыльная трава боріѳъ, золу которой Еврейскіе бѣлильщики употребляли въ видѣ щелока или мыла при мытьѣ одеждъ, также при очищеніи металловъ и при плавкѣ стекла.

Щитъ, щиты (III Цар. X, 17, Іезек. XXVI, 8, XXXIX, 9)—принадлежность вооруженія древнихъ. См. **Вооруженіе** (Энциклоп. вып. I, стр. 130, а). Подъ символомъ щита въ Св. Писаніи изображается покровительство Божіе. «*Было слово Господа къ Аврааму въ видѣніи (ночью) и сказано: не бойся, Авраамъ; Я твой щитъ: награда твоя (будетъ) весьма велика*».

Ѣ.

Ѣсть, ѣда (Исаіи LXVI, 17). Евреи чуждались ѣсть и пить съ Египтянами, равно какъ и Египтяне въ столѣ не сообщались съ Евреями. *Египтяне не могутъ ѣсть и пить съ Евреями*, замѣчаетъ свящ. бытописатель, *потому что это мерзость для Египтянъ* (Быт. XLIII, 32). Ученіе Іисуса Христа привлекало массу народа, и вотъ въ числѣ другихъ слушателей мытари и грѣшники приближались слушать Его. «*Фарисеи же и книжники роптали, говоря: Онъ принимаетъ грѣшниковъ, и ѣстъ съ ними*» (Лук. XV, 1—2). Главное обвиненіе противъ апостола Петра состояло въ упрекѣ ему со стороны обрѣзанныхъ, «*что онъ ходилъ къ людямъ необрѣзаннымъ и ѣлъ съ ними*» (Дѣян. XI, 3). Обычай у Евреевъ вкушать пищу за обѣдомъ и ужиномъ доселѣ еще остается въ патріархальномъ видѣ у всѣхъ Восточныхъ народовъ. Гости обыкновенно возлежали на скамьяхъ, или ложахъ, склонившись на лѣвый локоть, и пользуясь при ѣдѣ главнымъ образомъ правою рукою. Это особенное положеніе тѣла при трапезѣ даетъ живой интересъ событію, описанному въ Евангеліи отъ Луки (VII, 36, 50), и интересъ вполнѣ естественный, т. е. женщина - грѣшница, узнавши, что Господь Іисусъ Христосъ *возлежитъ* въ домѣ фарисея взошла въ домъ, обливала ноги Господа слезами и отирала волосами головы своей. Также очевидно, что при возлежаніи за трапезой всякій присутствующій легко могъ склонить свою голову на грудь другаго, какъ напр. и св. Іоаннъ Богословъ на Тайной вечери «*возлежалъ на груди у Іисуса*» (Іоан. XIII, 23). Женщины никогда не присутствовали въ качествѣ гостей за Іудейскими обѣдами и ужинами.

Настоящій обычай ѣды у Восточныхъ народовъ поясняетъ нѣкоторыя интересныя мѣста Свящ. Писанія и особенно Новаго Завѣта. Въ Сиріи присутствующіе за трапезою пользуются своими пальцами; ножъ, ложка и тарелка употребляются только чужестранцами, и то только въ видѣ особенной для нихъ привиллегіи. Хлѣбъ, который очень тонокъ, омакается въ какой-либо супъ изъ растеній и овощей; и если на столѣ находится очень лакомый кусокъ, то хозяинъ дома беретъ его своими пальцами и подноситъ къ устамъ гостя. Изъ Евангелія Матѳея (XXVI, 23) явствуетъ, что Іуда предатель возлежалъ на Вечери довольно близко отъ Іисуса, чтобы опустить свою руку въ одно и то же съ Нимъ блюдо; тоже видно и изъ другихъ дополнительныхъ къ сему событію обстоятельствъ, приводимыхъ въ Евангеліи отъ Іоанна (XIII, 26—27). По свидѣтельству Англ. путешественника Д-ра Вилькинсона — у Египтянъ обычай употребленія пищи состоитъ въ слѣдующемъ: обѣденные столы были продолговатые, быть можетъ той же самой формы, какая существовала и во времена Фараоновъ; это, между прочимъ, подтверждается тѣмъ фактомъ, что братья Іосифа за обѣденнымъ столомъ «*сѣли передъ нимъ, первородный по первородству его, и младшій по молодости его*» (Быт. XLIII, 33). Только одинъ Іосифъ обѣдалъ одинъ за особымъ столомъ. Столы не покрываются какою-либо скатертью, подносовъ при разноскѣ кушаньевъ также не употреб-

ляется. Безъ ножей и вилокъ Египтяне вынимаютъ куски мяса изъ горшка пальцами и ѣдятъ ихъ, какъ и современные Азіаты, всегда держа въ своей правой рукѣ. Ложки подаются за столомъ только тогда, когда неизбѣжно того требуютъ супъ, или другая жидкая пища; въ нѣкоторыхъ же случаяхъ, именно когда напр. нужно было разрѣзать большой кусокъ мяса, подавали и ножъ. Эти обычаи при ѣдѣ доселѣ еще сохраняются на Востокѣ.

Дѣлить съ кѣмъ-либо пищу считалось на Востокѣ знакомъ взаимнаго довѣрія и дружбы; отсюда сила выраженія: «*Человѣкъ мирный со мною, на котораго я полагался, который ѣлъ хлѣбъ мой, поднялъ на меня пяту*» (Псал. XL, 10). (Подробности см. въ ст. **Обѣдъ** и **Ужинъ**).

Ѣзда. См. **Колесницы** и **Путешествіе**. (Энциклоп. вып. II, стр. 150, вып. III, стр. 145).

Э.

Эвроклидонъ (Дѣян. XXVII, 14) (отъ слова εὖρος (юговосточный вѣтеръ) и κλύδων (волна, валъ) – бурный вѣтеръ). Этотъ вѣтеръ застигъ корабль, на которомъ плылъ св. ап. Павелъ изъ г. Миръ Ликiйскихъ. Онъ относился къ разряду такъ называемыхъ *Левантскихъ бурныхъ вѣтровъ,* и свирѣпствовалъ съ одинаковою силою во всѣхъ направленiяхъ между с.-в. и ю.-в. *Крѣпкiй вѣтеръ*, о которомъ говорится въ кн. пр. Iоны (I, 4), очевидно, принадлежалъ къ разряду Левантскихъ бурныхъ вѣтровъ. Новѣйшiе морскiе путешественники и въ настоящее время нерѣдко подвергаются гибельнымъ дѣйствiямъ этого вѣтра въ Средиземномъ морѣ. Такъ напр Д. Томсонъ, въ недавнее время, слѣдуя на кораблѣ почти тѣмъ же самымъ морскимъ путемъ, какъ и св. ап. Павелъ, и плывя близъ о. Крита былъ застигнутъ столь сильнымъ евроклидономъ съ морскою бурею, что едва былъ въ состоянiи только черезъ четыре дня достигнуть о. Мальты. Александрiйскiй корабль, на которомъ плылъ св. ап. Павелъ, принимая во вниманiе громадную разность между устройствомъ корабля и ходомъ его древнѣйшаго и новѣйшаго времени и затрудненiя отъ вѣтра, естественно могъ проплыть до о. Мальты не иначе какъ въ 14-ть дней.

Эгла (телица) (II Цар. III, 5)—жена Давида, отъ которой родился въ Хевронѣ шестой сынъ—Iеѳраамъ.

Эгла третья (Ис. XV, 5, Iер. XLVIII, 34). По Славянской Библiи названiе это читается: юница трилѣтна. На семъ основанiи нѣкоторые толкователи считаютъ оное за имя нарицательное, какъ приложенiе къ городамъ Сигору и Оронаиму, для означенiя ихъ свободы и независимости, не знавшимъ еще рабства подобно юной телицѣ, не укрощенной, не прiученной къ ярму. Вѣроятнѣе же предположить, что это было селенiе или городъ на южной границѣ земли Моавитской, къ Идумеѣ, не далеко отъ Цоара, и называется *третьей* въ отличiе отъ другихъ двухъ носящихъ то же названiе мѣстностей.

Эглаймъ (два источника): а) (Iезек. XLVII, 10) городъ на сѣверномъ концѣ Мертваго моря.

б) (Исх. XV, 8) городъ Моавитскiй, положенiе котораго неизвѣстно.

Эгудъ (I Пар. VII, 10)—изъ сыновей Билгана, сына Iедiаила, въ числѣ главъ поколѣнiй Венiаминовыхъ, изъ людей воинственныхъ.

Эдомъ (красный) (Быт. XXV, 30)—старшiй изъ близнецовъ Исаака—Исавъ, о рожденiи котораго бытописатель сообщаетъ слѣдующее: «*Настало время родить ей* (Ревеккѣ): *и вотъ близнецы въ утробѣ ея. Первый вышелъ красный, весь, какъ кожа, косматый; и нарекли имя ему: Исавъ*». Происхожденiе же имени *Эдомъ* бытописатель объясняетъ слѣдующимъ обстоятельствомъ: «Сварилъ Iаковъ кушанье; а Исавъ пришелъ съ поля усталый. «*И сказалъ Исавъ Iакову: дай мнѣ поѣсть краснаго, краснаго этого, ибо я усталъ. Отъ сего дано ему прозванiе: Эдомъ*».

Эзра (помощь Божiя) (I Пар. IV, 17)—отецъ четырехъ сыновей: Iеѳера, Мереда, Эфера и Iалона.

Эла (твердое дерево, дубъ): а) (Быт. XXXVI,

41, I Пар. I, 52) изъ старѣйшинъ Исавовыхъ въ Идумеѣ, *въ землѣ обладанія ихъ*.

б) (I Пар. IX, 8) сынъ Уззія, изъ сыновъ Веніаминовыхъ, *изъ главъ родовъ въ поколѣніяхъ своихъ*.

Эласа (Богъ творецъ) (I Ездр. X, 22)—изъ сыновей Пашхура, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ во дни Ездры и Нееміи.

Эл-Веѳиль (Быт. XXXV, 7) — мѣстность въ землѣ Ханаанской, въ Лузѣ, или Веѳилѣ. Названіе сіе дано патріархомъ Іаковомъ по слѣдующему обстоятельству. Послѣ того какъ сыновья Іакова, Симеонъ и Левій, жестоко отмстили Хананеямъ за безчестіе сестры своей Дины, которое дозволилъ себѣ Сихемъ, сынъ Эммора, Іаковъ отъ преслѣдованія Хананеевъ и Ферезеевъ, по повелѣнію Божію, переселился изъ Сихема въ Веѳиль. Здѣсь онъ «*устроилъ жертвенникъ и назвалъ это мѣсто: Эл-Веѳиль; ибо тутъ явился ему Богъ, когда онъ бѣжалъ отъ лица* (*Исава*) *брата своего*».

Электръ (слав. Илектръ, у LXX ἤλεκτρον, или Electrum) (Іезек. I, 4, 5, 27, VIII, 2)—пылающій металлъ, или блестящій кристаллъ, или просто нѣчто блестящее, сіяющее, какъ раскаленный, огнемъ пылающій уголь. «*И видѣлъ я*, говоритъ пророкъ Іезекіиль, *какъ бы пылающій металлъ, какъ бы видъ огня внутри его вокругъ; въ какомъ видѣ бываетъ радуга на облакахъ во время дождя, такой видъ имѣло это сіяніе кругомъ*» (I, 27, 28). «*Вотъ подобіе* (*мужа*) *какъ бы огненное, и отъ чреслъ его и ниже огонь, и отъ чреслъ его и выше какъ бы сіяніе, какъ бы свѣтъ пламени*» (VIII, 2). Слово это у пророка относится къ сѣдящему надъ Херувимами на престолѣ Господу, служа изображеніемъ неприступнаго Его величія и Божественной Его славы.

Элифазъ: а) (Быт. XXXVI, 4, I Пар. I, 35, 36)—сынъ Исава отъ Ады, дочери Элона Хеттеянина, отецъ Ѳемана, Омара, Цефо, Гаѳама, Кеназа и отъ наложницы Ѳимны—Амалика.

б) (Іов. II, 11, IV, 1, XV 1 и др.) Ѳеманитянинъ, изъ потомковъ Исава, одинъ изъ друзей Іова. См. **Іова книга** (Энциклоп. вып. II, стр. 97).

Элія (Богъ есть Іегова): а) (I Ездр. X, 21) изъ сыновей Харима, б) (I Ездр. X, 26) изъ сыновъ Елама, имѣвшіе женъ иноплеменныхъ во времена Ездры и Нееміи.

Элои! Элои! ламма савахѳани? (Марк. XV, 34)—Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ? Это слова, произнесенныя Страдальцемъ Господомъ на крестѣ. У ев. Матѳея вмѣсто Элои читается: *Или, Или* (Мѳ. XXVII, 46). По созвучію, вѣроятно, *Элои* и *Или* и *Елія*, (что значитъ Илія) нѣкоторые изъ стоявшихъ при крестѣ Господа, когда произнесъ Онъ означенныя слова, въ язвительную насмѣшку надъ Божественнымъ Страдальцемъ, «*говорили: Илію зоветъ Онъ*».

Эл-Фаранъ (Быт. XIV, 6) — мѣстность при пустынѣ, близъ Сеира. По сосѣдству жили Хорреи, подвластные Кедорлаомеру, которыми они были наказаны за возмущеніе.

Эммаусъ (Лук. XXIV, 13)—небольшое селеніе на сѣверозападъ отъ Іерусалима, судя по числу означенныхъ въ Евангеліи стадій (шестьдесятъ), верстахъ въ 10—12 отъ Іерусалима. Здѣсь воскресшій Господь узнанъ былъ двумя учениками въ преломленіи хлѣба. Сего селенія нельзя смѣшивать съ другимъ Эммаусомъ, который иначе называется Никополемъ и отстоитъ отъ Іерусалима на 176 стадій. При такомъ далекомъ разстояніи удостоившіеся видѣть Господа не могли бы въ тотъ же вечеръ возвратиться въ Іерусалимъ. На мѣстѣ Эммауса, о которомъ говоритъ св. Лука, теперь видна груда развалинъ, называемыхъ Гебеби, и между ними остатки древняго храма, бывшаго на мѣстѣ дома Клеопы, одного изъ двухъ учениковъ, бывшихъ въ Эммаусѣ съ воскресшимъ Спасителемъ.

Эней (Дѣян. IX, 32—36) — житель Лидды. Ап. Петръ, посѣщая въ разныхъ мѣстахъ Палестины общества вѣрующихъ, пришелъ къ святымъ живущимъ въ Лиддѣ. Тамъ былъ Эней, который восемь уже лѣтъ лежалъ въ постели въ разслабленіи. «*Петръ сказалъ ему: Эней! исцѣляетъ тебя Іисусъ Христосъ; встань съ постели своей: и онъ тотчасъ всталъ. И видѣли его живущіе въ Лиддѣ и въ Саронѣ, которые и обратились къ Господу*».

Эрехъ (длина, долгота) (Быт. X, 10)—одинъ изъ четырехъ городовъ въ землѣ Сеннааръ, составлявшихъ вначалѣ царство Нимрода, сына Хуша, внука Хама. Другіе города сего царства были: Вавилонъ, Аккадъ и Халне.

Эрмій (Дѣян. XIV, 12)—языческое божество. Апостолъ Павелъ въ бытность свою съ Варнавою обратилъ вниманіе на человѣка, который не владѣлъ ногами отъ рожденія и который слушалъ говорившаго Павла съ вѣрою для полученія исцѣленія. Апостолъ «сказалъ ему громкимъ голосомъ: тебѣ говорю во имя Господа Іисуса Христа: стань на ноги свои прямо; и онъ тотчасъ вскочилъ и сталъ ходить». Увидя это, «*народъ, возвысилъ свой голосъ, говоря: боги въ образѣ человѣческомъ сошли къ намъ. И называли Варнаву Зеве-*

сомъ, а Павла Ермiемъ, потому что онъ начальствовалъ въ словѣ». См. **Меркурій** (Энциклопедія, вып. III, стр. 27).

Эсора (Iудиѳ. IV, 4)—мѣстность, до настоящаго времени не опредѣленная, въ которую вмѣстѣ съ другими мѣстами, отъ сыновъ Израилевыхъ отправлены были послы, по случаю нашествія на Iудею Олоферна, военачальника царя Ассирійскаго, чтобы Израильтяне «заняли всѣ вершины высокихъ горъ, оградили стѣнами находящіяся въ нихъ селенія, и отложили запасы хлѣба на случай войны».

Эсромъ (Мѳ. I, 3)—сынъ Фареса, отецъ Арама, упоминаемый въ родословіи Iисуса Христа.

Этколъ (Быт. XIV, 13, 24)—одинъ изъ Хананейскихъ союзниковъ Аврама, съ которымъ изъ плѣна Аврамъ освободилъ Лота и возвратилъ отнятое у него непріятелемъ имущество, также и женщинъ и народъ.

Эхи (Быт. XLVI, 21)—изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова. Въ I Пар. (VIII, 6) читается: **Егудъ**.

Эѳнанъ (даръ) (I Пар. IV, 7) сынъ Ашхура отъ жены его Хелы.

Ю.

Юбилей (протяжный, трубный звукъ) (Лев. XXV, 10—13, Числ. XXXVI, 4) — у Евреевъ каждый пятидесятый годъ. Какъ каждый седьмой годъ назывался субботнимъ, такъ послѣ семи субботнихъ слѣдующій пятьдесятый годъ назывался юбилеемъ. Повелѣніе Господа о юбилеѣ было слѣдующее: «*Насчитай себѣ семь субботнихъ лѣтъ, семь разъ по семи лѣтъ, чтобъ было у тебя въ семи субботнихъ годахъ сорокъ девять лѣтъ. И освяти пятьдесятый годъ и объявите свободу на землѣ всѣмъ жителямъ ея; да будетъ это у васъ юбилей; и возвратитесь каждый во владѣніе свое, и каждый возвратитесь, въ свое племя. Пятьдесятый годъ да будетъ у васъ юбилей; не сѣйте и не жните, что само выростетъ на землѣ, и не снимайте ягодъ съ необрѣзанныхъ лозъ ея. Ибо это юбилей; священнымъ онъ да будетъ для васъ; съ поля ѣшьте произведенія ея*» (Лев. XXV, 8—12). Съ большою подробностію далѣе изложены особенности субботняго и юбилейнаго года и требованія отъ народа предъявляемыя закономъ, которыя заключаются въ слѣдующемъ: 1) не воздѣлывать полей и право на самородные плоды распространить на всѣхъ безъ всякихъ ограниченій, какъ сказано выше (Лев. ст. 11, 12); 2) прощать долги единоплеменнымъ и отпускать единоплеменныхъ рабовъ на свободу (Втор. XV, 2); 3) возвращать наслѣдственныя земли и имѣнія прежнимъ ихъ владѣльцамъ съ нѣкоторымъ вознагражденіемъ лицу, пользовавшемуся ими предъ началомъ юбилея и съ соблюденіемъ нѣкоторыхъ условій (ст. 30—34). Какъ въ субботній годъ такъ и въ юбилей предписывалось всенародно читать Законъ Божій. Субботній годъ начинался праздникомъ Кущей, юбилей—празднованіемъ дня очищенія и трубнымъ звукомъ, отъ котораго и получилъ свое названіе.

Причины учрежденія юбилея въ основаніи своемъ были весьма мудрыя, а именно: 1) *Хозяйственныя*. Земля воздѣлываемая нуждается въ покоѣ, безъ чего она истощалась бы и могла отказывать человѣку въ дарахъ своихъ. Въ субботній годъ на одинъ годъ, а въ юбилейный на два года прекращалось земледѣліе. Во все это время земля покоилась и возвращала истощенныя свои силы и дѣлалась способною къ обильнѣйшему плодородію въ слѣдующіе годы. «Если скажете, говоритъ бытописатель, что же намъ ѣсть въ седьмый годъ, когда мы не будемъ ни сѣять, ни собирать произведеній нашихъ? Я (Господь) пошлю благословеніе Мое на васъ въ шестой годъ, и онъ принесетъ произведеній на три года. И будете сѣять въ осмый годъ, но ѣсть будете произведенія старыя до девятаго года; доколѣ не поспѣютъ произведенія его, будете ѣсть старое». 2) *Гражданскія*. Прощеніе долговъ и возвращеніе должникамъ ихъ имущества по возможности уравнивало права и состояніе гражданъ. Право собственности и личной свободы всегда и у всѣхъ народовъ считалось священнымъ правомъ. Но по разнымъ обстоятельствамъ, иногда не предвидѣннымъ, случается, что человѣкъ вынужденъ бываетъ продать или заложить свое имущество и даже самому отказаться отъ свободы и быть рабомъ, или удалиться изъ отечества. «Нищіе всегда будутъ

среди земли» (Втор. XV, 11). У Евреевъ съ наступленіемъ субботняго года и юбилея, возвращались человѣку права его, его личная свобода. его имущество и онъ снова становился лицемъ самостоятельнымъ, свободнымъ гражданиномъ отечества, и государство снова имѣло въ немъ своего члена, способнаго исполнять свои обязанности и нести гражданскія повинности. «Берегись, говорится во Второзаконіи, чтобы не вошла въ сердце твое беззаконная мысль: приближается седмый годъ, годъ прощенія; и чтобъ отъ того глазъ твой не сдѣлался немилостивъ къ нищему брату твоему, и ты не отказалъ ему. Помни, что и ты былъ рабомъ въ землѣ Египетской, и избавилъ тебя Господь, Богъ твой; потому Я сегодня и заповѣдую тебѣ сіе» (XV, 9, 15). 3) *Нравственныя.* Постановленія года субботняго и юбилея относительно бѣдныхъ и должниковъ время отъ времени возбуждали, питали и поддерживали чувство истинной любви, уваженія и благожеланія къ ближнему. Съ другой стороны, эти постановленія поддерживали и возбуждали въ бѣдныхъ успокоеніе въ Богѣ и Его провидѣніи. «Дай ему (и взаймы дай ему, сколько онъ проситъ и сколько ему нужно) и когда будешь давать ему, не должно скорбѣть сердце твое; ибо за то благословитъ тебя Господь Богъ твой во всѣхъ дѣлахъ твоихъ и во всемъ что будетъ дѣлаться твоими руками. Когда же будешь отпускать его (раба) отъ себя на свободу, не отпусти его съ пустыми руками; но снабди его отъ стадъ твоихъ, отъ гумна твоего и отъ точила твоего; дай ему чѣмъ благословилъ тебя Господь, Богъ твой» (Втор. XV, 10, 13). Наконецъ, 4) *Таинственныя.* Постановленія юбилейныя сохраняли всегда въ виду племя обѣтованія до рожденія Мессіи, напоминали покой земли во время невинности человѣка, взывали всѣхъ къ успокоенію въ Богѣ и Его провидѣніи и прообразовали лѣто Господне пріятное и возвращеніе небеснаго наслѣдія.

Изъ Священнаго Писанія извѣстенъ одинъ лишь случай по поводу постановленія о юбилеѣ. По смерти Израильтянина Салпаада не осталось наслѣдниковъ мужскаго пола. Пять дочерей незамужнихъ просили Моисея утвердить за ними удѣлъ отца ихъ. Просьба ихъ была уважена. Но за тѣмъ возникъ вопросъ: когда владѣлицы отцовскаго удѣла выйдутъ замужъ въ другое колѣно и съ собою внесутъ свое наслѣдство, то чрезъ это сократится удѣлъ колѣна отца ихъ? «*И даже когда будетъ у сыновъ Израилевыхъ юбилей, тогда удѣлъ ихъ прибавится къ удѣлу того колѣна, въ которомъ онѣ будутъ (женами), и отъ удѣла колѣна отцовъ нашихъ отнимется удѣлъ ихъ*». Въ предупрежденіе сего и было такое постановленіе: наслѣдницы удѣла послѣ отца могутъ быть женами тѣхъ, кто понравится глазамъ ихъ, только должны быть женами въ племени колѣна отцовъ своихъ и удѣлъ ихъ не переходилъ бы въ другое племя, а оставался въ племени отца ихъ. Вслѣдствіе чего дочери Салпаада всѣ пять вышли въ замужство за сыновей дядей своихъ. (Числ. 36. 11).

Югъ (Пѣсн. Пѣс. IV, 16). У Евреевъ это слово включало въ себѣ понятіе о всѣхъ странахъ, лежавшихъ между ю.-в. и ю.-з. Но въ дополненіе къ другимъ значеніямъ это слово означаетъ и особенную страну или область, извѣстную собственно подъ названіемъ юга. По словамъ ученаго Англичанина Вильсона, у Евреевъ слово: *Плеев* обозначаетъ ту страну, чрезъ которую проходилъ обыкновенный корабельный путь между центральнымъ Ханааномъ и Египтомъ (Быт. XII, 9, XIII, 1—3 и др.). На протяженіи этого пути находился кладезь Агари и страна Гераръ; Кадесъ лежалъ на южной границѣ, или вблизи оной. Во время похода Евреевъ изъ Египта эта страна была занята Амалекитянами; частью оной управлялъ царь Арадъ, а другая часть ея вошла въ удѣлъ колѣна Іудина и Симеонова. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко упоминается объ югѣ, какъ напр. *вѣтеръ съ юга* (Пѣсн. Пѣсн. IV, 16), *царица южная* (Мѳ. XII, 42) и нѣкоторыя другія.

Кромѣ юга въ Библіи упоминается также: *сѣверъ, востокъ* и *западъ.* Сѣверъ (Іерем. VI, 1) и югъ въ Свящ. Писаніи употребляются для укаказанія положенія различныхъ странъ касательно Іудеи. Такимъ образомъ Сирія лежитъ по отношенію къ ней на сѣверѣ, Египетъ—на югѣ, Вавилонъ и Ассирія—на сѣверовостокѣ; но Ассирійскія войска всегда дѣлали вторженія въ Палестину съ сѣвера. Мидія находилась еще далѣе на сѣверъ (Іерем. III, 12, Дан. XI, 13, 14). *Восходъ*—часть небеснаго горизонта, въ которой восходитъ солнце, совершенно противоположная *западу,* гдѣ оно обыкновенно заходитъ. Евреи пользовались словомъ: востокъ для указанія всѣхъ странъ, лежавшихъ кругомъ и по ту сторону рѣкъ Тигра и Евфрата, на востокъ или с.-в. отъ Іудеи. Опредѣленное указаніе границъ земли Ханаанской, которая имѣла поступить въ удѣлъ сынамъ Израилевымъ: *южной, западной, сѣверной и восточной* указано въ кн. Числъ (XXXVI,

2—12). То же видимъ у Іисуса Навина (XIII—XVI) и др.

Юлій (Дѣян. XXVII, 1, 3)—*сотникъ Августова полка.* Въ третье апостольское свое путешествіе ап. Павелъ, обозрѣвши церкви Галатійскую и Фригійскую, былъ въ Ефесѣ, въ Македоніи, въ Коринѳѣ, Троадѣ, Милетѣ, Тирѣ, въ Кесаріи и наконецъ прибылъ въ Іерусалимъ. Здѣсь братія встрѣтили Павла съ радостію. Но когда Асійскіе Іудеи увидѣли его въ храмѣ, возмутили весь народъ и, наложивши на него руки, кричали: Израильтяне! помогите; вотъ этотъ человѣкъ вездѣ своимъ ученіемъ возставляетъ всѣхъ противъ нашего народа, противъ закона и этого мѣста. Весь городъ пришелъ въ движеніе; сбѣжался народъ. Павла схватили, извлекли изъ храма и хотѣли убить. Отъ смерти спасъ апостола тысяченачальникъ съ отрядомъ воиновъ, который послѣ безполезныхъ для дѣла допросовъ узналъ, что болѣе сорока человѣкъ Іудеевъ дали заклятіе не ѣсть и не пить, пока не убьютъ Павла, и поэтому ночью подъ крѣпкимъ прикрытіемъ изъ пѣшихъ и конныхъ воиновъ отправилъ его при письмѣ въ Кесарію къ правителю Феликсу. Феликсъ съ своей стороны нѣсколько разъ допрашивалъ Павла и, вполнѣ соглашаясь съ тысяченачальникомъ въ невинности узника, продержалъ однако его подъ стражею два года, выжидая получить награду за его освобожденіе, и оставилъ его въ узахъ преемнику своему Порцію Фесту. Сей также признавалъ Павла невиннымъ, съ чѣмъ соглашались царь Агриппа и сестра его, Вереника, слушавшіе рѣчь Павла по приглашенію Феста, а также и члены совѣта, и всѣ рѣшили, что апостолъ не сдѣлалъ ничего достойнаго смерти или узъ, и слѣдовало бы его освободить, но онъ самъ потребовалъ суда у Кесаря. И поэтому Фестъ отправилъ Павла съ другими узниками въ Италію моремъ, и «*отдали его и нѣкоторыхъ узниковъ сотнику Августова полка, именемъ Юлію. Юлій, поступая съ Павломъ человѣколюбиво, позволилъ ему сходить къ друзьямъ и воспользоваться ихъ усердіемъ*». Свое вниманіе къ Павлу Юлій проявилъ еще на пути, когда корабль около острова Мальты сѣлъ на мель и остался недвижимъ, а корма разбивалась силою волнъ и «*воины согласились было умертвить узниковъ*, чтобы кто нибудь выплывъ не убѣжалъ. Въ это время *сотникъ, желая спасти Павла, удержалъ ихъ отъ сего намѣренія*, и велѣлъ умѣющимъ плавать первымъ броситься и выйти на землю, прочимъ же спасаться, кому на доскахъ, а кому на чемъ нибудь отъ корабля, и такимъ образомъ всѣ спаслись на землю» (Дѣян. XXVII. 41—44).

Юлія (Рим. XVI, 15). Ее съ Филологомъ, Нирeемъ и сестрой его, Олимпаномъ *и всѣхъ съ ними святыхъ* привѣтствуетъ ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ.

Юнія (Римл. XVI, 7). Въ своемъ посланіи къ Римлянамъ, привѣтствуя Юнію и Андроника, ап. Павелъ называетъ ихъ своими сродниками, которые были вмѣстѣ съ нимъ узниками, прославились между апостолами и прежде его еще увѣровали во Христа.

Юница (трилѣтняя, рыжая телица, или тёлка) (Осіи X, 11) была употребляема при жертвоприношеніяхъ. Обрядовыя подробности закланія телицы и обращенія ея въ пепелъ изложены въ кн. Числъ (XIX, 1—10). Значеніе же этой жертвы указано ап. Павломъ (Евр. IX, 13, 14). Телица долженствовала быть рыжаго цвѣта, такъ какъ желтый, или рыжій цвѣтъ считался символомъ грѣха. За тѣмъ ее должно было заколоть внѣ стана, на чистомъ мѣстѣ, сжечь, и пепломъ оной, смѣшаннымъ съ водою, окропить народъ. Это, несомнѣнно, было строго-поучительное и вмѣстѣ глубоко-прообразовательное жертвоприношеніе за грѣхи; и св. ап. Павелъ, изъ сравненія съ онымъ, съ особенною силою доказываетъ высшее превосходство предъ всѣми Ветхозавѣтными жертвами жертвы Христовой. Иносказательныя указанія свящ. писателей на дикость, рѣзвость и упрямство телицы, особенно хорошо упитанной, очень поразительны (Іерем. XLVI, 20, L, 11, Осіи, IV, 16). Въ кн. пр. Исаіи (XV, 5) очевидно дѣлается намекъ на ревъ телицъ, унылый и жалобный, слышимый на далекомъ разстояніи; таковъ, поистинѣ, долженствовалъ быть и плачъ Моавитянъ въ день посѣщенія ихъ Господомъ.

Юноша (Лук. VII, 14)—молодой человѣкъ. Въ Евангеліи встрѣчается опредѣленіе и другихъ возрастовъ человѣческой жизни; такъ напр. въ Евангеліи отъ Матѳея упоминается о младенчествѣ Господа Іисуса (Лук. II, 40), объ Его отрочествѣ (ст. 43). Подробности воскрешенія изъ мертвыхъ Наинскаго юноши приводятся въ Евангеліи отъ Луки (VII, 11—16). «*Веселись юноша, въ юности твоей,* говоритъ премудрый Екклезіастъ, *и да вкушаетъ сердце твое радости во дни юности твоей, и ходи по путямъ сердца твоего и по видѣнію очей твоихъ; только знай, что за все это Богъ приведетъ тебя на судъ*» (XI, 9). «*И помни Создателя твоего во дни юности твоей, доколь не пришли тяжелые дни и не насту-*

пиши годы, о которыхъ ты будешь говорить: нѣтъ мнѣ удовольствія въ нихъ (т. е. пока не наступила старость) (XII, 1). «*Юношескихъ похотей убѣгай; а держись правды, вѣры, любви, мира со всѣми призывающими Господа отъ чистаго сердца*», говоритъ ап. Павелъ въ посланіи къ Тимоѳею (II Тим. II, 23). Возрастъ отрока считается отъ 7 до 15 лѣтъ, возрастъ юноши—отъ 15 до 20 лѣтъ.

Юпитеръ, или **Зевсъ** (Дѣян. XIV, 12)—главное языческое божество древнихъ Грековъ и Римлянъ. По миѳологіи языческой онъ сынъ Сатурна или Хроноса и Реи; онъ считался отцемъ боговъ и людей, повелителемъ неба и земли, грома и молніи, вѣтровъ и дождей. Онъ раздѣлилъ вселенную на три части: Нептуну далъ воду, Плутону—подземное царство, а себѣ небо и землю. Главное его мѣстопребываніе—Олимпъ въ Ѳессаліи. Во многихъ мѣстахъ ему посвящались храмы, алтари и жертвенники. Въ Греціи въ честь его отправлялись знаменитыя Олимпійскія игры. Царь Сирійскій Антіохъ Епифанъ, овладѣвъ Іерусалимомъ, чрезъ одного старца, Аѳинянина, принуждалъ Іудеевъ отступить отъ законовъ отеческихъ и не жить по законамъ Божіимъ и повелѣлъ «*осквернить храмъ Іерусалимскій и наименовать его храмомъ Юпитера Олимпійскаго, а храмъ въ Гаризинѣ, такъ какъ обитатели того мѣста пришельцы, храмомъ Юпитера страннопріимнаго*, и храмы наполнились мерзостями языческими, *жертвенникъ наполнился непотребными, запрещенными закономъ вещами*» (II Макк. VI, 1—6). Жители Ликаоніи увидѣвъ чудесное исцѣленіе въ Листрѣ больнаго, не владѣвшаго ногами, совершенное св. ап. Павломъ, считали апостоловъ Варнаву и Павла за боговъ, сошедшихъ на землю въ образѣ человѣческомъ, и называли Варнаву Зевесомъ, а Павла Ерміемъ, и такъ какъ между Ликаонійцами существовало древнее преданіе, что ихъ земля была посѣщена нѣкогда Юпитеромъ и Меркуріемъ, то они появленіе въ Листрѣ означенныхъ апостоловъ и признали какъ бы за повтореніе божеской къ нимъ милости. Жрецъ идола Зевеса, находившійся передъ ихъ городомъ, привелъ къ воротамъ воловъ, и принесъ вѣнки, чтобы вмѣстѣ съ народомъ совершить жертвоприношеніе; но апостолы Варнава и Павелъ, услышавъ о семъ, разодрали свои одежды, и едва убѣдили народъ не приносить имъ жертвы и идти каждому домой. Ермій, или Меркурій, за котораго былъ принятъ св. апостолъ въ Листрѣ, считался какъ бы вѣстникомъ и спутникомъ Юпитера. Зевсъ, или Юпитеръ вообще изображается въ видѣ царя, сидящаго на престолѣ, съ громовыми стрѣлами въ рукахъ. Священною птицею Юпитера считался орелъ.

Юта (Нав. XV, 55) и **Ютта** (XXI, 16)—изъ южныхъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина. Въ настоящее время это большое Магометанское селеніе, окруженное деревьями и старинными стѣнами, въ разстояніи на два часа пути къ югу отъ Хеврона. Нѣкоторые признаютъ этотъ городъ за тотъ городъ нагорной страны, въ которомъ жили Захарія и Елизавета и куда Богоматерь послѣ бывшаго Ей благовѣщенія путешествовала для свиданія съ Елизаветою (Лук. I, 39—40).

Юхалъ (Іерем. XXXVIII, 1)—сынъ Селеміи, изъ князей царя Седекіи. Онъ и другіе князья—Сафатія, Годолія и Пасхоръ, слышали какъ пророкъ Іеремія произнесъ пророчество о томъ, что Іерусалимъ будетъ взятъ царемъ Вавилонскимъ и всякій, «*кто останется въ городѣ, умретъ отъ меча, голода и моровой язвы, а кто выйдетъ къ Халдеямъ будетъ живъ*». Пророчество было произнесено въ то время, когда Седекія, поставленный отъ Навуходоносора царемъ въ землѣ Іудейской, хотѣлъ въ союзѣ съ сосѣдними царями освободить Іудею отъ владычества Навуходоносора, почему послѣдній и подступилъ съ войскомъ къ Іерусалиму. Предсказаніе Іереміи, когда враждебныя войска стояли уже лицемъ къ лицу, дѣйствительно, могло парализовать духъ войска и народа, и поэтому князья сказали царю: «да будетъ этотъ человѣкъ (Іеремія) преданъ смерти, потому что онъ ослабляетъ руки воиновъ, которые остаются въ этомъ городѣ, и руки всего народа, говоря къ нимъ такія слова. Ибо этотъ человѣкъ не благоденствія желаетъ народу сему, а бѣдствія». По суду князей, «потому что царь ничего не можетъ дѣлать вопреки имъ», Іеремія былъ брошенъ въ яму Малхіи, которая была во дворѣ стражи. См. **Іеремія пророкъ** (Энциклоп. вып. II, стр. 71) и **Седекія**, а) (Энциклопедія вып. III, стр. 189).

Я.

Яацъ (гладкое мѣсто). Втор. II, 32) Моавскій городъ, лежавшій вѣроятно, къ востоку отъ Мертваго моря, въ пустынѣ. См. **Іааца**. (Энциклоп. вып. II, стр. 55).

Яблонь, яблоко (Пѣсн. Пѣсн. II, 3. Іоиль I, 12). Обыкновенно думаютъ, что это названіе означаетъ лимонное дерево съ его плодами. Собственно яблонное дерево очень рѣдко на Востокѣ, и приносимыя имъ яблоки не имѣютъ красоты, и пріятнаго запаха, и въ семъ отношеніи оно мало соотвѣтствуетъ изображенію его въ Священномъ Писаніи. Лимонное же или апельсинное дерево, напротивъ, всецѣло соотвѣтствуетъ этому, что говорится въ кн. Пѣснь Пѣсней объ его красотѣ, благовонномъ запахѣ, и пріятномъ вкусѣ и освѣжающемъ дѣйствіи плодовъ онаго. Другіе же разумѣютъ подъ симъ названіемъ померанцевое дерево. *Золотыя яблоки въ серебряныхъ, прозрачныхъ, сосудахъ* (Притч. XXV. II) служатъ иносказательнымъ выраженіемъ, въ которомъ благовременный, мудрый совѣтъ, практически исполненный, сравнивается съ вкуснымъ плодомъ въ серебряной корзинѣ. *Зрачекъ глазъ*, или глазное яблоко (Прит. VII. 2. Зах. II. 8) — въ этихъ цитатахъ указывается на тончайшую чувствительность глазнаго яблока. Тоже самое иносказаніе употреблено въ кн. Второз. (XXXII. 10) подъ выраженіемъ: *зѣница ока*, для обозначенія наивѣрнѣйшей защиты и безопасности. И въ кн. Плачъ Іерем. (11. 18) выраженіе: *не спускай зѣницъ* (или яблокъ) *очей твоихъ*— иносказательно означаетъ не осыхающія днемъ и ночью слезы.

Яванъ (Ис. LXVI, 19). См. **Іаванъ**, в) (Энциклопедія, вып. II, стр. 56).

Яворъ (Быт. XXX, 37. Ис. XLI, 19, или **Платанъ** или **Чинаръ** Сир. XXIV, 16)—дерево произрастающее на всемъ Востокѣ: въ Азіи, Турціи, Греціи, на Кавказѣ. Бревно явора крѣпкое, прямое, служитъ для столярныхъ издѣлій; достигаетъ иногда колоссальной высоты и широкаго объема.

Ягаре-Оргимъ (Виѳлеемскій лѣсь ткачей) (II Цар. XXI, 19) отецъ Елханана, или Елханама (I Пар. XX, 5), который, въ царствованіе Давида, убилъ *Голіаѳа* Геѳянина, *у котораго древко копья было, какъ назой у ткачей.* Въ означенной цитатѣ книги Паралипоменонъ, кромѣ небольшой разницы въ имени, Елханамъ называется сыномъ Іаира и побѣда его была надъ *Лахміемъ*, братомъ Голіаѳа Геѳянина, у котораго древко копья было, какъ у ткачей. Текстъ книги Паралипоменонъ въ данномъ случаѣ слѣдуетъ признать болѣе правильнымъ.

Ядъ (Втор. XXIX, 18, XXXII, 24, 33, Ос. X, 4, Пс. CXXXIX, 4)—вещество изъ царствъ животнаго, или минеральнаго и растительнаго, дѣйствіе котораго быстро убиваетъ жизнь органическую и причиняетъ смерть. Въ иносказательномъ смыслѣ подъ свойствами яда въ Св. Писаніи изображаются горькія, оскорбительныя слова, злой языкъ, злое сердце, какъ ядъ разрушающія здоровье и жизнь ближняго, разумѣется, не такъ быстро, какъ дѣйствительный ядъ. «*Слова наушника какъ лакомства, и они входятъ во внутренность чрева. Устами*

своими притворяется врагъ, а въ сердцѣ своемъ замышляетъ коварство. Если говоритъ онъ и нѣжнымъ голосомъ, не вѣрь ему: потому что семь мерзостей въ сердцѣ его» (Прит. XXVI, 22—25). «*Языкъ укротить никто изъ людей не можетъ: это неудержимое зло: онъ исполненъ смертоноснаго яда»*. *Гортань ихъ* (невѣрующихъ) *открытый гробъ; языкомъ своимъ обманываютъ; ядъ аспидовъ на губахъ ихъ»* (Рим. III, 13).

Язва (Исх. IX, 3) — крайне заразительная и гибельная болѣзнь, съ древнѣйшихъ временъ господствующая на Востокѣ. Моровая язва, одна изъ числа казней Египетскихъ, была тяжкимъ наказаніемъ Божіимъ, чтобы смирить гордый деспотизмъ Фараона, и показать ему всю тщетность и суетность его національныхъ языческихъ суевѣрій. Да и вообще всѣ казни Египетскія служили грознымъ небеснымъ вразумленіемъ для Египта. Свящ. писатели иногда употребляютъ это слово для обозначенія вообще всякой ужасной и эпидемической болѣзни (Лев. XIII, 3. III Цар. VIII, 37. Трехдневная моровая язва была послана Богомъ въ наказаніе Давиду за сдѣланную имъ изъ тщеславія перепись народа (III Цар. XXIV). Восточная моровая язва относится къ разряду острыхъ тифозныхъ болѣзней съ большими опухолями на тѣлѣ.

Языкъ а) какъ рѣчь или нарѣчіе. «*На всей землѣ былъ одинъ языкъ и одно нарѣчіе*», говоритъ бытописатель (Быт. XI, 1, 6, 7, 9). Преданіе объ одномъ первоначальномъ языкѣ находилось у язычниковъ. Они думали, что во времена Сатурна всѣ животныя говорили однимъ языкомъ; но люди, не умѣя цѣнить своего счастія, посольствомъ просили Сатурна избавить ихъ отъ смерти, дабы они не казались униженными предъ зміемъ, который обновляется ежегодно. Разгнѣванный Сатурнъ лишилъ ихъ общаго языка, и они разсѣялись. (Plat. in Politic. Phil. de confus. ling). Спрашивается: какой былъ первый и всеобщій языкъ человѣческаго рода? Нѣкоторые толкователи утверждаютъ, что хотя слѣды онаго болѣе или менѣе видимы въ древнихъ восточныхъ языкахъ, однако ни одинъ изъ нихъ не есть болѣе первоначальный, подобно какъ въ наши времена ни французскій, ни италіанскій, ни испанскій не есть древній латинскій. Другіе отдаютъ первенство еврейскому, не отвергая однакоже, что и онъ потерпѣлъ измѣненіе отъ времени. Сіе мнѣніе оправдывается: а) Исторіею. При помощи долголѣтней жизни патріарховъ и ихъ постоянства во мнѣніяхъ и обыкновеніяхъ, языкъ Адама безъ великаго поврежденія долженствовалъ сохраниться до Ноя, языкъ Ноевъ до Авраама, языкъ же Авраамовъ есть еврейскій. Священная исторія не подаетъ намъ причины смѣшивать благословенное племя съ *сынами человѣческими* (Быт. XI, 5) какъ въ преступленіи столпотворенія, такъ и въ наказаніи смѣшенія языковъ. Нѣкоторые природнымъ языкомъ племени Авраамова полагаютъ Халдейскій, потому что находятъ его въ отечественной странѣ сего племени, и даже въ устахъ Лавана — *іегаръ сагадуѳа, холмъ свидѣтельства* (Быт. XXXI. 47); но не вѣроятнѣе ли то, что племя Нахора, оставленное посреди смѣшенія языковъ и народовъ, мало по малу перемѣнило языкъ своихъ предковъ на языкъ своихъ сосѣдей, нежели то, что сіе сдѣлалъ Аврамъ, Богомъ отдѣленный отъ всѣхъ народовъ и не желавшій ни съ кѣмъ имѣть близкаго сообщенія, какъ только съ своимъ древнимъ родомъ? б) Свойствомъ самаго языка еврейскаго. Въ немъ доселѣ преимущественно сохраняется то достоинство первоначальнаго языка, что въ его наименованіяхъ видимы свойства вещей. Въ Св. Писаніи онъ изъ себя самого изъясняетъ древнѣйшія имена мѣстъ и лицъ, кромѣ весьма немногихъ, коихъ корни утратились, или сохранились только въ другихъ ближайшихъ къ нему языкахъ. Что сіе преимущество не можетъ быть отнесено къ искусству писателя св. книгъ, сіе доказываютъ имена, которыхъ образованіе не было въ его власти и которыя долженствовали получить начало вмѣстѣ съ языкомъ. в) Сравненіемъ его съ другими древними языками. Болѣе всѣхъ имѣетъ онъ чистоты, простоты и правильности въ своемъ образованіи. Древнѣйшія имена народовъ, странъ, божествъ языческихъ, и многія другія слова, коихъ начало невидимы въ другихъ языкахъ, изъясняются изъ еврейскаго. Вообще въ немъ сближаются древности языковъ, какъ потоки при источникѣ.

б) **Языкъ и уста**, какъ органы слова. Осторожность въ словѣ заповѣданы намъ въ 3, 6 и 9 заповѣдяхъ закона Божія. Кромѣ того, въ Св. Писаніи весьма много встрѣчается изрѣченій съ цѣлію вразумить, съ какою пользою для себя и для ближняго можетъ быть употребляемо нами слово и какой страшный вредъ можетъ принести оно отъ неблагоразумнаго употребленія. (Прит, XII, 18, X, 20, XX, 15, XV, 4, Еф IV, 20, Іов. V, 21, Іак. III, 1—10 и др.). «*Говорю же вамъ*, сказалъ Спаситель, *что за всякое праздное слово, какое скажутъ люди, дадутъ они отвѣтъ въ день*

суда. Ибо отъ словъ своихъ оправдаешься и отъ словъ своихъ осудишься» (Мѳ. XII, 36, 37).

Язычникъ. Это слово прилагается свящ. писателями иногда къ невѣрующимъ въ истиннаго Бога, но вообще и въ томъ же самомъ смыслѣ ко всѣмъ незнающимъ и не призывающимъ имени Его (Iерем. X, 25). Въ новѣйшее время имъ означаются всѣ люди не оглашенные евангельскою проповѣдію спасенія и еще не пріявшіе Христіанства. Такихъ жалкихъ людей, *сидящихъ*, по слову Евангелія, *во тьмѣ и сѣни смертной*, насчитывается еще на земномъ шарѣ до трехъ четвертей изъ всего человѣческаго народонаселенія.

Яйцо (Втор. XXII, 6). Яйца обыкновенно несутся различными птицами, какъ-то: курами, страусами, куропатками и друг., и изъ нихъ послѣ высиживанія ими выводятся птенцы. Нѣкоторые виды яицъ въ томъ или другомъ видѣ составляютъ вкусную и питательную пищу для людей. Въ кн. Второзаконія (XXII, 6, 7) говорится слѣдующее: «*Если попадется тебѣ на дорогѣ птичье гнѣздо на какомъ либо деревѣ или на землѣ, съ птенцами или яицами, и мать сидитъ на птенцахъ, или яйцахъ, то не бери матери вмѣстѣ съ дѣтьми. Мать пусти, а дѣтей возьми себѣ, чтобы тебѣ было хорошо, и чтобъ продлились дни твои*». Это мудрое постановленіе законодателя сходственно по своему свойству съ тѣмъ должнымъ попеченіемъ, которое вообще обязанъ имѣть каждый изъ насъ и относительно прочихъ животныхъ и ихъ дѣтенышей. «*Ни коровы, ни овцы не закалайте въ одинъ день съ порожденіемъ ея*», говорится въ кн. Левитъ (XXII, 28). Слово яйцо встрѣчается и въ Евангеліи отъ Луки (XI, 11, 12): «*Какой изъ васъ отецъ*, говоритъ Спаситель, *когда сынъ попроситъ у него хлѣба, подастъ ему камень? или когда попроситъ рыбы, подастъ ему змію, вмѣсто рыбы? или, если попроситъ яйца, подастъ ему скорпіона?*»

Яминъ (правый) (Числ. XXVI, 12)—изъ сыновъ Симеона, сына патріарха Iакова, родоначальникъ поколѣнія Яминова. Въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія онъ называется *Iаминъ* (Быт. XLVI, 10, Исх. VI, 15, I Пар. IV, 24).

Ярмо (Iерем. II, 20). Ярмо обыкновенно полагалось на выю животнаго и прикрѣплялось къ оному и къ плугу ремнями. Такимъ образомъ оно сдѣлалось символомъ неволи, рабства и деспотическаго правленія, тогда какъ сверженіе съ себя ярма или ига значило полное освобожденіе отъ всѣхъ сихъ тягостей. *Сокрушеніе ярма* и *расторженіе узъ* (Iер. V, 5, Наум. I, 13) представляетъ также сверженіе съ себя какимъ либо народомъ деспотической царской власти.

Ясень. Въ кн. пр. Исаіи (XLIV, 14) сказано: «*Онъ* (т. е. Господь) *садитъ ясень, а дождь возращаетъ его*». Это дерево изъ породы хвойныхъ, и называется по Арабски *Avan*, по Латыни *Ornus*. Цельсій приводитъ изъ словъ Абуль-Фадли описаніе дерева *Avan*, достаточно сходствующаго съ вышеупомянутымъ и встрѣчающагося въ Библіи единственно въ указанной цитатѣ.

Ясписъ, яшма—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, упоминаемый какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ. Ясписъ занималъ третье мѣсто въ 4-мъ ряду суднаго наперсника Аарона (Исх. XXVIII, 20). Iезекіиль упоминаетъ о немъ въ числѣ прочихъ драгоцѣнныхъ камней г. Тира (XXVIII, 13). На ясписъ нѣсколько разъ указывается въ Откровеніи. «*И сей сидящій*, говорится въ означенной книгѣ, *видомъ былъ подобенъ камню яспису и сардису*»... (IV, 3). Свѣтъ Новаго Iерусалима является подобнымъ свѣту драгоцѣннѣйшаго камня, *какъ бы камню яспису кристалловидному* (XXI, 11). *Стѣна его построена изъ ясписа* (ст. 18) и первое основаніе онаго былъ ясписъ (ст. 19). Камень называемый теперь ясписомъ технически описанъ какъ опакъ, нечистый видъ кварца краснаго или желтаго цвѣта; онъ способенъ къ прекрасной полировкѣ и употребляется для устройства вазъ, печатей, табакерокъ и пр. Толкователи Свящ. Писанія не утверждаютъ положительно, нашъ ли именно ясписъ разумѣется въ приведенныхъ цитатахъ Библіи, или здѣсь разумѣется другой какой либо драгоцѣнный камень, но вполнѣ соглашаются съ тѣмъ, что Еврейское и Греческое названіе *Jashpeh* и *Iaspis* одного и того же происхожденія, какъ и нашъ *ясписъ*. Его добывали и добываютъ главнымъ образомъ изъ Персіи, Индіи и Сиріи.

Ястребъ (Лев. XI, 16)—крупная, сильная и хищная птица изъ породы соколиныхъ, отличающаяся быстротою своего полета и нечистая по закону Моисееву (Втор. XIV, 15), но такъ почитаемая Греками и Египтянами, что убить какую либо изъ означенной породы считалось уголовнымъ преступленіемъ, хотя то было и ненамѣренно. «*Твоею ли мудростію летаетъ ястребъ и направляетъ крылья свои на полдень?*» говорится въ кн. Iова (XXXIX, 26). Въ означенныхъ словахъ указывается на всеблагое промышленіе Божіе о всей твари вообще и въ особенности о перелетныхъ пти-

цахъ, одарившее ихъ чуткимъ инстинктомъ выбирать время и направленіе своего полета предъ наступленіемъ зимы въ болѣе жаркія страны. При семъ должно замѣтить, что большая часть хищныхъ птицъ въ Палестинѣ суть перелетныя.

Ятба (доброта, благо) (IV Цар. XXI, 19)—городъ или селеніе, откуда происходила Мешуллемеѳъ, дочь Харуца, мать Аммона, воцарившагося въ Іудеѣ по смерти отца своего, Манассіи. Мѣстоположеніе Ятбы неопредѣлено.

Яфа (II Пар. II, 16, I Ездр. III, 7). См. **Іоппія.** (Энциклоп. вып. II, стр. 105).

Яфій (блестящій, знатный) (Нав. X, 3—27)—царь Лахисскій, одинъ изъ пяти царей Аморрейскихъ, *жившихъ на горахъ*, которые, послѣ пораженія ихъ отъ Іисуса Навина при Гаваонѣ, бѣжали съ поля битвы и скрылись въ пещерѣ въ Македѣ. Іисусъ приказалъ привалить къ отверстію пещеры большіе камни и поставить стражу. По окончательномъ же уничтоженіи войска непріятельскаго, не столько силою оружія, сколько помощію Божіей, Іисусъ приказалъ вождямъ своимъ вывести изъ пещеры царей Аморрейскихъ и наступить имъ на выи, причемъ сказалъ: «*Такъ поступитъ Господь со всѣми врагами вашими, съ которыми будете воевать*». За тѣмъ самъ умертвилъ царей и повѣсилъ ихъ на пяти деревахъ. При захожденіи же солнца тѣла были сняты и брошены въ пещеру, въ которой скрывались, «*и привалили большіе камни, которые тамъ даже до сего дня*».

Яхазіилъ (I Ездр. VIII, 5)—изъ сыновъ Заѳоя, отецъ Шеханіи, или Іезила (во II Ездр. VIII, 32), съ которымъ возвратились изъ Вавилона въ царствованіе Артаксеркса Израильтянъ триста человѣкъ.

Яхзеія (созерцающій Бога) (I Ездр. X, 15)—сынъ Ѳиквы. По возвращеніи изъ плѣна многіе Израильтяне, даже нѣкоторые изъ сыновей священническихъ привели съ собой въ Іерусалимъ иноплеменныхъ женъ и рожденныхъ отъ нихъ дѣтей. Священникъ Ездра, озабоченный водвореніемъ въ народѣ благочестія, признавалъ необходимымъ освободить народъ отъ наслоенія иноплеменнаго, *для отвращенія гнѣва Божія за это дѣло*. Съ этимъ согласились старѣйшины и народъ. А чтобы привести въ извѣстность, у кого именно жены иноплеменныя и дѣти отъ нихъ, Іонаѳанъ и Яхзеія стали надъ этимъ дѣломъ, и Мешулламъ и Шавѳай, левитъ, были помощниками имъ. Въ то же время Ездра священникъ и главы поколѣній сдѣлали засѣданіе въ первый день десятаго мѣсяца для изслѣдованія о всѣхъ, которые взяли женъ иноплеменныхъ, и окончили изслѣдованіе къ первому дню перваго мѣсяца.

Яхинъ (Числ. XXVI, 12)—изъ сыновъ Симеона, сына патріарха Іакова, родоначальникъ поколѣнія Яхинова. Въ кн. Бытія (XLVI, 10) и Исхода (VI, 15) читается: *Іахинъ*.

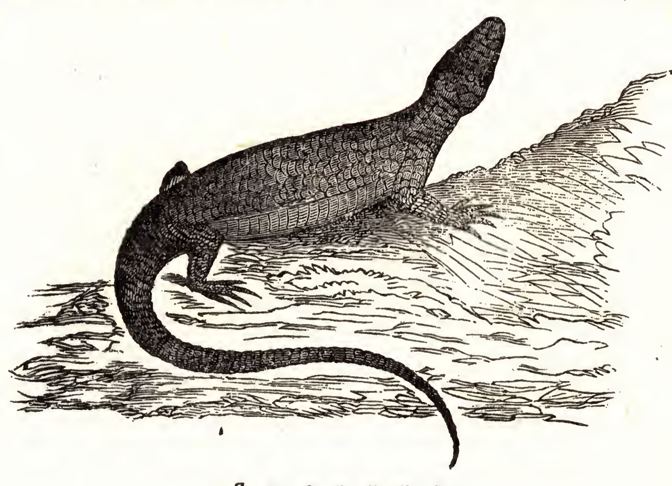
Яхонтъ (Исх. XXVIII, 19)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, первый въ третьемъ ряду суднаго наперсника Еврейскихъ первосвященниковъ. Говорятъ. что онъ по своему цвѣту походилъ на карбункулъ, съ сильнымъ отливомъ и красноватымъ отблескомъ. Къ сожалѣнію неизвѣстно, къ какому разряду драгоцѣнныхъ камней принадлежитъ яхонтъ; но быть можетъ, подъ симъ словомъ разумѣлся красный турмалинъ, владѣющій, подобно янтарю, свойствомъ притягивать къ себѣ различныя тѣла.

Ячмень.

Ячмень (Исх. IX, 31, Лев. XXVII, 16, Числ. V, 15, Суд. VII, 13, Іов. XXXI, 40, Руѳ. I, 22, II, 17, Іоан. VI, 9, 13 и др.). Ячмень въ большомъ количествѣ родился въ Палестинѣ и былъ въ большомъ употребленіи тамъ. Евреи сѣяли ячмень въ началѣ нашего ноября, жатва ячменя начиналась ранѣе жатвы пшеницы, во второй день опрѣсночный, т. е. въ

16 день нисана или нашего марта (II Цар. XXI, 9, IѴ Цар. IѴ, 42). Сосѣднiе съ Евреями народы, Аравитяне, Египтяне (Iов. XXXI, 40, Исх. IX, 31) и Аммонитяне также занимались обработкой ячменя въ значительномъ количествѣ. Царь сыновъ Аммоновыхъ въ продолженiе трехъ лѣтъ платилъ дань Iоаѳаму, царю Iудейскому, и ежегодно присылалъ въ Iудею по десяти тысячъ кóровъ ячменя (II Пар. XXѴII, 5), т. е. болѣе восьми тысячъ съ половиною нашихъ четвертей. Мука изъ ячменя составляла одну изъ жертвенныхъ принадлежностей; она же употреблялась бѣдными для приготовленiя хлѣбовъ. Ячменный хлѣбъ жестокъ и тяжелъ и почитался менѣе питательнымъ чѣмъ пшеничный, но здоровымъ, и составлялъ обыкновенную пищу для простаго народа (Суд. ѴII, 13, II Цар. XѴII, 28, Iоан. ѴI, 9, 13). При Соломонѣ, за удовлетворенiемъ внутреннихъ потребностей царства, множество ячменя отправлялось за границу. Для работавшихъ на Ливанѣ на постройку храма древосѣковъ, рабовъ Хирама царя Тирскаго, Соломономъ посылалось въ пищу: «*пшеницы двадцать тысячъ кóровъ, и ячменю двадцать тысячъ кóровъ, и вина двадцать тысячъ бáтовъ, и оливковаго масла двадцать тысячъ бáтовъ*» (II Пар. II, 10). Ячмень употреблялся и на кормъ лошадямъ и муламъ. У Соломона было сорокъ тысячъ стойлъ для коней колесничныхъ и двѣнадцать тысячъ для конницы. Ячмень и солому для коней и для муловъ доставляли приставники, каждый въ свой мѣсяцъ, по очереди, на мѣсто гдѣ находился царь (III Цар. IѴ, 26—28). Во время нужды и дороговизны ячмень, это дешевое произведенiе Палестины, продавался по неимовѣрно высокой цѣнѣ. Такъ напр. при осадѣ Самарiи двѣ мѣры ячменя, что равнялось почти половинѣ нашего четверика, можно было купить только за одинъ сикль, или за 3 руб. 87 коп. на наши деньги (IѴ Цар. ѴII, 1).

Яшенъ (II Цар. XXIII, 32). Изъ его сыновъ Iонаѳанъ, Гараритянинъ, значится въ числѣ сильныхъ царя Давида. Въ I кн. Пар. читается: *Гашемъ* (XI, 34).



Ящерица.

Ящерица (Лев. XI, 29)—животное изъ разряда пресмыкающихся, нечистое по закону Моисееву. Видовъ ящерицы нѣсколько, какъ напр. хамелеонъ, летва и др. Всѣ они, вообще безвредны, питаются большею частiю насѣкомыми и имѣютъ длинный липкiй языкъ, для того чтобы схватывать ихъ, и водятся въ разныхъ частяхъ свѣта. Нѣкоторыя изъ ящерицъ отличаются красивымъ цвѣтомъ чешуи, или кожи, а хамелеонъ—по временамъ и измѣнчивостiю оной.

Θ.

Θаанахъ (грунтъ песчаный) (Нав. XII, 21)—городъ Ханаанскій, находящійся близъ Мегиддо, на краю равнины Изреельской. Завоеванный І. Навиномъ, онъ былъ причисленъ къ городамъ колѣна Манассіина (Нав. XVII, 11) и назначенъ потомъ левитамъ (Нав. XXI, 25). ЗдѣсьВаракъ одержалъ побѣду надъ Сисарою, военачальникомъ Іавина, царя Асорскаго (Суд. V, 19). Во времена Соломона городъ этотъ былъ мѣстопребываніемъ одного изъ 12 приставниковъ его надъ Израилемъ—Вааны, сына Ахилуда (Ш Цар. IV, 2). Въ настоящее время на мѣстѣ города небольшая деревня Таанукъ съ развалинами, на юго-востокъ отъ Мегиддона. Въ кн. Суд. (V, 19) и I Пар. (VII, 29) читается: *Θанаахъ.*

Θаанаθ-Силомъ (Нав. XVI, 6)—пограничный городъ колѣна сыновъ Ефремовыхъ. Нынѣ это городъ Θана, или Аинъ-Тана.

Θаарей (I Пар. IX, 41) и **Θаарея** (VIII, 35)—изъ сыновъ Михи, сына Мерибба́ала, сына Іонаθана, сына Саулова, изъ колѣна Веніаминова.

Θаворская дубрава (I Цар. X, 3) была на пути отъ гробницы Рахили къ Гивѣ Веніаминовой. Послѣ помазанія Саула на царство, Самуилъ въ знаменіе того, что помазаніе сіе было отъ Господа, сказалъ Саулу, что ослицы отца его, которыхъ искалъ Саулъ, найдены, и вотъ на возвратномъ пути «въ дубравѣ Θаворской тебя встрѣтятъ три человѣка, идущихъ къ Богу въ Веθиль: одинъ несетъ трехъ козлятъ, другой несетъ три хлѣба, а третій несетъ мѣхъ съ виномъ. И будутъ они привѣтствовать тебя и дадутъ тебѣ два хлѣба и ты возьмешь изъ рукъ ихъ. Когда прійдешь на холмъ Божій и когда войдешь въ городъ, встрѣтишь своихъ пророковъ, сходящихъ съ высоты, и предъ ними псалтирь, и тимпанъ, и свирѣль, и гусли, и они пророчествуютъ. И найдетъ на тебя Духъ Господень, и ты будешь пророчествовать съ ними, и сдѣлаешься инымъ человѣкомъ. *Когда эти знаменія сбудутся съ тобою*, сказалъ въ заключеніе Самуилъ Саулу, *тогда дѣлай, что можетъ рука твоя; ибо съ тобою Богъ*».

Θаворъ гора (Нав. XIX, 22). На востокъ, не подалеку отъ Назарета, въ коемъ Искупитель нашъ пребывалъ до вступленія въ дѣло нашего спасенія, на сѣверъ отъ Наина, гдѣ Онъ, милосердый, воскресилъ сына бѣдной вдовицы, на западъ отъ моря Генисаретскаго, столько разъ ознаменованнаго Его чудотвореніями, съ сѣверной оконечности обширной, цвѣтущей долины Ездрилонской, возвышается почти въ видѣ правильнаго конуса гора; высота ея по отвѣсной линіи составляетъ до 500 саженей, вершина въ окружности около трехъ верстъ—это священный Θаворъ. Прославленная преображеніемъ Господа, гора Θаворъ, по своему мѣстоположенію и великолѣпію, есть одна изъ самыхъ примѣчательныхъ горъ не только въ Палестинѣ, но и на всемъ земномъ шарѣ. Въ гористой Палестинѣ всѣ горы идутъ непрерывными цѣпями; Θаворъ возвышается уединенно отъ всѣхъ прочихъ какъ бы для того, чтобы и другія горы не раздѣляли съ нимъ славы, предопредѣленной ему свыше. Крутыя и высокія горы вездѣ представляютъ возвышенности сухія, скалы каменистыя; но

Θаворъ отъ подошвы до вершины покрытъ плодоносною почвою; ароматическія травы и цвѣты, тѣнистыя рощи и плодоносныя дерева, поляны покрытыя тучными нивами,—вотъ та великолѣпная риза, коей облекается священный Θаворъ и въ наше время, когда вся Обѣтованная земля представляетъ видъ бѣдной пустынной страны.

Мѣстоположеніе и великолѣпіе Θавора дали ему извѣстность въ самой глубокой древности временъ ветхозавѣтныхъ. Историческая его извѣстность начинается почти вмѣстѣ съ исторіею народа Божія, именно со времени переселенія Израиля изъ Египта въ землю Обѣтованную. Преемникъ боговидца Моисея, Іисусъ Навинъ, исполняя грозную волю Господню объ истребленіи потомства злополучнаго сына Хамова, шелъ съ побѣдоноснымъ воинствомъ мимо Θавора; у подошвы его располагалъ свой станъ, съ вершины горы вѣроятно обозрѣвалъ города и веси, которые предавалъ Господь въ руки его. При раздѣлѣ завоеванной земли, Θаворъ назначается предѣломъ племенъ Завулонова и Иссахарова. Когда предалъ Господь Израиля за нарушеніе завѣта въ руки враговъ, и скорби порабощенія обратили грѣшниковъ къ покаянію, Θаворъ озарился славою милости и спасенія свыше: на скалѣ его къ долинѣ Ездрилонской и нынѣ есть селеніе, носящее имя пророчицы Девворы: это памятникъ того, что на семъ мѣстѣ священнаго Θавора воздвигъ Господь спасительницу Израиля. На Θаворѣ боговдохновенная жена призвала Варрака съ 10,000 воиновъ, сказавъ, что она предастъ ему враждебнаго военачальника царя Ассорскаго, Сисару. По слову пророчицы произошло сраженіе у Варрака съ Сисарою и совершилась предсказанная побѣда, послѣ которой вдохновенная Деввора воспѣла торжественный гимнъ Всемогущему Помощнику и Покровителю (Суд. IV и V). Здѣсь погибли братья Гедеона, судіи Израильскаго, отъ руки царей Мадіамскихъ, Зевея и Салмана (Суд. VIII, 18, 19).

Гора Θаворъ.

Но эти и другія событія были только предображеніемъ той славы, коей удостоилъ Господь нашъ священный Θаворъ, избравъ его мѣстомъ для Своего славнаго преображенія. Повѣствуя о семъ событіи, евангелисты не именуютъ Θаворъ, а говорятъ только о горѣ

высокой (Мѳ. XVII, 1, Мрк. IX, 2), или просто о горѣ (Лук. IX, 28), и это какъ бы потому что и безъ наименованія Ѳавора само собою понятно его преимущество; что только высокой и уединенной горѣ Ѳаворъ прилично было представить собою престолъ Господу для таинственной Его бесѣды съ Отцемъ небеснымъ, только горѣ свѣтлой прилично было озариться тѣмъ свѣтомъ, который заблисталъ въ минуты славнаго преображенія. «*Ѳаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуются*» (Псал. LXXXVIII, 13), восклицаетъ вѣнчанный пророкъ, провидя славное назначеніе Ѳавора. Самовидцы славы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, по страданіи и воскресеніи Господа, первые возвѣстили о предъизобразительной славѣ Его на горѣ Ѳаворъ. По указанію свидѣтельства ихъ, первенствующіе Христіане назвали Ѳаворъ горою преображенія; св. Кириллъ и блаж. Іеронимъ нашли преданіе это общеизвѣстнымъ. Равноапостольная императрица Елена украсила Ѳаворъ памятникомъ, соорудила на вершинѣ его храмъ о трехъ престолахъ во имя свидѣтелей преображенія Господня, свв. апп. Петра, Іакова и Іоанна, или по другимъ—Іисуса, Моисея и Иліи. Въ VIII вѣкѣ существовалъ здѣсь монастырь, но до нашихъ дней изъ всей святыни Ѳаворской благоговѣніе Христіанъ хранитъ остатки храма, воздвигнутаго св. Еленою.

Ѳаворъ городъ (I Пар. VI, 77) въ колѣнѣ Завулоновомъ.

Ѳаддей (грудь) (Марк. III, 18)—имя, въ Евангеліи отъ Марка, одного изъ 12-ти апостоловъ. Въ параллельномъ мѣстѣ у Евангелиста Матѳея (X, 3) ему дается названіе: *Леввей*. Св. Лука опускаетъ оба эти названія, а поставляетъ вмѣсто оныхъ слѣдующія слова: *Іуда Іаковлевъ*, (Лук. VI, 15, 16). Св. Евангелистъ говоритъ объ нѣкоторомъ Іудѣ—*не Искаріотъ* (Іоан. XIV, 22). Означенныя цитаты ручаются за истину вообще принятаго мнѣнія, что всѣ эти четыре названія суть названія ап. Іуды (См. **Іуда**). И въ древнихъ манускриптахъ Св. Писанія нѣтъ ничего противорѣчащаго означенному мнѣнію.

Ѳадморъ (III Цар. IX, 18, II Пар. VIII, 4)—городъ *Пальмира*, названный такъ вѣроятно отъ изобилія растущихъ здѣсь пальмъ. Городъ этотъ на востокъ отъ Палестины, на плодоносномъ оазисѣ, въ Сирійской пустынѣ, между Дамаскомъ и Евфратомъ. Положеніе его среди обширной степи въ долинѣ богатой растительностью и источниками свѣжей воды не могло не привлекать сюда каравановъ, которые шли съ востока въ Финикію, Сирію и на западъ. Почему Пальмира должна была сдѣлаться складочнымъ мѣстомъ торговли между востокомъ Азіи и Европою. Своимъ богатствомъ и великолѣпными зданіями городъ особенно обязанъ императору Адріану (117—138 г. по Р. Х.). Императоръ Авреліанъ въ III вѣкѣ обратилъ Пальмиру въ пепелъ. Послѣ возстановленія города въ 520 году при Юстиніанѣ въ 745 году Пальмира снова была разорена и стѣны города разрушены Магометанами. Впрочемъ до XI вѣка оставалось еще довольно значительное число жителей, и городъ въ средніе вѣка и до новѣйшаго времени оставался подъ именемъ Ѳадмора (но не Пальмиры). Кромѣ причинъ политическихъ, частыя землетрясенія были причиною окончательнаго разрушенія города. Такъ въ 1042 году отъ землетрясенія, постигшаго города Баалбекъ и Ѳадморъ подъ развалинами послѣдняго города погибла большая часть жителей. Съ этого времени Ѳадморъ представляетъ огромное поле, и теперь еще удивляющее путешественниковъ остатками своихъ разрушенныхъ дворцовъ и храмовъ. Христіанство въ Пальмирѣ безъ сомнѣнія рано должно было появиться отъ сосѣднихъ городовъ Дамаска и Емессы. На Никейскомъ Соборѣ былъ епископъ изъ Пальмиры и на Халкидонскомъ вмѣсто епископа Пальмирскаго присутствовалъ архіепископъ Дамасскій. До 900 года Пальмирская епископская каѳедра принадлежала къ Антіохійской патріархіи.

Ѳалассаръ (IV Цар. XIX, 12, Исаіи XXXVII, 12)—имя Ассирійской провинціи, въ которой жили сыны Едена, покореннаго Ассиріянами. Положеніе этой провинціи неопредѣлено.

Ѳалмай (смѣлый, отважный): а) (II Цар. III, 3, XIII, 37) сынъ Еміуда, царь Гессурскій (въ землѣ Хамаахадской), отецъ Маахи, одной изъ женъ Давида. Во время бѣгства своего, по убіеніи Амнона, Авессаломъ жилъ въ Гессурѣ у Ѳалмая три года.

б) (Числ. XIII, 23, Нав. XV, 14, Суд. I, 10) изъ трехъ дѣтей Энака, Хананеевъ, которые жили въ Хевронѣ. Это тѣ исполины, о которыхъ соглядатаи земли Обѣтованной, возбудившіе во всемъ обществѣ Израильскомъ вопль, плачъ и ропотъ на Моисея и Аарона, дали такой отзывъ: «*видѣли мы и исполиновъ, сыновъ Энановыхъ, отъ исполинскаго рода; и мы были въ глазахъ нашихъ предъ ними, какъ саранча, такими же мы были и въ глазахъ ихъ*» (Числ. XIII, 34). При завоеваніи земли Ханаанской они были изгнаны Халевомъ. См. **Енакъ** (Энциклоп. вып. I, стр. 232).

Ѳамарь (пальмовое дерево)—имя трехъ женщинъ:

а) (Быт. XXXVIII, 6, 11, 13, 24) невѣстка Іуды. Ея первый мужъ былъ Иръ, старшій сынъ Іуды, который, по словамъ бытописателя, «*не угодилъ Господу и потому умертвилъ его Господь*» (ст. 7). Вслѣдствіе сего Ѳамарь была выдана замужъ за брата покойнаго мужа, Онана, который также за свое гнусное противоестественное беззаконіе подвергся той же самой гибельной участи (ст. 10). Посему Іуда объявилъ Ѳамари, что если она останется вдовою въ домѣ своего отца, пока подростетъ третій сынъ его, Шела, то она сдѣлается женою послѣдняго. Видя, что Іуда не исполнилъ своего обѣщанія, Ѳамарь употребила хитрость, чтобы уловить самаго Іуду въ свои сѣти, и настолько успѣла въ этомъ, что даже получила отъ него печать, перевязь и трость изъ рукъ его, сохраненныя ею до того самаго времени, какъ Іуда осудилъ было ее за блудодѣяніе на сожженіе. Такимъ образомъ тайна отъ кого она сдѣлалась беременною разъяснилась (ст. 12, 26). Дѣти ея отъ Іуды были Фаресъ и Зара (ст. 27, 30); первый изъ нихъ занимаетъ мѣсто въ родословіи Господа Іисуса Христа (Мѳ. I, 3).

б) (II Царствъ XIII, 1) дочь Давида и сестра Авессалома, обезчещенная братомъ ея Аммономъ. По Іосифу Флавію (Древ. VII, 8, 1) матерью ея была Мааха, мать Авессалома, но въ свящ. повѣствованіи нѣтъ достаточнаго подтвержденія относительно означеннаго факта. О подробностяхъ означеннаго гнуснаго преступленія и о его печальныхъ послѣдствіяхъ, сопровождавшихъ оное, см. II Цар. XIII.

в) (II Цар. XIV, 27) дочь Авессалома, безъ сомнѣнія, названная такъ по имени ея тетки.

Ѳамахъ (I Ездр. II, 53, VII, 55) изъ Неѳинеевъ, значущійся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ

Ѳаммузъ (Іезек. VIII, 14), см. **Таммузъ** (Энциклопедія, вып. IV, стр. 24).

Ѳамна а) (Быт. XXXVI, 12)—наложница Элифаза. Въ I кн. Паралип. (I, 36) читается: *Ѳимна*, наложница Елифаза.

б) (Быт. XXXVI, 22) сестра Лотана, сына Сеира, Хорреянина. Въ I кн. Паралип. читается: *Ѳимна*.

в) (Быт. XXXVIII, 12, 14) изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина. Въ Ѳамнѣ паслись стада Іуды, сына Іакова. Когда умерла жена Іуды, дочь Шуи, «*Іуда утѣшившись пошелъ въ Ѳамну къ стригущимъ скотъ его*». На этомъ пути Іуда встрѣтился съ Ѳамарью, вдовою двухъ умершихъ его сыновей и не подозрѣвая хитрости со стороны своей невѣстки, которая рѣшила отмстить свекру за то, что онъ не выдаетъ ее замужъ, какъ обѣщалъ, за младшаго сына, Шелу, самъ сталъ отъ нея отцомъ близнецовъ: Фареса и Зары. Въ кн. I. Навина (XV, 57) читается: *Ѳимна*.

Ѳамнаѳа (I Макк. IX, 50) — городъ въ Фараѳонѣ, укрѣпленный Вакхидомъ. Вѣроятно, это нынѣшнее селеніе Ферата или Фараунъ на юго-западъ отъ Сихема.

Ѳамнаѳ-Сараи (Нав. XIX, 50, XXIV, 30, Суд. II, 9)—городъ на горѣ Ефремовой, на сѣверъ отъ горы Гааша. Городъ этотъ по повелѣнію Божію былъ данъ въ удѣлъ Іисусу, сыну Навину; тамъ онъ жилъ, тамъ и похороненъ. Нашъ отечественный путешественникъ, г. Олесницкій, нашелъ въ срединѣ пути между гробницею Анбіе въ Тибнѣ и Сихемомъ, влѣво отъ большой дороги изъ Іерусалима въ Наплузъ, въ разстояніи получаса на западъ отъ Леббена, двѣ небольшихъ деревни, лежащихъ въ 15 миляхъ одна отъ другой: одна изъ нихъ носитъ имя Харесъ, а другая — Кефаръ-Харесъ. Въ Харесѣ сохранились развалины древней башни, матеріалъ которой пошелъ на новѣйшіе арабскіе домики и особенно на мечеть. Въ Кефаръ-Харесѣ также сохранились остатки древняго укрѣпленія. Въ той и другой деревнѣ есть гробницы, но самаго простаго, первобытнаго устройства, безъ всякихъ орнаментовъ, полуразрушенныя. Изъ нихъ одна гробница въ Кефаръ-Харесѣ кажется особенно древнею. Г. Олесницкій полагаетъ, что все это вполнѣ соотвѣтствуетъ библейскому городу въ горахъ Ефремовыхъ — Тимнаѳъ-Харесу, или Ѳамнаѳ-Сараи, назначенному въ удѣлъ I. Навину.

Ѳамній (III Цар. XVI, 21, 22)—сынъ Гонаѳовъ. По смерти Замврія половина народа Израильскаго желала имѣть царемъ надъ собой Ѳамнія, другая половина народа желала воцарить Амврія, и послѣдняя одержала верхъ. Ѳамній умеръ по воцареніи Амврія.

Ѳанаахъ (Суд. V, 19, I Пар. VII, 29)—городъ Ханаанскій, близъ Мегиддо. См. **Ѳаанахъ.** (Энциклоп., вып. IV, стр. 157).

Ѳарала (сила Божія) (Нав. XVIII, 27)—изъ городовъ принадлежавшихъ колѣну сыновъ Веніаминовыхъ.

Ѳарей (I Пар. IX, 41)—изъ сыновъ Михи, сына Мерибваала, сына Іонаѳанова.

Ѳарра: а) (Быт. XI, 24—32, Нав. XXIV, 2, I Пар. I, 26)—изъ потомства Сима, сынъ Нахора, отецъ Аврама, Нахора и Арана. Жилъ съ семействомъ своимъ въ Урѣ, городѣ Халдейскомъ между рр. Евфратомъ и верховьями

Тигра. Изъ сыновей его Аранъ, отецъ Лота. умеръ въ молодости еще при жизни отца. Епифаній (de Haeres L, 1) думаетъ, что рѣдкая въ древности смерть сына прежде отца была наказаніемъ Θарры за идолопоклонство. Идолопоклонство въ то время было весьма распространено, Церковь и вѣра находились, повидимому, въ крайней опасности. Что Θарра былъ идолопоклонникъ, въ томъ удостовѣряетъ свидѣтельство книги І. Навина: «*За рѣкою жили отцы ваши издревле, Θарра, отецъ Авраама и отецъ Нахора, и служили инымъ богамъ*». Но рѣшимость Θарры въ преклонныхъ лѣтахъ послѣдоввть повелѣнію Божію данному сыну его Авраму—оставить отечество и идти со всѣмъ семействомъ въ землю Ханаанскую, показываетъ, что въ немъ была вѣра въ Бога; остатки чистаго Богопознанія и добродѣтели, долго сохранявшіяся въ той даже части его потомства, которая ближе была къ заблужденію, доказываютъ, что онъ не былъ подобенъ прочимъ идолопоклонникамъ, что небесный свѣтъ боролся еще въ немъ со тьмою, которую распространялъ господствующій духъ времени. Θарра оставилъ свой родной городъ Уръ и со всѣмъ семействомъ и имуществомъ отправился въ землю Ханаанскую; но по привязанности ли къ странѣ, которую въ память умершаго сына своего назвалъ Харранъ, или по своей старости и болѣзни онъ остановился при Евфратѣ въ Харранѣ, и здѣсь скончался 205 лѣтъ.

Отъ Θарры начинается исторія странствованія патріарховъ, воззванныхъ Богомъ изъ смѣшенія народовъ. Нравственною цѣлію сего странствованія, и такъ сказать, изгнаніе изъ всего міра, избраннаго племени, должно полагать то, чтобы оно такимъ образомъ сохранилось отъ суевѣрій и заблужденій своего времени, въ которыхъ чрезъ близкое сообщеніе и смѣшеніе съ другими племенами совершенно могло бы погрязнуть. Домъ Θарры былъ уже не далекъ отъ сей гибели, какъ Богъ простеръ къ Аврааму слово благодати и спасенія (Нав. XXIV, 2). Апостолъ Павелъ даетъ исторіи странствующихъ патріарховъ высшій видъ и разумъ, когда говоритъ, что сіе странствованіе было *хожденіе вѣрою*, *ожиданіе града, имѣющаго неподвижныя основанія, котораго зодчій и основатель есть Богъ*, *исканіе отечества небеснаго* (Евр. XI, 8—16). Сіе значитъ, что внѣшнія и видимыя приключенія патріарховъ выражали духовный и внутренній путь (Записки на кн. Быт. Митр. Филарета).

б) (Есѳ. (I, 1, II, 21, VI, 2). При дворѣ царя Артаксеркса между прочими были два евнуха—Гаваѳа и Θарра, оберегавшіе дворецъ, или порогъ царскій, которые изъ ненависти къ Мардохею, удостоенному отъ царя чести сидѣть у воротъ царскихъ, рѣшились наложить руку на царя. Мардохей узналъ объ ихъ намѣреніи и чрезъ Есѳирь довелъ о томъ до свѣдѣнія царя. Дѣло было изслѣдовано, и найдено вѣрнымъ, и оба заговорщика были повѣшены, а о заслугахъ Мардохея было внесено въ книгу дневныхъ записей у царя. См. **Есѳирь** (Энциклоп. вып. I, стр. 240) и **Мардохей** (Энциклоп. вып. III, стр. 11).

Θарсисъ Слово это въ Св. Писаніи представляетъ: 1) имя трехъ лицъ, 2) названіе мѣстности.

Подъ именемъ Θарсиса извѣстны слѣдующія лица:

а) (Быт. X, 4, I Пар. I, 7) изъ сыновей Іавана, сына Іафета, сына Ноя. Отъ поколѣнія Іафета и въ томъ числѣ отъ сыновей Іавана (Елисы, Θарсиса, Киттима и Доданима) «*населились острова народовъ въ земляхъ ихъ, каждый по языку своему, по племенамъ своимъ, въ народахъ своихъ*» (Быт. X, 5).

б) (I Пар. VII, 10) сынъ Іедіаила, поколѣнія Веніамина. Сыновья Іедіаила были главами поколѣній, люди воинственные; было ихъ семнадцать тысячъ и двѣсти выходящихъ на войну.

в) (Есѳ. I, 14) изъ семи князей Персидскихъ и Мидійскихъ, приближенныхъ къ царю Артаксерксу. Эти семь князей могли видѣть лице царя, и сидѣли первыми въ царствѣ. Они присутствовали на пиршествѣ царя, которое съ царскою роскошью продолжалось въ теченіи ста восьмидесяти дней, и внушили ему лишить его супругу, Астинь, царскаго достоинства за сопротивленіе волѣ царя предстать предъ нимъ въ вѣнцѣ царскомъ въ то время, *когда развеселилось сердце царя отъ вина*. предстать для того, чтобы показать народамъ и князьямъ, которые окружали въ то время царя, красоту свою. «*Теперь княгини Персидскія и Мидійскія, которыя услышатъ о поступкѣ царицы, будутъ тоже говорить всѣмъ князьямъ царя; и пренебреженія и огорченія будетъ довольно*», сказалъ царю князь Мемуханъ (Есѳ. I, 18). Астинь была низложена и на ея мѣсто возведена Есѳирь. (См. **Есѳирь**. (Энциклоп. вып. I стр. 240).

Θарсисъ—мѣстность, или страна (Ис. II, 16, XXIII, 1, 6, 10 LX 9, Іезек. XXVII, 12, XXXVIII, 13, Пс. XLVII, 8, LXXI, 10, Іер. X, 9, Іон. I, 3, IV, 2, III Цар. X, 22, II

Пар. IX, 21, XX, 36, 37). Нѣкоторые полагали, что городъ съ подобнымъ няименованіемъ находился на восточномъ берегу Африки, или въ числѣ южныхъ гаваней Азіи, съ которыми вели торговлю корабли Хирама и Соломона—золотомъ, серебромъ, слоновою костью, обезьянами и павлинами (II Пар. IX, 21). Говорили при этомъ, что означенные корабли въ три года совершали свое длинное путешествіе, и возвращались домой съ товарами. Отсюда выводили такое заключеніе, что городъ, съ которымъ производилась эта торговля, долженъ былъ находиться въ довольно значительномъ разстояніи отъ Іудеи; и что, посѣтивъ Ѳарсись, и запасшись его товарами, Евреи продолжали свою торговлю съ другими отдаленнѣйшими гаванями и совершали весь длинный морской путь въ теченіе трехъ лѣтъ. Но все это только одни предположенія. Ѳарсисъ былъ знаменитымъ городомъ и гаванью на югѣ Испаніи, и служилъ также названіемъ одной рѣки и области. LXX передаютъ это названіе словомъ: *Карѳагенъ*, Вульгата—словомъ: *море*, а Таргумъ иногда словомъ: *Африка*. Пр. Іона бѣжалъ въ г. Ѳарсисъ, находившійся въ противоположномъ направленіи отъ Ниневіи. Корабли Соломона плавали къ нему, вмѣстѣ съ кораблями Хирама, ц. Тирскаго, по направленію къ Финикіи, такъ какъ Ѳарсисъ былъ Финикійскою колоніею (Исаіи XXXIII). Путешествіе чрезъ Средиземное море въ Ѳарсисъ совершалось на огромныхъ судахъ того времени, называемыхъ *кораблями Ѳарсійскими* (Исаіи II, 16, XXIII, 1, 14 и др.). Эти корабли, возвращаясь изъ Ѳарсиса тяжело нагруженными, нерѣдко разбивались отъ восточнаго вѣтра, при переѣздѣ чрезъ Средиземное море. Потому-то Псалмопѣвецъ въ одномъ изъ своихъ псалмовъ говоритъ: *Восточнымъ вѣтромъ Ты* (т. е. Господь) *сокрушилъ Ѳарсійскіе корабли* (XLVII, 8). Ѳарсисъ, называемый у Грековъ Тартезомъ, изобиловалъ драгоцѣнными металлами, равно какъ желѣзомъ, оловомъ, мѣдью. На обиліе оныхъ часто указываютъ классическіе писатели. Въ позднѣйшія времена Римскаго владычества, добываніемъ металловъ въ Ѳарсійскихъ копяхъ занималось ежедневно до 40,000 человѣкъ, доставлявшихъ иногда каждый день до 25,000 драхмъ Римской республикѣ. Главное затрудненіе относительно опредѣленія положенія Ѳарсиса заключается въ сравненіи цитатъ: III Цар. XXII, 48 и II Парал. XX, 36. Въ кн. Царствъ корабли, построенные Іосафатомъ на Чермномъ морѣ для отправленія въ Офиръ, называются кораблями Ѳарсійскими, и они были такъ обширны, какъ и тѣ, которые употреблялись для торговли съ Ѳарсисомъ; но въ кн. Паралипоменонъ говорится, что они были сооружены для отправленіи въ Ѳарсисъ. Предполагались различныя заключенія для примиренія означеннаго разногласія,—и даже такого рода догадка, что корабли, сооруженные на Чермномъ морѣ въ Еціонъ-Гаверѣ, были перетащены волокомъ чрезъ Суецкій перешеекъ, и спущены на воду въ Средиземное море. Очевидно, что свящ. писатель кн. Паралипоменомъ не совсѣмъ правильно понялъ значеніе фразы: *корабли Ѳарсійскіе*, и полагая, что подъ онымъ разумѣются корабли, назначенные для отправленія въ Ѳарсисъ, означеннымъ выраженіемъ и передалъ свою мысль.

Ѳасси (I Мак. II, 3)—названіе Симона, одного изъ пяти сыновей священника Маттаѳіи, который во время гоненія Антіоха Епифана на церковь Іудейскую, чтобы не быть свидѣтелемъ осквернені хрaма и не слышать хулы на законъ и на Бога Израилева, удалился съ сыновьями изъ Іерусалима въ городъ Модинъ. См. **Маттаѳія** д) (Энциклоп. вып. III, стр. 18).

Ѳаханъ (I Пар. VII, 25)—сынъ Ѳелаха, отецъ Лаедана, изъ потомства Ефрема, изъ предковъ Іисуса, сына Навина.

Ѳахаѳъ (I Пар. VII, 20)—имя двухъ лицъ: одинъ сынъ Береда, другой сынъ Елеады, оба изъ потомства Ефремова.

Ѳаѳнай (I Ездр. V, 3)—зарѣчный областеначальникъ въ царствованіе Дарія. Іудеи по возвращеніи изъ плѣна немедленно приступили къ постройкѣ храма въ Іерусалимѣ. Ѳаѳнай и Шеѳаръ - Бознай съ товарищами своими — Афарсахеями, которые за рѣкою, осмотрѣли стройку храма, опросили Іудеевъ о разрѣшеніи имъ на постройку и записали имена строителей и обо всемъ подробно донесли царю Дарію, и оставались при постройкѣ, пока царь не приказалъ имъ удалиться оттуда и не останавливать работы при домѣ Божіемъ (I Ездр. V, 6—17, VI, 6, 7).

Ѳевда (Дѣян. V, 35, 36)—Іудейскій предводитель четырехсотъ мятежниковъ, упоминаемый въ рѣчи фарисея Гамаліила, какъ лице, «*выдававшее себя за кого-то великаго, который былъ убитъ, и всѣ, которые слушались его, разсѣялись и погибли*». Іосифъ Флавій упоминаетъ также о Ѳевдѣ, какъ о возмутителѣ, спустя 10 лѣтъ послѣ означеннаго событія (Древн. XX, 5, 1). Впрочемъ, не безъ основанія можно думать, что это были двѣ

совершенно различныя личности, или что слово Ѳевда служило другою формою именъ Іуды, который произвелъ возмущеніе въ концѣ царствовані Ирода.

Ѳеглаѳфелласаръ (IѴ Цар. XѴ, 29, XѴI, 7, 10, I Пар. Ѵ, 6, 26, II Пар. XXѴШ, 20) — царь Ассирійскій, предшественникъ Салманассара и преемникъ Фула. Къ Ѳеглаѳфелласару съ просьбою о помощи, называя себя рабомъ и сыномъ его, обратился Ахазъ царь Іудейскій противъ Факея, царя Израильскаго и Рецина, царя Сирійскаго и другихъ враждебныхъ народовъ, и при этомъ отправилъ къ нему въ даръ серебро и золото, какое нашлось въ домѣ Господнемъ и въ сокровищницахъ дома царскаго. Просьба была принята благосклонно и оказана была Ахазу желаемая помощь,—къ усиленію владычества Сиріи. Рецинъ былъ убитъ, жители Дамаска переселены въ Киръ, а изъ владѣній Факея заіорданскія и сѣверныя земли западной Палестины, вся земли Нефѳалимова и жители этихъ мѣстъ, Рувимляне, Гадитяне и половина колѣна Манассіина переселены въ Ассирію. См. **Ахазъ** (Энциклоп. вып. I, стр. 70).

Ѳеко (Нав. XѴ, 59)—изъ городовъ колѣна Іудина.

Ѳекоя (прикрѣпленіе къ землѣ, какъ напр. палатки) (II Цар. XIѴ, 2, 4, 9. XXШ, 26, I Пар. XI, 28, XXѴII, 9. II Пар. XI, 6, XX, 20 и др.)—городъ на границахъ колѣна Іудина. Въ этотъ именно городъ Іоавъ послалъ къ Давиду женщину, Ѳекоитянку, которая, притворившись плачущею и сильно огорченною, едва было не склонила Давида своимъ притворствомъ возвратить къ нему Авессалома. Городъ Ѳекоа первоначально построенъ и возобновленъ Ашхуромъ, отцемъ Ѳекои, и затѣмъ укрѣпленъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 6). Пр. Іеремія указываетъ на оный въ одномъ изъ своихъ пророчествъ, именно въ слѣдующемъ: *и трубою трубите въ Ѳекоѣ* (ѴI, 1). Пр. Амосъ находился въ числѣ пастуховъ Ѳекойскихъ, и здѣсь собирали сикоморы (Амосъ I, 1). Городъ находился въ 20 римскихъ миляхъ на югѣ отъ Іерусалима и въ шести отъ Виѳлеема; онъ стоялъ на холмѣ близь оконечности такъ называемой *пустыни Ѳекойской* (II Парал. XX, 20). Въ окрестностяхъ бывшей Ѳекои доселѣ еще находится одно селеніе,

Развалины г. Ѳекоя.

подъ названіемъ: *Текуа;* но въ ней, кромѣ полуразрушенной греческой церкви и развалинъ квадратной каменной башни, ничего нѣтъ замѣчательнаго.

Ѳелахъ (I Пар. VII, 25) — изъ сыновъ или потомковъ Ефрема, сына Іосифова.

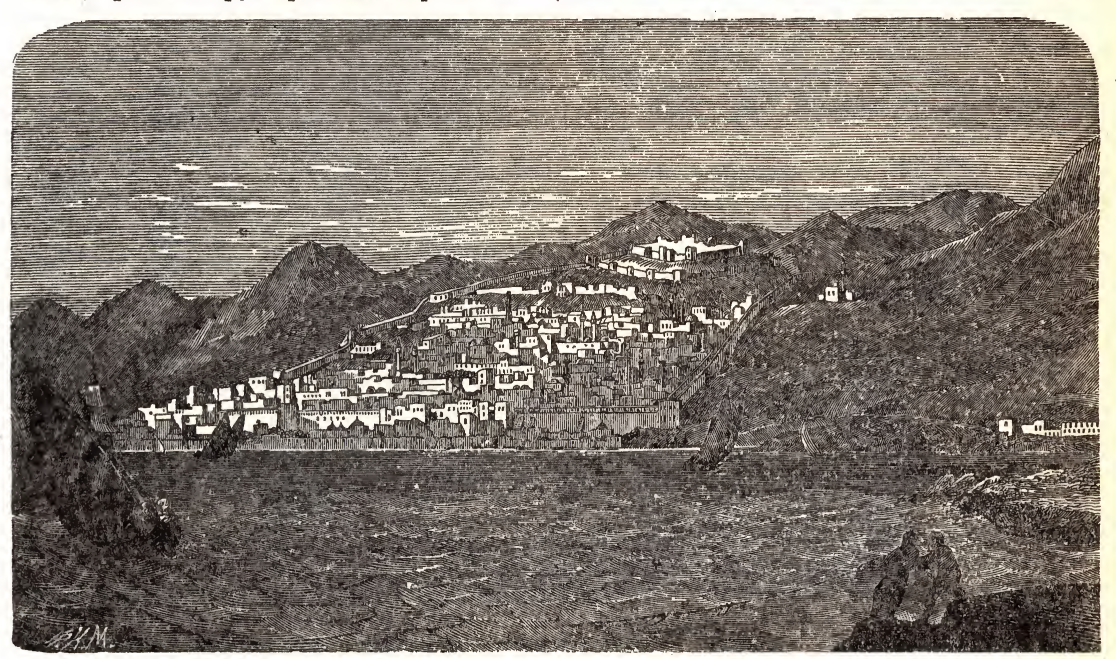
Ѳема (пустыня) а) (Быт. XXV, 15, I Пар. I, 30) изъ сыновъ Измаила, сына Авраама отъ Агари.

б) (Іов. VI, 19, Іер. XXV, 23, Ис. XXI, 14) область и городъ сего имени на сѣверѣ Пустой Аравіи, на границѣ пустыни Сирійской въ нынѣшнемъ Неджедъ. Это была проходная земля, чрезъ которую проходили караваны съ

(I, 53), равно какъ и другія лица съ нимъ упоминаемыя, вѣроятно, были изъ сыновъ или потомковъ Оливемы, другой жены Исавой (Быт. XXXVI, 14 и 18).

б) (Быт. XXV, 3) (онъ же Шева) сынъ Іокшана, сына Авраама отъ Хеттуры, слѣд. внукъ Авраама и Хеттуры. Потомки его жили по сѣверовосточной сторонѣ Чермнаго моря, выше Савеевъ, недалеко отъ Наватеевъ, въ сосѣдствѣ съ Едомомъ.

в) (Быт. XXXVI, 34, Нав. XV, 1, Іов. II, 1, IV, 1, Іер. XLIX, 7, 20, Іезек. XXV, 13 и др.). Ѳеманъ-городъ, въ юговосточныхъ предѣлахъ Идумеи. Изъ земли Ѳеманитянъ былъ



Ѳессалоника. Стр 165.

токарами въ Газу и Дамаскъ, производя взаимную торговлю отъ Персидскаго залива до Средиземнаго моря. У Іова Ѳема поставляется рядомъ съ Савеей, (VI, 19); у пр. Исаіи говорится, что онъ производилъ торговлю съ Деданомъ (XXI, 14); вмѣстѣ съ знаменитыми городами, народами и царствами осуждается на истребленіе (Іер. XXV, 23). Все это свидѣтельствуетъ, что Ѳема въ древности былъ городъ значительный.

Ѳеманъ (полуденная страна)—имя лицъ и названіе города; а) (Быт. XXXVI, 11, 15, I Пар. I, 36)—сынъ Элифаза, первенца Исавова отъ жены его Ады. Другой Ѳеманъ, упоминаемый въ кн. Быт. (XXXVI, 42) и I кн. Пар.

царь въ землѣ Эдома (Быт. XXXVI 34). Область эта въ древности славилась мудрецами (Іер. XLIX, 7, Авд. 8, 9). Елифазъ, другъ Іова, отличающійся своими рѣчами, былъ Ѳеманитянинъ (Іов. II, 11, IV, 1, XXII, 1). Точное положеніе Ѳемана не опредѣлено.

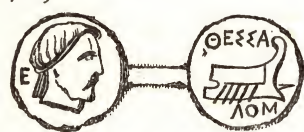
Ѳеодотъ: а) (III Макк. I, 2) — главнокомандующій въ Келесиріи при Птоломеѣ Филопаторѣ, царѣ Египетскомъ, и Антіохѣ III, царѣ Сирійскомъ. Въ то время когда Птоломей выступилъ съ войскомъ въ Рафію, гдѣ расположены были станомъ войска Антіоха, Ѳеодотъ по ненависти къ Птоломею измѣннически перешелъ на сторону Антіоха, и хотѣлъ убить Птоломея ночью наединѣ въ царской палаткѣ.

Но въ этомъ помѣшалъ ему Досиѳей, сынъ Дримила: онъ помѣстилъ въ палаткѣ одного незначительнаго человѣка, которому и пришлось принять смерть назначенную Птоломею.

б) (II Мак. XIV, 19) изъ посланныхъ Никаноромъ, военачальникомъ царя Сирійскаго Димитрія, къ Іудеямъ для заключенія съ ними мира. Съ Ѳеодотомъ были отправлены: Посидоній и Маттаѳій.

Ѳеокана (II Ездр. IX, 14)—отецъ Езекіи вмѣстѣ съ Іонаѳаномъ принявшаго на себя дѣло разбора и изслѣдованія объ Іудеяхъ возвратившихся изъ плѣна съ женами изъ иноплеменныхъ.

Ѳеофилъ (любящій Бога) (Лук. I, 3, Дѣян. I, 1)—одно изъ замѣчательнѣйшихъ лицъ изъ Христіанъ Греческаго происхожденія, для котораго, какъ для своего особеннаго друга и патрона, еванг. Лука написалъ свое Евангеліе и книгу Дѣяній Апостольскихъ. Названіе *достопочтенный*, которое прилагаетъ ев. Лука Ѳеофилу въ своемъ Евангеліи, несомнѣнно указываетъ на его высокое общественное положеніе (I, 3).

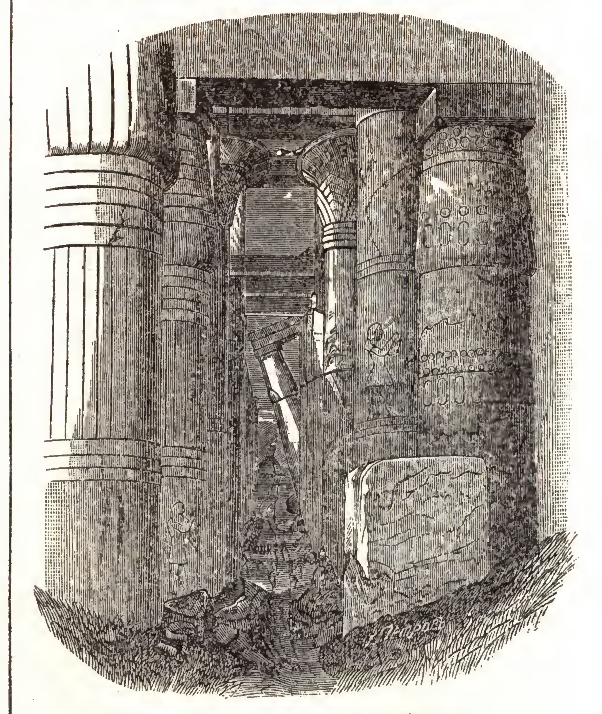


Ѳессалоникійская монета.

Ѳеранъ (II Ездр. VIII, 41, 60)—рѣка, при которой Ездра собралъ начальниковъ и старѣйшинъ племенъ Израильскихъ, вышедшихъ съ нимъ изъ Вавилона на пути въ Іудею и Іерусалимъ, и постомъ и молитвою приготовлялъ ихъ къ предстоящему путешествію. Въ параллельномъ мѣстѣ (I Ездр. VIII, 15) читается: *«собралъ у рѣки втекающей въ Агаву»*, а въ слѣдующихъ стихахъ той же главы (21 и 31) рѣка эта называется *Агавой*. Почему и слѣдуетъ полагать, что Ѳеранъ или притокъ Агавы, или самая Агава.

Ѳесвитянинъ (III Цар. XVII, 1, XXI, 17, IV Цар. I, 3) — прозваніе прор. Иліи, вѣроятно по мѣсту его отечества г. Ѳисвы. Городъ Ѳисва находился въ колѣнѣ Неѳѳалимовомъ, по правую сторону Кидія Неѳѳалимова, въ Галилеѣ, выше Асира (Тов. I, 2).

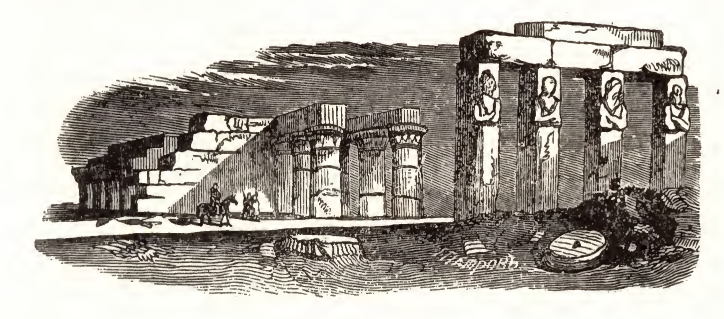
Ѳессалоника (иначе Солунь) (Дѣян. XVII, 1, 11, 13, Филип. IV, 16, I Сол. I, 1, II Тим. IV, 10)—столица одной изъ преторіальныхъ областей Македоніи. Въ настоящее время она называется *Салоника* и находится въ европейской Турціи на сѣверной оконечности Салоникійскаго залива (прежде Ѳермаикскій) въ 272 англ. миляхъ отъ Константинополя. Считается вторымъ городомъ въ коммерческомъ отношеніи послѣ Константинополя. По прибытіи изъ Филиппъ, ап. Павелъ проповѣдывалъ Евангеліе въ этомъ городѣ, но по злобѣ и преслѣдованіямъ со стороны Іудеевъ долженъ былъ оставить его. Народонаселеніе Ѳессалоники считается въ 70,000 человѣкъ. Нѣкогда онъ составлялъ станцію на пути въ *Via Egnatia*, и будучи торговымъ мѣстомъ, привлекалъ множество Іудеевъ. Св. апостолъ Павелъ и его


Внутренность храма Карнака въ Ѳивахъ.

спутники, Тимоѳей и Сила, насадили здѣсь около 52 г. по Р. Х. церковь (I Ѳессал. I, 1); и въ числѣ первыхъ обращенныхъ къ вѣрѣ были Аристархъ и Секундъ (Дѣян. XX, 4). Два изъ его посланій (первое и второе посланіе) къ Ѳессалоникійцамъ написаны для жителей означенной области и города. См. **Посланія Павла** (Энциклоп., вып. III, стр. 101).

Ѳивы, иначе **Но-Аммонъ** (см. Энциклоп., вып. III, стр. 73)—знаменитый городъ въ древности, въ которомъ помѣщалось извѣстное капище языческаго божества Аммона (Іерем. XLVI, 25 и др.). Городъ имѣлъ около 140 стадій въ окружности. Доселѣ еще остающіяся развалины онаго занимаютъ около 27 англ.

миль. Блескъ и могущество этого города, который могъ доставлять до 20,000 вооруженныхъ колесницъ, его несмѣтныя богатства, великолѣпіе зданій, украшавшихъ оныя, чрезмѣрная роскошь его жителей, безъ сомнѣнія, достаточно извѣстны каждому читателю гражданской исторіи. Главная часть г. Ѳивъ лежала на восточной сторонѣ, на западной же находились Мемнонія и Некрополь. Въ городскихъ стѣнахъ Ѳивы имѣли сто воротъ и потому назывались стовратными. Древнѣйшіе уцѣлѣвшіе доселѣ останки отъ Ѳивъ суть слѣдующіе: большой храмъ въ Карнакѣ, громадными и выдающимися руинами котораго можетъ хвалиться въ одинаковой степени даже новое время. Громадная зала въ храмѣ Карнака украшена 12-ю массивными колоннами, каждая въ 66 ф. высоты. Вся длина храма составляетъ 1,180 англ. футовъ. Первый царь, упоминаемый на Ѳивскихъ памятникахъ, есть



Г. Ѳивы.

Озиртасинъ I, современникъ патр. Іосифа. Скульптуры ранѣе сего жившихъ фараоновъ исчезли. Городъ Ѳивы по іероглифамъ считался главою, или столицею страны. Начало и основаніе г. Ѳивъ теряется въ глубокой древности. Разрушеніе города, на которое указываетъ пр. Наумъ, вѣроятно было совершено Тартаномъ. «*Развѣ ты* (т. е. Ниневія) *лучше Но-Аммона* (иначе Ѳивы), говоритъ Господь устами пр. Наума, *Но-Аммона, находящагося между рѣками, окруженнаго водою, котораго валъ былъ море, и море служило стѣною его?*» (III, 8). Затѣмъ городъ былъ взятъ и разоренъ Камбизомъ, ц. Персидскимъ, въ 525 г. до Р. Х., окончательно же разрушенъ Птоломеемъ Лаѳиромъ въ 81 г. до Р. Х. На мѣстѣ древнихъ стовратныхъ Ѳивъ въ настоящее время разбросано нѣсколько бѣдныхъ небольшихъ деревушекъ. Въ кн. пр. Наума городъ представляется расположеннымъ между рѣками. Это описаніе сколько краснорѣчиво, столько же и согласно съ дѣйствительностью, такъ какъ р. Нилъ, множество каналовъ и громадное озеро, со всѣхъ сторонъ окружали этотъ древній Египетскій городъ. Его развалины, вблизи знаменитой нѣкогда подвигами благочестія и святости преп. отцевъ пустыни Ѳиваидской, по истинѣ величественны, и нигдѣ нельзя найти подобныхъ онымъ.

Ѳиква (твердый, сильный) (I Ездр. X, 15)—отецъ Яхзеія, который былъ изъ начальствующихъ по дѣлу разбора о супружествахъ съ иноплеменными во дни Ездры.

Ѳилонъ (насмѣшка, поруганіе) (I Пар. IV, 20)—изъ сыновей Симеона, поколѣнія Іуды.

Ѳимаѳъ (I Цар. XXX, 29)—изъ городовъ, въ которыхъ укрывался Давидъ отъ преслѣдованія Саула.

Ѳиміамъ (Исх. XXX, 34, Лев. XVI, 12, 13, Сир. XXIV, 18, Мѳ. II, 11, Лук. I, 9)—благовонное куреніе, употребляемое въ Іудейскомъ ежедневномъ богослуженіи и при всѣхъ жертвоприношеніяхъ (Лев. II, 1, VI, 15, Числ. V, 15, Исх. XLIII, 23). Въ торжественный день Освященія, когда первосвященникъ входилъ во Святое Святыхъ, онъ долженъ былъ полныя горсти ѳиміама возложить на огонь, чтобы облако ѳиміамнаго куренія покрыло очистилище (Лев. XVI, 12, 13). Оно было составлено изъ ароматическихъ веществъ. Способъ приготовленія порошка для богослужебнаго ѳиміама и запрещеніе его для домашняго употребленія указаны въ кн. Исходъ: «И сказалъ Господь Моисею: возьми себѣ благовонныхъ веществъ: стакти, ониха, халвана душистаго и чистаго ливана, всего поровну. И сдѣлай изъ нихъ искусствомъ составляющаго масти курительный составъ, стертый, чистый, святый; и истолки его мелко, и полагай его предъ ковчегомъ откровенія въ скиніи собранія, гдѣ Я буду открываться тебѣ:

это будетъ святыня великая для васъ. Куренія сдѣланнаго по сему составу не дѣлайте себѣ: святынею да будетъ оно у тебя для Господа. Кто сдѣлаетъ подобное, чтобы курить имъ; (душа та) истребится изъ народа своего» (Исх. XXX, 34—38). Отъ горѣнія ѳиміама, соотвѣтствовавшаго нашему росному или обыкновенному ладану, распространялся очень ароматическій запахъ, и потому при жертвенникахъ всегда находились кадильницы для возженія онаго. Куреніе ѳиміама было символомъ усердной молитвы, возносимой къ Богу, и особенно ходатайства Церкви предъ Господомъ за людей. Св. евангелистъ Іоаннъ въ откровеніи видѣлъ на небеси ангела, которому дано было множество ѳиміама, чтобы онъ съ молитвами всѣхъ святыхъ возложилъ его на золотой жертвенникъ, который передъ престоломъ. «*И вознесся дымъ ѳиміама молитвами святыхъ отъ руки ангела предъ Бога*» (Откр. VIII, 3, 4), Онъ тайно видѣлъ также двадцать старцевъ, которые пали предъ Агнцемъ, имѣя каждый гусли и золотыя чаши, полныя ѳиміама, которыя суть молитвы святыхъ (Откр. V, 8).

Ѳимна: а) (Быт. XXXVI, 40, I Пар. I, 51)—изъ старѣйшинъ Исавовыхъ.

б) (Нав. XV, 57) городъ колѣна Іудина въ странѣ нагорной. Положеніе его неизвѣстно, но вѣроятно онъ находился на югъ отъ Хеврона между холмами.

Ѳимнаѳа (часть, удѣлъ) (Суд. XIV, 1—5)—городъ въ колѣнѣ Дановомъ на с. или с.-з. Іудеи, въ 20 англ. миляхъ на з. отъ Іерусалима. Думаютъ, что этотъ городъ тоже самое, что и новѣйшая Ѳимна. Здѣсь Самсонъ встрѣтилъ женщину изъ дочерей Филистимскихъ, на которой онъ женился, потому что она ему понравилась, хотя отецъ и мать его долго отговаривали его не брать жены у Филистимлянъ необрѣзанныхъ.

Ѳимнаѳ-сара (Нав. XXI, 42)—вѣроятно это другое названіе города, даннаго сынами Израилевыми по повелѣнію Божію Іисусу Навину. См. **Ѳамнаѳ-Сараи** (Энциклопедія, вып. IV, стр. 159).

Ѳимни (I Пар. IV, 6)—изъ сыновъ Ашхура, отца Ѳекои, колѣна Іудина, отъ жены его Наары.

Ѳирасъ (Быт. X, 2, I Пар. I, 5)—изъ сыновъ Іафета, сына Ноева. Нѣкоторые почитаютъ его родоначальникомъ Ѳракіянъ, древняго и великаго народа, который сначала жилъ при Эгейскомъ морѣ, и оттуда распространился по Греческимъ землямъ и островамъ и по Малой Азіи; отъ него происходятъ Геты и Даки, жившие по сторонамъ Истера и Днѣстра, который прежде назывался Ѳирасъ. Другіе разумѣютъ Тирсеновъ, такъ называемый морской разбойническій народъ между Малой Азіей и Греціей и причисляемый у Геродота къ Пелазгамъ и часто соединяемый съ Италійскими Тирренами.

Ѳирія: а) (I Пар. IV. 16) изъ сыновъ Іегаллелела, изъ рода и потомства Іуды.

б) (II Цар. XXIII, 11) мѣстность близъ земли Филистимской. Здѣсь Шамма, сынъ Аге, Гаритянинъ, одинъ изъ храбрыхъ и сильныхъ царя Давида. Когда Филистимляне въ войнѣ съ Израильтянами собрались въ Ѳирію, гдѣ было поле засѣянное чечевицею, и народъ побѣжалъ отъ Филистимлянъ, онъ сталъ среди поля, и сберегъ его, и поразилъ Филистимлянъ.

Ѳирхана (снисхожденіе, благость) (I Пар. II, 48) — сынъ Халева отъ наложницы его Маахи, изъ потомства Іуды.

Ѳирца (пріятность, миловидность):

а) (Числ. XXVI, 33, Нав. XVII, 3) дочь Салпаада, сына Хеферова, сына Галаадова, сына Махирова, сына Манассіина, сына Іосифа. У Салпаада сыновей не было, а было пять дочерей: Махла, Ноа, Хогла, Милка и Ѳирца.

б) (Нав. XII, 24, III Цар. XIV, 17, XV, 21) городъ Хананскій, принадлежавшій впослѣдствіи колѣну Манассіину. Городъ этотъ былъ столицею царей Израильскихъ (III Цар. XV, 33, XVI, 8, 9, 15, 17, 23). Менаимъ, сынъ Гадія, изъ Ѳирцы, пришелъ въ Самарію и умертвивъ Селлума, царя Израильскаго, вступилъ на престолъ и первые шаги своего царствованія ознаменовалъ крайнею жестокостію. Онъ «*поразилъ Типсахъ и всѣхъ, которые были въ немъ и въ предѣлахъ его, начиная отъ Ѳирцы, за то что городъ не отворилъ воротъ, и разбилъ его; и всѣхъ беременныхъ женщинъ въ немъ разрубилъ*» (IV Цар. XV, 14—16). Ѳирца по мѣстоположенію, а можетъ быть и по строеніямъ отличалась особенной красотой. «*Прекрасна ты, возлюбленная моя, какъ Ѳирца, любезна какъ Іерусалимъ*», говоритъ Таинственный Женихъ своей Невѣстѣ (Откр. VI, 4). До настоящаго времени точное положеніе Ѳирцы еще не опредѣлено.

Ѳисва (возвышенное мѣсто) (Тов. I, 2)—городъ, бывшій по правую сторону Кидія (т. е. Кедеса, или Кадиса) Нефѳалимова въ Галилеѣ, выше Асира, родина Товита. Относительно происхожденія пророка Иліи, который въ Св. Писаніи называется Ѳесвитяниномъ, мнѣнія различны. Одни полагаютъ, что былъ другой

Ѳисва въ Галаадѣ, такъ какъ пр. Илія Ѳесвитянинъ названъ *жителемъ Галаадскимъ* (III Цар. XVII, 1) и слѣдовательно отечественный городъ его былъ въ Галаадѣ. Другіе же думаютъ, что Ѳесвитяниномъ онъ называется по мѣсту рожденія, Галаадскимъ же жителемъ, какъ переселенецъ, потому что жилъ въ Галаадѣ.

Ѳиціянинъ (разширеніе) (I Пар. XI, 54). Такъ названъ по мѣсту рожденія или жительства Іоха, братъ Іедіаела, сына Шимрія, изъ главныхъ воиновъ Давида.

означеннаго города состоитъ, быть можетъ, изъ 1000 семействъ; четыреста изъ нихъ принадлежатъ къ Христіанамъ Греческаго и Армянскаго вѣроисповѣданій. Кромѣ губернаторскаго дома, здѣсь едвали найдемъ хоть одинъ приличный домъ:—все носитъ на себѣ слѣды бѣдности, запущенія и упадка. Внѣ города въ Ѳіатирѣ находилось капище, посвященное Сивиллѣ Самбаѳѣ, на которое, быть можетъ, находится намекъ въ Откровеніи Іоанна (II, 20—22).

Ѳіинное дерево, — вообще, красивое дерево

Тіатиръ или Ѳіатиръ.

Ѳіатиръ (Дѣян. XVI, 14. Откр. I, 11, II, 18, 24)—городъ въ Лидійской области, въ Малой Азіи, извѣстный въ настоящее время подъ названіемъ: *Акхизаръ* (Akhisar) что значитъ: бѣлый мраморъ. Расположенный на обширной равнинѣ, близь небольшой рѣки, вѣтви рѣки Каикъ, къ юго востоку отъ Смирны, между Сардисомъ и Пергамомъ, Ѳіатиръ находился въ числѣ седми Азійскихъ церквей, для которыхъ писалъ Іоаннъ свое Откровеніе (Откр. I, 11). Лидія, торговавшая багряницею и крещенная ап. Павломъ, въ Филиппахъ, жила въ Ѳіатирѣ. Настоящее народонаселеніе

(Откр. XVIII, 12), съ ароматическимъ запахомъ, или въ частности дерево изъ рода вѣчно зеленѣющихъ, и похожее на кипарисъ, которое высоко цѣнилось за свою ароматичность и за свою пригодность для красивой полировки. Ѳіинное дерево составляло въ древности важный предметъ торговли наравнѣ съ золотомъ, серебромъ, драгоцѣнными камнями, багряницею и т. п.

Ѳовелъ (Тувалкаинъ) Быт. IV, 22)—слово неизвѣстнаго происхожденія. Ѳовелъ жилъ до потопа и былъ сыномъ Ламеха и Циллы. Сестра его называлась Ноема. По словамъ быто-

писателя, онъ *былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза.*

Ѳогарма (Быт. X, 3, I Пар. I, 6, Іезек. XXVII, 14)—сынъ Гомера, сына Іафета. Отъ него ведутъ родъ свой Армяне. Арменію въ Свящ. Писаніи разумѣютъ подъ названіями отдѣльныхъ областей. Таковы: Араратъ, Минни, Аскеназъ и Ѳогарма; болѣе общее значеніе Арменіи усвояютъ названіямъ: Араратъ и Ѳогарма. Подъ Арменіею вообще разумѣется горная страна на южномъ склонѣ Кавказа. Она обнимаетъ съ одной стороны источную область Тигра и Евфрата, съ другой – Фозиса и Афракса, и окружаетъ собою на югѣ озеро Ванъ, на сѣверѣ равнину Аракса съ горою Араратъ. Растительность въ различныхъ областяхъ различна. На гористыхъ мѣстахъ встрѣчаются лѣса; на ровныхъ мѣстахъ ощущается недостатокъ въ лѣсахъ. Склоны горъ и долины покрыты роскошными пастбищами и особенно въ Мидіи бываетъ богатѣйшая растительность, и посему въ древности страна эта славилась разведеніемъ лошадей и лошаковъ. Лошадьми Арменія особенно вела торговлю съ Персіей и Финикіей (Іезек. XXVII, 14). Арменіей преимущественно называли Великую Арменію. Малой Арменіею называлась западная Арменія. Имя Ѳогарма усвоялась Великой Арменіи,

Ѳой (заблужденіе) (II Цар. VIII, 9, I Пар. XVIII, 9)—царь Имаѳа, современникъ царя Давида. Послѣ побѣды Давида надъ Адраазаромъ, царемъ Сувскимъ, при чемъ Давидъ взялъ у него тысячу семьсотъ всадниковъ и двадцать тысячъ пѣшихъ и подрѣзалъ жилы у всѣхъ коней колесничныхъ, оставивъ себѣ изъ нихъ для ста колесницъ, Ѳой послалъ къ Давиду своего сына, Іорама, привѣтствовать его съ этой побѣдой и поднести въ даръ сосуды серебреные, золотые и мѣдные (II Цар. VIII, 9, 10).

Ѳокенъ (I Пар, IV, 32)—изъ городовъ колѣна Симеонова- Въ парал. мѣстѣ (Нав. XIX, 7) читается: *Еѳеръ.*

Ѳола (червь) а) (Суд. X, 1—2)—одинъ изъ судей Еврейскаго народа, сынъ Ѳуи, принадлежавшій къ колѣну Иссахарову и судившій Израиля 23 года. Онъ жилъ въ Шамирѣ на горѣ Ефремовой, умеръ и погребенъ въ означенной мѣстности.

б) (Быт. XLVI, 13) первый сынъ Иссахара, сына патріарха Іакова.

Ѳоладъ (поколѣніе) (I Пар. IV, 29)—изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина, отданныхъ колѣну Симеонову. Въ кн. I. Навина читается: *Елѳоладъ* (XV, 30). См. **Елѳоладъ** (Энциклоп. вып. I, стр. 230).

Ѳома (Мѳ. X, 3, Мар. III, 18, Лук. VI, 15, Іоан. XI, 16, XIV, 5, XX, 24, XXI, 2, Дѣян. I, 3)—одинъ изъ 12-ти апостоловъ, называемый иначе: *дидимомъ*, или близнецъ. Объ его жизни намъ извѣстно немногое. Онъ отличался, повидимому, нѣкоторыми особенностями въ своемъ характерѣ, въ которомъ замѣчалась главнымъ образомъ склонность къ маловѣрію, что особенно показалъ онъ по воскресеніи Спасителя. Въ величественно трогательныхъ чертахъ въ Евангеліи отъ Іоанна (XX, 20—29) передается тотъ фактъ, когда воскресшій Спаситель явился всѣмъ ученикамъ, собраннымъ въ домѣ при запертыхъ дверяхъ вмѣстѣ съ Ѳомою, усомнившимся было въ Его воскресеніи, и позволилъ Ему вложить руку въ ребра Свои и осязать раны Свои. «*Не будь невѣрующимъ, но вѣрующимъ*», сказалъ ему при этомъ Спаситель. —«*Господь мой и Богъ мой*»! сказалъ ему въ отвѣтъ Ѳома. Но прежде сего въ Евангеліи отъ Іоанна дважды упоминается объ ап. Ѳомѣ, въ выраженіяхъ, наглядно рисующихъ отличительный отъ прочихъ учениковъ характеръ: именно, когда Господь Іисусъ изъявилъ Свое намѣреніе вмѣстѣ съ учениками идти въ Іудею для воскрешенія Лазаря, Ѳома, называемый близнецъ, сказалъ имъ: *пойдемъ и мы умремъ съ Нимъ* (XI, 16). Въ другой разъ, когда Господь во время прощальной Своей бесѣды съ учениками, предъ Своими страданіями, сказалъ имъ: «*А куда Я иду вы знаете; и путь знаете*», Ѳома сказалъ Ему: «*Господи! не знаемъ, куда идешь, и какъ можемъ знать путь*»? (XIV, 4, 5). По преданію, ап. Ѳома проповѣдывалъ Евангеліе въ Восточной Индіи, и здѣсь претерпѣлъ мученичество. Въ Индіи, на Малабарскомъ берегу, доселѣ еще находится значительное число Христіанъ, именующихъ себя *Христіанами апостола Ѳомы.* Память его совершается Церковію 6-го октября, и первое воскресенье послѣ Свѣтлой седмицы называется *Ѳоминымъ* воскресеньемъ, а вся седмица *Ѳоминою.*

Ѳомой (II Ездр. V, 32). Его сыновья значатся въ числѣ служителей при Храмѣ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Ѳракія (II Мак. XII, 35)—земля къ сѣверовостоку отъ Македоніи. Древніе жители Ѳракіи ведутъ начало свое отъ Ѳираса, сына Іафета. Ѳракія славилась въ древнее время богатствомъ металловъ, прекрасными лошадьми и искусными всадниками (II Мак. XII, 35). Въ настоящее время Ѳракія подъ именемъ Рома-

ніи или Румуліи, составляетъ провинцію Европейской Турціи.

Ѳрасей (II Мак. III, 5) — отецъ Аполлонія, военачальника Келе-Сиріи и Финикіи, которому Симонъ, изъ колѣна Веніаминова, поставленный попечителемъ храма, изъ мщенія Оніи первосвященнику, донесъ Аполлонію, что Іерусалимская сокровищница наполнена несмѣтнымъ богатствомъ, равно какъ несмѣтное множество денегъ скоплено, и нѣтъ въ нихъ нужды для приношенія жертвъ, но все это можетъ быть обращено во власть царя. Аполлоній передалъ объ этомъ царю (Селевку Филопатору), отъ котораго и послѣдовалъ приказъ Иліодору, поставленному надъ государственными дѣлами, вывезти означенныя богатства и деньги изъ храма. См. **Аполлоній** (Энциклоп. вып. I, стр. 49).

Ѳуа (Суд. X) отецъ Ѳолы, судіи израильскаго, который жилъ въ Шамирѣ, на горѣ Ефремовой, гдѣ и похороненъ послѣ двадцатитрехлѣтняго управленія.

Ѳувалъ а) (Быт. X, 2, I Пар. I, 5) изъ сыновей Іафета, сына Ноева.

б) (Іезек. XXѴII, 13, XXXѴIII, 2, XXXIX, 2) названіе народа, который съ Іованомъ или Рошемъ и Мешехомъ былъ въ землѣ Магогъ подъ владычествомъ Гога и который производилъ торговлю съ Тиромъ, «*Іованъ, Ѳувалъ и Мешехъ торговали съ тобою* (Тиромъ), *вымѣнивая товары твои на души человѣческія и мѣдную посуду*». (Іезек. XXѴII, 13).

Ѵ.

Ѵссопъ. См. **Иссопъ** (Энциклоп. вып. II, стр. 51).

ДОПОЛНЕНІЕ.

А.

Акриды (Мѳ. III, 4)—родъ саранчи, которою питался Іоаннъ Креститель въ пустынѣ. Саранча, по закону Моисееву, считалась чистымъ животнымъ и принадлежала къ разряду пресмыкающихся крылатыхъ, ходящихъ на четырехъ ногахъ (Лев. XI, 21). Саранчу даже и въ настоящее время употребляютъ въ пищу во многихъ восточныхъ странахъ, и это кушанье считается очень изящнымъ, особенно если оно хорошо приготовлено. См. **Саранча.**

Б.

Беззаконіе (Быт. XѴ, 16)—всякое дѣло, совершаемое противъ закона Божія. «*Грѣхъ есть беззаконіе*» (Іоан. III, 4). См. **Грѣхъ** (Энциклоп., вып. I, стр. 173).

Бичъ (Іоан. II, 15) обыкновенно дѣлался изъ трехъ кожаныхъ ремней, или плетеныхъ веревокъ; по закону Моисееву можно было давать только сорокъ ударовъ бичемъ (Втор. XXѴ, 1—3, II Кор. XI, 24). Присужденнаго къ бичеванію обыкновенно привязывали за руки къ низкому столбу и обнажали его спину. Къ вервіямъ бичей, на концѣ ихъ, часто прикрѣплялись острыя, тонкія желѣзки съ цѣлію сдѣлать наказаніе болѣе чувствительнымъ. Удары бичемъ наносились съ такою силою, что отъ нихъ нерѣдко умирали подъ тяжестію сего наказанія. У римлянъ число ударовъ бичемъ было неограниченно, и считалось бичеваніе столь жестокимъ и безчестнымъ наказаніемъ, что никакой Римскій гражданинъ не могъ быть подвергнутъ ему (Дѣян. XXII, 25, 26). Наказаніе палками или прутьями повидимому составляло особенный родъ наказанія (II Кор. XI, 25). Пречистое тѣло Невиннаго Страдальца Богочеловѣка было подвержено бичеванію, но *ранами Его мы исцѣлились* (Исаіи LIII, 5).

Благовѣщеніе Пресв. Богородицы (Лук. I, 26—38). Когда по предвѣчному опредѣленію Божію настало время явиться на землѣ Спасителю міра, Архангелъ Гавріилъ былъ посланъ отъ Бога въ Галилейскій городъ Назаретъ. Сюда въ домъ Іосифа древодѣла изъ Іерусалимскихъ обителей при храмѣ въ недавнемъ времени переселилась Богоизбранная Отроковица Марія, изъ рода Давидова, дочь Іоакима и Анны. Трехъ лѣтъ Она введена была родителями во храмъ, и посвящена Богу. При храмѣ возрастала Она въ богомысленномъ уединеніи. Тамъ научилась Она рукодѣлью своего пола и проводила время въ трудахъ, молитвѣ и чтеніи священныхъ книгъ. Самыми высокими добродѣтелями Ея были невозмутимая чистота мыслей и чувствъ, самое глубокое смиреніе и всесовершенная преданность волѣ Божіей. Ея родителей уже не было въ живыхъ, когда Она достигла 14-ти-лѣтняго возраста. Она рѣшилась всю жизнь свою провести въ присутствіи Божіемъ, подъ кровомъ храма. Священники, зная Ея безпримѣрно святую жизнь, не могли не видѣть въ Ея рѣшимости вдохновенія свыше: но не имѣя примѣра, чтобы дѣвы Израильскія посвящали себя предъ лицемъ Бо-

жіимъ безбрачной жизни, обручили Ее Іосифу, святому старцу, также изъ царскаго рода Давидова, съ тѣмъ чтобы онъ въ домѣ своемъ былъ хранителемъ Ея дѣвства. Іосифъ жилъ въ Назаретѣ и здѣсь пропитывалъ себя плотническимъ ремесломъ. Пресвятая Дѣва Марія и въ его домѣ, помогая содержанію его своими женскими трудами, продолжала благочестивыя упражненія, съ которыми освоилась съ младенчества. Преданіе говоритъ, что Она читала книгу пророка Исаіи и остановилась на словахъ: *«се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ»* (VII, 14). Она размышляла: какъ блаженна эта Дѣва, которая удостоится быть Матерію Господа и какъ желала бы Я быть хотя послѣднею служанкою при ней! И вотъ является Ей Ангелъ и привѣтствуетъ Ее: *«радуйся, Благодатная! Господь съ Тобою: благословенна Ты между женами»*. Пресвятая Дѣва, еще живши во храмѣ, свыклась съ обществомъ міра ангельскаго, и потому Ее не встревожило явленіе Ангела. Она смутилась отъ словъ его, когда онъ назвалъ Ее благословенною между женами. Ангелъ поспѣшилъ успокоить Ее: «Марія! Ты обрѣла благодать у Бога. И вотъ, зачнешь во чревѣ, и родишь Сына, и наречешь Ему имя *Іисусъ*. Это будетъ Сынъ Всевышняго. Господь Богъ дастъ Ему престолъ Давида, отца Его; и воцарится надъ домомъ Іакова на вѣки, и царству Его не будетъ конца». Пресвятая Дѣва Марія сказала: «какъ же это будетъ, когда Я непричастна браку?» Ангелъ отвѣчалъ Ей: «Духъ Святый найдетъ на Тебя и Сила Всевышняго осѣнитъ Тебя: почему и Рождаемое, какъ Сынъ Божій, будетъ свято (безъ грѣха прародительскаго). Вотъ и Елисавета, родственница Твоя, слывущая безплодною, не смотря на старость свою, шесть мѣсяцевъ уже носитъ во чревѣ сына. Такъ, чему быть повелитъ Богъ, тому нельзя не сбыться. Пресвятая Дѣва, съ дѣтства предавшая себя Богу, со смиреніемъ повинуется Его святой волѣ. «Я раба Господня, сказала Она, да будетъ со Мною по слову твоему». Ангелъ послѣ сего отошелъ отъ Нея. Событіе это св. Церковь празднуетъ 25 марта.

Благодать (I Тим. I, 2). Въ богословскомъ смыслѣ это слово обыкновенно означаетъ благій даръ Божій, подаваемый человѣку туне, единственно по милости Господа, безъ всякихъ заслугъ со стороны человѣка; иногда же оно означаетъ Божественное вліяніе и послѣдствія онаго для человѣческаго сердца.

Близнецы (Быт. XXV, 24)—дѣти родившіеся одновременно отъ своей матери, какъ напр. Исавъ и Іаковъ отъ Ревекки, ап. Ѳома—близнецъ (дидимъ) и др.

Брачная одежда (Мѳ. XXII, 11). Брачная одежда на Востокѣ обыкновенно предлагалась гостямъ хозяиномъ дома, и онъ требовалъ, чтобы каждый изъ присутствующихъ на пиршествѣ гостей надѣвалъ оную. Доселѣ еще существуетъ обычай у восточныхъ князей приготовлять особую одежду для своихъ гостей. Позорное изгнаніе съ пиршества угрожало тому, кто отказался бы надѣть оную, или кто имѣлъ бы смѣлость явиться на торжество безъ оной. Называются также брачною одеждою святость и правда, въ которую имѣютъ быть облечены всѣ истинно вѣрующіе на брачной вечери Агнца Божія.

Бритва (Числ. VI, 5). О формѣ и наружномъ видѣ Еврейскихъ бритвъ намъ ничего неизвѣстно. Назореямъ воспрещалось пользоваться бритвою, но употребленіе оной было обязательно для священниковъ (Іезек. V, 1). Языкъ человѣческій уподобляется бритвѣ. *«Гибель вымышляетъ языкъ твой,* говоритъ Псалмопѣвецъ, *какъ изощренная бритва онъ у тебя, коварный!»* (LI, 4).

В.

Верескъ (Іерем. XVII, 6)—дикое растеніе, свойственное степямъ и пустынямъ. Въ нѣкоторыхъ восточныхъ странахъ оно употребляется на топливо, а также для набивки тюфяковъ, въ родѣ нашей мочалы и соломы, а также для покрытія кровель домовъ.

Видѣніе (Числ. XXIV, 4). Въ древнія времена Господу было благоугодно открывать и сообщать вѣрующимъ Свою волю въ такъ называемыхъ видѣніяхъ, бывшихъ или во время ночи въ обыкновенномъ снѣ (Дан. VII, 1), или во время дня (Дѣян. XXVI, 13). Замѣчательнѣйшія видѣнія, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія: Аврааму (Быт. XV, 1), Іакову (Быт. XLVI, 2), Моисею (Исх. III, 2, 3), Самуилу (I Цар. III, 2—15), Наѳану (II Цар. VII, 4, 17), Елифазу (Іов. IV, 12, 16), Исаіи (VI, 1—8), Іезекіилю (I, 4—14), Навуходоносору (Дан. II, 28), Даніилу (II, 19, VII, VIII, X), Амосу (VII, 1—9), Іосифу праведному (Мѳ. I, 20), Захаріи (I, 8, III, 1), Павлу (Дѣян. IX, 3, 6, 12), Ананіи (Дѣян. IX, 10, 11, 12), Корнелію (Дѣян. X, 3), ап. Петру (Дѣян. X, 9—17), св. Іоанну Богослову Тайновидцу (Откр. I, 12).

Вино (Быт. XIV, 18, XIX, 32, XXVII, 25, Ис. V, 11, Іоан. II, 3, 9 и др.). См. **Виноградъ** (Энциклоп., вып. I, 117).

Виночерпій (Быт. XI, 1). Должность виночерпія считалась очень важною въ древнихъ восточныхъ странахъ, какъ напр. въ Египтѣ, въ которомъ, какъ извѣстно, виночерпій Іосифа былъ орудіемъ и могущества Іосифа. Рабсакъ, какъ показываетъ самое его имя, занималъ подобную же должность при ц. Ассирійскомъ Сеннахеримѣ, равно какъ и Неемія при Артаксерксѣ, ц. Персидскомъ.

Вихрь (Исаіи XVII, 13). Ужасныя и губительныя дѣйствія вихря въ тропическихъ странахъ часто описывались путешественниками. За вихремъ слѣдуютъ разрушеніе, опустошеніе и часто смерть животныхъ и людей. Деревья и строенія вырываются съ корнями и обращаются въ кучи развалинъ отъ чудовищныхъ порывовъ вѣтра. Особенно же вихрь свирѣпствуетъ въ пустыняхъ, поднимая къ небу облако песку и превращая оный въ движущіеся столбы. «*Боже мой! Да будутъ они* (враги Израильтянъ) *какъ пыль въ вихрь, какъ солома передъ вѣтромъ. Погони ихъ бурею Твоею, и вихремъ Твоимъ приведи ихъ въ смятеніе*», взываетъ Псалмопѣвецъ (LXXXII, 14, 16).

Воскъ—хорошо извѣстное вещество, получаемое отъ пчелъ, легко уступающее дѣйствію жара и скоро тающее отъ него (Псал. XXI, 15, Мих. I, 4). «*Сердце мое сдѣлалось какъ воскъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *растаяло во внутренности моей*» (Псал. XXI, 15). «*И горы растаютъ подъ нимъ*, говоритъ пр. Михей, *долины распадутся, какъ воскъ отъ огня, какъ воды, льющіяся съ крутизны*» (I, 4).

Воспаленіе съ нарывами (Исх. IX, 9, 10). Нарывы состояли изъ воспаленныхъ чирьевъ или язвъ, поразившихъ Египтянъ и весь ихъ скотъ. Эта Египетская казнь была шестою. Моисей взялъ пепелъ изъ печи, бросилъ его къ небу по вѣтру, и когда онъ падалъ на человѣка или на скотъ, на нихъ тотчасъ же являлась эта страшная болѣзнь. Этотъ пепелъ, взятый, быть можетъ, изъ калильной печи и производящій такую ужасную болѣзнь, не служилъ ли образомъ того тягостнаго рабства, въ которомъ находились Евреи въ Египтѣ, и не долженствовалъ ли онъ напоминать Египтянамъ, что источникомъ сихъ мученій служило чрезмѣрное угнетеніе съ ихъ стороны потомства Авраамова? Быть можетъ, именно на эту язву указывается въ кн. Второзаконія (XXVIII, 27): «*Поразитъ тебя Господь проказою Египетскою, почечуемъ, коростою и чесоткою. отъ которыхъ ты не возможешь исцѣлиться*».

Второе пришествіе Христово. О второмъ Своемъ пришествіи неоднократно говорилъ Господь Своимъ ученикамъ (Мѳ. XXIV, 42, Лук. XVII, 30); оно возвѣщено было ангелами апостоламъ при вознесеніи Господа на небо: «*Іисусъ, вознесшійся отъ васъ на небо пріидетъ такимъ же образомъ, какъ вы видѣли Его восходящимъ на небо*» (Дѣян. I, 11). Второе пришествіе Іисуса Христа будетъ совершенно различно отъ перваго Его пришествія: въ первый разъ Онъ приходилъ въ глубокомъ уничиженіи, а во второй разъ придетъ во всей славѣ, окруженный сонмомъ ангеловъ и святыхъ (Мѳ. XXV, 31, Лук. XXI, 27). Время втораго пришествія будетъ совершенно неизвѣстно не только для людей, но и для самихъ ангеловъ. «*Бодрствуйте*, сказалъ Господь въ заключеніе притчи о десяти дѣвахъ, *потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который пріидетъ Сынъ человѣческій*» (Мѳ. XXV, 13). Внезапность втораго пришествія Христова изображена въ притчахъ: о десяти дѣвахъ, о слугахъ ожидающихъ господина, хозяинѣ, стерегущемъ домъ и пр. Впрочемъ въ Свящ. Писаніи открыты и нѣкоторые признаки втораго пришествія Христова, именно: проповѣданіе Евангелія всѣмъ народамъ (Мѳ. XXIV, 12 - 14, Лук. XVIII, 8), крайнее оскудѣніе вѣры и любви между людьми (Мѳ. XXIV, 6, 7), особенныя неустройства и брани въ мірѣ политическомъ, пришествіе антихриста и необыкновенныя явленія въ мірѣ физическомъ, а именно: настанутъ голодъ, моровая язва и великія землетрясенія по мѣстамъ, а потомъ предъ самымъ пришествіемъ Христовымъ померкнутъ солнце и луна (Мѳ. XXIV, 7, 30, 39, Лук. XXI, 25 и 26).

Вѣтвь (Псал. CIII, 12). Слово вѣтвь часто употребляется свящ. писателями въ иносказательномъ смыслѣ и служитъ также однимъ изъ наименованій Мессіи (Ис. XI, 1). Потомство Іессея представляется подъ образомъ дерева глубоко вкоренившагося въ землю, и происхожденіе Христа отъ сѣмени Давидова по своему величію и превосходству предъ всѣмъ домомъ Давидовомъ иносказательно выражено словомъ *вѣтвь*. *Презрѣнная вѣтвь* въ словахъ пр. Исаіи (XIV, 19) означаетъ большой сукъ дерева, на которомъ былъ повѣшенъ злодѣй и который обыкновенно срубали и бросали вмѣстѣ съ трупомъ повѣшеннаго въ ровъ или въ яму. Выраженіе у пр. Іезекіиля: «*и*

вотъ они (т. е. Іудеи) *вѣтви подносятъ къ носамъ своимъ»* (VIII, 17), вѣроятно, означаетъ какой либо мистическій обрядъ идольскаго служенія, извѣстный въ свое время на Востокѣ. Вѣрующіе во Христа называются Его вѣтвями: «*Я есмь лоза*, говоритъ Господь, *а вы вѣтви*» (Іоан. XV, 5).

Вѣшаніе на древѣ (Втор. XXI, 22) повидимому служило болѣе знакомъ безславія и безчестія для казненныхъ преступниковъ, чѣмъ наказаніемъ, въ какомъ видѣ оно является у новѣйшихъ народовъ. Эта казнь свидѣтельствуетъ, что преступникъ проклятъ Богомъ, и является какъ мерзость въ Его очахъ: «*ибо написано: проклятъ всякъ висящій на древѣ*» (Втор. XXI, 23, Гал. III, 13). Впрочемъ означенное проклятіе, лежащее на всѣхъ насъ, какъ на нарушителяхъ закона Божія, Христосъ Спаситель *вознесъ тѣломъ Своимъ на древо* (I Петр. II, 24), *сдѣлавшись за насъ клятвою* (Гал. III, 13).

Вѣяніе (III Цар. XIX, 12) въ физическомъ смыслѣ означаетъ тихое дуновеніе вѣтра. Господь явился пр. Иліи послѣ землетрясенія, огня, *въ вѣяніи тихаго вѣтра*. Въ Свящ. Писаніи ему уподобляется благотворно дѣйствующее, успокоивающее и умиротворяющее спасительное дѣйствіе благодати Божіей на сердца человѣческія.

Г.

Гадатель, прорицатель (Втор. XVIII, 10)—лице, предугадывающее или предсказывающее будущее. Въ приведенной цитатѣ гадатели ставятся на ряду съ ворожеями, чародѣями, обаятелями, и общенія съ которыми Іудеи должны были избѣгать. Прорицаніе и гаданіе были почти преобладающимъ грѣхомъ Израильтянъ и другихъ восточныхъ народовъ. Для того чтобы узнать будущее, употреблялись различные способы, иногда нелѣпые: такъ напр. употребляли для сего и чашу съ особыми чарами, и стрѣлы и пр. Обычай прорицанія и гадательства съ особою строгостію воспрещается закономъ Моисеевымъ и друг. свящ. писателями. Они суть вѣтвь языческаго идолопоклонства и суевѣрія, и въ какой бы формѣ ни проявлялись, они противны духу христіанства, обнаруживаютъ въ человѣкѣ большую глупость, невѣжестро и грѣхъ (II Петра I, 19). См. **Прорицатели** (Энциклоп., вып. III, стр. 140).

Гвоздь (I Ездр. IX, 8). По свидѣтельству путешественниковъ мы знаемъ, что такъ какъ восточные дома строятся изъ непрочнаго матеріала и, что называется, на скорую руку, то гвозди и костыли, необходимые для вѣшанія платья, занавѣсей и другихъ разныхъ потребностей, не вбиваются, по нашему обыкновенію, въ стѣну, но выдѣлываются изъ желѣза или дерева вмѣстѣ съ самою стѣною во время сооруженія оной. Такіе гвозди обыкновенно бываютъ очень длинны и далеко выдаются внутрь по окончаніи постройки. Сила иносказанія въ приведенной нами цитатѣ очевидна: гвоздь, сдѣланный описаннымъ образомъ, не легко было вырвать рукою; его можно было вырвать развѣ только разбивши самую стѣну, или извѣстную часть оной. Отсюда означенное слово переведено въ указанной цитатѣ словами: *далъ намъ утвердиться на мѣстѣ святыни Его* (Срав. Захаріи X, 4).

Главы поколѣній. Слово *глава* въ общемъ смыслѣ служитъ символомъ всего возвышеннаго и превознесеннаго; такъ напр въ кн. пр. Исаіи (VII, 8) г. Дамаскъ называется главою Сиріи, а въ гл. IX, ст. 18 слова: *глава и хвостъ* употреблены для означенія древняго и почтеннаго съ одной стороны, и лжепророковъ съ другой. Согласно съ этимъ св. ап. Павелъ учитъ, *что глава жены есть мужъ, глава мужу—Христосъ, а Христу глава Богъ* (I Кор. XI, 3); *Христосъ есть глава Церкви, которая есть тѣло Его, полнота, наполняющая все во всемъ* (Еф. I, 22, 23). Глава считается сѣдалищемъ мудрости, источникомъ власти и одно изъ почетнѣйшихъ частей человѣческаго организма. Возвышать главу—значитъ возвеличить, возстановить кого либо. Прахъ и пепелъ на главѣ означали печаль. Обритіе главы также служило выраженіемъ горести. Помазаніе главы масломъ на праздникахъ и торжествахъ было въ обычномъ употребленіи (Псал. XXIII, 5, Лук. VII, 46). Выраженіе: призывать кровь человѣческую на чью либо главу означало полное принятіе на себя всѣхъ послѣдствій чьей либо смерти (Мѳ. XXVII, 25, Дѣян. XVIII, 6). Многократно упоминаемое въ Свящ. Писаніи выраженіе *главы поколѣній* (I Ездр. I, 5, VIII, 1 и др.), какъ напр. Іудиныхъ, Веніаминовыхъ и пр. означаетъ главнаго начальника или правителя надъ тѣмъ или другимъ родомъ и поколѣніемъ.

Гнѣвъ (Пс. LXXXIX, 11)—сильное, возбужденное состояніе духа противъ ближняго, которое грѣховно, или безгрѣшно смотря по побужденію и по своей цѣли и степени. Гнѣвъ благочестивыхъ людей означаетъ ихъ крайнее

отвращеніе и негодованіе противъ грѣха. Въ этомъ смыслѣ праведники могутъ гнѣваться и не согрѣшать. Самъ Господь выну прогнѣвляется дѣяніями нечестивыхъ. Грѣховное чувство гнѣва противъ ближняго порицается въ Свящ. Писаніи. «*Всякое раздраженіе, и ярость, и гнѣвъ, и крикъ, и злодѣяніе со всякою злобою да будутъ удалены отъ васъ* (Еф. IV, 13); *да не зайдетъ солнце въ гнѣвѣ вашемъ*», говоритъ ап. Павелъ, т. е. не питайте въ себѣ этого чувства долгое время, иначе оно можетъ обратиться въ злобу и отмщеніе.

Гора, горы. Въ Палестинѣ вообще находится много горъ (см. **Ливанъ, Кармилъ, Гелвуй** и др.). У Моисея Палестина представляется, по преимуществу, какъ горная страна, и горы составляютъ сильную оборонительную цѣпь вокругъ ея границъ. Такимъ образомъ слова въ кн. пр. Іезекіиля (XXXVI, 1) *горы Израилевы* обозначаютъ всю страну, такъ какъ онѣ составляютъ ея характеристическую черту. Гористыя мѣста обыкновенно обработывались до самой вершины ихъ, особенно террасы, покрывавшія стороны горъ. И доселѣ еще, говоритъ извѣстный Англійскій путешественникъ д-ръ Робинсонъ, многія изъ древнихъ террасъ находятся въ разработкѣ, и вся страна имѣетъ почти тотъ же самый видъ, какой она имѣла въ ветхозавѣтныя времена. Иносказанія, взятыя изъ этого общаго вида страны, часто употребляются Еврейскими поэтами и пророками. Всякое сильное затрудненіе они называютъ *великою горою* (Зах. IV, 7). «*Пусть шумятъ, воздымаются воды ихъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *трясутся горы отъ волненія ихъ... Не убоимся, хотя бы поколебалась земля, и горы двигнулись въ сердце морей*» (Псал. XLV, 3, 4). Господь Богъ легко и быстро устраняетъ всякія препятствія и затрудненія въ человѣческой жизни. «*Горы, какъ воскъ таютъ отъ лица Господа, отъ лица Господа всей земли*» (Псал. XCVI, 5). «*Правда Твоя* (Господня), по выраженію Псалмопѣвца, *какъ горы Божіи*» (XXXV, 7). Вѣчность и непреложность Божественной любви живописуется слѣдующимъ прекраснымъ сравненіемъ: «*Горы сдвинутся и холмы поколеблются, а милость Моя не отступитъ отъ тебя*»... (Исаіи LIV, 10). Когда Давидъ желалъ выразить свою увѣренность въ благосостояніи и благоденствіи своего царства, онъ восклицалъ: «*Господи, Ты укрѣпилъ гору мою*» (XXIX, 7). Царство Мессіи также сравнивается съ горою въ кн. пр. Исаіи (II, 2, XI, 9, Дан. II, 35).

Гоферово дерево (Быт. VI, 14)—дерево, изъ котораго былъ построенъ Ноевъ ковчегъ. Означенное слово упоминается только въ указанной цитатѣ. Быть можетъ, оно относилось къ разряду кипарисовыхъ и кедровыхъ деревьевъ, какъ не скоро гніющихъ. Означенное мнѣніе поддерживаютъ нѣкоторые изъ древнѣйшихъ раввиновъ.

Греческая надпись на крестѣ (Іоан. XIX, 20). Надпись на крестѣ Христовомъ была, сверхъ обыкновенія, на трехъ языкахъ. Римляне обыкновенно только на латинскомъ языкѣ изображали имя и преступленіе присужденнаго къ казни. Такія надписи были надъ распятыми со Христомъ разбойниками, что, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, послужило впослѣдствіи св. Еленѣ между прочимъ къ отличенію креста Христова отъ двухъ другихъ крестовъ. Но Римскій правитель Іудеи, Пилатъ, для униженія властей Іудейскихъ и вообще Іудеевъ, презираемыхъ Римлянами, желалъ придать особенную торжественность казни надъ Христомъ, который былъ осужденъ, какъ присвоявшій Себѣ достоинство царя Іудейскаго, и чтобы обратить на дѣло общее вниманіе разноязычнаго народа, бывшаго на праздникѣ пасхи въ Іерусалимѣ (Дѣян. II, 8—11), не только придалъ особенность самому содержанію надписи надъ Христомъ (*Іисусъ Назорей царъ Іудейскій*), но и нашелъ нужнымъ не ограничиваться въ надписи только однимъ латинскимъ языкомъ. Для цѣли Пилата важно было присоединеніе языка греческаго потому, что со времени завоеваній на Востокѣ Греческаго царя Александра Македонскаго, болѣе 300 лѣтъ тому назадъ, Греческій языкъ сдѣлался между жителями Востока однимъ изъ употребительнѣйшихъ, и между Іудеями, пришедшими на праздникъ изъ другихъ странъ, было весьма много такихъ, которые языкъ Греческій понимали даже лучше, чѣмъ тогдашній еврейскій.

Гробы окрашенные (Мѳ. XXIII, 27). У Евреевъ существовалъ обычай ежегодно окрашивать свои гробницы съ тою цѣлію, чтобы онѣ были виднѣе и замѣтнѣе, и чтобы тѣмъ легче можно было находить оные, особенно въ виду того, что прикосновеніе къ гробу умершаго, по Моисееву закону, считалось нечистотою. Этотъ обычай придавалъ Іудейскимъ гробницамъ опрятный и красивый видъ снаружи, и представлялъ поразительный контрастъ съ нечистотою и гніеніемъ тѣла и костей человѣческихъ внутри оныхъ.

Губка (Мѳ. XXVII, 48) добывается со дна морей и составляетъ ихъ произведеніе; губки состоятъ изъ тонкихъ нитей, переплетенныхъ

между собою удивительнымъ образомъ и окруженныхъ отовсюду плевою со множествомъ шеекъ. Губка впитываетъ въ себя въ большихъ размѣрахъ различную жидкость, которая при сильномъ давленіи обильно выливается изъ оной. Когда нѣтъ подъ рукою сосуда для воды, то для сего можно легко воспользоваться губкой. Въ губкахъ обыкновенно помѣщаются микроскопическія животныя, какъ напр. кораллы, которыя пользуются отверстіями губокъ и чрезъ оныя втягиваютъ въ себя и выбрасываютъ воду. Натуралисты относятъ губку къ разряду зоофитовъ. Въ Новомъ Завѣтѣ слово *губка* встрѣчается только въ повѣствованіи о распятіи Господа (Мѳ. XXVII, 48, Мар. XV, 36, Іоан. XIX, 29). Губки были извѣстны и употреблялись съ древнѣйшихъ временъ, упоминаются даже Гомеромъ; но не смотря на то, на нихъ нѣтъ ни малѣйшаго указанія въ Ветхомъ Завѣтѣ. Ихъ доселѣ еще обильно добываютъ съ береговъ Сиріи, Греціи, Ливанта и т. п., и Греки производятъ ими значительную торговлю.

Гуслистъ (Быт. IV, 21) — человѣкъ, занимающійся игрою на гусляхъ. См. **Гусли**.

Д.

Дворецъ (Прит. XXXI, 28)—иначе *царскіе чертоги,* жилище царя. Это слово нерѣдко употребляется въ Ветхомъ Завѣтѣ въ означенномъ смыслѣ, т. е. относительно мѣстожительства Іудейскихъ и чужестранныхъ церей и правителей. Въ Новомъ Завѣтѣ и въ Евангеліяхъ слово дворецъ собственно употребляется для означенія жилища Римскаго правителя Іудеи, какъ напр. дворецъ, построенный Иродомъ, называемый ев. Маркомъ (XV, 16) преторіею, и ев. Іоанномъ—*дворцомъ первосвященническимъ* (XVIII, 15). Дворецъ Ирода, въ который Римскіе воины отвели Іисуса, подробно описанъ Іосифомъ Флавіемъ. Относительно архитектуры Іудейскихъ дворцовъ, упоминаемыхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ, мы не имѣемъ большихъ свѣдѣній. Дворецъ, воздвигнутый Соломономъ въ теченіе 13 лѣтъ и названный домомъ деревъ Ливанскихъ, подробно описанъ въ III книгѣ Царствъ (VIII—12). Нѣсколько подробностей касательно дворца въ г. Сузахъ переданы въ кн. Есѳирь (I, 5—7). Подобный же сему дворецъ, какъ можно судить по уцѣлѣвшимъ въ настоящеее время развалинамъ, стоялъ въ г. Персеполѣ.

Денница (люциферъ, свѣтоносецъ) (Исаіи XIV, 12). Это слово встрѣчается только однажды въ Библіи, именно въ указанной цитатѣ, и прилагается къ царю Вавилонскому, съ цѣлію показать его славу и блескъ, подобныя сіянію утренней звѣзды. Потому-то пр. Исаія и восклицаетъ: «*какъ упалъ ты съ неба, денница, сынъ зари, разбился объ землю, поправшій народы*». Впрочемъ Тертулліанъ и нѣкоторые другіе полагаютъ, что эти слова относятся къ паденію съ неба сатаны.

Десница (правая рука) (Псал. XX, 9)—служитъ символомъ могущества и силы. Посему-то всѣ дѣйствія всемогущества Божія приписываются десницѣ Всевышняго (Исх. XV, 6, Псал. LXXVI, 11). Правая рука вообще означаетъ югъ, а лѣвая—сѣверъ (Быт. XIV, 15). Говорятъ, что у Іудеевъ существовалъ обычай клясться правою рукою, что подтверждается словами кн. пр. Исаіи (LXII, 8). При клятвѣ Іудеи поднимали свою правую руку къ небу (Быт. XIV, 22). Подавать кому свою правую руку служило знакомъ дружбы (Гал. II, 9). Отсюда сила выраженія (Пс. CXLIII, 8): «*которыхъ уста говорятъ суетное, и которыхъ десница—десница лжи*». Сажать гостя около себя по правую руку считалось оказаніемъ особенной почести (III Цар. II, 19), а когда сіе выраженіе употребляется относительно Господа Іисуса Христа, то оно указываетъ на Его несравненное достоинство и высоту величія и славы. Она служитъ также символомъ счастія. «*Блаженство въ десницѣ Твоей* (т. е. Господней) *во вѣкъ*», взываетъ Псалмопѣвецъ (XV, 11). Лѣвая рука на Славянскомъ называется *шуйца*. Веніамитяне особенно отличались бросаніемъ пращи изъ лѣвой руки; были, какъ говорится въ Библіи, искусные *лѣвши*.

Дни очищенія (Лук. II, 22). Если рожденное женою Іудея дитя было мужескаго пола, то чрезъ 40 дней по рожденіи (чрезъ 33 дня по обрѣзаніи), а если женскаго, то чрезъ 80 послѣ рожденія, родившая должна была по закону принести въ храмъ жертву очищенія, при чемъ перворожденныхъ младенцевъ мужескаго пола должно было въ то же время представлять предъ Господа, искупать принесеніемъ во «всесожженіе» годоваго овна и молодаго голубя или горлицы въ «жертву о грѣхѣ» (Исх. XIII, 12—15). Въ случаѣ же бѣдности приносящихъ, достаточны были двѣ горлицы, или два молодыхъ голубя: одинъ во всесожженіе, другой въ жертву о грѣхѣ (Лев. XII).

Долги, должникъ (Мѳ. VI, 12). Подъ именемъ долговъ нашихъ въ данной цитатѣ разумѣются грѣхи наши. Грѣхи называются долгами, потому что мы все получили отъ Бога,

и должны все отдать Богу, т. е. все покорить Его волѣ и закону; если же не исполняемъ сего, то и остаемся должниками предъ Его правосудіемъ. Должники же наши суть люди, которые не отдали намъ того, что должны были отдать по закону Божію, какъ напр., не оказали любви, а вражду.

Е.

Ефраимъ (Іоан. XI, 54)—городокъ, бывшій верстахъ въ 15 на сѣверѣ отъ Іерусалима, подлѣ дикой и страшной отъ разбоевъ пустыни, въ которой по преданію Господь постился 40 дней послѣ крещенія.

З.

Зависть — одинъ изъ грѣховъ противъ десятой заповѣди закона Божія. Зависть состоитъ въ томъ, что люди желаютъ чего бы то ни было, что есть у ближняго.

Законъ Божій. Для того чтобы распознавать добрыя дѣла отъ худыхъ, мы имѣемъ слѣдующія средства: законъ Божій внутренній, или свидѣтельство совѣсти, и законъ Божій внѣшній, или заповѣди Божіи. О внутреннемъ законѣ Свящ. Писаніе говоритъ слѣдующимъ образомъ: *Они* (т. е. язычники) *показываютъ, что дѣло закона написано у нихъ въ сердцахъ: о чемъ свидѣтельствуетъ совѣсть ихъ, и мысли, то обвиняющія, то оправдывающія одна другую* (Римл. II, 15). При внутреннемъ законѣ, существующемъ въ сердцѣ каждаго изъ насъ, данъ еще и внѣшній законъ, потому что люди не слушались внутренняго закона, и провождая плотскую грѣховную жизнь, заглушали въ себѣ гласъ духовнаго закона: почему и нужно было напомнить его имъ внѣшне посредствомъ заповѣдей. *Для чего же законъ?* говоритъ ап. Павелъ, *онъ данъ послѣ по причинѣ преступленій* (Гал. III, 19).

Замокъ (Пѣс. Пѣсн. V, 5). Двери въ древнихъ еврейскихъ жилищахъ замыкались деревянными, или желѣзными, запорами, хотя послѣдніе употреблялись единственно при большихъ дверяхъ крѣпостей, тюремъ и городовъ. Такъ, въ III кн. Царствъ (IV, 13) говорится, что въ Васанѣ находились 60 большихъ городовъ со стѣнами и мѣдными запорами (Исаіи XLV, 2). Это были почти единственные замки, извѣстные въ древнія времена, и они снабжались большимъ неуклюжимъ ключемъ. Для внутреннихъ дверей существовали замки меньшихъ размѣровъ (Суд. VI, 24), которыми также замыкался запоръ.

Засада (Суд. IX, 25). «*Жители Сихемскіе*, говоритъ свящ. писатель кн. Судей, *посадили напротивъ него* (т. е. Авимелеха) *въ засаду людей на вершинахъ горъ, которые грабили всякаго проходящаго мимо ихъ по дорогѣ*». Эта воинская, не честная, хитрость доселѣ еще употребляется на Востокѣ. Такимъ образомъ не рѣдко случалось, что городъ брали внезапно. Одна изъ подобныхъ засадъ описывается даже Гомеромъ.

Зерно См. **Земледѣліе**. (Энцикл. вып. II стр. 21).

Засуха лѣтняя (Псал. XXXI, 4, Агг. I, 11). Съ конца апрѣля до сентября мѣсяца страна Іудейская отъ жаровъ дѣлалась очень сухою. Это была лѣтняя засуха. Тогда трава на поляхъ совершенно изсыхала (Пс. CI, 5). *Небеса дѣлались* тогда, какъ бы *мѣдью*, *а земля желѣзомъ* (Втор. XXVIII, 23), и вся земля и всякая тварь на ней сильно страдали. Только обильныя ночныя росы единственно поддерживали жизнь въ живыхъ существахъ (Агг. I 11). По временамъ дневной зной во время засухъ становился чисто невыносимымъ. Д-ръ Кларкъ говоритъ, что, во время его путешествія близь Каны въ Галилеѣ, въ іюлѣ мѣсяцѣ термометръ показывалъ въ полдень, въ тѣни, 100 град. по Фаренгейму.

Земля Израилева (Мѳ. II, 20). Такъ называется въ Св. Писаніи вся Палестина, какъ земля обѣтованная Богомъ и населенная Евреями по покореніи населявшихъ ее прежде языческихъ племенъ. Названіе Палестины введено географами, впрочемъ съ давняго времени, и получило начало отъ имени Филистимлянъ, населявшихъ собственно югозападный край страны. См. **Палестина** (Энциклопед., вып. III, стр. 104).

Знамя, Знамена (Исаіи V, 26). Знамена у Евреевъ отличались своимъ цвѣтомъ и, быть можетъ, какимъ-либо вышитымъ на нихъ изображеніемъ. *Подъ знаменемъ на холмѣ* (Исаіи XXX, 17) у Евреевъ разумѣлась вѣха съ кускомъ матеріи, поставленная на вершинахъ горъ и служившая въ военное время сборнымъ пунктомъ. Знамя всегда служило у Евреевъ символомъ защиты и залогомъ вѣрности и безопасности (Псал. XIX, 6, Пѣсн. Пѣсн. II, 4 и др.).

Зрѣлище (Дѣян. XIX, 29, 31) — мѣсто общественныхъ увеселеній, куда собирался во множествѣ народъ, и гдѣ часто производились общественныя собранія, выборы, судопроизводство и т. п.

И.

Имя. Въ глубокой древности Израильтяне именемъ новорожденному выражали мысль о замѣчательныхъ обстоятельствахъ окружавшихъ появленіе на свѣтъ младенца, или мысль объ особенныхъ тѣлесныхъ его свойствахъ, или выражали свои пожеланія соединявшіяся съ мыслію о младенцѣ и его будущности (Быт. XXV, 25, XXIX, 32—34, XXX, 18, 20, 23, 24, XXXV, 18, I Цар. I, 20, IV, 21, Исх. II, 22). Въ позднѣйшія времена, когда языкъ еврейскій заключалъ въ себѣ уже достаточное количество готовыхъ личныхъ именъ, Іудеи при нареченіи новорожденному имени выбирали только изъ извѣстныхъ именъ отца, дѣда, или другихъ наиболѣе уважаемыхъ сродниковъ (Тов. I, 9, Лук. I, 59, 61). Хотя нареченіе того или другого имени зависѣло отъ родителей младенца, но имѣли свое вліяніе на это также родственники и друзья (Руѳ. IV, 17, Лук. I, 59—61). Въ Новомъ Завѣтѣ слово имя часто означаетъ характеръ, вѣру или ученіе Христово (Дѣян. V, 41, VIII, 12, IX, 15). Выраженіе «*на бедрѣ Его написано имя: Царь царей и Господь господствующихъ*» (Откр. XIX, 16) указываетъ на древній обычай восточныхъ народовъ украшать верхнюю одежду князей, сановныхъ лицъ и героевъ различными надписями выражавшими ихъ отличіе. «*Свято имя Его*» (т. е. Господа), сказала Пресвятая Дѣва Марія въ хвалебной пѣсни при встрѣчѣ съ своей родственницей Елисаветой (Лук. I, 49).

К.

Кало (Іезек. IV, 12). Во многихъ восточныхъ странахъ дерево такъ рѣдко и дорого, что покупается на вѣсъ. Посему-то, какъ передаютъ путешественники, для отопленія жилищъ и для приготовленія пищи обыкновенно употребляются животные экскременты. Д. Нибуръ говоритъ, что въ Аравіи ослиное и верблюжье кало собирается дѣтьми на городскихъ улицахъ и смѣшивается съ рубленою соломою; затѣмъ оно кладется для просушки на солнце, и тогда дѣлается годнымъ къ употребленію. Отвратительный запахъ отъ подобнаго топлива нерѣдко проникаетъ въ пищу. На слово: *навозъ* указывается въ кн. пр. Исаіи (XXV, 10). Кучи навоза, находившіяся внѣ городскихъ воротъ, послужили причиною наименованія нѣкоторыхъ воротъ, какъ напр. въ Іерусалимѣ: *Навозныя* (Неем. II, 13). Во дни народныхъ бѣдствій и голода народъ Еврейскій вынужденъ былъ для пищи дорогой цѣной (по 5 сиклей серебра) покупать четвертую часть кала голубинаго помета (IV Цар. VI, 26 и слѣд.). По свидѣтельству Іосифа Флавія, Іудеи во время осады Іерусалима царемъ Римскимъ Титомъ дошли до такой крайности, что раскапывая сточныя ямы и старый воловій навозъ, собирали въ нихъ пометъ скотскій и на что прежде не могли смотрѣть безъ отвращенія, то теперь употребляли въ пищу (Bell. Iud. V, 13). Когда Рабсакъ, полководецъ царя Ассирійскаго, осадилъ Самарію, Езекія выслалъ для переговоровъ съ нимъ Еліакима, Севну и Іоаха, при чемъ просили Рабсака, чтобы онъ говорилъ съ ними по Арамейски, но не по Іудейски, въ слухъ народа, который на стѣнѣ. Рабсакъ отвѣтилъ на это, что говоритъ столько же Езекіи, сколько и къ людямъ, «которые сидятъ на стѣнѣ, чтобы ѣсть пометъ свой и пить мочу свою». См. **Навозъ**. (Энциклоп. вып. III, стр. 55).

Кимвалы (I Пар. XVI, 5) — музыкальный инструментъ доселѣ еще общій на Востокѣ, состоящій изъ двухъ металлическихъ досокъ, которыя играющій держитъ въ правой и лѣвой рукѣ, ударяя одной о другую, что и производитъ пріятный звукъ. О кимвалахъ замѣчаетъ св. ап. Павелъ въ I посл. къ Коринѳ. (XIII, 1) слѣдующее: «*Если я говорю языками человѣческими и ангельскими, а любви не имѣю, то я мѣдь звенящая, или кимвалъ звучащій*».

Ключъ (Суд. III, 25). См. **Замокъ.** (Вып. IV стр. 177).

Кодрантъ (Мѳ. V, 26)—мѣдная римская монета, составлявшая четвертую часть ассарія, стоила на наши деньги болѣе 1/2 копѣйки серебромъ.

Колесничные ремни. «*Горе тѣмъ, которые влекутъ на себя беззаконіе вервями суетности, и грѣхъ, какъ бы ремнями колесничными*», говоритъ пр. Исаія, (V, 18). Это—сильное иносказательное выраженіе, смыслъ котораго выразительно поясняется двумя Іудейскими поговорками: Горе тѣмъ, которые начинаютъ грѣшить по немногу, а затѣмъ продолжая работать грѣху, усиливаютъ оный въ такой степени, что онъ становится для нихъ какъ бы ремнемъ колесничнымъ. Другая поговорка слѣдующая: Всякая злая мысль и дурное пожеланіе сначала являются какъ бы въ родѣ паутинной нити, но, въ концѣ концовъ, дѣлаются для согрѣшающаго какъ бы колесничнымъ ремнемъ. Впрочемъ, быть можетъ, въ означенныхъ словахъ содержится нѣкоторый намекъ и на тѣ вервія, которыми

привязывались къ рогамъ жертвенника жертвенныя животныя.

Колода (Іов. XIII, 27)—названіе особеннаго деревяннаго инструмента, въ который забивались руки и ноги преступника. Тюремщикъ въ Филиппахъ, которому были отданы подъ стражу Павелъ и Сила, не только заключилъ ихъ въ темницу, но и забилъ ихъ ноги въ колоду (Дѣян. XVI, 24).

Колонія (Дѣян. XVI, 12) — городъ или область, основанная и занятая Римскими гражданами, какъ напр. *Филиппы*. «*Это первый городъ*, говоритъ писатель кн. Дѣяній Апостольскихъ, *въ той части Македоніи—колонія*». Симъ словомъ первоначально означалось извѣстное число лицъ посланныхъ изъ Рима для заселенія какой-либо отдаленной области, недавно завоеванной.

Колѣно (Мѳ. XIX, 28). Въ рѣчи объ Іудеяхъ колѣнами называются потомства происшедшія отъ сыновъ патріарха Іакова, бывшихъ родоначальниками Іудеевъ. Весь народъ еврейскій состоялъ изъ 12 такихъ колѣнъ по числу 12 сыновъ Іакова. Колѣно Іосифа само дѣлилось на два колѣна, происшедшія отъ двухъ сыновъ его—Ефрема и Манассіи; но еврейскія колѣна все-таки считались постоянно въ числѣ 12, такъ какъ Левіино колѣно было отдѣлено отъ прочихъ и не входило въ рядъ ихъ по особенному назначенію его представителей, исключительно отправлявшихъ разныя должности священнослуженія. Не смотря на то, что болѣе полторы тысячи лѣтъ протекло отъ времени сыновъ Іакова до явленія въ міръ Христа Спасителя, при всѣхъ переворотахъ и смутахъ въ такой длинный періодъ времени, евреи и при Христѣ Спасителѣ могли отличать еще свое происхожденіе по колѣнамъ посредствомъ родословныхъ таблицъ или устныхъ преданій (Лук. II, 36, Дѣян. XIII, 21, Рим. XI, 1, Фил. III, 5). Самъ Господь Іисусъ Христосъ по плоти произошелъ отъ колѣна Іудина (Евр. VII, 14, Мѳ. I, 3, 16, Лук III, 23, 33), согласно пророчеству о томъ патріарха Іакова (Быт. XLIX, 10).

Косматые (Исаіи XIII, 21). Означенное слово въ кн. Левитъ (XVII) переведено словомъ: *идолы*, а въ IV гл. 24 ст. той же книги словомъ *козелъ*. Это баснословное измышленіе Греческой миѳологіи, именно—животное составленное изъ человѣка и козла и считавшееся божествомъ лѣсовъ и тѣнистыхъ рощъ. Буквально это слово означаетъ волосастыхъ и косматыхъ чудовищъ, а выраженіе: «*И косматые будутъ скакать тамъ*,— собственно означаетъ, что мѣстность сдѣлается пустою, дикою, необработанною.

Крестъ. См. **Распятіе** (Энциклоп. вып. III, стр. 154).

Крещеніе Господне (Мѳ. III, 13—17, Мар. I, 9—11, Лук. III, 21, 22). Когда крестился народъ отъ Іоанна, въ то время приходитъ изъ Назарета на Іорданъ къ Іоанну Іисусъ и проситъ у него крещенія. Іоаннъ, еще изъ дѣтства зная необыкновенно святую жизнь Его, удерживалъ Его и говорилъ: «мнѣ надобно креститься отъ Тебя, а Ты ко мнѣ приходишь?» Но Іисусъ сказалъ ему: «теперь не время говорить объ этомъ; намъ надобно исполнить то, къ чему мы призваны. Тогда Іоаннъ допускаетъ Его къ крещенію. Такъ какъ Безгрѣшному нечего было исповѣдывать предъ Іоанномъ, какъ исповѣдывался предъ нимъ народъ, то, погрузившись въ Іорданѣ, Іисусъ тотчасъ вышелъ изъ воды, и молился. И вдругъ Іоаннъ увидалъ, что разверзаются небеса, и Духъ Святый, въ тѣлесномъ видѣ, какъ голубь, сходитъ и ниспускается на Іисуса. И вотъ былъ съ небесъ голосъ къ Нему: «*Ты Сынъ Мой возлюбленный; въ Тебѣ все Мое благоволеніе!*» Праздникъ Крещенія Господня или Богоявленія совершается Церковію 6-го января, съ водоосвященіемъ.

Кристаллъ (Іезек. I, 22). Вѣроятно, подъ симъ названіемъ разумѣется такъ называемый въ настоящее время *горный хрусталь*, одинъ изъ самыхъ красивыхъ драгоцѣнныхъ камней, совершенно прозрачный и похожій на самое чистое стекло. Это одинъ изъ прекраснѣйшихъ видовъ кварца и считался въ древнѣйшія времена по своей цѣнности наравнѣ съ золотомъ (Іов. XXVIII, 17). Слово кристаллъ само по себѣ есть Греческое слово, значущее: ледъ, и, какъ кажется, прилагалось ко всѣмъ блестящимъ и твердымъ минераламъ, вслѣдствіе общаго повѣрья, что они состояли изъ необычайныхъ заморозковъ подъ вліяніемъ особеннаго холода (Іов. XXXVII, 10).

Кровля (Мѳ. X, 27). Въ жилищахъ Евреевъ, какъ и вообще на Востокѣ, благодаря сухой большею частію погодѣ, устроялись кровли плоскія, съ рѣшеткою по краямъ (Втор. XXII, 8), только средина кровли немного возвышаема была для стока дождевой воды. Обыкновенно на кровлю вели двѣ лѣстницы, одна извнутри дома, а другая прямо съ улицы (Мѳ. XXIV, 17). Такого устройства крышею Евреи, какъ и нынѣшніе жители Востока, пользовались весьма разнообразно. На кровлѣ искали прохлады и свѣжаго воздуха (II Цар. XI, 2, Дан. IV, 26),

въ лѣтнее время и спали (I Цар. IX, 26), любили тамъ и бесѣдовать (I Цар. IX, 25) и предаваться уединеннымъ думамъ (Исх. XV, 3, Іер. XLVIII, 38), ставили тамъ (Неем. VIII, 16), по обычаю праздника, кущи и выполняли разныя религіозныя дѣйствія (IV Цар. XXIII, 12, Іер. XIX, 3, Соф. I, 5, Дѣян. X, 9). Кровли служили иногда и для общественныхъ дѣлъ (II Цар. XVI, 22), между прочимъ и для разныхъ публичныхъ объявленій.

Крыло храма (Мѳ. IV, 5)—перила, окружавшія снаружи верхъ храма, вышина котораго простиралась до 100 локтей, т. е. до 23 саженъ.

Купцы (Исаіи XXIII, 2). Одинъ изъ древнѣйшихъ видовъ торговли, несомнѣнно, былъ караванный. Купцы, которымъ былъ проданъ Іосифъ, принадлежали къ караваннымъ торговцамъ. Древнѣйшая торговля съ Индіею, о которой мы имѣемъ нѣсколько свѣдѣній, велась также караваннымъ путемъ Арабскими и Египетскими купцами. Впрочемъ существовала и морская торговля. Финикіяне занимали первое мѣсто въ качествѣ коммерческой націи, и ихъ главнымъ пунктомъ считался Сидонъ, а за тѣмъ Тиръ. Объ ихъ торговлѣ мы имѣемъ замѣчательныя подробности въ кн. пр. Іезек. (гл. XXVII, XXVIII). Торговля Египтянъ также считалась очень значительною. Они вывозили товары изъ Индіи и продавали ихъ по различнымъ берегамъ Средиземнаго моря. На странническую жизнь этихъ древнихъ торговцевъ, повидимому, и указываетъ св. апостолъ Іаковъ въ своемъ Соборномъ Посланіи (IV гл. ст. 13).

Л.

Лепешки (III Цар. XIV, 3) — родъ тонкаго сухаго хлѣба круглой формы, похожія на нынѣшніе морскіе сухари. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онѣ посыпались ароматическимъ сѣменемъ.

Лепта (Мар. XII, 42)—мѣдная греческая монета, составляющая половину кодранта, слѣдовательно соотвѣтствующая нашей ¼ коп. серебромъ.

Ливанъ (Исх. XXX, 34)—чистое, душистое вещество съ желтоватымъ оттѣнкомъ, острое и горькое на вкусъ, но необыкновенно пріятно-пахучее. Дерево, изъ котораго добывается означенное благовонное вещество, ростетъ въ Аравіи. Чтобы получить его на деревѣ, дѣлаютъ надрѣзы, и оно свободно вытекаетъ изъ нихъ. Въ русской Библіи оно переведено иначе: *ладанъ*.

Листъ (Исаіи LXIV, 6). Яркій свѣжій цвѣтъ древеснаго листа наглядно показываетъ, что дерево обильно питается хорошею почвою. Потому-то таковые и служатъ символомъ счастія и благополучія: *и листъ котораго* (т. е. дерева, посаженнаго при исходищахъ водъ) *не вянетъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ (I, 3). Листъ же блѣднаго цвѣта и увядающій, напротивъ, показываетъ недостатокъ влаги и питательности, или болѣзнь корня и служитъ эмблемою несчастія и упадка. «*Не сорванный ли листокъ Ты сокрушаешь, и не сухую ли соломенку преслѣдуешь?*» говоритъ св. праведный Іовъ въ книгѣ, носящей его названіе (XIII, 25).

Литра (Іоан. XIX, 39)—мѣра вѣса, которая приблизительно равняется нашему фунту.

Лошадь. См. **Конь** (Энциклопедія вып. II, стр. 154).

Лунатикъ (Мѳ. IV, 24). Прежде думали, что фазы луны имѣли вліяніе на извѣстныя умственныя болѣзни, и потому лица одержимыя сими болѣзнями назывались лунатиками; въ настоящее время означенное мнѣніе остается безъосновательнымъ. Вѣроятно, главныя причины оной заключаются въ сильномъ разстройствѣ нервной системы Въ Сирійскомъ переводѣ Библіи подъ словомъ лунатикъ разумѣются душевно больные, ходящіе въ сонномъ состояніи по плоскимъ кровлямъ восточныхъ домовъ и т. п. Физіологи доселѣ еще часто описываютъ печальныя послѣдствія сомнамбулизма. Впрочемъ и эпилиптическіе припадки (Мѳ. XVII, 5), какъ извѣстно, являются гораздо чаще во время новолуній и полнолуній, чѣмъ въ другое какое время.

Лѣстница (Быт. XXVIII, 12). Чудесное видѣніе во снѣ Іаковомъ таинственной лѣстницы, соединявшей небо съ землею, по которой сходили и нисходили ангелы Божіи, а на верху стоялъ самъ Господь, несомнѣнно свидѣтельствовало о неусыпномъ промыслѣ Божіемъ о мірѣ и человѣкѣ, о томъ, — что ангелы суть служители Божіи между людьми, и что самъ Господь есть верховный Владыка и Промыслитель всего сотвореннаго. По ученію св. отцевъ Церкви—лѣстница прообразовала собою также и человѣчество Іисуса Христа, въ которомъ соединились небо и земля.

М.

Марфа (Лук. X, 38—42)—сестра Лазаря и Маріи, жившихъ въ Виѳаніи. Домъ ихъ нерѣдко посѣщалъ Господь І. Христосъ во время

Своей земной жизни, какъ то видно изъ указанной цитаты. Во время болѣзня Лазаря, когда Господь шествовалъ въ Виѳанію, Марфа вышла къ Нему на встрѣчу и извѣстила Его о смерти своего брата. Она служила также Спасителю на вечери въ дому Симона прокаженнаго.—Память ея 6-го февраля.

Мать (Быт. III, 20). Еврейское слово *ат*, значущее слово мать, есть обыкновенный и почти всегда изъ первыхъ звукъ, производимый устами малютки, который въ послѣдствіи по привязанности малютки къ родителямъ получаетъ дорогое для ребенка значеніе. Пр. Исаія говоритъ: «*прежде нежели дитя будетъ умѣть выговаривать: отецъ мой, мать моя*»... (Ис. VIII, 4), т. е. прежде нежели оно можетъ издавать самые простые звуки, дорогіе для ребенка. Названіе мать у Евреевъ не только имѣло свое собственное значеніе, но означало также и бабку (III Цар. XV, 10), или отдаленную родственницу, какъ напр. Ева (Быт. III, 20). Нѣжная материнская любовь нерѣдко указывается въ Св. Писаніи. «*Забудетъ ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалѣть сына чрева своего?*» (Ис. XLIX, 15). Быть матерью особенно сыновей было самымъ пламеннымъ желаніемъ каждой Еврейской женщины. Дѣти всегда оказывали великое почтеніе своей матери. Товитъ заповѣдалъ сыну своему: «*Не покидай матери своей: почитай ее во всѣ дни жизни твоей, дѣлай угодное ей, и не причиняй ей огорченія. Помни, сынъ мой, что она много имѣла скорбей изъ-за тебя еще во время чревоношенія*» (Тов. IV, 3—4).

Мщеніе. Еще въ Ветхомъ Завѣтѣ чрезъ Моисея дано было Израильтянамъ слѣдующее нравственное ученіе: «*не мсти и не имѣй злобы на сыновъ народа твоего; но люби ближняго своего какъ самого себя*» (Лев. XIX, 18). Ученіе это книжники и фарисеи позднѣйшаго времени, какъ видно, не только предали забвенію, но внушали ненависть къ своимъ врагамъ. Вслѣдствіе сего Господь Іисусъ Христосъ въ Нагорной бесѣдѣ (Мѳ. V, 43—48), равно какъ въ прекрасной притчѣ о благодѣтельномъ Самарянинѣ (Лук. X, 25—37) съ особенною силою изъяснилъ предъ народомъ важность и святость любви къ врагамъ, этотъ возвышенный первоначальный законъ любви. «*Не мстите за себя, возлюбленные*, говоритъ ап. Павелъ, *но дайте мѣсто гнѣву Божію. Ибо написано: Мнѣ отмщеніе, Я воздамъ, говоритъ Господь*».—«*Итакъ, если врагъ твой голоденъ, накорми его, если жаждетъ, напой его: ибо, дѣлая сіе, ты соберешь на голову его горящіе уголья*» (Притч. XXV, 22, 23, Римл. XII, 19, 20).

Мѣновщикъ (Іоан. II, 14). Когда Іудея сдѣлалась Римскою областію, то отъ Іудеевъ требовался взносъ податей въ Римское казнохранилище, и въ то же самое время ежегодная дань въ святилище, именно полсикля, по Еврейскому курсу. Размѣномъ денегъ занимались особые мѣновщики. Съ этою цѣлію они стояли при вратахъ храма, куда стекались со всѣхъ сторонъ Іудеи-чужестранцы. Ихъ обманчивый образъ дѣйствій и вымогательства весьма вѣроятно и вызвали со стороны Господа грозный упрекъ образу ихъ дѣйствій выраженіемъ изъ Писанія: «*домъ Мой домомъ молитвы наречется, а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ*» (Мѳ. XXI, 13, Ис. LVI, 7, Іерем. VII, 11). Мѣновщики быть можетъ имѣли обыкновеніе получать особенныя выгоды отъ дачи денегъ въ заемъ, при чемъ, разумѣется, въ сдѣлкахъ ихъ не было мѣста снисхожденію, и тѣмъ заслуживали они общее негодованіе.

Н.

Нагота, нагой (Быт. II, 25). Въ Св. Писаніи подъ именемъ нагого разумѣется человѣкъ безъ всякой одежды, или только безъ верхней одежды. Въ кн. I Царствъ (XIX, 24) говорится, что Саулъ снялъ одежды свои и *весь день и всю ночь лежалъ неодѣтый*. Въ кн. пр. Исаіи (XX, 2) повѣствуется, что пр. Исаія, по повелѣнію Божію, «*снялъ вретище съ чреслъ своихъ и сандаліи съ ногъ и ходилъ нагой и босой*». Иносказательно слово нагота употребляется для выраженія бѣдности человѣка. «*Если братъ, или сестра твои наги*, говоритъ ап. Іаковъ, *и не имѣютъ дневнаго пропитанія*»... *Нагота земли* (Быт XLII, 9) означаетъ бѣдность, беззащитность и слабыя мѣста страны. Обнаженіе ногъ служило знакомъ особаго почтенія къ лицу (Лев. XIX, 20).

Нагорная бесѣда (Лук. VI, 17—20, Матѳ. V, 1, 2). Въ бытность Свою въ Галилеѣ, Іисусъ Христосъ, по избраніи изъ учениковъ Своихъ 12 апостоловъ, сошелъ со вновь избранными апостолами съ вершины горы, на которой провелъ всю ночь въ молитвѣ къ Богу, и остановился на уступѣ горы, который представлялъ ровное мѣсто значительнаго пространства (Тутъ ожидали Его множество учениковъ и много народа изо всей Іудеи, и изъ

самаго Іерусалима, изъ приморскихъ мѣстъ Тира и Сидона, которые пришли слушать Его и получить исцѣленіе отъ болѣзней и освобожденіе отъ духовъ нечистыхъ. Онъ сталъ исцѣлять. Народъ искалъ прикоснуться къ Нему: потому что изъ Него выходила чудодѣйственная сила и исцѣляла всѣхъ. Всѣ ожидали чего-то необыкновеннаго. Избраніе двѣнадцати апостоловъ заставляло многихъ думать, что Онъ наконецъ устроитъ давно обѣщанное Божіе царство. Стали мечтать, что наконецъ-то они выйдутъ изъ жалкаго положенія, въ какомъ теперь находятся подъ игомъ Римлянъ; будутъ счастливы, веселы, найдутъ изобиліе во всемъ, отмстятъ своимъ врагамъ. Іисусъ Христосъ восхотѣлъ показать духъ своего царства, и открыть имъ, кто будетъ наслаждаться блаженствомъ въ Его царствѣ).

Онъ сѣлъ на возвышеніи; Его окружили ученики. Онъ, обративши на нихъ взоръ, началъ говорить:

(Матѳ. Ѵ, 3—12, Лук. ѴІ, 20—26). «Блаженны нищіе духомъ: потому что имъ принадлежитъ царствіе небесное (а не тѣмъ, которые мечтаютъ о себѣ). Блаженны плачущіе нынѣ (о томъ, что прогнѣвали Бога грѣхами); потому что они утѣшены будутъ. Блаженны кроткіе (которые безъ ропота переносятъ тягости и скорби земнаго странствованія къ небесному отечеству); потому что они получатъ въ наслѣдство эту обѣтованную страну. Блаженны алчущіе нынѣ и жаждущіе быть праведными; потому что они будутъ насыщены. Блаженны милостивые; потому что они будутъ помилованы. Блаженны чистые сердцемъ (у которыхъ зерцало совѣсти не отуманено даже мыслію порочною); потому что они Бога узрятъ. Блаженны миротворцы; потому что они (какъ подражатели Примирителя, Сына Божія), нарекутся сынами Божіими. Блаженны гонимые за правду; потому что имъ приготовлено царствіе небесное. Блаженны вы, когда возненавидятъ васъ человѣки, будутъ поносить васъ, гнать васъ, и неправедно разславлять имя ваше, какъ безчестное, за Меня, тогда возрадуйтесь и возвеселитесь; потому что вамъ будетъ великая награда на небесахъ. Точно такъ отцы ихъ поступали и съ пророками, бывшими прежде васъ. (Напротивъ того, горе вамъ, богатые! потому что вы уже получили свое утѣшеніе. Горе вамъ, насыщенные нынѣ! потому что вы взалчете. Горе вамъ, смѣющіеся нынѣ! потому что вы плакать и рыдать будете. Горе вамъ, когда всѣ люди будутъ говорить доброе о васъ! потому что такъ точно отцы ихъ отзывались о лжепророкахъ).

(Матѳ. Ѵ, 13—19, Лук. XI, 33, XѴI, 17). Вы соль земли. Если же соль потеряетъ силу, то чѣмъ возвратишь ей соленость? какъ ни къ чему негодную придется ее выбросить вонъ, подъ ноги людямъ. Вы свѣтъ міра. Нельзя укрыться городу, когда онъ на верху горы. И не зажигаютъ свѣчи съ тѣмъ, чтобы поставить ее въ сокровенномъ мѣстѣ, или подъ сосудъ, а ставятъ ее на подсвѣчникъ, чтобы входящіе видѣли свѣтъ, и свѣтло было всѣмъ находящимся въ домѣ. Пусть же свѣтъ вашъ такъ свѣтитъ предъ человѣками, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославляли Отца вашего небеснаго. Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ (Моисеевъ), или пророческое ученіе: Я пришелъ не нарушить, а (усовершенствовать, подтвердить Моею жизнію и) восполнить. Истинно говорю вамъ: скорѣе минуетъ небо и земля, чѣмъ останется безъ исполненія одна буква, или даже одна черта изъ закона. И потому, кто нарушитъ хотя одну изъ этихъ (по вашему мнѣнію) ничего незначущихъ заповѣдей, и такъ будетъ отзываться объ ней другимъ; тотъ ничего незначущимъ будетъ въ царствіи небесномъ; а кто самъ сотворитъ и другихъ къ тому расположитъ, тотъ великимъ наречется въ царствіи небесномъ».

(Матѳ. Ѵ. 20—37. 43. 44. 38—42. Лук. XII, 58. 59. XѴI, 18. ѴI, 27—30). «Теперь, Я скажу вамъ: если праведность ваша не превзойдетъ праведности книжниковъ и фарисеевъ; то не войдете въ царство небесное. (А книжники и фарисеи праведность или святость поставляли только въ томъ, чтобы законъ исполненъ былъ по наружности, по буквѣ, и отнюдь не заботились и не обязывали исторгать изъ сердецъ злые помыслы и нечистыя побужденія). Вы слышали, что сказано древнимъ: не убей (Исх. XX, 13); кто же убьетъ, подлежитъ суду. А Я говорю вамъ: всякій гнѣвающійся на брата своего напрасно, подлежитъ суду; кто же (гнѣвъ свой выразитъ обидными словами, напримѣръ), скажетъ брату своему: ты пустой человѣкъ! тотъ подлежитъ казни, опредѣляемой верховнымъ судилищемъ; а кто проклянетъ брата, сказавши ему: ты злодѣй, нечестивецъ! такой подлежитъ геённѣ огненной. (Миръ съ ближними важнѣе жертвы). Потому, если бы даже ты принесъ даръ твой къ алтарю, и тутъ вспомнилъ, что братъ твой имѣетъ нѣчто на тебя; оставь тамъ даръ твой предъ алтаремъ, и поди, прежде примирись съ

братомъ твоимъ; и тогда уже приди и принеси даръ твой. Когда ты идешь съ соперникомъ своимъ къ начальству; то еще на пути старайся раздѣлаться съ нимъ, чтобы онъ не отвелъ тебя къ судьѣ, а судья не отдалъ бы тебя истязателю, а истязатель не посадилъ бы тебя въ темницу. Сказываю тебѣ, ты не выйдешь оттуда, пока не заплатишь до послѣдней полушки.—Вы слышали, что сказано древнимъ: не прелюбодѣйствуй (Исх. XX, 14). А Я говорю вамъ: всякой, кто смотритъ на женщину съ похотствованіемъ, уже прелюбодѣйствовалъ съ нею въ сердцѣ своемъ. (Не говори, что ты не можешь преодолѣть влеченій чувственности, что твои тѣлесныя чувства тебя принуждаютъ ко грѣху). Если даже и правое око соблазняетъ тебя, вырви его и брось отъ себя; и если правая рука соблазняетъ тебя, отсѣки ее и брось отъ себя. (Преодолѣй силою воли грѣховную наклонность; не потворствуй себѣ, и не жалѣй себя. Цѣломудріе и чистота душевная несравненно важнѣе здоровья и цѣлости тѣлесной: и) лучше для тебя, когда погибнетъ одинъ изъ членовъ твоихъ, нежели все тѣло твое будетъ ввержено въ геенну. Сказано также: кто разводится съ женою своею, тотъ дай ей разводную (Втр. XXIV, 1). А Я говорю вамъ: кто разведется съ женою своею, необвиненною въ прелюбодѣяніи, и женится на другой, тотъ заставляетъ ее прелюбодѣйствовать, и самъ прелюбодѣйствуетъ; и кто женится на разведенной съ мужемъ, тотъ прелюбодѣйствуетъ.—Еще. вы слышали, что сказано древнимъ: не нарушай клятвы (Исх. XX, 7, Лев. XIX, 12); но исполняй, въ чемъ клялся предъ Господомъ. А Я говорю вамъ: вовсе не клянись. (Будь всегда правдивъ и честенъ, чтобы никогда не имѣть нужды прибѣгать къ клятвеннымъ увѣреніямъ. Не думай, что безопасно можешь расточать клятвенныя увѣренія, лишь бы не произносить имени Божія всуе. Чѣмъ бы ты ни клялся: непремѣнно поклянешься Богомъ).—Не клянись небомъ,—оно престолъ Божій; ни землею, — она подножіе ногъ Его; ни Іерусалимомъ,—онъ градъ (Того же) великаго Царя (Бога); ни головою своею не клянись, (она во власти Божіей, и) ты на ней не можешь ни одного волоса сдѣлать бѣлымъ или чернымъ. Довольно для васъ сказать (въ подтвержденіе): да, да; (въ отрицаніе): нѣтъ, нѣтъ, а что (говорите) сверхъ этого, то (уже бываетъ) отъ нечистой совѣсти. Вы слышали, что сказано: возлюби ближняго своего (Лев. XIX, 17), и возненавидь врага своего (Исх. XXXIV, 12). А Я говорю вамъ: любите враговъ своихъ, благословляйте клянущихъ васъ, творите добро ненавидящимъ васъ, и молитесь за обижающихъ и гонящихъ васъ.—Вы слышали, что сказано: око за око, и зубъ за зубъ (Исх. XXI, 24). А Я говорю: не противься обижающему, но если кто ударитъ тебя въ правую щеку, подставь ему и другую. И кто захочетъ судиться съ тобою, и взять съ тебя верхнюю одежду, отдай ему и рубашку. И кто понудитъ тебя (напримѣръ, царскій вѣстникъ) пройдти съ нимъ одну милю, (не спорь, что эту повинность ты уже исполнилъ, а) иди съ нимъ двѣ. Всякому, кто проситъ у тебя, дай; отъ того, кто хочетъ занять у тебя, не убѣгай; и кто взялъ твое, отъ того не требуй назадъ».

(Матѳ. VII, 12. V, 46. 47. 45. 48. Лук. VI, 31—36). «И во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними. Потому что если вы будете любить любящихъ васъ, какой вамъ ожидать за то награды? и мытари и грѣшники любящихъ ихъ любятъ. И если дѣлаете добро тѣмъ, которые вамъ добро дѣлаютъ: какая вамъ за то благодарность? и грѣшники тоже дѣлаютъ. И если взаймы даете тѣмъ, отъ которыхъ надѣетесь получить обратно; какая вамъ за то благодарность? и грѣшники даютъ взаймы грѣшникамъ, чтобы получить обратно столько же. И если оказываете пріязнь только друзьямъ своимъ: что особеннаго дѣлаете? и язычники не тоже ли дѣлаютъ? Но вы любите враговъ своихъ, и благотворите и взаймы давайте, ничего не ожидая: и будетъ вамъ награда великая. Вы будете чадами Всевышняго, сынами Отца вашего небеснаго, Который благъ и къ неблагодарнымъ и злымъ: потому что велитъ восходить солнцу Своему надъ злыми и добрыми, и посылаетъ дождь на праведныхъ и неправедныхъ. И такъ будьте милосерды, будьте совершенны, какъ милосердъ и совершенъ Отецъ вашъ небесный».

(Матѳ. VI, 1—8. 16—18). «Берегитесь раздавать милостыню вашу предъ людьми съ тѣмъ, чтобы они васъ видѣли: иначе не будетъ вамъ награды отъ Отца вашего небеснаго. Потому, когда раздаешь милостыню, не труби передъ собою, какъ лицемѣры дѣлаютъ въ синагогахъ и на улицахъ, чтобы прославиться у людей. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ себѣ награду. Напротивъ, когда тебѣ придется раздавать милостыню, пусть и лѣвая рука твоя не знаетъ, что дѣлаетъ правая: такъ, чтобы милостыня твоя была въ тайнѣ; и Отецъ твой, который видитъ совершаемое въ тайнѣ, воз-

дастъ тебѣ явно. И когда молишься, не будь какъ лицемѣры. Они любятъ въ синагогахъ и на улицахъ становиться на молитву, чтобы показаться людямъ. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ себѣ награду. А ты, для молитвы, войди въ особую комнату у себя, и, затворивши за собою дверь, помолись Отцу твоему, который самъ невидимъ, но видитъ все совершаемое въ тайнѣ: и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно. Молясь же, не пустословьте, какъ язычники, которые думаютъ, что чѣмъ больше они говорятъ, тѣмъ лучше будутъ услышаны. Не подражайте имъ. Отецъ вашъ, прежде чѣмъ вы просите у Него, уже знаетъ, въ чемъ вы имѣете нужду.— Когда же поститесь, не принимайте на себя унылаго вида, какъ лицемѣры, которые, чтобы показать себя людямъ постниками, такъ смотрятъ, точно лица на нихъ нѣтъ. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ себѣ награду. А ты, когда постишься, помажь голову твою, и умой лице твое, чтобы явиться постящимся не предъ людьми, а предъ Отцемъ твоимъ, который самъ невидимъ, но видитъ все совершаемое въ тайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ въ явѣ».

(Лук. XI, 34—36. VI, 37. 38. 41. 42. Матѳ. VI, 22. 23. VII, 1 — 6). «Свѣтильникомъ тѣлу служитъ око. Если око твое чисто: то и все тѣло твое (осматриваемое имъ) будетъ чисто и безопасно. Если же око твое (видитъ) худо: то и для тѣла не будетъ существовать чистоты и безопасности. (Но что для тѣла око, то для души совѣсть). И такъ смотри, не сдѣлался ли этотъ свѣтъ, находящійся въ тебѣ, тьмою? А если уже внутренній свѣтъ твой тьма: то что сказать о тьмѣ, (о низшихъ способностяхъ души, о слѣпыхъ стремленіяхъ чувственности?) — Не судите, чтобы самимъ не быть судимыми; не осуждайте, чтобы самимъ не быть осужденными; прощайте, простятъ и васъ. Давайте, и даны будутъ милости отъ Бога вамъ; мѣрою доброю, утрясенною, нагнетенною и переполненною отсыплютъ вамъ въ пазуху. Потому что какою мѣрою мѣрите вы, такою же отмѣрится и вамъ; и какимъ судомъ судите вы, такимъ же судить будутъ и васъ. И что ты смотришь на спицу въ глазѣ брата твоего, а въ своемъ глазѣ бревна не чувствуешь? И какъ ты рѣшаешься говорить своему брату: братъ! дай я выну спицу изъ глаза твоего, когда самъ не видишь бревна въ своемъ глазѣ? Лицемѣръ! вынь прежде бревно изъ своего глаза; и тогда увидишь, какъ вынуть спицу изъ глаза брата твоего. Не давайте (ничего) святаго псамъ; и не бросайте жемчуга вашего передъ свиньями, чтобы эти (злыя и нечистыя животныя) не попрали его ногами, и, кинувшись на васъ же, не растерзали васъ».

(Матѳ. VII. 15—23. Лук. VI, 44. 43. 45. 46). «Берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ (притворно набожными, кроткими, снисходительными), а внутри суть волки хищные. По плодамъ ихъ узнаете ихъ. Собираютъ ли съ терновника виноградъ, или съ репейника смоквы? Извѣстно, что всякое дерево хорошаго свойства плоды хорошіе приноситъ, а испорченное дерево плоды дурнаго качества приноситъ. Дереву хорошему несвойственно приносить дурные плоды, и дереву испорченному хорошіе. А всякое дерево, не приносящее добраго плода, срубаютъ и бросаютъ въ огонь. И такъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ. Добрый человѣкъ изъ доброй сокровищницы сердца своего выноситъ доброе; а злой человѣкъ изъ сердечнаго хранилища золъ выноситъ злое: потому что отъ полноты сердца говорятъ уста его. — Что вы зовете Меня: Господи! Господи: и не исполняете того, что Я говорю? Не всякой, кто взываетъ ко Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ царство небесное; но кто исполняетъ волю Отца Моего небеснаго. Въ тотъ великій день (всемірнаго суда) многіе будутъ говорить Мнѣ: Господи! Господи! не въ Твое ли имя мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? и не Твоимъ ли именемъ многія чудеса творили? Но Я тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, беззаконники»!

(Матѳ. VII, 24—28, Лук. VI, 47—49). «Теперь, Я скажу вамъ, кому подобенъ тотъ, кто, приходя ко Мнѣ, слушаетъ эти слова Мои, и исполняетъ ихъ: онъ подобенъ тому благоразумному строителю дома, который, выкопавъ глубоко, положилъ основаніе на камнѣ. Почему, когда пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и устремились на этотъ домъ: то не могли поколебать его; потому что онъ основанъ на камнѣ. А кто слушаетъ эти слова Мои, и не исполняетъ ихъ, похожъ на человѣка безразсуднаго, который построилъ домъ свой на пескѣ безъ основанія: пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и налегли на тотъ домъ; и онъ тотчасъ обрушился, и разрушеніе его было великое».

Когда Іисусъ Христосъ окончилъ Свою бесѣду, народъ дивился Его ученію: потому что Онъ училъ со властію, а не какъ книжники.

и когда Онъ сошелъ съ горы, пошло за Нимъ множество народа.

Іота (Мѳ. V, 18)—названіе буквы Греческаго алфавита—ι, по изображенію самой малой изъ всѣхъ буквъ въ алфавитѣ, въ родѣ нашего знака препинанія, коммы или запятой. Чтобъ нагляднѣе показать какъ важно въ законѣ Божіемъ и то, что по суду человѣческому представляется ничтожнымъ, Спаситель употребляетъ слѣдующее выраженіе: «*Истинно говорю вамъ: доколѣ не прійдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта, не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все*».

Наемникъ (Іов. VII, 1) — лице вступающее въ наемъ на служеніе на опредѣленное время, на день, или на годъ. По закону Моисееву, плата наемнику должна быть выплачиваема безостановочно (Лев. XIX, 13). «Онъ бѣденъ, прибавляетъ Законодатель, и надежду свою возлагаетъ на заработанную плату». На то обстоятельство, что время нашей жизни ограничено, указываетъ выразительно иносказательный языкъ книги Іова (VII, 1, XIV, 6). То слабое участіе, которое наемникъ принимаетъ въ дѣлахъ своего хозяина, сравнительно съ горячимъ участіемъ, которое принимаетъ добрый постоянный пастырь овецъ, служитъ прекраснымъ объясненіемъ одной изъ возвышенныхъ притчей Господа о добромъ пастырѣ и наемникѣ (Іоан. X, 12, 13). Наемникъ не подвергнетъ опасности своей жизни для обереженія чужой собственности.

Наростъ (I Цар. V, 6, 9)—названіе болѣзни посланной на Филистимлянъ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, болѣзнь эта походила на нынѣшнюю болѣзнь геморрой, а другіе думали, что она была въ родѣ дезентеріи. LXX и Вульгата считаютъ болѣе правдоподобнымъ предположеніе первое, потому что одержимые этою болѣзнію дѣлали себѣ кожаныя сѣдалища, очевидно съ цѣлію уменьшить болѣзненныя страданія.

Нарѣзы на тѣлѣ (Лев. XIX, 28). У жрецовъ языческихъ народовъ молитвенный экстазъ или изступленіе выражались между прочимъ въ скаканіи, громкомъ крикѣ и самобичеваніи. Такъ пророки Ваала по требованію царя Ахава, въ присутствіи пророка Божія Иліи и народа, скакали предъ жертвенникомъ Ваала, кричали громкимъ голосомъ и «*кололи себя по своему обыкновенію ножами и копьями, такъ что кровь лилась по нимъ*» (III Цар. XVIII, 28). У евреевъ было въ обычаѣ выражать скорбь вообще раздраніемъ одежды, посыпаніемъ главы пепломъ, обритіемъ головы, обрѣзаніемъ бороды; въ частности скорбь по умершимъ выражалась особеннымъ образомъ: евреи выстригали волосы надъ глазами, дѣлали надрѣзы на тѣлѣ и накладывали на себя письмена. Такого рода выраженіе скорби по умершемъ было запрещено закономъ (Лев. XIX, 28, Втор. XVI, 1); а священникамъ было возбранено и прикосновеніе къ умершимъ изъ народа своего, исключая самыхъ близкихъ родныхъ и также запрещено брить голову свою и подстригать край бороды своей и дѣлать нарѣзы на тѣлѣ (Лев. XXI, 1—6).

Нищета духовная (Мѳ. V, 3). Мы ничего своего не имѣемъ, но имѣемъ только то, что даруетъ Богъ, и что ничего добраго не можемъ сдѣлать безъ Божіей помощи и благодати, и потому должны вмѣнять себя за ничто и во всемъ прибѣгать къ милосердію Божію. Кратко, по изъясненію святаго Златоуста, нищета духовная есть смиренномудріе (Бес. на Мѳ. XV). Нищими духомъ могутъ быть и богатые, если помыслятъ, что видимое богатство есть тлѣнное и скоропреходящее, и что оно не замѣняетъ недостатка благъ духовныхъ.

Ноги (Исх. III, 5). Снимать обувь съ ногъ означало благоговѣніе и уваженіе къ мѣсту, или лицу (Іезек. XXIX, 17). Священники совершали службы Божіи безъ наружной обуви; и въ новѣйшія времена между восточными народами существуетъ обычай входить въ храмъ и къ властелину безъ обуви и по омовеніи ногъ. Омовеніе ногъ служило общимъ выраженіемъ гостепріимства (Быт. XVIII, 4) и совершалось обыкновенно слугами (I Цар. XXV, 41, Іоан. XIII, 5, 6). Въ книгѣ Притчей изображается человѣкъ «лукавый, нечестивый, который ходитъ съ лживыми устами, мигаетъ глазами своими, говоритъ ногами своими, даетъ знаки пальцами своими» (Притч. VI, 12, 13). Въ городѣ Смирнѣ омовеніе ногъ священниковъ отъ епископа представляетъ особенно умилительный обрядъ и служитъ точнымъ подражаніемъ примѣру Іисуса Христа (Іоан. XIII, 4 — 10). Тоже самое совершается и въ нашей Русской Церкви въ четвергъ, на Страстной недѣлѣ послѣ, литургіи. Посреди церкви, на возвышенномъ амвонѣ, разоблачается святитель въ кругу двѣнадцати сидящихъ пресвитеровъ и слѣдуя словамъ Евангелія, громогласно читаемаго діакономъ, беретъ лентіонъ, возливаетъ воду въ умывальницу и омываетъ имъ ноги.

Носъ. Восточныя женщины имѣли обыкновеніе носить въ ноздряхъ перстни и кольца

(Ис. III, 20) и для сего прокалывали лѣвую ноздрю, въ которую и продѣвались кольца. Означенныя кольца большею частію были золотыя и украшались жемчугомъ (Притч. XI, 22). Женщины Египта и Индіи до настоящаго времени украшаютъ свои носы подобнымъ образомъ.

О.

Обновленіе (праздникъ) (Іоан. X, 22). Праздникъ обновленія учрежденъ былъ за 165 лѣтъ до Р. Х. Во время господства надъ Іудеями Сирійскаго властителя, Антіоха Епифана, храмъ іудейскій былъ превращенъ въ капище языческое и осквернялся жертвенникъ его свиными и другими нечистыми идольскими жертвами, а въ притворахъ храма совершались студодѣянія и сладострастныя пиршества. Іудейскій священникъ, Маттаѳія, родоначальникъ славнаго племени Маккавеевъ, возсталъ противъ насилій и неистовства гонителей вѣры и притѣснителей народа, а одинъ изъ сыновъ его, Іуда Маккавей, по смерти отца, вмѣстѣ съ другими патріотами и ревнителями истиннаго богопочитанія, началъ военною рукою отражать Сирійцевъ, которыхъ высылалъ Антіохъ противъ Іудеевъ, остававшихся вѣрными отеческому закону. Когда такимъ образомъ Іудеи были уже внѣ опасности отъ преслѣдованія Сирійцевъ, Іуда Маккавей, чрезъ три года по оскверненіи язычниками храма Іерусалимскаго, приступилъ къ очищенію оскверненнаго храма. Все языческое было выброшено, вмѣсто прежняго жертвенника сооруженъ новый, вновь устроены сосуды, свѣтильники и другія принадлежности богослуженія и наконецъ въ 25 день девятаго мѣсяца—хаслева (въ декабрѣ) новый жертвенникъ освященъ былъ законною жертвою всесожженія, съ пѣніемъ псалмовъ и игрою на музыкальныхъ орудіяхъ. И установилъ Іуда съ братьями своими праздновать это «обновленіе» каждый годъ въ теченіе 8 дней (I Мак. IV, 36 и сл., II Мак X, 6 и сл.).

Образъ (Быт. I, 26, 27). Въ книгѣ Бытія говорится, что Господь сотворилъ человѣка по образу и подобію Своему и объ Господѣ Іисусѣ Христѣ говорится, что Онъ есть образъ Божій (Кол. I, 15). Слово образъ выражаетъ совершенно полное и точное сходство, подобное тому какое существуетъ между печатью и отпечаткомъ ея. Человѣкъ первоначально обладалъ образомъ Божіимъ въ своемъ знаніи, въ своей чистотѣ и въ своемъ блаженствѣ. Высшія духовныя черты образа Божія затмились въ немъ чрезъ грѣхъ и паденіе, но еще и доселѣ многія черты образа Божія проявляются въ падшемъ человѣчествѣ въ его умѣ, его личности, его владычествѣ надъ низшими тварями и наконецъ въ его безсмертіи. Господь Іисусъ Христосъ обладаетъ всѣми совершенствами Божіими и славою, и потому Онъ точный образъ Отца Небеснаго. По изъясненіи ап. Павла, образъ Божій состоитъ въ праведности и святости истины (Еф. IV, 24).

Обрученіе (Ос. II, 19, 20). У Іудеевъ женихъ и невѣста предназначались другъ для друга безъ ихъ вѣдома до самаго обрученія. Это назначеніе или выборъ брачной четы производился еще въ раннихъ лѣтахъ, хотя дѣйствительный бракъ совершался по достиженіи невѣстою совершеннолѣтія, т. е. 12-лѣтняго возраста. Обрядъ обрученія совершался иногда за годъ и болѣе, и состоялъ или въ письменномъ условіи или чрезъ врученіе серебряной монеты невѣстѣ при свидѣтелѣ. Отъ обрученія до брака невѣста считалась уже законною женою своего жениха. Примѣры обрученія въ Св. Писаніи представляютъ подобіе наглядное денежной сдѣлки съ той и другой стороны (Быт. XXXIV, 11, 12). Сихемъ, князь Евеевъ, просилъ Іакова выдать за него дочь Дину и предложилъ съ своей стороны уплатить, чтобы ни назначилъ отецъ ея. Слово обрученіе означаетъ въ Св. Писаніи и духовное общеніе между Богомъ и вѣрующими (Ос. II, 19, 20).

П.

Пастбище (Ис. LXV, 10). Это слово употребляется въ Св. Писаніи часто въ иносказательномъ смыслѣ. Пастбища въ землѣ Ханаанской главнымъ образомъ были тѣ необитаемыя мѣста, которыя назывались пустынями или степями. Они были иногда на холмистыхъ мѣстахъ обиловавшихъ растительностью и травою; иногда были на песчаныхъ равнинахъ, въ которыхъ здѣсь и тамъ на влажныхъ мѣстахъ росла зелень. Такія вообще скудныя мѣста представляются гораздо удобнѣе для овецъ, козловъ и верблюдовъ, чѣмъ мѣстности богатыя растительностью, необходимыя для питанія коровъ. Пастбища не составляли личной собственности, но ими могли пользоваться всѣ, хотя въ нѣкоторыхъ случаяхъ они иногда принадлежали опредѣленному колѣну Израиль-

скому. Вся земля Ханаанская первоначально представляла подобную общественную собственность и была занята Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ. Когда эта страна была занята Израильтянами, то каждое колѣно имѣло свое пастбище въ предѣлахъ своего колѣна. «*И будетъ Саранъ пастбищемъ для овенъ и долина Ахоръ мѣстомъ отдыха для воловъ народа Моего*», сказалъ Господь устами прор. Исаіи (LXV, 10). Между означенными долинами раскинуты многочисленныя пастбища, и Палестинскіе пастыри кочевали по нимъ, какъ и доселѣ продолжаютъ кочевать ихъ потомки. Лѣтомъ двигались они на сѣверъ къ холмистой странѣ, чтобъ защититься отъ зноя, а зимой на югъ по направленію къ равнинамъ, и такимъ образомъ избѣгали они лѣтняго зноя и зимняго холода, и пользовались обильнымъ кормомъ для скота въ продолженіе всего года. Многочисленные пастыри находились подъ вѣдѣніемъ главнаго пастыря съ названіемъ *пастыреначальника*, каковое слово съ очевиднымъ значеніемъ прилагается къ лицу Іисуса Христа (І Петр. V, 4).

Пепелъ (Быт. XVIII, 27). Выраженіе въ Священномъ Писаніи: *покрывать свою голову пепломъ* означаетъ глубокое смиреніе, сильную печаль и раскаяніе (II Цар. XIII, 19, Есѳ. IV, 3, Іов. II, 18); *гоняться за пылью и пепломъ* — означаетъ исповѣданіе такой религіи, которая не можетъ доставить человѣку необходимой духовной пищи. Въ молитвѣ Псалмопѣвца, «молитвѣ страждущаго, когда онъ унываетъ и изливаетъ предъ Господомъ печаль свою», между прочимъ, избытокъ скорби выраженъ въ слѣдующей фразѣ: «*Я ѣмъ пепелъ, какъ хлѣбъ, и питіе мое растворяю слезами*» (Пс. CI, 1, 10). Евреи по своемъ разсѣяніи соблюдали и доселѣ соблюдаютъ печальный обрядъ наканунѣ дня годовщины разрушенія Іерусалима (9 іюля): ѣдятъ хлѣбъ и круто сваренныя яйца, осыпанныя пепломъ, при чемъ сидятъ на полу и въ самомъ темномъ углу дома и соблюдаютъ строгій постъ до звѣзды и читаютъ книгу «Плачъ Іереміи». У англійскихъ евреевъ этотъ постъ называется: черный постъ.

Перо. Мѣста Библіи, въ которыхъ встрѣчается это слово, не означаютъ тѣхъ перьевъ, которыя въ настоящее время употребляются для письма въ европейскихъ странахъ (Суд. V, 14), и скорѣе относятся къ какому либо знаку власти, чѣмъ къ письменному прибору. Желѣзный рѣзецъ, о которомъ говорится въ книгѣ Іова (XIX, 24) и у пр. Іереміи (XVII, 1) былъ такъ называемый stylus, орудіе для начертанія записей на какомъ нибудь твердомъ тѣлѣ: на камнѣ, на металлѣ, а равно на дощечкахъ, покрытыхъ воскомъ и т. д. Вообще же древнія перья походили на тѣ, которыя употребляются на Востокѣ и доселѣ, и состояли изъ тростниковой палочки (Пс. XLIV, 2), обрѣзанной подобно гусиному перу и приспособленной для болѣе изящнаго и отчетливаго письма. Подобныя перья обыкновенно обмакивались въ чернила. Писцовый ножичекъ, о которомъ говорится у пр. Іереміи (XXXVI, 23) былъ, вѣроятно, изъ тѣхъ, которые употребляли писцы для того, чтобы чинить и исправлять перья.

Плотникъ (Мѳ. XIII, 55, Марка VI, 3)—ремесленникъ, занимающійся издѣліями изъ дерева. По древнему Христіанскому преданію, св. Іосифъ, которому была обручена Пр. Дѣва Марія, занимался ремесломъ плотника. По свидѣтельству Юстина, онъ дѣлалъ плуги и ярма. Господь Іисусъ Христосъ самъ слѣдовалъ примѣру Своего названнаго отца. «*Не плотниковъ ли Онъ сынъ?*» говорили Іудеи въ синагогѣ объ Іисусѣ (Мѳ. XIII, 55), или: «*Не плотникъ ли Онъ?* (Мар. VI, 3). Да, Сынъ Божій, нисколько не гнушаясь, заработывалъ Свой хлѣбъ въ потѣ лица, какъ и всѣ земнородные подвергшіеся проклятію Божію за грѣхъ прародителей, и такимъ образомъ Онъ освятилъ Своимъ примѣромъ всякій честный трудъ, составляющій удѣлъ всего человѣческаго рода.

Плѣшь, плѣшивость (Исх. III, 23). Потеря волосъ обыкновенно служитъ признакомъ или бывшей болѣзни, или преклонныхъ лѣтъ. Хорошіе волосы на головѣ у евреевъ были въ большомъ почетѣ и наоборотъ отсутствіе волосъ считалось позорнымъ недостаткомъ. Потому-то пр. Исаія послѣдствія беззаконій Сіона представляетъ между прочимъ въ слѣдующемъ видѣ: «*Оголитъ Господь темя дочерей Сіона. И будетъ вмѣсто благовонія зловоніе, и вмѣсто пояса будетъ веревка, и вмѣсто завитыхъ волосъ плѣшь*» (Ис. III, 17, 23). Когда пр. Елисей, говоритъ свящ. дѣеписатель, шелъ въ Веѳиль, то уличныя дѣти вышли за нимъ изъ города и кричали ему вслѣдъ: «*иди плѣшивый, иди плѣшивый!*» (IV Цар. II, 23). Именемъ Господнимъ пророкъ проклялъ дѣтей. «*И вышли двѣ медвѣдицы изъ лѣсу, и растерзали изъ нихъ сорокъ два ребенка*» (ст. 24).

Покаяніе (Марк. I, 4, 5, II Кор. VII, 10)— есть таинство, въ которомъ вѣрующій при устномъ исповѣданіи грѣховъ своихъ предъ священникомъ получаетъ чрезъ него невидимое

разрѣшеніе грѣховъ отъ самого Іисуса Христа. Покаяніе было отчасти и въ ветхозавѣтной Церкви. Приносившіе жертву о своихъ грѣхахъ по закону Моисееву раскаивались въ нихъ предъ Богомъ и получали очищеніе ихъ. Равнымъ образомъ и приходившіе къ Іоанну Крестителю для крещенія предварительно исповѣдывали ему грѣхи свои. Но, какъ таинство новозавѣтной Церкви, покаяніе установлено самимъ Іисусомъ Христомъ. Сначала Онъ обѣщалъ апостоламъ даровать власть разрѣшать грѣхи: «*что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ*» (Мѳ. XVIII, 18). По воскресеніи же Своемъ Онъ на самомъ дѣлѣ даровалъ имъ эту власть, когда сказалъ: «*пріимите Духа Святаго: кому простите грѣхи, тому простятся; на комъ оставите, на томъ останутся*» (Іоан. XX, 22, 23). Отъ кающагося требуется: искреннее сокрушеніе о грѣхахъ и устное исповѣданіе ихъ, твердое намѣреніе исправить свою жизнь, вѣра во Христа и увѣренность въ Его милосердіи. Кромѣ того, какъ приготовительное средство къ покаянію, необходимы постъ и молитва, которые могутъ расположить кающагося къ сокрушенію о грѣхахъ и къ увѣренности въ милосердіи Божіемъ. Истинно кающіеся могутъ получить разрѣшеніе всѣхъ грѣховъ своихъ, потому что нѣтъ такого грѣха, который превысилъ бы милосердіе Божіе. Если же грѣхи противъ Духа Святаго (упорное отрицаніе явныхъ обнаруженій Божественной силы, крайнее ожесточеніе сердца и отчаяніе) признаются непростительными, то не по недостатку милосердія Божія, а потому что люди впадающіе въ нихъ, сами, по своему ожесточенію и упорству, не способны обратиться къ Богу съ раскаяніемъ въ нихъ.

Посредникъ (Гал. III, 19) — лице, посредствующее между двумя враждующими сторонами съ цѣлію ихъ примиренія. Это названіе, по преимуществу, принадлежитъ Божественному Искупителю, примирившему Бога съ человѣкомъ (I Тим. II, 5) «*Ибо единъ Богъ, единъ и посредникъ между Богомъ и человѣками, человѣкъ Христосъ Іисусъ*», говоритъ св. ап. Павелъ (I Тим. II, 5).

Потопъ (Быт. VI—VIII). Во время повсемѣстнаго растлѣнія нравовъ отъ смѣшенія благочестиваго племени Сима съ потомками Каина, оставался непричастнымъ злу праведный и непорочный Ной. Ему сказалъ Богъ: «Земля наполнилась злодѣяніями отъ людей: и Я истреблю ихъ съ земли. Сдѣлай ты себѣ ковчегъ изъ смолистыхъ деревъ, съ отдѣленіями (по длинѣ и широтѣ), и осмоли его смолою съ внутренней и наружной стороны. Сдѣлай его длиною въ триста локтей, шириною въ пятьдесятъ, а высотою въ тридцать, съ отверстіемъ на верху въ локоть и съ дверью съ боку ковчега (на нашу мѣру ковчегъ былъ 65 саж. 1 арш. 14 верш. длиною, 10 саж. 2 арш. 13 верш. широтою и 6 саж. 1 арш. 11 верш. высотою). Устрой въ немъ нижнее, второе и третье жилье. А Я наведу на землю потокъ водный, чтобы истребить подъ небесами всякое существо, въ которомъ есть дыханіе. Но съ тобою Я поставлю завѣтъ Мой: ты войдешь въ ковчегъ, и съ тобою сыновья твои, и жены сыновей твоихъ. Введи также въ ковчегъ животныхъ всѣхъ родовъ: изъ птицъ, изъ скотовъ и изъ всѣхъ пресмыкающихся по землѣ, изъ каждаго рода по парѣ войдутъ къ тебѣ, чтобы имъ остаться въ живыхъ съ тобою. Запаси у себя всякой пищи, которою бы могли пропитаться и ты, и они». Ной сдѣлалъ все, что повелѣлъ ему Богъ.

За семь дней до наступленія потопа Богъ предварилъ Ноя новымъ откровеніемъ. Онъ далъ ему повелѣніе со всѣмъ семействомъ войти въ ковчегъ и взять съ собою животныхъ, присовокупивши, что чистыхъ жертвенныхъ, изъ скота—коровъ, овецъ и козъ, а изъ птицъ — голубей и горлицъ надобно взять не по парѣ, а по семи паръ, и предсказалъ, что черезъ семь дней начнется дождь, который будетъ продолжаться сорокъ дней и сорокъ ночей. Ной сдѣлалъ всѣ нужныя приготовленія.

Въ семнадцатый день втораго луннаго мѣсяца (въ концѣ ноября нашего юліанскаго года) шестисотлѣтній Ной вошелъ въ ковчегъ съ тремя сыновьями своими, и съ нимъ жена его и жены сыновей его. Особеннымъ дѣйствіемъ промысла Божія собраны были и звѣри, скотъ, гады и птицы и вошли въ тотъ же ковчегъ. Наконецъ самъ Богъ затворилъ за ними дверь. И въ тотъ же день полился на землю дождь, который не прерывался сорокъ дней и сорокъ ночей. Воды бездны морской устремились на сушу. Вода все болѣе и болѣе увеличивалась и подняла ковчегъ. Она покрыла самыя высокія горы, такъ что ковчегъ, погруженный въ нее на пятнадцать локтей, то есть до половины высоты своей, носился безпрепятственно поверхъ высочайшихъ горъ Азіи. И лишилось жизни все что имѣло движеніе и дыханіе на землѣ. Поднималась же вода въ продолженіе пяти мѣсяцевъ, или ровно 150 дней.

Наконецъ въ семнадцатый день седьмаго мѣсяца (въ концѣ апрѣля) Богъ навелъ на землю сильный вѣтеръ, который очистилъ атмосферу отъ тумановъ и дождевыхъ тучъ и двинулъ воды бездны морской обратно въ ихъ ложе и ковчегъ остановился на горахъ Араратскихъ, въ Арменіи. Воды убывали; показались верхи горъ. Ной выждалъ сорокъ дней и чрезъ окно въ ковчегѣ выпустилъ ворона. Воронъ въ ковчегъ обратно не возвратился, вѣроятно потому что находилъ обильную пищу въ плававшихъ трупахъ и отдыхъ на деревахъ и верхахъ горъ и на верху ковчега, къ которому прилеталъ. Спустя семь дней, чтобы лучше узнать, стекла ли вода съ земли, Ной выпустилъ отъ себя голубя, который обыкновенно любитъ мѣста сухія и вблизи жилищъ человѣческихъ. Голубь возвратился въ ковчегъ, потому что не нашелъ сухого мѣста, гдѣ бы отдохнуть ему. Прошли другіе семь дней. Ной опять выпустилъ голубя изъ ковчега. Голубь возвратился вечеромъ съ свѣжимъ масличнымъ листомъ въ клювѣ. Это ясно показало Ною, что начинаетъ показываться растительность и что поверхность земли освобождается отъ воды. Наконецъ еще чрезъ недѣлю онъ опять выпустилъ голубя, но онъ уже не возвращался. Съ наступленіемъ новаго года, въ самый первый день его, Ной открылъ кровлю ковчега, посмотрѣлъ и увидѣлъ, что воды нѣтъ болѣе на землѣ. Во второмъ же мѣсяцѣ къ двадцать седьмому дню (т. е. къ концу ноября) земля осушилась. Такимъ образомъ потопъ продолжался на землѣ ровно годъ, такъ называемый солнечный.

Потопъ былъ всемірный или всеобщій для всей земли. «На сомнѣніе, заимствуемое отъ потребнаго на сіе чрезвычайнаго количества воды, не трудно отвѣтствовать, говоритъ митр. Филаретъ: а) что всеобщій потопъ можно представить прехожденіемъ воды, занимающей, какъ извѣстно, около половины земного шара, на другую открытую половину, и что б) земля была даже и вся покрыта водою, доколѣ воды не были собраны въ одно мѣсто (Быт. I, 9) и что в) какъ извѣстно по новѣйшимъ изслѣдованіямъ, одна атмосфера можетъ дать болѣе воды, нежели сколько нужно для потопленія всей земли. Напротивъ того мнѣніе о частномъ потопѣ влечетъ за собой неразрѣшимый въ семъ случаѣ вопросъ: къ чему нуженъ былъ ковчегъ и собраніе въ него всѣхъ животныхъ, если бы животныя во многихъ странахъ свѣта оставались невредимы, куда и Ной также могъ бы переселиться? Филонъ доказывалъ всеобщность потопа изъ морскихъ раковинъ, которыя находятся на вершинахъ самыхъ высокихъ горъ (Phys. Sacr. t. 1). Подобные слѣды потопа видимы во многихъ мѣстахъ къ изумленію невѣрующихъ. Фонтенель во Франціи, Лейбницъ въ Германіи узнали на природныхъ камняхъ изображенія растеній Восточной Индіи и Южной Америки и Бюффонъ признается, что сего явленія не можно изъяснить иначе, какъ дѣйствіемъ великаго наводненія (Hist. Nat. Théorie de la terre, t. 1). Палласъ въ Сибири, которая есть возвышеннѣйшая часть возвышеннѣйшей изъ частей свѣта Азіи, на горахъ нашелъ цѣлые остовы слона и носорога. Что кромѣ всеобщаго потопа могло загнать ихъ туда, или занести трупы ихъ? (Observ. sur la formation des montagnes par M. Pall.). Происхожденіе всеобшаго потопа новѣйшие испытатели естества съ вѣроятностію стараются изъяснить: а) движеніемъ средоточія земли, или точки ея равновѣсія; б) удержаніемъ ея обращенія около своей оси; в) дѣйствіемъ проходившей близъ земли кометы на ея атмосферу. Но человѣческія догадки ничего не прибавляютъ къ достовѣрности Св. Писанія» (Митр Филаретъ. Зап. на кн. Бытія).

Похоть: а) всякое незаконная страсть и желаніе (I Кор. X, 6, I Петр. II, 18), б) развращеніе сердца, влекущее ко злу и грѣху. «*Каждый искушается, увлекаясь и обольщаясь собственною похотію. Похоть же, зачавши, рождаетъ грѣхъ*» (Іак. I, 14, 15).

Поцѣлуй, лобзаніе (Быт. XXVII, 26)—родъ привѣтствія, значущаго любовь и уваженіе. Самуилъ по повелѣнію Божію помазалъ Саула на царство—*вылилъ изъ сосуда елей на голову его, поцѣловалъ его и сказалъ: вотъ Господь помазываетъ тебя въ правителя наслѣдія своего въ Израилѣ* (I Цар. X, 1). У евреевъ было обычаемъ, послѣ того какъ на голову царя надѣвался вѣнецъ, вельможи цѣловали его *поцѣлуемъ подданства*, или *поцѣлуемъ величія*. На Востокѣ письмо или грамота отъ государя посланныя къ кому либо изъ подданныхъ обыкновенно цѣловались, и затѣмъ прикладывались ко лбу. Друзья цѣловали иногда другъ у друга сначала бороду, а потомъ уже уста. Первенствующимъ Христіанамъ было дозволено употребленіе поцѣлуевъ и лобзаній (Римл. XVI, 16). Женщина, упоминаемая въ Евангеліи, изъ глубочайшаго благоговѣнія цѣловала ноги Господа на вечери въ дому Симона Фарисея (Лук. VII, 38). Поцѣлуй Іудою Господа Іисуса Христа въ саду Геѳсиманскомъ имѣлъ значеніе предательское: «*кого я поцѣлую*, сказалъ Іуда посланнымъ отъ первосвя-

щенниковъ и старѣйшинъ народныхъ взять Іисуса, *тотъ и есть, возьмите Его. И тотчасъ подошедъ къ Іисусу, сказалъ: радуйся, Равви! и поцѣловалъ Его»* (Мѳ. XXVI, 48, 49).

Правитель (Мѳ XXVII, 2). Правители или игемоны были собственно высшіе чиновники, которые назначались изъ Рима къ намѣстникамъ провинцій, избирались обыкновенно изъ лицъ значительныхъ—изъ «римскимъ всадниковъ» и обязывались заботиться о доходахъ казны императорской, а также и разбирать гражданскимъ порядкомъ разныя дѣла возникавшія по этому предмету. Иногда, какъ это бывало въ небольшихъ провинціяхъ, или въ странахъ требовавшихъ отдѣльнаго управленія, правители совершенно замѣняли намѣстниковъ. За удаленіемъ отъ высшей власти и ссылкою Архелая, сына Иродова, въ 6 г. по Р. Х. Іудея и Самарія отчислены были къ составу бывшей уже Сирійской провинціи, и правители имѣли резиденцію свою, вмѣстѣ и главную квартиру подвѣдомаго имъ войска въ приморской Кесаріи (Дѣян. XXV, 6). Первымъ въ ряду правителей Іудеи былъ «римскій всадникъ» Кононій, а упоминаемый въ Евангеліи Понтій Пилатъ былъ уже шестымъ. Положеніе правителей бывало иногда очень тяжело, частію отъ своеобычности и упрямства Іудеевъ, частію оттого, что они обыкновенно занимали должность правителей въ странѣ, которую мало знали. Но, съ другой стороны, корыстолюбіе и произволъ правителей, даже по возведенію тѣхъ или другихъ лицъ въ первосвященническое званіе подавали Іудеямъ много поводовъ къ жалобамъ, которыя или не имѣли ходу, или оставались безъ послѣдствій въ тогдашнемъ Римѣ, наполненномъ всякими интригами.

Правосудіе, правота (Пс. LXXXVIII, 15)—одно изъ существенныхъ свойствъ и совершенствъ бытія Божія, означающее безпредѣльную правду Его природы, Его дѣйствій, Его закона, міроправленія и всѣхъ Его Божественныхъ отношеній къ міру и тварямъ.

Преображеніе Господне (Мѳ. XVII, 1—13, Лук. IX, 28—36, Марк. IX, 2—12). Послѣ бесѣды о крестѣ и о славѣ царствія Своего, Іисусъ Христосъ, въ бытность Свою въ Галилеѣ, взялъ изъ учениковъ Своихъ трехъ свидѣтелей воскресенія дочери Іаировой, Петра и двухъ братьевъ, Іакова и Іоанна, и только съ ними одними пошелъ на самую высокую въ томъ мѣстѣ гору—Ѳаворъ, чтобы тамъ помолиться. Взошедши на верхъ горы, Онъ сталъ на молитву; а ученики Его сѣли отдохнуть и отъ утомленія уснули. Во время этой-то молитвы произошло чудное преображеніе Іисуса Христа и осязательно ученикамъ Его открылась слава Его, какъ Единороднаго отъ Отца. Видъ лица Его измѣнился: оно просіяло какъ солнце. Одежды Его сдѣлались такъ бѣлы какъ снѣгъ, заблестѣли какъ свѣтъ. И изъ другаго міра предстали сюда два величайшихъ пророка, законодатель Моисей и ревнитель по Богѣ Илія. Они явились въ прославленномъ видѣ; но бесѣдовали съ Іисусомъ Христомъ о послѣднихъ дняхѣ земной Его жизни, которые Онъ долженъ окончить въ Іерусалимѣ. Пробудились апостолы: и увидали славу Его и двухъ мужей стоявшихъ съ Нимъ. Сердца ихъ наполнились неизъяснимымъ восторгомъ: впрочемъ они наблюдали и слушали въ глубокомъ молчаніи. Но когда пророки отходили отъ Іисуса Христа, Петръ не удержалъ порыва восторженной души, онъ воскрикнулъ: «Наставникъ! Равви! Господи! какъ хорошо намъ здѣсь! Если хочешь, поставимъ здѣсь три кущи, одну Тебѣ, одну Моисею и одну Иліи». Когда онъ это говорилъ, вдругъ явилось свѣтлое облако и осѣнило ихъ, и сшелъ изъ облака гласъ: «Это сынъ Мой возлюбленный, въ которомъ все Мое благоволеніе; Его слушайте». Услышавши этотъ голосъ, ученики пали на лица свои отъ страха. Но Іисусъ Христосъ подошелъ къ нимъ и сказалъ: встаньте и не бойтесь». Когда поднялись они, то около себя никого уже не видѣли кромѣ одного Іисуса Христа, Когда сходили они съ горы, Іисусъ Христосъ повелѣлъ имъ никому не разсказывать, что они видѣли, пока Сынъ человѣческій не воскреснетъ изъ мертвыхъ. Событіе это празднуется Православною Церковію 6 августа.

Причащеніе есть таинство, въ которомъ вѣрующій подъ видомъ хлѣба и вина, вкушая самаго тѣла и крови Христовой, таинственно соединяется со Христомъ и получаетъ залогъ вѣчной жизни. Таинство это установлено было самимъ Іисусомъ Христомъ на послѣдней тайной вечери. Благословивъ приготовленный хлѣбъ, Онъ преломилъ его по числу учениковъ и, раздавая имъ, сказалъ: *«пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, которое за васъ предается;* потомъ взявъ чашу и воздавъ хвалу Богу, подалъ имъ, говоря: *«пейте изъ нея вси. Ибо сіе есть кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая во оставленіи грѣховъ. Сіе творите въ Мое воспоминаніе* (Мѳ. XXVI, 26—29, Марк. XIV, 22—25, Лук. XXII, 19—21). Причащеніе необходимо каждому Христіанину для спасенія. Объ этомъ ясно говоритъ Іисусъ Христосъ: *«истинно, истинно говорю*

вамъ: если не будете ѣсть плоти Сына человѣческаго и пить крови Его: то не будете имѣть въ себѣ жизни» (Іоан. VI, 53). Сущность этого таинства состоитъ въ томъ, что во время совершенія Божественной литургіи хлѣбъ и вино, силою и дѣйствіемъ Святаго Духа, пресуществляются въ истинное тѣло Христово и въ истинную кровь Христову и служатъ для причащающихся духовною пищею и залогомъ вѣчнаго блаженства. Право совершать таинство св причащенія имѣютъ только епископы и пресвитеры, какъ преемники апостоловъ. Приступать къ этому таинству могутъ всѣ вѣрующіе, получившіе крещеніе и мѵропомазаніе. Слѣд. и младенцы не должны быть лишаемы участія въ этомъ таинствѣ. Но возрастные, желающіе приступить къ таинству св.причащенія, должны приготовиться къ этому постомъ и молитвою и очистить свою совѣсть отъ грѣховъ таинствомъ покаянія. Ап. Павелъ о причащеніи говоритъ: *Да испытываетъ себя человѣкъ, и такимъ образомъ пусть ѣстъ отъ хлѣба сего и пьетъ изъ чаши сей. Ибо кто ѣстъ и пьетъ недостойно, тотъ ѣстъ и пьетъ осужденіе себѣ, не разсуждая о тѣлѣ Господнемъ* (I Кор. XI, 28, 29). Тѣ которые по возможности достойно причащаются тѣла и крови Христовой, могутъ получать себѣ отъ этого великую пользу, именно, могутъ чрезъ это тѣснѣйшимъ образомъ соединяться со Христомъ, укрѣплять свою духовную жизнь и надѣяться на участіе въ вѣчномъ блаженствѣ. «*Ядущій Мою плоть, и піющій Мою кровь имѣетъ жизнь вѣчную, и пребываетъ во Мнѣ и Я въ немъ*», сказалъ Господь (Іоан. VI, 54, 56). Сознавая такую важность и пользу таинства св. причащенія, древніе Христіане причащались въ каждый воскресный день; но изъ нынѣшнихъ немногіе имѣютъ такую чистоту жизни, чтобы всегда быть готовымъ приступить къ столь великому таинству. Церковь матернимъ гласомъ завѣщаетъ исповѣдываться предъ духовнымъ отцемъ и причащаться Тѣла и Крови Христовы, ревнующимъ о благоговѣйномъ житіи, четыре раза въ годъ, въ каждый изъ четырехъ постовъ, а всѣмъ непремѣнно однажды въ годъ.

Прѣсный хлѣбъ (Исх. 15). См. **Опрѣсноки** (Энциклоп., вып. III, стр. 91).

Птенцы голубиные (Лев. I, 14, Лук. II, 24). По Іудейскому закону бѣднымъ, не имѣвшимъ возможности приносить цѣнной жертвы, дозволено было приносить двухъ молодыхъ голубей (Лев. XII, 6). Изъ этого можно судить о бѣдности Пресвятой Дѣвы Маріи, которая принесла въ жертву по закону двухъ горлицъ, или двухъ птенцовъ голубиныхъ (Лук. II, 24). Горлица принадлежитъ къ разряду породъ голубиныхъ, птица перелетная (Іерем. VIII, 7, Пѣсн. Пѣсн. II, 12). См. **Горлица** (Энциклоп., вып. I, стр. 166).

Пыль (Іов. II, 12). Сидѣніе въ пыли служило знакомъ глубокаго уничиженія, а бросаніе пыли надъ головою служило символомъ печали (Нав. VII, 6). Мы читаемъ во II кн. Царствъ (XVI, 13), что въ то время, когда Давидъ и люди его по возмущеніи Авессалома, укрываясь отъ его преслѣдованія, шли своимъ путемъ, «*Семей шелъ и злословилъ, и бросалъ камнями на сторону Давида и пылью*». Повидимому, это было нѣчто въ родѣ проклятія, и подобнымъ образомъ оно выражалось на Востокѣ. Такъ напр. объ Іудеяхъ говорится, что когда они особенно были возбуждены противъ ап. Павла, бросали пыль на воздухъ съ громкимъ воплемъ противъ него. Отрясать прахъ или пыль съ ногъ своихъ служило выраженіемъ полнаго отреченія отъ извѣстнаго мѣста и лица. Этотъ обычай, какъ думаютъ, былъ въ общемъ употребленіи между Іудеями. Вступивши разъ въ какую либо языческую землю, они отрясали пыль съ ногъ своихъ и уходя поступали такимъ же образомъ, чтобы не внести чего нечистаго или сквернаго въ свою землю.

Р.

Радость (I Петр. I, 8)—пріятное душевное чувство, бывающее отъ полученія или въ ожиданіи какого либо блага. Она считается между плодами Святаго Духа (Гал. V, 22) и употребляется свящ. писателями для изображенія всякаго религіознаго возбужденія.

Разслабленный (Мѳ. IV, 24, IX, 2)-- болѣзнь, которая лишаетъ человѣка свободнаго движенія, и такимъ образомъ порывается связь между волею и пораженною частію. Въ томъ смыслѣ, какъ употреблено слово это въ Новомъ Завѣтѣ, оно можетъ означать апоплексію или параличъ всего организма, параличъ одной стороны тѣла, параличъ отъ сокращенія мускуловъ, такъ что членовъ тѣла нельзя ни поднять, ни протянуть, и затѣмъ пораженныя части тѣла вскорѣ дѣлаются совершенно изсохшими. Означенная болѣзнь до настоящаго времени распространена на Востокѣ. Члены тѣла остаются неподвижно въ томъ самомъ положеніи, въ какомъ застигъ ихъ внезапный припадокъ, и страданія бываютъ иногда такъ

сильны, что вскорѣ послѣ припадка наступаетъ смерть (Мѳ. VIII, 6).

Раскаяніе Божіе (Быт. VI, 6, I Цар. XV, 11, 35). Чувство раскаянія, свойственное лишь человѣку, приписывается бытописателемъ Господу въ двухъ случаяхъ: предъ всемірнымъ потопомъ и по поводу недостойнаго поведенія Саула возведеннаго въ царское достоинство по повелѣнію Божію. При сказаніи о послѣднемъ случаѣ употреблено бытописателемъ и слѣдующее выраженіе Самуила, обличавшаго Саула съ угрозою, что за преступленія свои онъ отверженъ Господомъ и не будетъ болѣе царемъ надъ Израилемъ: «*не человѣкъ Онъ* (Господь) *чтобы раскаяться Ему*» (I Цар. XV, 29). Изъ этого видно, что когда говорится о раскаяніи Господа, тогда говорится о Немъ, какъ о человѣкѣ, языкомъ простаго народнаго смысла. По сему мысль заключающуюся въ словахъ Моисея: *и раскаялся Господь, что создалъ человѣка на землѣ и возскорбѣлъ въ сердцѣ своемъ* (Быт. VI, 6) можно изъяснить такъ: «Богъ видѣлъ человѣка въ такомъ состояніи, въ которомъ сей совсѣмъ не соотвѣтствовалъ предначертанію Премудрости, явленному въ его сотвореніи, и болѣе уже не могъ быть причастнымъ любви и благости Творческой» (М. Филаретъ. Зап. на кн. Бытія).

Распорядитель пира (Іоан. II, 8) былъ лицомъ назначеннымъ слѣдить за слугами и надзирать за всѣмъ порядкомъ пиршества. На немъ между прочимъ лежала обязанность пробовать вино, чтобы опредѣлить его качество и пригодность для угощенія присутствующихъ на пирѣ. Такимъ образомъ распорядитель пира отвѣдалъ вино, превращенное Господомъ изъ воды на бракѣ въ Канѣ Галилейской (Іоан. II, 8, 9).

Римляне. Овладѣвъ Іудею, за 64 года предъ пришествіемъ Спасителя, Римляне оставили ея жителямъ, какъ дѣлали и въ другихъ завоеванныхъ ими провинціяхъ, свободу отечественнаго вѣроисповѣданія и щадили даже предразсудки Іудеевъ. Равно и судопроизводство, въ дѣлахъ обыкновенныхъ, предоставили они мѣстнымъ властямъ Іудейскимъ, и только въ дѣлахъ уголовныхъ, повидимому, ограничили силу верховнаго Іудейскаго судилища, то есть синедріона. Но вмѣстѣ съ тѣмъ Римляне подчинили Іудею и ея жителей своей подушной и пошлинной системѣ, которая была очень тяжела для Іудеевъ. Чтобы придать потребную силу распоряженіямъ назначаемыхъ въ Іудею правителей, Римляне всегда содержали въ Іудеѣ часть своихъ войскъ, даже и при царяхъ династіи Иродовой. Главная квартира войскъ была въ Кесаріи (приморской). Но въ праздникъ пасхи большіе отряды когортъ Римскихъ должны были находиться въ самомъ Іерусалимѣ, гдѣ центральнымъ пунктомъ для сосредоточенія военной силы служила крѣпость Антоніева, позиція которой у самаго храма, гдѣ собирается масса народная, была очень важна для Римлянъ. Военные отряды ихъ состояли изъ пѣхоты и кавалеріи, подъ командою трибуновъ, или тысяченачальниковъ, и центуріоновъ, или сотниковъ. Дѣломъ Римскихъ солдатъ было, между прочимъ, выполнять смертные приговоры, содержать стражу на мѣстѣ казни, при чемъ пользовались они снимаемою съ казнимыхъ одеждою, и блюсти подъ карауломъ, или препровождать куда слѣдуетъ арестантовъ. Въ то же время, подъ управленіемъ Римской власти, вошла въ обращеніе въ Іудеи и Римская монета, прежде которой введена уже была греческая. Вошла въ употребленіе и Римская система мѣръ и вѣсовъ. Тогда же и самый языкъ Римлянъ могъ сдѣлаться знакомымъ по крайней мѣрѣ Іудеямъ высшихъ сословій, такъ какъ и въ провинціяхъ Римскихъ обыкновенно онъ употреблялся при судебныхъ дѣлопроизводствахъ и въ публичныхъ актахъ. Свобода въ отправленіи богослуженія по своей вѣрѣ предоставлена была Іудеямъ не только въ ихъ отечествѣ, но и въ другихъ провинціяхъ Римскихъ. Кромѣ этой снисходительности Римлянъ, Іудеи могли пользоваться еще одною важною ихъ милостью,—они могли получать право «Римскаго гражданства», освобождавшее, между прочимъ, отъ тѣлесныхъ наказаній въ судахъ Римскихъ и обезпечивавшее противъ насильственнаго дѣйствованія судей вообще. Право это давалось и цѣлымъ провинціямъ, и городамъ, и частнымъ лицамъ,—послѣднимъ, конечно, за особенныя заслуги кесарю и его дому и, пожалуй, даже за деньги. Апостолъ Павелъ наслѣдовалъ право это отъ своихъ родителей.

Рождество Христово (Мѳ. I, 18—25). О тайнѣ воплощенія сына Божія на землѣ, кромѣ Богоизбранной Дѣвы Маріи, знали только два лица, по откровенію отъ Духа Святаго: это родители Предтечи, Захарія и Елисавета. Нужно было сообщить эту тайну и третьему праведнику. Ангелъ Господень явился обрученному мужу Пресвятой Дѣвы во снѣ и сказалъ: «Іосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять Марію, жену твою. Родившееся въ ней—отъ Духа Святаго. Она родитъ Сына, и ты наречешь Ему имя Іисусъ (Спаситель): потому что

Онъ спасетъ народъ Свой отъ грѣховъ ихъ». Съ этого времени Іосифъ не только былъ хранителемъ дѣвства Богоматери, но и предреченной отъ пророка Исаіи тайны воплощенія Бога отъ Дѣвы.

(Лук. II, 1—21). Въ это время вышло отъ Кесаря Августа повелѣніе сдѣлать перепись по всей землѣ. Каждому надобно было вписаться въ своемъ отечественномъ городѣ: почему и Іосифъ съ Пресвитою Дѣвою Маріею, происходя изъ дома и отъ рода Давидова, пошли изъ Галилеи, изъ города Назарета, въ Іудею, въ городъ Давидовъ Виѳлеемъ. Въ этомъ маленькомъ городкѣ, на этотъ разъ, стеченіе народа было многочисленное. Пресвятой Дѣвѣ Маріи наступило время родить, и не оказалось удобнаго мѣста въ домѣ. Она удалилась въ вертепъ, въ который, обыкновенно, загоняли домашній скотъ. и тамъ родила Сына; Сама спеленала Его, и положила въ ясли.

Была ночь. Пастухи стерегли стадо въ полѣ. И вотъ, предсталъ имъ Ангелъ Господень, и Божественный свѣтъ осіялъ ихъ. Они испугались. Но ангелъ сказалъ имъ: «не бойтесь. Я возвѣщаю вамъ великую радость, которая приготовлена для всего народа: теперь родился вамъ въ городѣ Давидовомъ Спаситель, именно Христосъ Господь. И вотъ какъ узнать Его: вы найдете спеленатаго Младенца, лежащаго въ ясляхъ». Вдругъ явилось съ Ангеломъ множество небеснаго воинства; и слышно было, какъ они хвалили Бога, и пѣли: «Слава на небесахъ, (царствующему) Богу! и на землѣ миръ. (Открылось Его) благоволеніе къ человѣкамъ»! Когда Ангелы отошли на небо, пастухи сказали другъ другу: «дойдемъ до Виѳлеема, и посмотримъ, что тамъ случилось, о чемъ Господь возвѣстилъ намъ»? И нимало не медля пошли: и нашли Богородительницу Марію, и Іосифа, и Младенца, лежащаго въ ясляхъ. Тутъ они разсказали, что было имъ самимъ сказано о Младенцѣ. Всѣ слышавшіе дивились, что разсказывали пастухи. А Богоматерь, вслушиваясь, хранила эти рѣчи на сердцѣ Своемъ. Пастухи возвратились, и благодарили Бога за все, что слышали и видѣли. Въ осьмой день по рождествѣ Богомладенца совершили надъ Нимъ предписанное обрѣзаніе, и дали Ему имя «*Іисусъ*», которое преднарекъ Гавріилъ во время благовѣщенія Богоматери о рожденіи Ею Христа Спасителя. Рождество Христово празднуется правосл. Церковію 25 декабря.

Рожонъ (Дѣян. IX, 5) — длинная заостренная палка, которою погоняютъ воловъ. Смыслъ выраженія — *трудно идти противъ рожна* было пословицею, получившей свое начало изъ того, что отставшіе отъ стада волы часто натыкаются на рожонъ, т. е. подгоняются остріемъ конца палки и получая отъ того чувствительную боль, ускоряютъ ходъ за стадомъ. Вслѣдствіе этого пословица означаетъ глупость и безуміе людей, сопротивляющихся повелѣнію власти или увѣщанію своей совѣсти. Большинство языческихъ писателей приводятъ эту пословицу въ дружескихъ кружкахъ, чтобы показать нелѣпость подобнаго сопротивленія.

Рѣсницы (Прит VI, 25). Это слово поэтически прилагается къ утру. «*Глаза у него* (т. е. левіаѳана), говорится въ кн. Іова (XLI, 10), *какъ рѣсницы зари*». На обычай раскрашивать рѣсницы нерѣдко указываютъ свящ. писатели (Іер. IV, 30, Іезек. XXIII, 40). Обычай этотъ и доселѣ существуетъ между Восточными женщинами: волоса и края рѣсницъ умащаются мелкимъ чернымъ порошкомъ, смоченнымъ въ маслѣ, или ароматическомъ уксусѣ, что придаетъ глазамъ особенную тѣнь.

С.

Свистъ (III Цар. IX, 8). Свистать на кого служило выраженіемъ насмѣшки и презрѣнія (Іер. XIX, 8); звать кого либо свистомъ значитъ имѣть силу или власть надъ призываемымъ такимъ образомъ.

Свитокъ. См. **Письмена** (Энциклоп., вып. III, стр. 124).

Свѣтъ (Быт. I, 2, 4)—элементъ, посредствомъ котораго видимы различные предметы, величина оныхъ, цвѣтъ и т. п. Движеніе свѣта необыкновенно быстро; онъ пробѣгаетъ по меньшей мѣрѣ около 10,000,000 миль въ минуту. Свѣтъ былъ сотворенъ въ первый день, хотя небесныя свѣтила сотворены только въ четвертый день; потому вопросъ—проистекаетъ ли свѣтъ отъ солнца; или это есть особая жидкость, повсюду разлитая во вселенной, испускающая подъ вліяніемъ солнца лучи и приводимая онымъ въ колебаніе и движеніе—вопросъ доселѣ нерѣшенный. Слово *свѣтъ* часто употребляется иносказательно въ Свящ. Писаніи. Господь І. Христосъ нерѣдко называется *свѣтомъ*. «*Богъ*, по слову Писанія, *живетъ въ свѣтѣ неприступномъ. Богъ есть свѣтъ*, пишетъ Св. Іоаннъ Богословъ, *и нѣтъ въ немъ никакой тьмы*» (І Іоан. 1, 5). Свѣтъ служитъ въ Свящ. Писаніи эмблемою знанія, чистоты жизни, святости и радости и т. п. «*Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми*,

говоритъ Спаситель, *чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла, и прославили Отца вашего небеснаго»* (Мѳ. V, 16).

Святый градъ (Мѳ. XXVII, 53). См. **Іерусалимъ.** (Энциклоп. вып. II, стр. 79).

Священникъ (ветхозавѣтный). По закону священниками могли быть только потомки Аарона, законорожденные, безъ порока на тѣлѣ, незазорные въ поведеніи своемъ и супружествѣ. Почему имъ должно было вступать въ супружество только съ дѣвицею изъ своего народа или вдовою священника (Лев. XXI, 7, Іезек. XLIV, 22); не позволено употреблять вина предъ священнодѣйствіями (Лев. X, 9); запрещены свѣтскіе обряды сѣтованія: обритіе головы, обрѣзаніе бороды, уязвленіе тѣла и возбранено даже оплакиваніе умершихъ, исключая отца, мать, сына, дочь брата и сестру дѣвицу (Лев. XXI, 1—6). Въ обрядъ посвященія ихъ входили: поставленіе предъ Святилищемъ, при собраніи народа, омовеніе, облаченіе, жертвоприношеніе о грѣхѣ, всесожженіе, жертва совершенія, помазаніе кровію праваго уха, правой руки и правой ноги посвящаемаго, наполненіе рукъ его частію жертвы, окропленіе священнымъ мνромъ смѣшаннымъ съ кровію, и неисходное въ продолженіи седьми дней пребываніе во дворѣ Скиніи (Исх. XXIX, Лев. VIII). Постоянною обязанностію священниковъ было: приносить въ опредѣленное время жертвы, совершать куреніе въ Святилищѣ, возжигать каждый вечеръ свѣтильникъ его, перемѣнять каждую субботу хлѣбы на трапезѣ предложенія, очищать по установленію проказу и другія нечистоты и наставлять народъ въ законѣ. Во время священнослуженія, священники употребляли особенныя, сдѣланныя изъ льна и виссона одежды (Исх. XXVIII, 40, 42, XXXIX, 27. Лев. VIII, 13). Для обычнаго священнослуженія въ храмѣ учреждены были еще со времени Давида такъ называемыя дневныя череды между священниками, именно 24 череды (I Пар. XXIV, 3—18. II Пар. VIII, 14). Каждая череда имѣла своего начальствующаго (II Пар. XXXVI, 14. I Ездр. X, 5. Неем. XII, 7) и въ извѣстную недѣлю должна была отправлять положенное богослуженіе, начиная его въ одну субботу и оканчивая въ другую, слѣдующую (IV Цар. XI, 9. II Пар. XXIII, 4. Лук. I, 5). Сверхъ того частныя богослужебныя дѣйствія ежедневно назначались тому или другому изъ священниковъ, составлявшихъ извѣстную череду по особенному жребію (Лук. I, 9).

Священство есть таинство, въ которомъ Духъ Святый, чрезъ молитвенное возложеніе рукъ Архіерейскихъ, поставляетъ правильно избраннаго совершать таинства и наставлять людей въ вѣрѣ и добрыхъ дѣлахъ. О священствѣ ясное свидѣтельство можно видѣть въ словахъ св. ап. Павла: *«Внимайте себѣ и всему стаду, въ которомъ Духъ Святый поставилъ васъ блюстителями, пасти церковь Господа и Бога, которую Онъ пріобрѣлъ Себѣ кровію Своею»* (Дѣян. XX, 28), и въ другомъ мѣстѣ: *«Каждый долженъ разумѣть васъ, какъ служителей Христовыхъ и домостроителей таинъ Божіихъ»* (I Кор. IV, 1). Главныхъ степеней священства три: епископъ, пресвитеръ и діаконъ. Различіе между ними состоитъ въ слѣдующемъ: Епископъ имѣетъ право совершать всѣ таинства и рукополагать другихъ для совершенія таинствъ; пресвитеръ можетъ совершать таинства кромѣ священства и притомъ въ зависимости отъ епископа, а діаконъ можетъ только помогать епископамъ и пресвитерамъ при совершеніи таинствъ. — Апостольское происхожденіе трехъ степеней священства ясно видно изъ Священнаго Писанія. Такъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ говорится объ избраніи и рукоположеніи самими апостолами первыхъ седми діаконовъ (VI, 1—7) и рукоположеніи пресвитеровъ къ каждой церкви (XIV, 23). О правахъ и власти епископовъ, избранныхъ апостолами, ясно говорится въ Посланіяхъ къ (епископу Ефесскому) Тимоѳею и (епископу Критскому) Титу. Такъ, первому апостолъ пишетъ: *«Руки ни на кого не возлагай поспѣшно»* (I Тим. V, 22), второму: *«Для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ»* (Тит. I, 5). Отсюда ясно, что апостолы предоставили епископамъ власть посвящать пресвитеровъ чрезъ рукоположеніе и обязанность заботиться объ устройствѣ дѣлъ церковныхъ.

Сердце (Дѣян. XVI, 14)—сѣдалище любви, желаній и привязанностей человѣческихъ. Поэтому насколько сердце можетъ быть хранителемъ святой любви къ Богу и располагать человѣка къ исполненію заповѣдей Божіихъ,—*сердцемъ вѣруютъ въ праведности*, говоритъ ап. Павелъ (Рим. X, 10), настолько же оно въ состояніи развращенія будетъ источникомъ нечестія. *«Изъ сердца исходятъ злые помыслы*, говоритъ Спаситель, *убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія, кражи, лжесвидѣтельства, хуленія»* (Мѳ. XV, 9). *Когда плоть твоя и тѣло твое будутъ истощены*, говоритъ Пре-

мудрый, *скажешь: зачѣмъ я ненавидѣлъ наставленія и сердце мое пренебрегало обличеніемъ*»(Прит. VI, 12). «*Лукаво сердце человѣческое болѣе всего*, говоритъ Пророкъ, и *крайне испорчено, кто узнаетъ его?*» (Iерем. XVII, 9). Въ отвѣтъ на этотъ выразительный вопросъ самъ Богъ отвѣтствуетъ: «*Я, Господь, проникаю сердце и испытываю внутренности, чтобы воздать каждому по пути его и по плодамъ дѣлъ его*» (ст. 10).

Сикеръ (Исаіи V, 11. Лук. I, 15). Намъ извѣстно изъ различныхъ источниковъ, что крѣпкіе напитки разныхъ родовъ, какъ-то: пиво, пальмовое вино и т. п. были употребляемы древними Египтянами; и весьма вѣроятно, что что ихъ употребляли также и Евреи. Въ Талмудѣ говорится объ употребленіи ими пива, сидра и меда, каковые напитки совмѣщаются въ общемъ понятіи о крѣпкихъ напиткахъ. Между виномъ и собственно такъ называемыми крѣпкими напитками было однако существенное различіе (Левитъ X, 9, Числъ VI, 3). Способъ добывать опьяняющее начало чрезъ очистку вина или крѣпкихъ напитковъ былъ неизвѣстенъ Евреямъ долгое время.

Скрытыя кладовыя (Iерем. XLI, 8). «Нашлись между ними (изъ 80, которые пришли съ дарами въ домъ Господень и всѣ умерщвлялись) десять человѣкъ, говорится въ кн. пр. Iереміи, которые сказали Исмаилу: не умерщвляй насъ, ибо у насъ есть въ полѣ *скрытыя кладовыя*, съ пшеницею и ячменемъ, и масломъ, и медомъ»... Эти скрытыя кладовыя, или какъ онѣ иначе называются въ Новомъ Завѣтѣ: *сокровища на полѣ сокровенныя*, несомнѣнно, помѣщались въ подземныхъ колодцахъ, подобныхъ существующимъ нынѣ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ, въ которыхъ складывается зерновой хлѣбъ послѣ его обработки. Близъ города Висана (древній Веѳ-санъ) находится много подобныхъ подземныхъ житницъ.

Смирна (Матѳ. II, 11)—благовонное вещество, добываемое изъ тернистаго дерева (Cistus creticus), распущающееся въ 8 и 9 футовъ въ высоту и главнымъ образомъ вывозимое изъ Аравіи въ Восточную Индію. Съ самыхъ древнихъ временъ смирна составляла значительный предметъ торговли и входила въ составъ св. ветхозавѣтнаго мvра (Исх. XXX, 23), равно какъ въ составъ для благовоннаго умащенія тѣхъ умершихъ. Она входила также въ число тѣхъ цѣнныхъ даровъ, которые обыкновенно представляли царямъ и вельможамъ въ знакъ особаго почтенія въ древнія времена на Востокѣ (Мѳ. II, 11).

Смѣхъ (Быт. XVIII, 13. Быт. XXI, 6)—слово означающее радость, насмѣшку, увѣренность, удивленіе и т. п. Когда означенное слово употребляется о Богѣ, какъ напр. въ книгѣ Притч. (I, 26), то оно означаетъ, что Богъ презираетъ, или не обращаетъ никакого вниманія на извѣстный предметъ, или на извѣстное лице.

Солома (Быт. XXIV, 25). Солома у Евреевъ употреблялась, какъ и въ настоящее время, для подстилки животнымъ; кромѣ того, въ Египтѣ употребляли ее для выдѣлки кирпичей (Исх. V, 7, 18), для чего мѣшали ее въ жидкой глинѣ и уже изъ этой смѣси дѣлали кирпичи. За недостаткомъ соломы сдѣланные ими кирпичи скоро ломались и ихъ работа оставалась тщетною и безцѣльною.

Сотникъ (Мѳ. VIII, 5)—званіе воинскаго начальника въ Римскомъ войскѣ, имѣвшаго подъ своею командою сотню, или сто солдатъ. Шестьдесятъ сотенъ ихъ составляли легіонъ. Нѣкоторые изъ сотниковъ, упоминаемыхъ въ Новомъ Завѣтѣ, отличались своимъ благочестіемъ. Объ одномъ изъ означенныхъ Римскихъ воинскихъ начальниковъ св. еванг. Лука засвидѣтельствовалъ такимъ образомъ: «онъ (т. е. сотникъ Капернаумскій) любитъ народъ нашъ, и построилъ намъ синагогу (VII, 5). Объ другомъ изъ нихъ св. евангел. Маркъ, при описаніи крестныхъ страданій Господа Іисуса, говоритъ въ слѣдующихъ словахъ: «Сотникъ, стоявшій напротивъ Его (т. е. висѣвшаго на крестѣ Господа) сказалъ: истинно человѣкъ сей былъ Сынъ Божій» (XV, 39). И первые плоды Христіанской Церкви среди язычниковъ произрасли въ Римскомъ войскѣ. Апостолъ Петръ былъ посланъ къ сотнику Корнилію съ особымъ порученіемъ возвѣстить ему Евангеліе. По свидѣтельству Св. Писанія, означенный сотникъ былъ человѣкъ «благочестивый и боящійся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, тратившій много милостыни народу и всегда молившійся Богу» (Дѣян. X, 2).

Срѣтеніе Господне во храмѣ. Въ сороковый день надлежало совершить священный обрядъ, предписанный въ законѣ Божіемъ. Со времени избавленія первенцевъ Израильскихъ отъ пораженія въ ночь исхода Евреевъ изъ Египта, всякой младенецъ мужескаго пола, перворожденный у матери, приносимъ былъ ко Святилищу для представленія предъ Господа. При этомъ случаѣ мать приносила къ священнику, на жертву Господу, единолѣтнаго агнца и молодаго голубя или горлицу; если же она была не въ состояніи принести агнца, то отъ

нея требовались двѣ горлицы или два молодыхъ голубя. Пресвятая Дѣва Марія могла принести въ Іерусалимъ только послѣднюю жертву. Когда она съ Іосифомъ принесла Младенца Іисуса во храмъ, чтобы совершить надъ Нимъ законный обрядъ, Ихъ встрѣтилъ одинъ святый старецъ, по имени Симеонъ. Въ своихъ преклонныхъ лѣтахъ онъ желалъ только одного утѣшенія—видѣть Христа Избавителя; и, можетъ быть, скорбѣлъ, что смерть похититъ его прежде, чѣмъ сбудется это всемірное ожиданіе. Но Духомъ Святымъ возвѣщено было ему, что онъ не умретъ, пока не увидитъ Христа Господня. И теперь Духъ Святый внушилъ ему войти во храмъ для срѣтенія Богомладенца. Симеонъ взялъ Его на руки свои, воздалъ славу Богу, и сказалъ: «Теперь-то отпускаешь Ты раба Своего, Владыко (изъ этой жизни), по Твоему обѣщанію, съ радостнымъ духомъ. Вотъ, очи мои увидали Спасителя, котораго Ты воздвигъ передъ лицомъ всѣхъ племенъ земныхъ. Это—Свѣтъ для просвѣщенія язычниковъ; это—Слава для народа Твоего Израиля!» Іосифъ и Богоматерь удивились этимъ словамъ. Симеонъ благословилъ и ихъ, и сказалъ Маріи Богоматери: «вотъ изъ-за Него многіе (соблазнившись) падутъ и (многіе раскаявшись) возстанутъ во Израилѣ; Онъ будетъ въ предметъ противорѣчій, такъ что у многихъ откроется ихъ настоящій образъ мыслей. И Тебѣ Самой будетъ нѣкогда такъ тяжко, какъ бы мечъ пронзалъ сердце Твое». Тутъ же была одна осмидесятичетырехлѣтняя вдова, Анна, дочь Фануилова. Болѣе шестидесяти лѣтъ вдовства своего она посвящала посту и молитвѣ, и не отходила отъ храма. Конечно, она не могла не знать Пресвятой Дѣвы Маріи, и, можетъ быть, была одною изъ собесѣдницъ Ея отрочества. Подошла и она; стала благословлять Господа, и говорить, что всѣ ожидающіе избавленія въ Іерусалимѣ найдутъ Избавителя въ этомъ Младенцѣ. Совершивши все по закону Господню, Іосифъ и Пресвятая Дѣва Марія возвратились въ Виѳлеемъ. Событіе это празднуется Прав. Церковію 2 февраля.

Стегно (Бытія XXIV, 2). Обычай полагать свою руку подъ стегно означалъ покорность и подчиненность извѣстнаго лица своему господину, или, какъ думаютъ, находился въ связи съ обрядомъ обрѣзанія, какъ знака вѣры въ Господа. Надпись на бедрѣ (Откр. XIX, 16) указываетъ на обычай надписывать имена и дѣла побѣдителей на ихъ одеждахъ и оружіяхъ. Имя могло быть написано на мечѣ, который обыкновенно висѣлъ при бедрѣ, или на той части одежды, которая покрывала бедро. Составъ бедра у Іакова въ борьбѣ его съ ангеломъ былъ поврежденъ, въ означеніе того, что ангелъ имѣлъ сверхъестественную силу и что онъ уступилъ единственно по своему милосердію, а не по необходимости (Быт. XXVII, 25).

Странствованіе Евреевъ въ пустынѣ. Евреи шли изъ Египта въ землю Ханаанскую чрезъ пустыню Аравійскую. Чтобы они лучше могли утвердиться въ вѣрѣ въ Бога, Онъ сотворилъ для нихъ во время сего странствованія многія чудеса. Ангелъ Божій шелъ предъ ними, днемъ въ облакѣ, а ночью въ столпѣ огненномъ, и показывалъ имъ путь. Какъ у нихъ не стало хлѣба, то Богъ питалъ ихъ манною, которая по утрамъ сходила съ неба. Однажды, когда они не находили воды, кромѣ горькой, Богъ повелѣлъ Моисею положить въ оную нѣкоторое дерево, и она сдѣлалась годною къ употребленію. Въ другое время, когда они совсѣмъ не находили воды, Моисей, по повелѣнію Божію, ударилъ посохомъ въ каменную гору, и изъ нея потекла вода въ такомъ множествѣ, что ея довольно было для шести сотъ тысячъ Евреевъ. Не смотря на все сіе, Евреи не были вѣрны Богу. Когда Моисей, по повелѣнію Божію, былъ на горѣ Синаѣ сорокъ дней: въ то время они слили золотаго тельца, и поклонялись сему идолу, какъ Богу. Многократно роптали на Моисея и на самаго Бога. Когда, приближась къ землѣ Ханаанской, узнали, что народы живущіе въ нихъ сильны, Евреи оказали въ себѣ столь мало надежды на Бога, который велъ ихъ въ сію землю, что хотѣли было идти назадъ въ Египетъ. Богъ наказалъ ихъ за сіе четыредесятилѣтнимъ странствованіемъ въ пустынѣ. Подъ конецъ сего странствованія, Моисей умеръ на границѣ земли Обѣтованной; Іисусъ Навинъ ввелъ въ оную Евреевъ, побѣдилъ жившіе въ ней народы и раздѣлилъ ее двѣнадцати племенамъ еврейскимъ. Богъ вспомоществовалъ въ семъ народу Своему новыми чудесами. Рѣка Іорданъ потекла вверхъ и оставила сухое дно, чтобы Евреи могли перейти чрезъ нее. Стѣны осажденнаго города Іерихона пали отъ того только, что вокругъ его носили Кивотъ Завѣта, и священники вострубили въ трубы.

Страшный судъ Христовъ. О страшномъ судѣ Своемъ говоритъ самъ Іисусъ Христосъ: «*Наступитъ время, въ которое всѣ находящіеся въ гробахъ услышатъ гласъ Сына Божія и изыдутъ творившіе добро въ воскресеніе жизни, а дѣлающіе зло въ воскресеніе осужденія*»

(Іоан. V, 28, 29). Отсюда видно, что предъ наступленіемъ послѣдняго суда всѣ умершіе, по гласу Сына Божія, оживутъ, и добрые люди воскреснутъ для вѣчной жизни блаженной, а злые люди — для вѣчнаго осужденія. Картина Страшнаго Суда разительно изображена также самимъ Іисусомъ Христомъ въ слѣдующемъ:— «Когда пріидетъ Сынъ человѣческій во славѣ Своей, и всѣ святые Ангелы съ Нимъ: тогда сядетъ на величественномъ престолѣ Своемъ, и соберутся предъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, такъ какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ; и поставитъ овецъ по правую у Себя сторону, а козловъ по лѣвую. Тогда скажетъ Царь стоящимъ у Него по правую сторону:—пріидите, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ созданія міра! Потому что, когда Я алкалъ, вы дали Мнѣ ѣсть; когда жаждалъ, вы напоили Меня; былъ странникомъ, вы приняли Меня; былъ нагимъ, вы одѣли Меня; когда былъ боленъ, вы посѣтили Меня; былъ въ темницѣ, вы пришли ко Мнѣ.—Тогда праведники въ отвѣтъ на это скажутъ Ему:— Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, и накормили? или жаждущимъ, и напоили? Когда также мы Тебя видѣли странникомъ, и приняли? или нагимъ, и одѣли? И опять, когда мы Тебя видѣли больнымъ или въ темницѣ, и посѣтили Тебя?—На это скажетъ имъ Царь:— истинно говорю вамъ: если вы сдѣлали это хотя одному изъ этихъ меньшихъ Моихъ братьевъ; то сдѣлали Мнѣ.—Тогда скажетъ и стоящимъ по лѣвую сторону:—подите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, приготовленный діаволу и ангеламъ его! Потому что алкалъ Я, и вы не дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы не напоили Меня; былъ странникомъ, и не приняли Меня, нагимъ, и не одѣли Меня; больнымъ, и въ темницѣ, и не посѣтили Меня.— Тогда и они скажутъ Ему въ отвѣтъ:—Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, или жаждущимъ, или странникомъ, или нагимъ, или больнымъ, или въ темницѣ, и не послужили Тебѣ?—Но Онъ скажетъ имъ:—истинно говорю вамъ: если вы не сдѣлали этого ни одному изъ этихъ меньшихъ; то не сдѣлали и Мнѣ.— И пойдутъ эти въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную» (Мѳ. XXV, 31—46).

Сума или кошель (Мар. VI, 8)—родъ опоясанія, или пояса, очень часто употребляемаго, даже въ настоящее время, въ Восточныхъ странахъ, какъ необходимая часть верхней одежды. Онъ внутри пустъ и имѣетъ вверху отверстіе, замыкаемое ключикомъ, чрезъ которое и опускаются въ суму, или кошель, деньги, и другія цѣнныя вещи.

Сѣкира, топоръ (Мѳ. III, 10, IV Цар. IV, 5)— домашнее, хозяйственное орудіе для рубки деревьевъ, дровъ и т. п., о которомъ нерѣдко упоминается въ Свящ. Писаніи. Еще во времена глубокой древности, какъ можно судить по образцамъ въ Британскомъ музеѣ, топоры очень походили на употребляемые и въ настоящее время, съ тою только разницею, что желѣзо прикрѣплялось къ топорищу кожаными ремнями, вслѣдствіе чего оно легко могло соскочить съ дерева и упасть, а иногда даже повлечь за собою болѣе серьёзныя послѣдствія (Втор. XIX, 5). Сѣкира очень часто употреблялась, какъ оружіе, въ военное время. Выраженіе: *«уже и сѣкира при корнѣ деревъ лежитъ»* (Мѳ. III, 10) содержитъ въ себѣ ту мысль, что разрушеніе и гибель еврейскаго народа ко времени вступленія въ общественное служеніе Іисуса Христа уже приближались, и что грозный судъ Божій вскорѣ готовъ былъ совершиться надъ Іудеями.

Сѣнь или тѣнь (Евр. X, 1). Означенное слово выражаетъ собою ветхозав. событія, прообразовавшія событія новозавѣтныя; сѣнь или тѣнь иначе называется прообразомъ. Такъ напр. закланіе ветхозавѣтнаго пасхальнаго агнца было сѣнію, или прообразомъ жертвы Агнца Божія за грѣхи всего міра. Слово: *сѣнь* иногда означаетъ глубокій мракъ, какъ напр. въ выраженіи: *сѣнь смерти*, а равно также прохладное, тѣнистое мѣсто, защищаемое вѣтвями тѣнистыхъ деревьевъ отъ солнечныхъ лучей (Исаіи XXXII, 2). Оно служитъ также эмблемою защиты. «*Храни меня, какъ зѣницу ока*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *въ тѣни крылъ Твоихъ укрой меня*» (Псал. XVI, 9).

Сѣрный дождь (Быт. XIX, 24). Сѣра, хорошо извѣстное минеральное вещество, легко воспламеняющееся и во время горѣнія издающее удушливо острый запахъ. Намъ извѣстно изъ Свящ. Писанія, что нечестивые города равнины Содома, Гоморра и др. были разрушены дождемъ, или вихремъ, изъ огня и сѣры. Означенное слово употребляется иногда иносказательно (Іов. XVIII, 5. Исаіи XXXIV, 9). Въ послѣдней изъ этихъ цитатъ содержится ясное указаніе на ужасное разрушеніе, постигнувшее города равнины. Слово: *сѣрный дождь* въ тѣхъ стихахъ Свящ. Писанія, въ которыхъ описываются будущія страданія нечестивыхъ, выражаетъ собою высшую мѣру страданій и мученій человѣческихъ, какую только могутъ представить себѣ человѣческій разумъ и во-

ображеніе. См. Сѣра. (Энциклоп. вып. IV, стр. 22).

Сѣть (Прит. I, 17). Сѣти употреблялись въ древности, какъ и нынѣ, не только для рыбной ловли, но и для ловли птицъ. Употребляются различныя еврейскія слова для означенія тѣхъ и другихъ сѣтей. Иносказательныя употребленія сего слова достаточно очевидны и выражаютъ собою силу и коварное могущество (Еккл. VII, 26). Множество изображеній ловли звѣрей, птицъ и рыбы, посредствомъ сѣтей различной формы и устройства, находится на древнихъ египетскихъ памятникахъ.

Т.

Тайная вечеря. Наступила четырнадцатая луна перваго весенняго мѣсяца, авивъ (т. е. *колосьевъ*), когда по закону слѣдовало закалать пасхальнаго агнца. Іисусъ Христосъ сказалъ Петру и Іоанну: «подите, приготовьте намъ ѣсть Пасху». Они спросили Его: «гдѣ велишь намъ приготовить Тебѣ Пасху?» Онъ отвѣчалъ: «когда войдете вы въ городъ, тотчасъ встрѣтится вамъ человѣкъ съ кувшиномъ воды; подите за нимъ; и куда онъ войдетъ, скажите хозяину того дома: Учитель говоритъ тебѣ: Мое время близко: гдѣ горница, въ которой бы Мнѣ ѣсть Пасху съ учениками Моими? И онъ вамъ укажетъ горницу большую, убранную, готовую: тамъ приготовьте намъ». Петръ и Іоаннъ пошли, пришли въ городъ, и нашли, какъ имъ было сказано; и приготовили Пасху. Съ наступленіемъ вечера Іисусъ Христосъ приходитъ туда съ двѣнадцатью Апостолами. Онъ возлегъ за трапезою и двѣнадцать Апостоловъ съ Нимъ. И началъ говорить: «очень желалъ Я ѣсть съ вами эту Пасху, прежде Моего страданія, потому что, сказываю вамъ, уже не буду ѣсть ея, пока она въ совершеннѣйшемъ видѣ не откроется въ царствіи Божіемъ». Потомъ взялъ чашу, и, воздавши хвалу Богу, сказалъ: «возьмите ее, и раздѣлите между собою. Сказываю же вамъ, что Я уже не буду отнынѣ пить отъ сего виноградпаго плода до того дня, какъ буду пить съ вами новое вино въ царствіи Отца Моего». Послѣ умовенія ногъ ученикамъ и обличенія за трапезою Іуды Искаріота въ предательствѣ, послѣ чего Іуда удалился съ вечери, Господь Іисусъ Христосъ сказалъ: «Нынѣ прославился Сынъ человѣческій, и Богъ прославился въ Немъ. Если же Богъ прославился въ Немъ: то Богъ прославитъ и Его въ Себѣ, и вскорѣ прославитъ Его». Вечеря еще не прекращалась. Апостолы продолжали ѣсть. И вотъ, Іисусъ Христосъ беретъ одинъ хлѣбъ, благословляетъ, преломляетъ его, и, раздавая ученикамъ, говоритъ: «пріимите, ядите, сіе есть тѣло Мое, за васъ ломимое; сіе творите въ воспоминаніе обо Мнѣ». А по окончаніи вечери, беретъ чашу съ виномъ, растворенпымъ водою, и, возблагодаривши Бога, подаетъ имъ пить. Пили всѣ. Между тѣмъ говоритъ имъ: «пейте изъ нея всѣ. Потому что въ чашѣ сей кровь Моя, новаго завѣта, которая за васъ и за многихъ изливается, во оставленіе грѣховъ. Такъ дѣлайте, когда ни будете пить, въ воспоминаніе обо Мнѣ». Совершилось и пріобщеніе спасительнымъ тайнамъ Тѣла и Крови Христовой. Господь продолжаетъ говорить: Дѣти! уже не долго Мнѣ быть съ вами. Будете искать Меня, и, какъ Я сказалъ Іудеямъ, что куда Я иду, туда вы не можете придти; такъ и вамъ говорю теперь. Заповѣдь новую даю вамъ: любите другъ друга; какъ Я возлюбилъ васъ, такъ и вы любите другъ друга. Потому всякой и будетъ знать, что вы Мои ученики, если будете имѣть любовь между собою» (Матѳ. XXVI, 26—28. Марк. XI, 22—24. I Кор. XI, 23—25. Лук. XXII. 19, 20. Іоан. XIII, 33—35).

Твореніе міра. Одинъ Богъ, во Святой Троицѣ поклоняемый, есть вѣченъ, то есть, не имѣетъ ни начала, ни конца Своего бытія, но всегда былъ, есть и будетъ. Кромѣ Бога все имѣетъ начало. Богъ *сотворилъ все изъ ничего*. Богъ не имѣлъ нужды ни въ какой твари, поелику Самъ въ Себѣ всегда былъ и есть совершенно доволенъ и блаженъ; а сотворилъ все единственно *по благости* Своей, чтобы твари получили отъ Него столько добра, сколько принять могутъ, и радовались и блаженствовали. Богъ сотворилъ все *словомъ* своимъ; ибо Онъ всемогущъ. Въ началѣ сотворилъ Богъ небо и землю неустроенныя, и далъ имъ устройство *въ шесть дней*. *Въ первый* день сотворилъ Онъ свѣтъ. *Во вторый* твердь, или видимое небо. *Въ третій* отдѣлилъ воду отъ земли, и повелѣлъ землѣ произвести растенія. *Въ четвертый* создалъ солнце, луну и звѣзды. *Въ пятый* — рыбъ и птицъ. *Въ шестый* — животныхъ земныхъ, и наконецъ человѣка. Тѣло человѣка Богъ создалъ изъ земли, и вдунулъ въ него душу безсмертную. См. **Адамъ** (Энциклоп., вып. I, стр. 19). *Въ седьмый* день Богъ почилъ отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, и *освятилъ* его, то есть, учредилъ такъ, чтобы человѣкъ седьмой день посвящалъ особенно на служеніе Богу.

Тукъ и курдюкъ (Исх. XXIX, 22). Курдюкъ

нѣкоторыхъ породъ Сирійскихъ овецъ составляетъ массу жира иногда до 20 фунт. вѣсомъ. Такимъ подъ хвостъ ихъ подвязывается небольшая телѣжка съ колесиками, для того, чтобы облегчить животное отъ излишней тяжести. (См. рисунокъ, Энциклоп. вып. III, стр. 81). Тукъ и курдюкъ по обрядовому Моисееву закону, взятые изъ рукъ священническихъ при жертвоприношеніи, обыкновенно сожигались на жертвенникѣ.

Тысяченачальникъ (Втор. I, 15) - начальникъ въ еврейскомъ войскѣ надъ 1000 воиновъ. Тысяченачальникъ, сотникъ, равно какъ и военачальникъ, обыкновенно составляли военный совѣтъ (I Парал. XIII, 1).

Тьма (Быт. I, 25). Въ началѣ творенія, по слову Бытописателя, *тьма* была *надъ бездною*, которая и *названа ночью*. О тьмѣ, составлявшей одну изъ Египетскихъ казней, говорится, что она была *осязаемая* (Исх. X, 21). Быть можетъ, это происходило отъ густыхъ, тяжелыхъ испареній, или другой ощутительной перемѣны въ атмосферѣ, не пропускавшей чрезъ себя солнечныхъ лучей. Несомнѣнно, это атмосферическое явленіе было чудесное, и ужасъ, возбуждаемый онымъ, живо описанъ въ кн. Исходъ (X, 22, 23). «*Не видѣли другъ друга*, говорится въ означ. книгѣ, *и никто не вставалъ съ мѣста своего три дня*». Тьма, объявшая всю землю, при крестной смерти Господа, несомнѣнно была также чудеснымъ явленіемъ; такъ какъ не могло произойти никакого солнечнаго затмѣнія въ этотъ періодъ физиса луны. Господь І. Христосъ былъ распятъ наканунѣ Іудейской пасхи, которая приходилась въ концѣ марта. Мѣсяцъ начинался новолуніемъ; слѣдовательно, во время распятія, не могло быть никакого затмѣнія, такъ какъ было полнолуніе, и луна находилась на противоположной сторонѣ къ землѣ. Такимъ образомъ, сама природа отвращала свое лице отъ созерцанія страшнаго зрѣлища. Слово *тьма* часто употребляется въ Библіи иносказательно для означенія невѣжества, печали, наказанія, сѣни смертной, и области злыхъ духовъ. Случаи подобныхъ приложеній означеннаго слова въ Свящ. Писаніи не однократны.

У.

Уголъ. Означенное слово встрѣчается нерѣдко въ Свящ. Писаніи въ своемъ обыкновенномъ смыслѣ (II Парал. XXVIII, 24); но часто употребляется также и иносказательно. Такъ напр. въ кн. Пр. Захаріи (X, 4) оно означаетъ вождя, или главнаго начальника. Уголъ, какъ важнѣйшая часть зданія, упоминается въ Еванг. Матѳ. (XXI, 42). Евреямъ не дозволялось дожинать углы или края полей (Лев. XIX, 9), и оставшееся на нихъ отъ жатвы предоставлялось въ пользу бѣдныхъ.

Уда, удочка (Исаіи XIX, 8. Авв. I, 15)—рыболовный снарядъ для ловли рыбы, состоящій изъ крючка, шнурка и удилища. Въ приведенной цитатѣ пр. Исаіи рельефно описаны различные способы ловли рыбы, употреблявшіеся въ Египтѣ. Египетскія рыбныя тони считались очень цѣнными, и вотъ пр. Исаія произноситъ грозный судъ Іеговы на оныя, какъ на главный источникъ народнаго продовольствія и роскоши. На Египетскихъ древнихъ памятникахъ находится множество іероглифическихъ изображеній различной ловли рыбъ,—удочкою, копьемъ, сѣтью и т. п., въ рѣкахъ, озерахъ и прудахъ.

Узда (Прит. XXVI, 3). Извѣстная принадлежность лошадиной сбруи. У Евреевъ лошади и ослы обуздывались, также какъ и у насъ, и на Ассирійскихъ и Египетскихъ памятникахъ нерѣдко встрѣчается изображеніе уздечекъ и уздъ для коней. Богатыя узды, съ бронзовыми цѣпочками, обыкновенно употреблялись для Ассирійскихъ военныхъ колесницъ. Слова: *узда*, *обуздывать* употребляются въ Священ. Писаніи иногда иносказательно, такъ напр.: *обуздывать свой языкъ* (Іак. I, 26) и др.

Умовеніе ногъ (Іоан. XIII, 1—20). По совершеніи пасхальныхъ обрядовъ, предписанныхъ закономъ и преданіемъ, начиналась обыкновенная вечеря. Всѣ ученики Іисуса Христа возлежали съ Нимъ за трапезою, въ томъ числѣ и Іуда Симоновъ Искаріотъ, которому діаволъ положилъ теперь на душу заботу, какъ бы найдти удобное время для исполненія замысла предательства. Іисусъ Христосъ зналъ, что Отецъ все отдалъ въ руки Ему, что Онъ отъ Бога изшелъ, и что наступилъ уже часъ перейдти изъ этого міра опять къ Богу Отцу: но не смотря на Свое Божественное величіе, Онъ, передъ Своимъ отшествіемъ, чтобы показать, до какой степени Онъ возлюбилъ присныхъ Своихъ, остающихся въ этомъ мірѣ, всталъ съ вечери, снялъ съ Себя верхнюю одежду, и, взявши полотенце, препоясался. Потомъ налилъ воды въ умывальницу; и началъ умывать ноги ученикамъ, и отирать полотенцемъ, которымъ былъ препоясанъ. Подходитъ къ Симону Петру; и этотъ говоритъ Ему: «Господи! Ты мои умывать станешь ноги?!»

На это Іисусъ Христосъ отвѣчалъ ему: «что Я дѣлаю, ты пока не понимаешь, а узнаешь послѣ». Петръ возражаетъ: «не умоешь ногъ моихъ во вѣки!» Іисусъ Христосъ отвѣчалъ ему: «если не умою тебя; не будешь имѣть ничего общаго со Мною». Симонъ Петръ говоритъ Ему: «Господи! (если такъ, то вымой) не только ноги мои, но и руки и голову». Іисусъ Христосъ говоритъ ему: «(заранѣе) омытому (*когда онъ придетъ на вечерю*) довольно только ноги умыть, потому что онъ чистъ весь; и вы (*въ совѣсти*) чисты, но не всѣ» Говоря это, Онъ разумѣлъ Своего предателя, котораго зналъ. Когда же умылъ ноги всѣмъ ученикамъ, и надѣлъ одежду Свою; то, возлегши опять, сказалъ имъ: «знаете ли что Я сдѣлалъ вамъ? Вы называете Меня Учителемъ и Господомъ; и справедливо: Я точно то. И такъ, если Я, Господь и Учитель, умылъ вамъ ноги: то и вы должны другъ другу умывать ноги. Потому что Я далъ вамъ примѣръ, дабы и вы поступали такъ же, какъ Я поступилъ съ вами. Истинно, истинно говорю вамъ: рабъ не больше господина своего, и посланный не больше пославшаго его. Если вы это знаете: блаженны вы, когда то исполняете. (Впрочемъ) не всѣхъ васъ Я полагаю въ числѣ этихъ блаженныхъ исполнителей Моихъ завѣщаній. Я знаю, кого Я избралъ: но да сбудется Писаніе, «*Который ѣлъ хлѣбъ Мой поднялъ на Меня пяту*» (Пс. XL, 10). Все это, прежде чѣмъ сбылось, Я сказываю вамъ для того, дабы въ то время, какъ сбудется, вы не переставали вѣрить, что это Я». (*Но вы не смущайтесь: уничиженіе, которому Я буду подвергнутъ, не измѣнитъ вашего высокаго назначенія*). «Истинно, истинно говорю вамъ: принимающій того, кого Я пошлю, Меня принимаетъ; а принимающій Меня, принимаетъ Пославшаго Меня».

Умывальникъ, умывальница (Исх. XIII, 18, Іоан. XIII, 5)—круглый сосудъ, употребляемый при служеніяхъ въ Скиніи и обыкновенно дѣлаемый изъ полированной блестящей мѣди или бронзы. Онъ стоялъ между Скиніею собранія и жертвенникомъ (Исх. XXX, 18) нѣсколько къ ю. отъ послѣдняго, и священники обыкновенно омывали изъ него свои руки предъ началомъ священнодѣйствія. Умывальникомъ въ храмѣ Соломоновомъ служило литое изъ мѣди море, сдѣланное въ громадныхъ размѣрахъ и стоявшее на столбахъ съ изображеніями львовъ и воловъ. Умывальникъ служилъ эмблемою чистоты сердца. Домашнія умывальницы у Евреевъ состояли изъ большихъ длинныхъ кувшиновъ мѣдныхъ или деревянныхъ, и употреблялись ими для омовенія ногъ гостямъ, омовенія рукъ и т. п.

Уста. Это слово употреблялось Евреями въ разнообразныхъ значеніяхъ. Когда кто либо начиналъ свое привѣтствіе или пѣснь, то это значило, что онъ отверзаетъ свои уста. Говорить устами къ устамъ (Числ. XII, 8) означало откровенный разговоръ. Полагать перстъ на уста (Іов. XXI, 5) значило хранить молчаніе. Жезлъ устъ Божіихъ (Исаіи XI, 4) означаетъ силу Евангелія. Нечистые духи, подобные жабамъ, выходившіе изъ устъ дракона (Откр. XVI, 13) означаютъ все нечистое и злое, сѣянное ими на землѣ во вредъ людямъ. Другія значенія этого слова такъ очевидны, что не требуютъ объясненій. См. **Языкъ** б) (Энциклоп. вып. IV, стр. 153).

Ученикъ (Мѳ. X, 24)—лице, пользующееся уроками и наставленіями отъ другаго. Въ Новомъ Завѣтѣ слово ученикъ означаетъ послѣдователей какого либо учителя, какъ напр. Іоанна Крестителя (Мѳ. IX, 14), равно какъ и апостоловъ Господа Іисуса Христа. Это названіе иногда прилагается ко всему сонму вѣрующихъ (Дѣян. IX, 1). Всѣмъ Своимъ ученикамъ Господь Іисусъ первѣе всего заповѣдалъ слѣдующее высокое наставленіе: «*Научитесь отъ Меня*»... (Мѳ. XII, 29).

Учитель. Означенное слово иногда употребляется вмѣсто Еврейскаго или Халдейскаго: *Равви* (Мѳ. XXIII, 7, 8, Іоан. I, 38), а также для означенія слова *Раввуни* (Іоан. XX, 16). Въ этомъ и другихъ подобныхъ случаяхъ оно означаетъ духовнаго руководителя (Мѳ. XXVI, 25, 49). Оно употребляется также часто и въ смыслѣ обыкновеннаго учителя (Мѳ. X, 24, 25 и др.).

Х.

Хвала (Псал. XXXII, 2)—въ обыкновенномъ библейскомъ смыслѣ это слово означаетъ дѣйствіе богопочитанія и часто употребляется синонимически съ словомъ *благодареніе*. Въ псалмахъ Давидовыхъ очень часто встрѣчаются выраженія хвалы и славословія во всей силѣ и красотѣ.

Ч.

Чары, чародѣй. См. **Волхвы.** Энциклоп. вып. I, стр. 129.

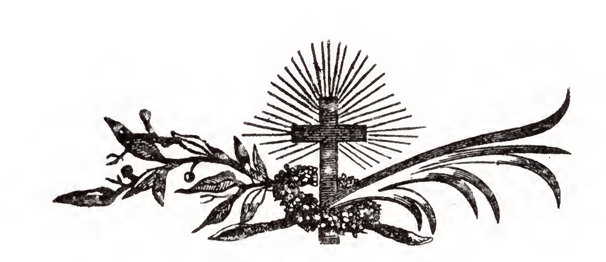
Чернила, чернилица (Іер. XXXVI, 18, Іезек. IX, 2). По общему мнѣнію, чернила въ древности дѣлались изъ воды и угля, обращеннаго

въ порошокъ, или изъ порошка жженой черной слоновой кости съ добавленіемъ нѣкоторой части камеди. Римляне употребляли для письма черно-пурпуровую жидкость, получаемую для этой цѣли отъ особаго рода рыбы. Обыкновенныя чернила, употребляемыя въ настоящее время во всѣхъ европейскихъ странахъ и извѣстныя уже въ теченіе нѣсколькихъ столѣтій, приготовляются главнымъ образомъ изъ чернильныхъ орѣшковъ, купороса и камеди. Древнія чернила не такъ скоро выцвѣтали, какъ настоящія, они скорѣе походили на настоящія китайскія. Писцы и вообще писатели носили при себѣ на поясѣ съ боку, какъ то и доселѣ существуетъ еще въ восточныхъ странахъ, письменные приборы.

Членъ совѣта (Лук. XXIII, 50) — членъ синедріона, какъ напр. Іосифъ Аримаѳейскій. Ясно, что въ Іудейскомъ синедріонѣ находилось нѣсколько только лицъ, расположенныхъ къ Господу Іисусу, большинство же враждебно было настроено противъ Него и Его учениковъ.

Я.

Ясли (Лук. II, 12). Это слово буквально означаетъ стойло для скота, какъ-то: коровъ, лошадей и т. п. съ корытомъ для ихъ корма; но въ повѣствованіи о рождествѣ Богомладенца Іисуса, быть можетъ, оно означаетъ всякое огороженное мѣсто хлѣва, въ которомъ помѣщался рогатый скотъ.



СВОДЪ

параллельныхъ наименованій Энциклопедіи по тексту Русской Библіи и Библіи Славянской.

А.

А. Марк. XV, 29.	Ѹа.
Авагѳа. Есѳ I, 10.	Заѳолѳанъ.
Аваддонъ. Апок. IX, 11.	Аваддѡнъ, а еллински аполлѵѡнъ.
Аваримъ, Аваримскія горы. Числ. XXVII, 12.	Нававъ.
Авацинія, иначе Ховаццинія. Іерем. XXXV, 3.	Хавасїинъ.
Авва. IV Цар. XVII, 24.	Аїй.
Авеи. Втор. II, 23,	Евеи.
Аввійцы. IV Цар. XVII, 31.	Евеи.
Аввимъ. Нав. XVIII, 23.	Аѳїмъ.
Авда. Неем. XI, 17.	Авдїѧ.
Авдіилъ. Іерем. XXXVI, 26.	Авдеиль.
Авел-Беѳ-Мааха. IV Цар. XV, 29.	Авелвѐѳмаахъ.
Авелмехала. Суд. VII, 22.	Авелмаꙋлъ.
Аве-Ситтимъ, или Ситимъ. Числ. XXXIII, 49.	Велсатимъ.
Авель-Керамимъ. Суд. XI, 33.	Авель.
Авенъ. Амосъ I, 5.	Ѡново.
— Осіи X, 8.	Ѡново.
Авенъ-эзеръ. I Цар. IV, 1.	Авенезеръ.
Авецъ. Нав. XIX, 20.	Aеме.
Ави. IV Цар. XVIII, 2.	Авꙋѳа.
Ави-Албонъ. II Цар. XXIII, 31	Арїилъ.
Авивъ. Исх. XIII, 4.	Мѣсѧцъ новыхъ плодовъ.
Авинадавъ. I Цар. XXXI, 2.	Аминадавъ.
— I Цар. VII, 1.	Авнинадавъ.
Авиноамъ. Суд. IV, 6, V, 1.	Авїнеемъ.
Ависай. II Ездр. VIII, 5.	Авїсꙋмъ.
Авитувъ. I Пар. VIII, 11.	Амїтовъ.
Авишуй. I Пар. VI, 45—50, I Пар. VIII, 4.	Авїꙋдъ.
Авишуръ. I Пар. II, 28—29.	Авїсꙋръ.
Авиѳъ. Быт. XXXVI, 35.	Гетѳемъ.
Авіасафъ. Исх. VI, 24.	Авїасаръ.
Авіелъ. I Цар. IX, 1.	Авїилъ.
Авронъ. Числ XXXIII, 34, 35.	Еврѡнъ.
Автея. II Ездр. IX, 48.	Аvтей.
Агава. I Ездр. VIII, 15.	Евїѧ.
Аге. II Цар. XXIII, 11.	Аса.
Агій. II Ездр. V, 34.	Агїай.
Агнецъ. Исх. XII, 5.	Овча.
Аголіавъ. Исх. XXXV, 34.	Елїавъ.
Агравъ. II Ездр. V, 29.	Хагаба.
Агуръ. Притч. XXX, 1.	Мꙋжъ.
Адаія. IV Цар. XXII, 1.	Едей.
— I Пар. IX, 12.	Адїамъ.
— I Пар. VIII, 21, I Ездр. X, 29.	Адаїа.
Адалья. Есѳ. IX, 5.	Варей.
Адама. Нав. IX, 36.	Адамї.
Адами-Некевъ. Нав. XIX, 33.	Арме и Наке.
Адара, иначе Адараимъ. II Пар. XI, 9.	Адꙋремъ.
Адбеелъ. Быт. XXV, 13.	Навдеилъ.

Адда и Идда. III Цар. IV, 14.	Садда.
— II Пар. XII, 15, Зах. I, 1.	Аддъ.
— I Ездр. VIII, 17.	Адда[illegible].
— I Пар. XXVII, 21.	Іаддай.
— Неем. XII, 4.	Адаїа.
Аддаръ. I Пар. VIII, 3.	Адїръ.
Адди. II Ездр. IX, 31.	Аддїй.
Адіель. I Пар. IV, 36.	Іедїилъ.
— I Пар. IX, 25.	Адїилъ.
— I Пар. XXVII, 25.	Одїилъ.
Адлай. I Пар. XXVII, 29.	Адай.
Адна. I Ездр. X, 30.	Еднеа.
— II Пар. XVII, 14.	Еднасъ.
Адониседекъ. Нав. X, 1.	Адонивезекъ.
Адріатическое море. Дѣян. XXVII, 24.	Адрїатскаѧ пꙋчина.
Адріель. I Цар. XVIII, 19.	Адрїилъ.
Адуммимъ. Нав. XV, 7.	Адѡммимъ.
Азазія. I Пар. XXVII, 20.	Озазїй.
— I Пар. XV, 21, II Пар. XXXI, 13.	Озїа.
Азасъ. I Пар. V, 8.	Азꙋсъ.
Азаилъ. I Пар. II, 16.	Асаилъ.
— II Пар. XVII, 8.	Асїилъ.
— II Ездр. IX, 34.	Азаиль.
Азанія. Неем. X, 9.	Азарїа.
Азаріилъ. I Пар. XII, 6.	Іелїилъ.
— I Пар. XXV, 18. Неем. XI, 13.	Езрїилъ.
— Неем. XII, 36	Озїилъ.
— I Ездр. X, 41.	Арꙋесрїилъ.
Азбукъ. Неем. III, 16.	Завꙋхъ.
Азгадъ. I Ездр. II, 12.	Авгадъ.
— Неем. VII, 17.	Готадъ.
Азека. Нав. XV, 35.	Азика.
Азель. I Цар. XX, 19.	Ергавъ.
Аззанъ. Числ. XXXIV, 26.	Оза
Азиса. I Ездр. X, 27.	Озїза.
Азіилъ. I Пар, XV, 20.	Озїилъ.
Азмавотъ. II Цар. XXIII, 31.	Заѡръ.
— I Пар. VIII, 36.	Асмѡѳъ.
— I Пар. XII, 3.	Замоѳъ.
— I Пар. XXVII, 25.	Асмѡѳъ.
Азмавеѳъ. I Ездр. II, 24.	Азмѡѳъ.
Азное-Ѳаворъ. Нав. IX, 34.	Азанѡѳъ—Ѳаворъ.
Азотъ. Нав. XI, 22.	Ладѡѳъ.
Азрикамъ. I Пар. III, 23 и др	Езрїкамъ.
Азріилъ. Іерем. XXXVI, 26.	Езрїилъ.
— I Пар. XXVII, 19.	Озїилъ.
Азуръ. Іерем XXVIII, 1.	Азѡръ.
— Іез. II, 1.	Іазеръ.
Аинъ. Числ. XXXIV, 11.	Источникъ.
Аистъ. Іерем. VIII, 7.	Еродїа.
Аіа, Айя. Быт. XXXVI, 24.	Аїе.
— II Цар. III, 4.	Іоль.
Аіалонъ. Нав. X, 12, Суд. XII, 12.	Елѡнъ.
Аіаѳъ. Ис. X, 28.	Аггай.
Аканъ. Быт. XXXVI, 24.	Укамъ.
Аквосъ. II Ездр. V, 38.	Акк ѡсъ.
Аккавъ. II Ездр. V, 30.	Агавай.
Аккадъ. Быт. X, 10.	Архадъ.
Акко. Суд. I, 3[illegible].	Акхѡръ.
Аккубъ и Аккувъ. I Пар. III, 24.	Акаꙋмъ.
— I Пар. IX, 14.	Акꙋмъ.
Акравимская возвышенность. Нав. XV, 3.	Восхожденїе Акравїмъ.
Алавастр. сосудъ Мѳ. XXVI, 7.	Стклѧница.
Аламелехъ. Нав. IX, 26.	Елїмелехъ.
Алва. Быт. XXXVI, 40.	Гѡла.
Алванъ. Быт. XXXVI, 23.	Гѡламъ.
Алемеѳъ. I Пар. VI, 60.	Еламоѳъ.
— I Пар. VIII, 36.	Салемеѳъ.
— I Пар. VII, 8.	Елмеѳемъ.
Алемы. I Мак. V, 26.	во Алемисѣхъ.
Аллемеѳъ. I Пар. VI, 60.	Еламоѳъ.
Аллонъ. I Пар. IV, 34.	Алѡнъ.
Алмазъ. Исх. XXVIII, 18.	Іасписъ.
Алмодадъ, иначе Елмададъ. Лук. III, 28.	Елмѡдамъ.
Алмонъ-Диѳлаѳаимъ. Числ. XXXIII, 40.	Галмѡнъ - Деклаѳаїмъ.
Алое. Пѣсн. Пѣсн. IV, 14.	Алой.
Алтарь. Пс. L, 21.	Олтарь.
— Быт. VIII, 20.	Жертвенникъ.
Алушъ Числ. XXXIII, 13, 14.	Елꙋсъ.
Амадаѳъ. Есѳ. III, 1.	Амадаѳꙋй.
Амашсай. Неем. XI, 13.	Амесай.

Амалъ. I Пар. VII, 35.	Аламъ.
Амана. Пѣсн. Пѣсн. IV, 8.	Вѣра.
Амаса. II Пар. XXVIII, 12.	Амасїа.
Амарія. Неем. XI, 4.	Ѥамарїа.
— Соф. I, 1.	Аморїа.
Амасай. I Пар. VI, 25	Амаси.
— I Пар. XII, 18, II Пар. XXIX, 12 и др.	Амасїа.
Амасія. IV Цар. XIV, 2.	Амессїа.
Амалисай. Неем. XI, 13.	Амесай.
Амаѳія. IV Цар. XIV, 25.	Ѥмаѳъ.
— II Ездр. IX, 29.	Ѥмаѳїй.
Аминь. Втор. XXVII, 15.	Бѹди.
Амій. I Ездр. II, 57.	Имей.
Амми. Осіи II, 1.	Помилованнаа.
Аммидеи. II Ездр. V, 20.	Иже Амидїевы.
Аммизадавъ. I Пар. XXVII, 6.	Завадъ.
Аммимаддай. Числ. I, 12.	Амисадай.
Аммиилъ, Амміель. Числ. XIII, 13 и др.	Амїилъ.
Аммиудъ. Числ. I, 10, XXXIV, 26.	Ѥемїѹдъ.
— I Пар IX, 4 и др.	Амїѹдъ.
Аммонитяне. Быт. XIX, 38.	Аммониты.
Аммонъ. Быт. XIX, 38.	Амманъ.
Амокъ. Неем. XXII, 7, 20.	Амманъ.
Амонъ. IV Цар. XXI, 18, 22.	Амѹкъ.
— III Цар. XXII, 26.	Аммѡнъ.
— Неем. VII, 59.	Иммій.
Амрафель. Быт. XIV, 1.	Амарфалъ.
Амцій. I Пар. VI, 46.	Амасїй.
— Неем. XII, 12.	Намасъ.
Анака. Лев. XI, 20.	Мигали, гады птичїа, иже ходѧтъ на четырехъ.
Анамелехъ. IV Цар. XVII, 31.	Анемелехъ.
Анамимъ. Быт. X, 13.	Ѥнеметїимъ.
— I Пар. I, 11.	Анамїимъ.
Анани. I Пар. III, 24.	Ананъ.
Ананъ. Іерем. XV, 14.	Ананїа.
Ананъ. II Ездр. V, 30, IX, 32.	Анани.
Анахараѳъ. XIX, 19.	Анахареѳъ.
Анаѳема. I Кор. XVI, 22.	Мара ѳа.
Анемъ. I Пар. VI, 23.	Ѥнанъ.
Анеръ. Быт. XVI. 24.	Авнанъ.
— I Пар. VI, 70.	Анеикъ.
Аніамъ. I Пар. VII, 19.	Ѥнїамъ.
Аннисъ. II Ездр. V, 16.	Ананей.
Анніувъ. IX, 48.	Анѹй.
Аннуи. II Ездр. VIII, 47.	Аннѹа.
Антипа. Откр. II, 13.	Антѵпасъ.
Антоѳія. I Пар. VIII, 24.	Анаѳаѳїа.
Анувъ. I Пар. IV, 8.	Ѥнѡвъ.
Анфраксъ. Тов. XIII, 17.	Анѳразъ.
Апарсы. I Ездр. IV, 9.	Арфасей.
Апеллесъ. Рим. XVI, 10.	Аппелїй.
Ара. I Пар. VII, 38.	Арей.
— I Пар. V, 26.	Аранъ.
Аравва. Нав. XV, 60.	Аревва.
Аравитяне. Ис. XIII, 20, Дѣян. II, 11.	Аравлѧне.
Аравъ. Нав. XV, 52.	Ѥревъ.
Арамъ, Арамея. Быт. XXIV, 10.	Месопотамїа.
Аранъ. Быт. XI, 26—29.	Арранъ.
Араритянинъ, иначе Гераритянинъ. II Цар. XXXIII, 33.	Араѳѹрскій.
Арахъ. I Ездр. II, 5.	Аресъ.
— I Пар. VII, 39.	Орехъ.
— Неем. VI, 18.	Ираe.
Арба. Нав. XIV, 15.	Аговъ.
— Нав. XV, 13.	Арвокъ.
Арбатитянинъ или Арбитянинъ. II Цар. XXIII, 35.	Асви.
Арвадеи. Быт. X, 18.	Арадїа.
Арватты. I Мак. IX, 2.	во Авратїсѣхъ.
Арге. II Ездр. V, 13.	Ѥадисъ.
Ардъ. Быт. XLVI, 21.	Арадъ.
Арей. I Мак. XII, 4—19.	Дарїй.
Арели. Быт. XLVI, 16.	Ареилїсъ.
Арета. II Кор. XI, 32.	Ареѳа.
Арехьяне. I Ездр. IV, 9.	Архїеи.
Аридай. Есѳ IX, 8.	Арсей.
Арисай. IX, 9.	Рѹфей.
Армонъ. II Цар. XXI, 8—9.	Ѥрмоній.
Арна. III Ездр. I, 2.	Арнай.
Арнанъ. I Пар. III, 21.	Ѡрна.
Households Ародъ, иначе Ароди. Числ. XXVI, 17.	Ароадъ.
— Быт. XLVI, 16.	Арѡндїсъ.
Ароеръ, что предъ Раббою. I Цар. XXX, 28.	Ароиръ.
Арпадъ. Исх. X, 9.	Аравїа.
Арсиноя. III Мак. I, 1—4.	Арсїноа.

Арума, Рума. Суд. IX, 41.	Аріма.
Архи. Нав. XVI, 2.	Архіаторѡѳъ.
Архитянинъ. II Цар. XV, 32.	Хꙋсій.
Аръ, Аръ-Моавъ. Числ. XXI, 28.	Арнѡнъ.
Арюбоѳъ. III Цар. IV, 10.	Аравѡѳъ.
Асадія. Варух. I, 1.	Асадей.
Асаія. I Пар. IV, 36.	Асеѧ.
— II Ездр. IX, 5.	Іасей.
Асарданъ. IV Цар. XIX, 37.	Асорданъ.
Асареелъ. I Пар. IV, 16.	Єсерилъ.
Асаръ. II Ездр. V, 31.	Асарай.
Асафъ. IV Цар. XVIII, 18.	Сафатъ.
Асевивей. II Ездр. VIII, 46.	Асевевіѧ.
Асевія. II Ездр. IX, 26.	Асівіа.
— II Ездр. VIII, 47.	Асовіа.
Асилъ. Захар. XIV, 5.	Асилилъ.
Асифъ. II Ездр. V, 29.	Асіфай.
Аскеназъ. Быт. X, 3.	Асханазъ.
Асна. I Ездр. II, 50.	Асенай.
Аснафаръ. I Ездр. IV, 10.	Ассенафаръ.
Аспидъ. Быт. XLIX, 17.	Змій.
Асріилъ Числ. XXVI, 31.	Асиръ.
Ассанъ. II Ездр. V, 31.	Асанай.
Ассъ, Асса. Дѣян. XX, 13, 14.	Ассонъ.
Астусіимъ. I Пар. I, 32.	Латꙋсіимъ.
Асувъ. II Ездр. V, 31.	Асꙋръ.
Асфальтовое, или Мертвое или Соленое море. Числ. XXXIV, 12.	Море сланое.
Асфальтъ. Быт. XIV, 10.	Юдоль сланаѧ.
— Быт. XI, 3.	Плинѳа.
— Исх. II. 3.	Клей.
Асфаѳа. Есѳ. IX, 7.	Фасганъ.
Асъ. Іов. XVIII, 32.	Вечернѧѧ звѣзда.
Атаргатіонъ. II, Мак. XII, 26.	Атаргатіѧ.
Атаръ. II Ездр. V, 28.	Аттоеръ.
Атахъ. I Цар. XXX, 30.	Номва.
Атеръ. I Ездр. II, 16 и др.	Атиръ.
Атефа. II Ездр. V, 32.	Атифай.
Атитъ. II Ездр. V, 28.	Тітай.
Аттай. I Пар. II, 35.	Єѳѳей.
— II Пар. XI, 20.	Іеѳѳій.
Афаимъ. I Пар. II, 30, 31.	Апфаинъ.
Афека, Афекъ. I Цар. IV, 1—11	Афецъ.

Афека, Афекъ. Нав. XV, 53.	Афака.
Аферръ. II Ездр. V, 34.	Аферай.
Афій. I Цар. IX, 1.	Афекъ.
Афра. Мих. I. 10.	Домъ на посмѣѧніе.
Ахавъ. III Цар. XVI, 29.	Ахаавъ.
Ахазъ. I Пар. VIII, 35.	Хаазъ.
Ахамани. I Пар. XI, 11.	Ахамань.
Аханъ. Нав. VII, 18.	Ахаръ.
Ахархель I Пар. IV, 8.	Рахавъ.
Ахашверошъ. Дан. IX, 1.	Ассꙋиръ.
— I Ездр. IV, 6.	Асꙋіръ.
— Есѳ. I, 1.	Артарксеркс.
Ахашвари. I Пар. IV, 6.	Аасѳиръ.
Ахбанъ. I Пар. II, 29.	Ѻзвъ.
Ахборъ. Быт. XXXVI, 38. 39. IV Цар. XXII, 12—14.	Аховорь.
— Іерем. XXVI, 22.	Ахоръ.
Ахеръ. I Пар. VII, 12.	Неѳѳалімъ.
Ахзай. Неем. XI, 13.	Сакхій.
Ахи. I Пар. V, 15.	Братъ.
— I Пар. VII, 134.	Іхіꙋръ.
Ахивъ. II Ездр. V, 31.	Акіфай.
Ахзивъ. Нав. XV, 44.	Ахзевъ.
Ахилудъ. III Цар. IV, 12	Ахілꙋѳъ.
Ахимелехъ. I Цар. XXI, 1.	Авімилехъ.
Ахимоѳъ. I Пар. VI, 25.	Аміѡѳъ.
Ахиноама. I Цар. XXV, 43.	Ахінаама.
Ахира. Числ. I, 15.	Ахірей.
Ахирамъ. Числ. XXVI, 38.	Іахіранъ.
Ахитувъ. I Цар. XIV, 3, I Пар. VI, 87.	Ахітовъ.
Ахихудъ. I Пар. VIII, 7.	Нꙋй.
Ахишахаръ. I Пар. VII, 10.	Асаиръ.
Ахіамъ. II Цар. XXIII, 33.	Ахіанъ.
Ахіанъ. I Пар. VII, 19.	Аімъ.
Ахіо II Цар. VI, 4.	Братіѧ его.
— I Пар. VIII, 31.	Аіꙋй.
Ахія. Неем. X, 20.	Аіа.
Ахлавъ. Суд I, 31.	Даллафа.
Ахлай. I Пар. II, 31.	Дадай.
— I Пар. XI, 41.	Ѻлій.
Ахоахъ. I Пар. VIII, 4.	Ахіа.
Ахрай. I Пар. VIII, 1.	Діера.
Ахса. Нав. XV, 16—19.	Асха.
Ахсавъ. Нав. XI, 1, XII, 20.	Ахіавекъ.

Ахузамъ. I Пар. IV, 6.	Ахазъ.
Ахузавъ. Быт. XXVI, 26.	Охазавъ.
Ахумъ. I Пар. IV, 2.	Ахімій.
Ацалія. IV Цар. XXII, 3.	Езелій.
Ацалъ или Асилъ. Зах. XIV, 5.	Асаилъ.
Ацелъ. I Пар. VIII, 37.	Асаилъ.
Ацемъ. Нав. XV, 29.	Асемъ.
Ацмонъ. Числ. XXXIV, 4.	Аселмѡнъ.
— Нав. XV, 4.	Асемѡнъ.
Ашанъ. Нав. XV, 42.	Асанъ.
Ашарела. I Пар. XXV, 2.	Асіилъ.
Ашбелъ. Быт. XLVI, 21.	Асфілъ.
Ашбея. I Пар. IV, 21.	Есова.
Ашваѳъ. I Пар. VII, 33.	Асоаѳъ.
Ашима. IV Цар XVII, 30.	Асимаѳъ.
Ашна. Нав. XV, 43.	Асна.
Ашпеназъ. Дан. I, 3.	Асфанезъ.
Аштерофъ-Карнаимъ. Быт. XIV, 5.	Астарѡѳъ-Карнаімъ
Ашуримъ. Быт. XXV, 3.	Асꙋріилъ.
Ашуръ. II Цар II, 9.	Ѳасиріѧ.
Ашхуръ. I Пар. II, 24.	Асдѡмъ.
Аѳаія. Неем. XI, 4.	Аѳаіа.
Аѳалія. I Пар. VIII, 26.	Еѳоніѧ.
— I Ездр. VIII, 7.	Аѳелій.
Аѳара. I Пар. II, 26.	Атара.
Аѳай. I Пар. XII, 11.	Іеѳоніѧ.
Аѳлай. I Ездр. X, 28.	Ѳали.

Б.

Баалоѳъ. III Цар IV, 16.	Ваалѡѳъ.
Баал-Хананъ. Быт. XXXVI, 38, 39.	Вааленнѡнъ.
— I Пар. XXVII, 28.	Валананъ.
Баана. II Цар. IV, 2, 5, 6, 9. 12	Ваана.
— II Цар. XXIII, 29.	Ваанъ.
— Неем. III, 4.	Ваана.
— III Цар. IV, 12.	Вана.
— III Цар. IV, 16, I Ездр. II, 2.	Ваана.
Баара. I Пар. VIII, 8.	Ваада.
Баввай. Неем. III. 18.	Веней.
Бакбукія. Неем. XI, 17.	Вокхіѧ.
— Неем. XII, 25.	Ваввакіѧ.
Бакбукъ. I Ездр. II, 51.	Ваквꙋкъ.
Бальзамъ. Быт. XXXVII, 25.	Ротина.
Бама. Іез XX, 29.	Аввама.
Бани. II Цар. XXIII, 36.	Ваанъ.
— I Пар. VI, 46.	Ваниинъ.
Баредъ. Быт. XVI, 14.	Варадъ.
Баріяхъ. I Пар. III, 22.	Верріѧ.
Баркосъ. I Ездр. II, 53.	Варкасъ.
Барсъ. Ис. XI, 6. Іерем. V, 6. Апок. XIII, 2.	Рысь.
Бархюмитянинъ. II Цар. XXIII, 31.	Варсамітскій.
Бахаруміянинъ. I Пар. XI, 33.	Азмоѳъ Варсамійскій.
Батъ. III Цар. VII, 28—38.	Мѣра.
Бат-раббимъ Пѣсн. Пѣсн. VII, 5.	Во вратѣхъ дщерей многихъ.
Бахуримъ. II Цар. III, 16.	Варахімъ.
Бацлуфъ. I Ездр. II, 52.	Васалѡѳъ.
Бдолахъ. Быт. II, 12.	Анфразъ.
Бебай и Бевай. I Ездр. II, 11. Неем. X, 15.	Вавай.
— I Ездр. VIII, 11.	Вавій.
— I Ездр. X, 28.	Вавей.
Бегемотъ. III Ездр VI, 51.	Енохъ.
— Іов. XL, 10.	Звѣріе.
Беера. I Пар. V, 6.	Векра.
— I Пар. VII, 37.	Веера.
Беерій. Осіи I, 1.	Веирій.
Беероѳъ. Нав. IX, 17.	Вирѡтъ.
— Числ. XXXIII, 31, 32.	Ванакканъ.
Беероѳянинъ. II Цар IV, 2—9.	Вирѡнъ.
Беершива. Быт. XXVI, 33.	Кладезь клѧтвенный.
Беерь. Суд. IX, 21.	Вира.
— Числ. XXI, 16—18.	Кладѧзь.
Беер-Елимъ. XV, 8.	Кладѧзь Елимль.
Беэр-лахай-рои. Быт. XVI, 14	Кладѧзь, идеже предо мною видѣхъ.
Беештера. Нав XXI, 27.	Веесѳора.
Бела. Быт. XXXVI, 31, 32.	Валака.
— Быт. XLVI, 21.	Вала.
— I Пар. V, 8, 9.	Валекъ.
— Быт. XIV, 2, 8.	Валака.
Бенаія. Іез. XI, 1—13.	Ваней.

Бенаія. I Ездр. X, 35.	Ванаіа.
Бенанія. II Пар. XXXI, 13.	Ванаіа.
Бене-Веракъ. Нав. XI, 45.	Ваниваранъ.
Бено. I Пар. XXIV. 26	Вонній.
Бенони. Быт. XXXV, 18.	Веніаминъ.
Бенхаилъ. II Пар. XVII, 7.	Сыновъ сильныхъ.
Бене-Авинадавъ. III Цар. IV, 11.	Амінадавъ.
Бенъ-Амми. Быт. XIX, 38.	Амманъ.
Бенъ-Геверъ. III Цар. IV, 13.	Наверъ.
Бенъ-Декеръ. III Цар. IV, 9.	Дакарь.
Бенъ-Зоховъ. I Пар. IV, 20.	Зохаѳъ.
Бенъ-Хананъ. I Пар. IV. 20.	Анань.
Бенъ-Хеседъ. III Цар. IV, 10.	Седовъ.
Бенъ-Хуръ. III Цар. IV, 8.	Венъ-Ѻровъ.
Бера. Быт XIV, 2.	Валла.
Бераха. I Пар. XII, 3.	Варахіа.
Бередъ. I Пар. VII, 20.	Раамъ.
Берехія. I Пар. IX, 16, III, 20.	Варахіа.
Бериллъ. Тов. XIII, 17.	Вѵриллъ.
Беримъ. II Цар. XX, 14.	„И вси къ Харрѣ“.
Берія. Быт. XLVI, 17. I Пар. VII, 25.	Варіа.
— I Пар. VIII, 13.	Веріа.
— II Мак. XIII, 4.	Вирсавіа.
Беродахъ - Баладанъ. IV Цар. XX, 12.	Мародахъ Валаданъ
Бетъ-Арбелъ. Осія X, 14.	Домъ Іеровоамль.
Бетъ - Гамулъ. Іерем. XLVIII, 23	Веѳгамꙋлъ.
Бетъ - Дивлаѳаимъ. Іерем. XLVII, 22.	Девлаѳаимъ.
Бетрехавъ. I Пар. II, 55.	Рихавль.
Бехеръ. I Цар. IX, 1.	Хѡворъ.
Бехораѳъ. Быт. XLVI, 21.	Вахиръ.
Бецай. I Ездр. II, 17.	Васꙋй.
— Неем. X, 18.	Висій.
Бецеръ. Нав. XXI, 36.	Восоръ.
— I Пар. VII, 37.	Васаръ.
Беѳъ-Авенъ Нав. VII, 2.	Виѳаѵнъ.
Беѳъ-Анаѳъ. Нав. XIX, 38.	Веѳанаѳъ.
Беѳ-Аноѳъ. Нав. XV, 59.	Веѳанѡнъ.
Беѳ-Арава. Нав. XV, 6.	Виѳара.
Беѳ-Биреи. I Пар. IV, 31.	Варꙋсеѡрімль.
Беѳ - Ваал - Меонъ. Нав. XIII, 17.	Домы Веелмѡни.
Беѳвара. Суд. VII, 24.	Веѳира.
Беѳ-Гаггилгалъ, или, точнѣе, Беѳ-Гилгалъ. Неем XII, 29.	Ѿ домꙋ (Галгалъ).
Беѳгадеръ. I Пар II, 51.	Веѳодѡръ.
Беѳ-Гарамъ и Беѳ-Гаранъ. Числ. XXXII, 36.	Веѳаранъ.
Беѳ-Дагонъ. Нав. XV, 41.	Виѳ-Дагѡнъ.
Беѳ - Екедъ. IV Цар. X, 12, 14.	Веѳакадъ.
Беѳ-Емекъ. Нав. XIX, 27.	Виѳъ-Аемекъ.
Беѳ - Іешимовъ. Числ. XXXIII, 49.	Есимѡѳъ.
Беѳкаремъ. Іерем. VI, 1.	Веѳахармъ.
— Неем. III, 14.	Виѳакрамъ.
Беѳ-Леваоѳъ. Нав. XIX, 6.	Веѳалваѳъ.
Беѳ-Марковоѳъ. Нав. XIX, 5.	Веѳаммарасвѡѳъ.
Беѳ-Мархатъ. II Цар XV, 17.	„Домъ сꙋщій далече“.
Беѳ-Нимра. Числ. XXXII, 36.	Намрамъ.
Беѳ-Пацецъ. Нав. XIX, 21.	Веѳфасисъ.
Беѳ-Рафае I Пар. IV, 12.	Саѳрефа.
Беѳ-Реховъ. Суд. XVIII, 28.	Роѡвль.
— II Цар. X, 6.	Веѳраамль.
Беѳ-Санъ. I Цар. XXXI, 10.	Веѳсанъ.
Беѳ Тапгуахъ. Нав. XV, 53.	Веѳъ-Ѳапфꙋе.
Беѳ-Фегоръ. Втор. III, 29.	Фогѡръ.
Беѳ-Хананъ. III Цар. IV, 9.	Веѳананъ.
Беѳ-Хогла. Нав. XV, 6.	Виѳогла.
Беѳ-Цуръ. Нав. XV, 8.	Веѳсꙋсъ.
Беѳшитта. Суд. VII, 22.	Виѳасеттъ.
Бидвай. I Ездр. II, 2.	Вагꙋй.
Бигва. Есѳ. I, 10.	Варази.
Бидекаръ. IV Цар. IX, 25.	Вадекаръ.
Бидья. I Ездр. X, 35.	Вадаіа.
Бизва. Ездр. I, 10.	Вазань.
Билганъ. Быт. XXXVI, 27.	Валаамъ.
— I Пар. VII, 10.	Валамъ.
Билгамъ. I Пар. VI, 70.	Іевлаамъ.
Билшанъ. I Ездр. II, 2.	Валасанъ.
Бимгалъ. I Пар. VII, 33.	Амамлаѳъ.
Бинея. I Пар. VIII, 37.	Ваана.
Биннуй. I Ездр. VIII, 33.	Ванаій.
— Неем. III, 24.	Ваней.

Биннуй. I Ездр. X, 38.	Ванꙋй.
— I Ездр X, 30.	Ванаіа.
Бирзаивъ. I Пар. VII, 31.	Зевеѳъ.
Бирша. Быт. XIV. 31	Вареа.
Битронъ. II Цар. II, 20.	„Всю странꙋ тꙋ".
Бихри. II Цар. XX, 1, 2.	Вохоръ
Бишламъ. I Ездр. IV, 7.	„Въ мирѣ".
Биѳья. I Пар IV. 18.	Веѳѳіа.
Бохимъ. Суд. II, 6.	Плачь.
Бохру. I Пар. VIII, 38.	Первенецъ его.
Боцецъ. I Цар. XIV, 4.	Васецъ.
Боцкаѳъ или Воцкаѳъ. IV Цар. XXII, 1.	Васꙋрѡвъ.
Боцра. Іерем. XLVIII, 24.	Восора.
Бубастъ. Іез. XXX, 17.	Вꙋвастъ.
Буккій. Числ. XXXIV, 22.	Воккѡръ.
— I Пар. VI, 5.	Воккій.
Булъ. III Цар. VI, 38.	Вꙋлъ.

В.

Ваали. Осіи. II, 16.	Ваалімъ.
Ваалисъ. Іерем. XL, 14.	Веліса.
Ваалсамъ. II Ездр. IX, 43.	Валасамъ.
Ваала-капище. III Цар. XVI, 32.	Требище Ваалꙋ.
Вааловы-высоты. Числ. XXII, 41.	Столпъ Вааловъ.
Ваалъ-Гадъ. Нав. XI, 17.	Валгадъ.
Ваалъ-Гамонъ. Пѣсн. Пѣсн. VIII, 11.	Весламѡнъ.
Ваалъ-Гацоръ. II Цар. XIII, 23.	Веласѡръ.
Ваалъ-Меонъ. Числ. XXXII, 38.	Веѳльмеѡнъ.
Ваалъ-Перацимъ. II Цар. V, 20.	Съ вышнихъ сѣчей.
Ваалъ-Фегоръ. Пс. CV, 28.	Веелфегѡръ.
Ваалъ-Цефонъ. Исх. XIV, 2, 9.	Веельсепфѡнъ.
Ваалъ-Шалиша. IV Цар. IV, 42.	Веѳаріса.
Ваасея. I Пар VI, 40.	Масіа.
Вавилонская башня Быт. XI, 9.	Смѣшеніе.
Ваенанъ. II Ездр V, 37.	Ванъ.
Ваіезаѳа. Есѳ. IX, 9	Завꙋѳеѳамъ.
Вакбакаръ. I Пар. IX, 15.	Ваквакаръ.
Вала. Нав. XV, 29.	Ваала.

Ваній. Неем. III, 17.	Ванай.
Ванна. II Ездр. V, 26.	Ванній.
Ванній. II Ездр. V, 12.	Ваній.
Ваннусъ. II Ездр. IX, 34.	Ванꙋй.
Варкосъ. Неем. VII, 55.	Варкꙋй.
Вародисъ. II Ездр. V, 34.	Варадісъ.
Вархуе. II Ездр. V, 32.	Харкꙋсъ.
Васалемъ. II Ездр. V, 31.	Висалѡѳъ.
Васара. I Мак. V, 26.	Восора.
Вацлифъ. Неем VII, 54.	Васалѡѳъ.
Веалія. I Пар. XII, 5.	Ваалія.
Вееліада. I Пар XIV, 7.	Валіада.
Веельзевулъ. IV Цар. 1, 2, 3, 6, 16.	Ваалъ.
Веельтеѳмъ. II Ездр. II, 16.	Веелтеѳмъ.
Вектелеѳъ. Іудѳ. II, 21.	Вектілеѳъ.
Веліалъ. Пс. XL, 9.	Слово законопреступное.
— II Кор. VI, 15.	Веліаръ.
Венададъ. III Цар. XV, 18.	Сынъ Адеровъ.
Венаія. I Ездр. X, 25.	Ванеа.
— I Ездр. X, 30.	Ваніа.
Венинуй. Неем. X, 13.	Ванꙋй.
Веонъ. Числ. XXXII, 3.	Веанъ.
Вереника. Дѣян. XXV, 13, 23.	Верникіа.
Верехія. I Пар. XV, 17.	Варахіа.
Весай. Неем. VII, 52.	Висій.
Ветилуя. Іудѳ. IV, 6.	Ветѵлꙋа.
Ветолій. II Ездр. V, 21.	Витолій.
Ветонинъ. Нав XIII, 26.	Вотонімъ.
Ветирусъ. II Ездр. V, 17.	Метіръ.
Веѳасмонъ. II Ездр. V, 18.	Веѳсамѡсъ.
Веѳѳаси. I Мак IX, 62.	Веѳвасіа.
Веѳиль. Быт. XXVIII, 19.	Домъ Божій.
Веѳпаленъ. Нав. XV, 26.	Вефѳалеѳъ.
Веѳсамисъ. Нав. XIX, 39.	Ѳасмꙋсъ.
— Іер. LXIII, 13.	Иліꙋполь.
Веѳсахара. I Мак. VI, 32.	Веѳсахаріа.
Веѳулъ. Нав. XIX, 4.	Ваѳꙋлъ.
Вивая. Іудѳ. XV, 4.	Вивай.
Вилдадъ. Іов. II, 11.	Валдадъ.
Вилка. Исх. XXVII, 3.	Вилица.
Вилемъ. II Ездр. II, 16.	Вилемосъ.
Виннуй. I Ездр. VIII, 33.	Ваній.
Вирогъ. II Ездр. V, 19.	Вирѡѳъ.

Вирсавія. Быт. XXI, 31.	Кладезь клѧтвенный.
Воазъ. Ш Цар. VII, 21.	Воѡсъ.
Воккъ. II Ездр. VШ, 2.	Воккай.
Воозъ. Руѳ. II, 1, 2.	Воазъ.
Воцкаѳъ. Нав. XV, 39.	Васхаѳъ.
Вузъ. Быт. XXII, 21.	Ваѵзъ.
Вуна. I Пар. II, 25.	Ваана.
Вунній. Неем. XI, 15.	Вонни.

Г.

Гаашъ. Суд. II, 9.	Гаасъ.
Габбай. Неем. XI, 8.	Гевеилъ.
Гаваинъ. II Ездр. V, 20.	Гаввисъ.
Гададриммонъ. Зах. XII, 11.	Ададримонъ.
Гададъ. Быт. XXXVI, 36.	Ададъ.
Гадасса. Есѳ. II, 7.	Отроковица.
Гаддій. Числ. XIII, 12.	Гадді.
Гаддіилъ. Числ. XIII, 11.	Гѹдіилъ.
Гадорамъ. Быт. X, 27.	Оддарръ.
Гаенамъ. Нав. XV, 34.	Инаімъ.
Газезъ. I Пар. II, 46.	Газеръ.
Газамъ. I Ездр. II, 46.	Газемъ.
Газиронъ. I Мак. IV, 19.	Ассарімѡѳъ.
Гаккатанъ. I Ездр. VШ, 12.	Ікатанъ.
Гаккоцъ. I Пар. XXIV, 10.	Аккѡсъ.
Гаккусъ. Неем. Ш, 4—21.	Аккосъ.
Галалъ. I Пар. IX, 15.	Гаріѧ.
— I Пар. IX, 16.	Галилъ.
— Неем. XI, 17.	Галелъ.
Галикарнасъ. I Мак. XV, 25.	Аликарнасъ.
Галлимъ. I Цар. XXV, 44.	Ромма.
Галлохешъ Неем. Ш, 12.	Аллѡисъ.
Гамъ Быт. XIV, 5.	„Вкѹпѣ съ ними".
Гамадимы Іез. XXVII, 11.	Мидане.
Галменюхотъ. I Пар. II, 52.	Амманіѳъ.
Гаммифкадъ. Неем. Ш, 31.	„Врата сѹдныѧ".
Гамона. Іез. XXXIX, 11—16.	Многопогребательно.
Гапицецъ. I Пар. XXIV, 15.	Афесій.
Гаракkахимъ. Неем. III, 8.	Рокеімъ.
Гаранъ I Пар. XXШ, 5.	Арамъ.
Гараритянинъ. II Цар. XXШ, 11.	Арѹхейскій.
Гаребъ. II Цар. XXШ, 38.	Гаревъ.
— Іерем. XXXI, 32.	Гаривъ.
Гароми. I Пар. IV, 19.	Гармій.
Гаразимъ. Вт. XI, 29.	Гарізінъ.
Гародитянинъ. I Пар. XI, 27.	Аддитѧнинъ.
— II Цар. XXШ, 25.	Ародіинъ.
Гарое. I Пар. II, 52.	Араа.
Гарумъ. I Пар. IV, 8.	Іаримъ.
Гасъ. II Ездр. V, 34.	Гаръ.
Гассенуя. I Пар IX, 7.	Санѹіна.
Гассоферевъ. I Ездр. II, 55.	Сефиръ.
Гахалія. Неем. X, 1.	Ахалій.
Гахамъ. Быт. XXII, 24.	Таамъ.
Гахаръ. I Ездр. II, 47.	Гаръ.
Гахила. I Цар. XXШ, 19.	Ехема.
Гацлелпони. I Пар. IV, 3.	Есіадесфѡнъ.
Гацаръ. Нав. XV, 25.	Асѡръ.
Гацоръ-Хадаѳа. Нав. XV, 25.	Асѡръ.
Гацолфій. Неем. Ш, 31.	Сарефій.
Гашемъ. I Пар. XI, 34.	Ірасъ.
Гаѳахъ. Есѳ. IV, 5, 10.	Ахраѳей.
Гаѳ-Риммонъ. Нав. XIX, 45.	Геѳреммѡнъ.
— Нав. XXI, 25.	Веѳсамъ.
Гаѳ-Хеѳеръ. IV Цар. XIV, 25.	Геѳаховеръ.
Гева или Гива. Нав. XXI, 17.	Гавее.
Геверъ. Ш Цар. IV, 19.	Гаверъ.
— Ш Цар. IV, 13.	Навелъ.
Гевла земля. Нав. XIII, 5.	Гавлі.
Гегай. Есѳ. II, 8.	Гаій.
Гедера. Нав. XV, 41.	Гадира.
Гедерофъ. Нав. XV, 41.	Гадирѡѳъ.
Гелемъ. I Пар. VII, 35.	Асѹдъ.
Гелилоѳъ. Нав. XVШ, 17.	Галилоѳъ.
Гемаллій. Числ. XШ, 13.	Гамалій.
Геманъ. Быт. XXXVI, 22.	Еманъ.
Гемарія. Іерем. XXIX, 1—3.	Гамаріа.
Гіенъ. Исх. XXIX, 40.	Інъ.
Генуватъ. Ш Цар. XI, 30.	Ганиваѳъ.
Гера. Быт. XLVI, 21.	Гира.
— Исх. XXX, 13.	Цата.
— Іез. XLV, 12.	Оволи.
Гераза или Гергеса. Мѳ. VIII, 28.	Гергесинскаѧ страна

Геркулесъ. II Мак. IV, 19, 20. — Ираклій.
Гесемь. Быт. XLV, 10. — Гесемль.
Гессурская земля. Нав. XIII, 2. — Гессꙋрі.
Гецилъ. Числ. XIII, 16. — Гꙋдіилъ.
Гешанъ. I Пар. II, 47. — Гирсомъ.
Гешемъ. Неем. II, 19. — Гисамъ.
Геѳеръ. Быт. X, 23. — Гатеръ.
Геѳъ. Нав. XIII, 3. — Геѳей.
Гиббаръ. I Ездр. II, 20. — Гаверъ.
Гива. Нав. XVIII, 28. — Гаваѳъ.
Гивеаѳъ. Нав. XXIV, 33, 34. — Гавлаѳъ.
— I Пар. II, 49. — Ѧговдай.
Гидда. III Цар. IV, 14. — Саддъ.
Гиддалти. I Пар. XXV, 4. — Гадаллаѳій.
Гидделъ. I Ездр. II, 47. — Гиддилъ.
Гидомъ. Суд. XX, 45. — Гадаамъ.
Гизонитянинъ. I Пар. XI, 34. — Ганнійскій.
Гилалай. Неем. XII, 36. — Гелѡлъ.
Гиллелъ. Суд. XII, 13. — Єллахъ.
Гило. Нав. XV, 51. — Гилѡнъ.
Гимзо. II Пар. XVIII, 18. — Гамзѡнъ.
Гиннеѳой. Неем. XII, 4. — Генаѳѡнъ.
Гирзеяне. I Цар. XXVII, 8. — Гессеръ.
Гирканъ. II Макк. III, 11. — Ѵрканъ.
Гихонъ, иначе Геонъ. Быт. II, 13. — Геѡнъ.
Гишва. Неем. XI, 21. — Гесфъ.
Гиѳаимъ. II Цар. IV, 3. — Геѳемъ.
Гіалъ. II Цар. II, 24. — Гаи.
Гіацинтъ. Откр. IX, 17. — Іакѵнѳъ.
Гоаѳъ. Іерем. XXXI, 39. — „Избранные каменіе.
Гобъ. II Цар. XXI, 18. — Геѳъ.
Гогамъ. Нав. X, 3. — Єламъ.
Годавія. I Пар. V, 24. — Іѡдꙋїѧ.
— I Пар. IX, 7. — Ѡдꙋїй.
Годавьягу. I Пар. III, 24. — Ꙋдіѧ.
Годева. Неем. VII, 43. — Ꙋдꙋилъ.
Годія. I Пар. IV, 19. — Іедꙋмеѳнынѧ.
Годъ. I Пар. VIII, 37. — Іꙋдъ.
Голанъ. Вт. IV, 43. — Гѡѵланъ.
Гора соблазна. IV Цар. XXIII, 13. — „Храмъ, иже предъ лицемъ Іерꙋсалима, одеснꙋю горы Мосѳлоѳъ“
Горамъ. Нав. X, 33. — Ѡрамъ.
Горенъ-Гаадатъ. Быт. L, 10. — Гꙋмно Ѧдатово.
Горахъ. Лев. XXIII, 14. — Прѧженыє класы.
Горчица, горчичное сѣмя. Мѳ. XIII, 31 — Зерно горꙋшичное.
Горшечникъ. Іер. XVIII, 2 — Скꙋдельникъ.
Горькія травы. Исх. XII, 8. — Горькое зеліе.
Горячка. Лев. XXVI, 16. — „Желтѧница вреждающаѧ очи“.
— Мѳ. VIII, 14 и др. — Огнь.
Гошаія. Неем. XII, 32. — Ѡсаіа.
— Іер. XLII, 1. — Маасіѧ.
Гошама. I Пар III, 18. — Ѡсамѡнъ.
Гошенъ. Нав. X, 41 и др. — Госомъ.
Гоѳиръ. I Пар. XXV, 4. — Ѡѳиръ.
Гранатово дерево. Числ. XX, 5. — Ѧблоко.
— Вт. VIII, 8. — Шипцы.
— Іоиль I, 12. — Шипки.
— Аг. II, 19. — Ѧблонь.
Греція. Зах. IX, 13. — Єллинскаѧ землѧ.
Грецкій орѣхъ. Пѣсн. Пѣсн. VI, 11. — Орѣхъ.
Гудгадъ. Вт. X, 7. — Гадгадъ.
Гуни. Быт XLVI, 24. — Гѡни.
Гуръ. IV Цар. IX, 27. — Гай.
Гуръ-Ваалъ. II Пар. XXVI, 7. — Каменіе.
Гусь. III Цар. IV, 23. — Птица отъ избранныхъ тꙋчна.

Д.

Дабемевъ. Нав. XIX, 11. — Давасевъ.
Давраѳъ. Нав. XIX, 12. — Давраѳа.
Даги. I Ездр. IV, 9. — Савеи.
Давукъ. II Ездр. V, 28. — Давꙋній.
Даланъ. II Ездр. V, 37. — Ладанъ.
Далфонъ. Есѳ. IX, 7. — Делфѡнъ.
Данна. Нав. XV, 49. — Ренна.
Данъ-Янъ. II Цар. XXIV, 6. — Даниданъ.
Дара. I Пар. II, 6. — Даралей.

Дарике. I Ездр. II, 69.	Драхма.
Дараканъ. I Ездр. II, 56.	Деркωнъ.
Дафна. II Мак. IѴ, 35.	Даѳніа.
Девиръ. Нав. X, 3.	Давіръ.
Деданъ. Іез. XXѴ, 13.	Ѳеманъ.
Далайя, Делаія. I Пар. XXIѴ, 18.	Далеа.
Делосъ. I Мак. XѴ, 23.	Дилонъ.
День воскресный. Откр. I, 10.	День недѣльный.
Дерево красное. Ш Цар. X, 11, 12.	Древо нетесанω.
Десавъ. И Мак. XIѴ, 16.	Десавлъ.
Дивлавъ. Іез. ѴI, 14.	Девлаѳа.
Дивонъ. Числ. XXI, 30.	Девωнъ.
Диванъ-Гадъ. Числ. XXXШ, 45—46.	Девωнъ-Гадъ.
Дидимъ. Іоан. XI, 16.	Близнецъ.
Дизагавъ. Вт. I, 1.	Златыа рѹды.
Дикіе плоды, огурцы. IѴ Цар. IѴ, 39.	Зеліа диviа.
Дикла. Быт. X, 26, 27.	Декла.
Дилеанъ. Нав. XѴ, 14.	Далаанъ.
Динарій. Мѳ. XѴШ, 28.	Пѣнязь.
Дингава. Быт. XXXѴI, 32.	Деннава.
Дишонъ. Быт. XXXѴI, 21.	Дисωнъ.
Діаконисса. Рим. XѴI, 1.	Слѹжительница церкве.
Дмина. Нав. XXI, 35.	Домна.
Дневный путь. Быт. XXX, 56.	Пѹть трехъ дней.
Додава. II Пар. XX, 34.	Дадіа.
Доданимъ. Быт. X, 4.	Родійстіи.
Додо. Суд. X, 1.	Сынъ брата отца.
Долина, долины. а) Бикахъ. Нав. XII, 7.	На поли Ливана.
б) Эмекъ. I Цар. XѴII, 2.	Ѹдоль Теривинѳа.
в) Гай или Ге. I Цар. XXШ, 10.	Дебрь.
г) Нахалъ. Быт. XXѴI, 19.	Дебрь.
д) Іосафата. Іоиль, Ш, 2, 12.	Юдоль Іосафатова.
Дора, Доръ. Нав. XII, 23.	Адωръ.
Доѳна. Числ. XXXШ, 12.	Рафакъ.
Драконъ. Втор. XXXII, 33.	Змій.
Драконовъ источникъ. Неем. II, 13.	Источникъ смоковничный.
Дрокъ. Пс. CXIX, 4.	Ѹгли пѹстынные.
Друзилла. Дѣян. XXIѴ, 24.	Дрѹссіліа.
Дубъ. Быт. XXXѴ, 4.	Теривинѳъ.
Дума. Нав. XѴ, 52.	Рѹма.
— Исх. XXI, 11.	Ідѹмеа.
Дура. Дан. Ш, 1.	Деиръ.

Е.

Ева. Быт. III, 20.	Жизнь.
Евалъ. Быт. XXXѴI, 23.	Гевилъ.
Евангелисты. Евр. IѴ, 11.	Благовѣстники.
Еведъ. Суд. IX, 26.	Аведъ.
— I Ездр. ѴIII, 6.	Овій.
Еверъ. Неем. XII, 20.	Аведъ.
— I Пар. ѴIII, 21.	Аверъ.
Евіасафъ. I Пар. ѴI, 23.	Ависавъ.
Евіезеръ. II Цар. XXIII, 27.	Акіезеръ.
Евла Меродахъ. IѴ Цар. XXѴ, 27.	Евілмарωдахъ.
Евменъ. I Мак. ѴIII, 8.	Евменій.
Евника. II Тим. I, 5.	Еѵникіа.
Евнухъ. Ис. LѴI, 3.	Каженикъ.
Евполемъ. I Мак. ѴIII, 17.	Евполемонъ.
Евронъ. Нав. XIX, 28.	Ахранъ.
Еглонъ. Суд. III, 12—30.	Еглωмъ.
Едонъ. II Пар. XXIX, 12.	Іададамъ.
— II Пар. XXXI, 15.	Одомъ.
— Іез. XXѴII, 23.	Деданъ.
— IѴ Цар. XIX, 12.	Едомъ.
Еденъ и Едоновъ домъ. Амос. I, 5.	Харранъ.
Едеръ. Нав. XѴ, 21.	Едраимъ.
— I Пар. ѴIII, 15.	Овадъ.
Едреи. Числ. XXI, 33.	Едраінъ.
— Нав. XIX. 37.	Едраи.
Едъ. Нав. XXII, 34.	Требище.
Ездрилонъ. Іудиѳ. I, 8.	Ездриломъ.
Езеръ. I Пар. XII, 9.	Азеръ.
— Неем. III, 19.	Азѹръ.
— XII, 42.	Іезѹръ.
Езоръ. II Ездр. IX, 34.	Озерамъ.
Езрахитъ и Езрахитянинъ. III Цар. IѴ, 31.	Езранлитанинъ.
Езраилъ. II Ездр. IX, 34.	Езрилъ.
Езрій. I Пар. XXѴII, 26.	Ездрай.
Еканъ III Ездр. XIѴ, 24.	Еханъ.
Екбатаны. I Ездр. ѴI, 2.	Амаѳа.

Екеръ. I Пар. II, 27.	Акоръ.
Ела. III Цар. IV, 18.	Ила.
Елале. Числ. XXXII, 3, 37.	Елеаме.
Еламъ. I Пар. VIII, 24 и др.	Іламъ.
— Неем. XII, 42.	Елеамій.
Елаѳъ. Втор. II, 8.	Елонъ.
Елвадъ. I Пар. VII, 20, 21.	Елаадъ.
Елваса. I Пар. VIII, 37.	Еласѧ.
Елеаса. I Мак. IX, 5.	Елааса.
Елеасилъ. II Ездр. IX, 24.	Елесімъ.
Елеашивъ и Еліашивъ. I Пар. XXIV, 12.	Еліасівъ.
— I Пар. III, 24.	Еліасевѡнъ.
Елеѳъ. Нав. XVIII, 28.	Силалефъ.
Елзавадъ. I Пар. XII, 12.	Ельзавель.
Елигу. I Пар. XII, 20.	Еліѹ.
Елидадъ. Числ. XXXIV, 21.	Елдаадъ.
Елима. Дѣян. XIII, 8.	Еллима.
Елисда. II Цар. V, 15.	Елисѹе.
Елифолоѳъ. II Цар. V, 4.	Елифаливъ.
Елифралъ. I Пар. XI, 35.	Зифаалъ.
Елидоалетъ. I Пар. VIII, 39.	Елифасъ.
Елифлеуй. I Пар. XV, 18.	Елифала.
Елихерефъ. III Цар. IV, 3.	Еліаѳъ.
Елицуръ. Числ. I, 6.	Елісѹръ.
Елимами. II Цар. V, 16 и др.	Елисама.
— IV Цар. XXV, 25 и др.	Елісамъ.
Елимафатъ. II Пар. XXIII, 1.	Елісафанъ.
Еліада. II Цар. V, 16.	Елидае.
— I Пар. III, 8.	Еліадакъ.
Еліазуръ. II Ездр. IX, 28.	Еліаксѹръ.
Еліали. II Ездр. IX, 34.	Еліалій.
Еліамъ. II Цар. XI, 3.	Еліавъ.
Еліасисъ. II Ездр. IX, 34.	Еліасій.
Еліегоэнай. I Пар. XXVI, 3.	Еліѡнай.
Еліонаисъ. II Ездр. IX, 22.	Еліѡнасъ.
Еліуй. Іов. XXXII, 2, 5, 6.	Еліѹсъ.
Елія. I Пар. VIII, 27.	Иліѧ.
— I Пар. XXVI, 7.	Еліѹ.
Еліахба. II Цар. XXIII, 32.	Елеаса.
Елкошъ. Наум I, 1.	Сынъ Елкесеевъ.
Елнаамъ. I Пар. XI, 46.	Енаамъ.

Елнаѳанъ и Элнаѳанъ. IV Цар. XXIV, 8.	Еланасѳанъ.
— Іерем. XXIV, 22.	Елдаѳанъ.
Еломъ Нав. XIX, 43.	Елѡнъ.
Елпаалъ. I Пар. VIII, 11.	Еліфаадъ.
Елтеке, иначе Елѳеке. Нав. XIX, 43.	Елѳекѡ.
Елтеканъ. Нав. XV, 59.	Елѳекенъ.
Елузай. I Пар. XII, 5.	Еліѡзій.
Елхананъ, Елханамъ. II Пар. XXIII, 24.	Елеананъ.
Ель. Псал. CIII, 17.	Кедръ.
Емима. Іов. XLII, 14.	День.
Емимы. Быт. XIV, 5.	Исполинъ.
Еммаумъ, или Никополь. I Мак. III. 40.	Аммаѹли.
Еммируѳъ. II Ездр. V, 24.	Мирѹѳъ.
Ена. IV Цар. XVIII, 34.	Ана.
Енасивъ. II Ездр. IX, 34.	Іенасіевъ.
Ен-Ганнимъ. Нав. XV, 34.	Ингонімъ.
Ен-Гацоръ. Нав. XIX, 34.	Асоръ.
Енъ-Геди Нав. XV, 62.	Ингадди.
Ен-Еглаимъ. Іез. XLVII, 10.	Ингалімъ.
Ен-Рогель. Нав. XV, 7.	Рѡгиль.
Ен-Таптуахъ. Нав. XVII, 7.	Ѳафѳѡѳъ.
Ен-Хадда. Нав. XIX, 21.	Инадда.
Ен-Шемешъ. Нав. XV, 7.	Источникъ солнечный.
Епифа. III Мак. VI, 35.	Епифа.
Ерехъ. Быт. X, 10.	Орехъ.
Ери. Быт. XLVI, 16.	Андісъ.
Ермонъ. Втор. III, 8.	Аермѡнъ.
Есекъ. Быт. XXVI, 18—20.	Обида.
Ессревія. II Ездр. VIII, 54.	Есевріа.
Есхолъ. Числ. XIII, 24, 25.	Дебрь грозднаѧ.
Ефа. Исх. XVI, 36.	Три мѣры.
Еферъ. Быт. XXV, 4.	Ефиръ.
— I Пар. IV, 17.	Аферъ.
— I Пар. V, 24.	Гоферъ.
Ефесъ Даммимъ. I Цар. XVII, 1.	Афесдоммімъ.
Ефмалъ I Пар. II, 37.	Офмадъ.
Ефодъ. Числ. XXXIV, 23.	Сѹфідъ.
Ефремъ, Ефремлянинъ. Быт. XLI, 52.	Ефраимъ.

Ефремъ, Ефраимъ. Быт. XXIII, 8 и др.	Ефронъ.
Ехидна. Іов. XX, 16.	Змій.
Ецбонъ. Быт. XLVI, 16.	Ѳасованъ.
— I Пар. VII, 7.	Есевѡнъ.
Ецель. Мих. I, 11.	Домъ сꙋщій близъ еѧ.
Ецеръ. Быт. XXXVI, 21 и др.	Асаръ.
Еціонъ-Гаверъ. Числ. XXXIII. 35, 36.	Гесіѡнъ.
Ешанъ Нав. XV, 22.	Есанъ.
Ешбалъ. I Пар. VIII, 33.	Іесваалъ.
Ещекъ. I Пар. VIII, 39.	Асенъ.
Ештаолъ. Нав XV, 33.	Есфаѡлъ.
Ештемо Нав. XV. 50.	Есѳемѡ.
Ештонъ. I Пар. IV, 11, 12.	Ассаѳѡнъ.
Еѳамъ. Исх. XIII, 20.	Оѳѡмъ.
Еѳанъ и Эѳанъ. III Пар. IV, 31.	Геѳанъ.
— I Пар. II, 6, 8.	Іѳамъ.
Еѳваалъ. III Цар. XVI, 31.	Іеѳеваалъ.
Еѳеръ. Нав. XV, 42.	Аѳеръ.
Еѳіопія. Дѣян. VIII, 27.	Мꙋринъ.
Еѳній. I Пар. VI, 41.	Аѳаній.

Ж.

Жемчугъ. Притч. VIII, 11.	Камень многоцѣнный.
Жертвенникъ невѣдомому Богу. Дѣян. XVII, 22.	Капище.
Журавль. Іерем. VIII, 7.	Врабіѧ.

З.

Зааванъ. Быт. XXXVI, 27.	Зꙋкамъ.
Заббудъ. I Ездр. VIII, 14.	Завꙋдъ.
Забвай. I Ездр. X, 28, Неем. III, 20.	Завꙋй.
Завадей. II Ездр. IX, 35.	Завадаіа.
Завадъ. I Пар. XI, 41.	Вазаѳъ.
— II Пар. XXIV, 36 и др.	Заведъ.
Завдій. Нав. VII, 1.	Замврій.
— I Пар. XXVII, 27.	Замвдіа.
— Неем. XI. 17.	Зехрій.
Завдилъ. Неем. XI. 14.	Соурілъ.
Завѣса. Исх. XXVI, 26.	Закровъ.
Загамъ. II Пар. XI, 19.	Заамъ.
Заккуръ и Закхуръ. Неем. X, 12.	Закхѡръ.
Закуръ. I Пар. IV, 26.	Закхꙋръ.
Закхай. I Ездр. II, 9.	Закхань.
Замзумимы. Втор. II, 20.	Зомминъ.
Замри. II Ездр. IX, 34.	Замврій.
Заноахъ и Занаохъ. I Пар. IV, 18.	Занѡнъ.
Зараія. II Ездр. VIII, 34.	Зараіѧ.
Заракимъ. II Ездр. I, 38.	Заракінъ.
Заттуй. I Ездр. II, 8.	Заѳꙋй.
Заѳѳу. I Ездр. X, 27.	Заѳꙋй.
— Неем. X, 14.	Заѳꙋіа.
Зебудда. IV Цар. XXIII, 36.	Іелдафъ.
Завадія. I Ездр. VIII, 8.	Завдіа.
— I Ездр. X, 20.	Завдіа.
Зевина. I Ездр. X, 43.	Зевенай.
Землятрясеніе. III Цар. XIX, 11.	Трꙋсъ.
Зералія. II Ездр. IX, 28.	Сардей.
Зерахія. I Пар. VI, 6.	Сарей.
— I Ездр. VIII, 4.	Сараіа.
Зерахъ. Быт. XXXVI, 13, 17.	Заре.
— Быт. XXXVI, 33 и др.	Зарѧ.
Зарема. Есѳ. V, 10.	Зѡсара.
Зеркало. Іов. XVII, 18.	Видѣніе слитіѧ.
Зехенія. II Ездр. VIII, 31.	Сехеніѧ.
Зехеръ. I Пар. VIII, 31.	Езерій.
Зехрій II Ездр. VIII, 1.	Саꙋръ.
Зеѳамъ. I Пар XXIII, 8.	Зеѳѡѳъ.
Зеѳаръ. Есѳ. I, 10.	Аватазъ.
Зиза. I Пар. IV, 37.	Зꙋза.
— I Пар. XXIII, 10, 11.	Зізай.
Зимма. I Пар. VI, 20.	Семна.
Зимри. I Пар. II, 6.	Замврій.
Зихри. Исх. VI, 21.	Зехри.
— II Пар. XXIII, 1.	Захарій.
Зихрій. I Пар. VIII, 19 и др.	Хезрій.
— I Пар. VIII, 25.	Зехріа.
— I Пар. IX, 15.	Зехрі.
— I Пар. XXVI, 25 и др.	Зехрій.

Зодіакъ или созвѣздія. Іов. XXXVШ, 32	Знаменія небесныя
Зохевъ. I Пар. IV, 20.	Зохавъ.
Зохелетъ. Ш Цар. 1, 9.	Зѡлеѳъ.
Зузимы. Быт. XIV, 5.	Исполины.
Зуй, зуйка. Лев. XI, 19.	Харадріонъ.

И.

Ибисъ. Лев. XI, 17.	Івинъ.
Ивва. IV Цар. XVШ, 34.	Авва.
Ивній. I Пар. IX, 8.	Іевнаа.
Иври. I Пар. XXIV, 27.	Іѡвѳі.
Ивсамъ. I Пар. VII, 2.	Іафѳамъ.
Ивхаръ. I Пар. Ш, 6.	Еваръ.
Игалъ. II Цар. XXШ, 36.	Гала.
Игеалъ. I Пар. Ш, 22.	Іѡилъ.
Игудъ. Нав. XIX, 45.	Іꙋѳъ.
Идбамъ. I Пар. IV, 3.	Іевданъ.
Иддай. II Цар. XXШ, 30.	Ꙋрій.
Идеала. Нав. XIX, 15.	Іадила.
Идей. II Ездр. IX, 35.	Ідаій.
Идиѳунъ. I Пар. XVI, 38, I Пар. XXV, 1, 4.	Іді́фꙋнь.
Идмаѳъ. Быт. XXII, 22.	Елдафъ
Известь. Быт. XI, 3.	Мѣлъ.
Иззія. I Ездр. X, 25.	Ѻзіа.
Излія. I Пар. VШ, 18.	Іезелія.
Израильтянинъ. I Пар. XVII, 8.	Іезрай.
Израхія. I Пар. VII, 3.	Іезрій.
— Неем. XII, 42.	Іезꙋръ.
Изреель. I Пар. IV, 3 и др.	Іезраель.
Изумрудъ Исх. XXVШ, 17.	Смарагдъ.
Икемъ. I Пар. XI, 28.	Кісъ.
Илай. I Пар. XI, 29.	Илій.
Иліадудъ. II Ездр. V, 56.	Іліадꙋй.
Иліадавунъ. II Ездр. V, 56.	Мадіавꙋнъ.
Иммеръ. I Пар. IX, 12.	Еммаръ.
— I Ездр. II, 59.	Еммиръ.
Имна. Быт. XLVI, 17.	Іемна.
— I Пар. VII, 35.	Іамна.
Имра. I Пар. VII, 36.	Імрамъ.
Имрій. I Пар. IX, 4.	Амвраімъ.
— Неем. Ш, 2.	Аманій.

Ира. I Пар. XVII, 9.	Одꙋіа.
— II Цар. XX, 26 и др.	Ірасъ.
Ирадъ. Быт. IV, 18.	Гаідатъ.
Ирамъ. Быт. XXXVI, 43.	Зафѡй.
Иреія. XXXVII, 13.	Сарꙋіа.
Иремоѳъ. I Пар. VII, 8 и др.	Іеримоѳъ.
— I Ездр. X, 24.	Армоѳъ.
Иреонъ. Нав. XIX, 38.	Іаріѡнъ.
Ири I Пар. VII, 7.	Ꙋріа.
Иръ. I Пар. VII, 12.	Іерімꙋѳъ.
Ир-Мелахъ. Нав. XV, 62.	Градъ соли.
Ирфеилъ. Нав. XVШ, 27.	Іффаилъ.
Иршемешъ. Нав. XIX, 41.	Самесъ.
Исаія. I Пар. Ш, 21.	Іесія.
— I Пар. XXV, 3—15.	Исеа.
— I Пар. XXVI, 25.	Іосія.
— Неем. XI, 7.	Іессій.
Исбосевъ. II Пар. XXШ, 8.	Іевосеѳей.
Иска. Быт. XI, 29.	Есха.
Исмахія. II Пар. XXXI, 13.	Самахіа.
Исталкуръ. II Ездр. VШ, 40.	Істакꙋръ.
Истуканъ. Суд. XVII, 34.	Кꙋмиръ.
Иттай. II Цар. XXШ, 29.	Еѳѳі.
Итта-Кацинъ. XIX, 13.	Касімъ.
Ифдія. I Пар. VШ, 25.	Іефадіа.
Ифтах-Елъ. Нав. XIX, 14—27.	Іефѳаилъ.
Ифтахъ. Нав. XV, 43.	Іефѳа.
Ихаводъ. I Цар. IV, 21.	Ꙋехавѡѳъ.
Ихубба. I Пар. VII, 31—34.	Іава.
Ицгаръ. Исх. VI, 18.	Іссааръ.
Ицрій. I Пар. XXV, 3, 11.	Іезрій.
Ишбакъ. Быт. XXV, 2.	Іесвокъ.
Ишбахъ. I Пар. IV, 17.	Іесва.
Ишва. Быт. XLVI, 17.	Іесꙋе.
Ишви. I Пар. V, 24.	Іеси.
Ишгодъ. I Пар. VII, 18.	Іесꙋдъ.
Ишиміилъ. I Пар. IV, 36.	Ісмаилъ.
Ишій. I Пар. II, 31.	Іесій.
— I Пар. IV, 20.	Есій.
— I Пар. IV, 42.	Іесъ.
Ишма. I Пар. IV, 3.	Іесманъ.
Ишмаія. I Пар. XII, 4.	Самаіа.
Ишмерай. I Пар. VШ, 18.	Самарі.

Ишохаія. I Пар. IV, 36—43.	Іасȣса.
Ишпанъ. I Пар. VIII, 22.	Іесфанъ.
Ишфа. I Пар. VIII, 16.	Іесфа.
Ишія. I Пар. VII, 3.	Іесіа.
— I Пар. XXIV, 21.	Исіа.
Ишміаху. I Пар. XII, 6.	Іесіа.
Иѳиилу, Иѳиилу и Ікалу. Притч. XXI, 1.	„Вѣрȣющимъ Богови, и почиваю"
— Неем. XI, 7.	Еѳиилъ.
Иѳла. Нав. XIX, 42.	Іеѳла.
Иѳма. I Пар. XI, 46.	Іеѳема.
Иѳнанъ. Нав. XV, 23.	Іѳназіѳъ.
Иѳранъ. I Пар. VII, 37.	Іеѳранъ.
Иѳреамъ. I Пар. III, 3.	Іеѳраамъ.
Иѳріянинъ. II Цар. XXIII, 38.	Еѳѳірскій.

I.

Іаазіилъ. I Пар. XV, 16—18.	Озіилъ.
Іаазія. I Пар. XXIV, 26, 27.	Озіа.
Іааканъ. I Пар. V, 13.	Іѡханъ.
Іаала. I Ездр. II, 56.	Іеллай.
Іаанай. I Пар. V, 12.	Іанинъ.
Іаарешія. I Пар. VIII, 27.	Іарасіа.
Іаасай. I Ездр. X, 37.	И сотвориша.
Іаасіилъ. I Пар. XXVII, 21.	Іасіилъ.
Іаэца. Числ. XXI, 25.	Іассанъ.
Іабецъ I Пар. II, 55.	Іависъ.
Іавалъ. Быт. IV, 20.	Іѡвалъ.
Іаванъ. Быт. X, 2, 4.	Іѡванъ.
Іавнеилъ. Нав. XV, 11.	Іавлилъ.
— II Пар. XXVI, 6.	Іавниръ.
Іагдіилъ. I Пар. V, 24.	Іедіилъ.
Іада. I Пар. II, 28, 32.	Еддай.
Іадду. II Ездр. V, 38.	Аддȣсъ.
Іаддуй. Неем. X, 21.	Іеддȣа.
— Неем. XII, 11, 22.	Адȣй.
Іадонъ. Неем. III, 7.	Еварѡнъ.
Іаера. I Пар. IX, 42.	Іада.
Іазанія. Іерем. XXXV, 3.	Іезеніа.
— Іез. XI, 1.	Іехоніа.
Іазеръ. Числ. XXI, 32.	Іазиръ.
Іазисъ. I Пар. XXVII, 31.	Іѡасъ.
Іаиль. Суд. IV, 18.	Іаиль.
Іалонъ. I Пар. IV, 17.	Іамѡнъ.
Іамлехъ. I Пар. IV, 34.	Іемолохъ.
Іанохъ. IV Цар. XV, 21.	Аѡхъ.
Іаревъ. I Ездр. X, 18.	Іарімъ.
— I Ездр. VIII, 16.	Іерівъ.
Іаримъ, поле Іарима. Пс. CXXXI, 6.	Дȣбрава.
Іаритянинъ. II Цар. XX, 26.	Іарінь.
Іармуѳъ. Нав. X, 3, 4.	Іерімȣѳъ.
— Нав. XXI, 29.	Іермѡѳъ.
Іароахъ. I Пар. V, 14.	Адда.
Іарха. I Пар. II, 34, 35.	Іераа.
Іасіель. I Пар. XI 47.	Іесіилъ.
Іасонъ. Дѣян. XVII, 5—10.	Іассонъ.
Іафія. II Цар. V, 15.	Іефіе.
— Нав. XIX, 12.	Іафага.
Іафлетъ. Нав. XVI, 32.	Іефалтімскій.
Іахазіилъ. I Пар. XII, 4.	Іезекіиль.
— I Пар. XXIII, 19.	Іазіилъ.
Іахавъ. I Пар. IV, 2 и др.	Іеѳъ.
Іахдо. I Пар. V, 14.	Іедай.
Іахзеръ. I Пар. IX, 12.	Езиръ.
Іахинъ. III Цар. VII, 21.	Іахȣнъ.
— Быт. XLVI, 10 и др.	Ахинъ.
Іахлеилъ. Быт. XLVI, 14.	Ахеилъ.
Іахмай. I Пар. VII, 2.	Аминъ.
Іахцеилъ. Быт. XLVI, 24.	Асіилъ.
Іашовамъ. I Пар XXVII, 2.	Извоазъ.
Іашувъ. Числ. XXVI, 25.	Іасȣвъ.
Іашувилехемъ; но это событія древнія. I Пар. IV, 22.	И возврати ихъ Аведиръ въ Маѳȣкіимъ.
Іаѳніилъ. I Пар. XXVI, 2.	Іаѳанаилъ.
Іеаримъ. Нав. XV, 10.	Іарімъ.
Іеаѳрай. I Пар. VI, 21.	Іеѳра.
Іевакомъ. I Пар. VI, 21.	Іевакѡмъ.
Іегалемъ. I Пар. IV, 16.	Амелимль.
— II Пар. XXIX, 12.	Іаелилъ.
Іегдай. I Пар. II, 47.	Аддай.
Іегоадданъ. IV Цар. XIV, 2.	Іѡадаень.
Іегова. Исх. III, 14.	Сый.
Іегова-Ире. Быт. XXII, 14.	Господь видѣ.
Іегова-Нисси. Исх. XVII, 15.	Господь прибѣжище мое.

Іегова-Шаломъ. Суд. VI, 24.	Миръ Господень.
Іегозаватъ. I Пар XXVI, 4, 15.	Іозавадъ.
— II Пар. XXIV, 26.	Іозаведъ.
Іегоіаривъ. I Пар. XXIV, 7.	Іѡарімъ.
Іегохананъ. I Пар. XXVI, 1, 3.	Іѡнаѳанъ.
— II Пар. XVII, 15.	Іонанъ.
— II Пар. XXVIII, 12.	Іоананъ.
Іегу. I Пар. IV, 35.	Іиꙋй.
— I Пар. XII, 3.	Инꙋа.
Іегудій. Іерем. XXXVI, 14.	Іꙋдинъ.
Іегухалъ. Іерем. XXXVII, 3.	Іѡхалъ.
Іедай. Зах. VI, 10, 14.	И отъ разꙋмѣвшихъ его.
Іедаія. I Пар. IV, 37 и др.	Іедія.
— Неем. III, 10.	Іедеа.
Іедду. II Ездр. V, 24.	Іеддꙋа.
Іедей. II Ездр. IX, 30.	Іеддей.
Іедидіа. II Цар. XII, 25	Іеддеди.
Іедіаилъ. Быт. XLVI, 21.	Асфилъ.
— I Пар. XI, 45.	Іедіилъ.
— I Пар. XXVI, 1, 2.	Іадіилъ.
Іедіа. I Пар. XXIV, 20.	Іадліа.
Іезапія. IV Цар. XXV, 23 и др.	Іезоніа.
— Іерем. XLII, 1.	Азаріа.
Іезекіиль. I Пар. XXIV, 16.	Езекіиль.
Іезеръ. Числ. XXVI, 29.	Ахіезеръ.
Іезилъ. II Ездр. VIII, 32.	Езеілъ.
Іезіелъ. I Пар. XII, 3.	Іезиилъ.
Іезія. II Ездр. IX, 26.	Іеддіа.
Іезріилъ. II Ездр. IX, 27.	Іереалъ.
Іеилъ. I Пар. IX, 35.	Іеиль.
Іеіель. I Пар. V, 7.	Іеиль.
— II Пар. XX, 14.	Елеилъ.
Іекавцеилъ. Неем. XI, 25.	Кавсеилъ.
Іекамамъ. I Пар. XXIV, 25.	Іекмоамъ.
Іекамія. I Пар. II, 41.	Іекомія.
Іекевъ-Зивъ. Суд. VII, 25.	Іазефзивъ.
Іекуѳіилъ. I Пар. IV, 18.	Екфіилъ.
Іерамоѳъ. I Ездр. X, 29.	Римоѳъ.
Іерахмеелъ и Іерахмеилъ. I Пар. XXIV, 29 и др.	Іерамеилъ.
Іередъ. I Пар. IV, 18.	Іаредъ.
Іеремай. I Ездр. X, 33.	Іерамі.
Іеремоѳъ. II Ездр. IX, 27.	Іеримѡѳъ.
Іеривай. I Пар. XI, 46.	Аріва.
Іеримоѳъ. I Пар. XII, 5.	Іерімꙋѳъ.
— I Пар. XXIV, 30.	Еримѡѳъ.
Іерія. I Пар. XXIII, 19.	Іеріавъ.
Іерохамъ. I Пар. VI, 27.	Іеремеилъ.
— I Пар. VIII, 27.	Іеромоимъ.
— I Пар. IX, 8.	Іеровоамъ.
— I Пар. XII, 4 и др.	Іероамъ.
— II Пар. XIII, 1.	Іеромъ.
Іеруилъ. I Пар. XX, 16.	Іеріилъ.
Іеруша. IV Цар. XV, 33.	Іерꙋса.
Іесарела. I Пар. XXV, 14.	Іеріилъ.
Іесимонъ. Числ. XXI, 20.	Пꙋстыня.
Іесія. II Ездр. VIII, 33.	Іесіа.
Іесодъ II Пар. XXIII, 5.	Врата средніа.
Іессуи. I Цар. XIV, 49.	Іисꙋй.
Іетеѳъ. Быт. XXXVI, 40.	Іеѳеръ.
Іеуилъ. I Пар. IX, 6.	Іеилъ.
Іеуй. I Пар. II, 38.	Іиꙋй.
Іеусъ. I Пар. VII, 10.	Іеѡсъ.
Іеуцъ. I Пар. VIII, 10.	Іѡасъ.
Іеушъ. I Пар. XXIII, 10.	Іоѡасъ.
Іеффуни. I Пар. VII, 38.	Іеѳѡнъ.
Іехдія. I Пар. XXVII, 30.	Іадія
Іехіель и Іехиилъ. I Пар. XV, 18.	Іеиилъ.
Іехія. I Пар. XV, 24.	Іеіа.
Іехомія. IV Цар. XV, 2.	Іехелія.
Іецеръ. Быт. XLVI, 24.	Асіилъ.
Іешаія. I Ездр. VIII, 7.	Исаія.
— I Ездр. VIII, 19.	Ісаіа.
Іешававъ. I Пар. XXIV, 13.	Іесваалъ.
Іешана. II Пар. XIII, 19.	Іесvна.
Іешеръ. I Пар. II, 18.	Іасаръ.
Іешишай. I Пар. V, 14.	Іессей.
Іешуй и Іешуя. I Пар. XXIV, 11.	Іисꙋй.
— Неем. XI, 26 и др.	Іисꙋсъ.
Іеѳеръ. I Пар. II, 17.	Іоѳоръ.
Іили. II Ездр. V, 33.	Іеилъ.
Іимъ. Нав. V, 29.	Авімъ.
Іие-Аваримъ. Числ. XXI, 11.	Ахалгеа.

Іионъ. II Пар. XVI, 4.	Аінѡнъ.
Іоашъ. I Пар. IV, 22.	Іѡасъ.
— I Пар. IV, 22.	Іѡавъ.
Іогбега. Суд. VIII, 11.	Іогевалъ.
— Числ. XXXII, 35.	И вознесоша ихъ.
Іоглій. Числ. XXXIV, 22.	Іеклій.
Іодъ. II Ездр. V, 56.	Іѡдай.
Іоедъ. Неем. XI, 7.	Іѡадъ.
Іоезеръ I Пар. XII, 6.	Іеезааръ.
Іоела. II Пар. XII, 7.	Іѡиль.
Іоель. II Пар. XXIX, 12.	Іѡиль.
Іозавадъ. I Пар. XII, 20.	Іѡзаваѳъ.
— Неем. VIII, 7.	Іѡзаваданъ.
— Неем. XI, 16.	Іѡсавадъ.
Іозакаръ. IV Цар. XII, 21.	Іезекаръ.
Іоіадда. I Пар. VIII, 36.	Іада.
Іоіаривъ. I Пар. IX, 10.	Іѡрімъ.
— Неем. XII, 6.	Іѡіарівъ.
— I Ездр. VIII, 16.	Іѡарімъ.
Іокдамъ. Нав. XV, 56.	Іекдаамъ.
Іокимъ. I Пар. IV, 22.	Іѡакімъ.
Іокмеамъ. III Цар. IV, 12	Маеверъ лукамъ.
Іокнеамъ. Нав. XII, 22.	Іеніѡнамъ.
Іоктанъ. Быт. X, 25.	Іектанъ.
Іокшанъ. Быт. XXV, 25.	Іезанъ.
Іокѳеилъ. Нав. XV, 38.	Іекѳаилъ.
— IV Цар. XIV, 7.	Іеѳоилъ.
Іонъ. IV Цар. XV, 29.	Аінъ.
Іонаѳъ. II Ездр. VIII, 32.	Іѡнаѳуй.

К.

Келаія. I Ездр. IX, 23.	Кѡліа.
Келе-Сарія. II Ездр. II, 17.	Кілисиріа.
Келуги. I Ездр. X, 35.	Хеліа.
Кемуллъ. Быт. XXII, 21 и др	Камуилъ.
Кеназъ. Быт XXXVI, 11.	Кенезъ.
Кенаѳъ. Числ. XXXII, 42.	Кааѳа.
Керен-Гапуахъ. Іов. XLII, 14.	Амалѳеевъ. рогъ.
Керети. I Цар. XXX, 14.	Хелеѳа.
Керешъ. I Пар. VII, 16.	Фаресъ.
Керіоѳъ. Іер. XLVIII, 24.	Каріѡѳъ.
Керосъ. I Ездр. II, 44.	Киоасъ.
Кесалонъ. Нав. XV, 10.	Хасалѡнъ.
Кеседъ. Быт. XXII, 22.	Хазадъ.
Кесилъ. Нав. XV, 30.	Хесілъ.
Кесиль. Іов. IX, 9.	Орістъ. (Есперъ).
Кесуллоѳъ. Нав. XIX, 18.	Ахаселѡѳъ.
Кефаръ - Аммонай. Нав. XVIII, 24.	Кафираммінъ.
Кибротъ-Гаттаава. Числ. XI, 34—35	Гробы похотѣнія.
Кивцаимъ. Нав. XXI, 22.	Кавсаімъ.
Кидаръ Исх XXVIII, 4.	Наглавіе.
Кимгамъ II Цар. XIX, 37.	Хамаамъ.
Киннереѳъ. Числ. XXXIV, 11.	Хенереѳъ.
Киноварь. Іерем. XXII, 14.	Червленецъ.
Кипарисъ. III Цар. V, 10.	Певга.
Киперъ. Пѣсн. Пѣсн. I, 13.	Купръ.
Киринеи, Кирипеянинъ, Кирены. I Мак. XV, 23 и др.	Кирены-Киріні́а.
Киріаѳъ. Нав XV, 25.	Іарімъ.
Киріаѳ-Арба. Быт. XXIII, 2.	Градъ Арвокъ.
Киріаѳ-Ваалъ или Киріаѳ-Іаримъ. Нав. XV, 9.	Каріаѳіарімъ.
Киріаѳ-Хуцоѳъ. Числ. XXII, 39.	Грады сельные.
Кирпичъ, кирпичи. Быт. XI, 3.	Плинѳы.
Киросъ. Неем. VII, 47.	Кирасъ.
Киръ. Ам. IX, 7.	Ровъ.
Кислевъ, Хаслевъ. Неем. I, 1.	Хаселевъ.
Кислоѳъ-Ѳаворъ Нав. XIX, 12.	Хасалѡѳъ-Ѳаворъ.
Киссонъ. Суд. IV, 7.	Кісѡнъ.
Китронъ. Суд. I, 30.	Хевронъ.
Киттимъ - Киттійскій. Дан. XI, 30.	Кітіане.
Кишій. I Пар. VI, 44.	Хусій.
Кишіонъ. Нав. XIX, 20.	Кесіѡнъ.
Кійюнъ. Амос. V, 26.	Звѣзда бога вашего Ремфана.
Клавда. Дѣян. XXIII, 16.	Клавдій Лусіа.
Коа Іез. XXIII, 23.	Кудъ.
Колаія. Неем. IX, 7.	Колій.
Колхозей. Неем. III, 15.	Халезе.
— Неем. XI, 5.	Халазъ
Корица. Исх. XXX, 23.	Кіннамѡмъ.
Коршунъ. Лев. XI, 14.	Неясыть.

Косъ. Дѣян. XXI, 1.	Кѡнъ.
Коцъ. I Пар. IV, 8.	Кѡє.
Кошка. Iерем. посл. 21.	Котки.
Красное дерево. Ш Цар. X, 11—12.	Древо нетесано.
Крокодилъ. Iов. XL, 20.	Змій.
Кротъ. Лев. XI, 29.	Ласица.
Кува. Ш Цар. X, 28.	Кѹва-Ѳекѹа.
Куколь. Iов. XXXI, 40.	Терніє.
Кунъ. II Цар. VIII, 8.	Беротай.
Куропатка. I Цар. XXVI, 20.	Нощный.
Кута. IV Цар. XVII. 24.	Хѹѳа.
Кушаія. I Пар. XV, 17.	Кисей.
Куѳа. II Ездр. V, 32.	Кѹшай.

Л.

Лагадъ. I Пар. IV, 2.	Лаадъ.
Ладанъ. Быт. XLШ, 11.	Стакти.
Лаеда. I Пар. IV, 21.	Лаада.
Лаеданъ. I Пар. VII, 26.	Ладанъ.
Лаишъ. I Цар. XXV, 44.	Амісъ.
Лаккунъ. II Ездр. IX, 31.	Лакѹнъ.
Ласея. Дѣян XXVII, 8.	Ласей.
Ласточка Псал. LXXXШ, 4.	Горлица.
Лахмасъ. Нав. XV, 40.	Ламасъ.
Лахмій. I Пар. XX, 5.	Лаѡмій.
Лаша. Быт. X, 19.	Даса.
Лебана, Левана. I Ездр. II, 45.	Лаванъ.
Лебеда. Iов. XXX, 4.	Пыліє въ дебрехъ.
Леваоѳъ. Нав. XV, 32.	Лавѡѳъ.
Легавимъ. Быт. X. 13.	Лавіимъ.
Летаа. Лев. XI. 30.	Халоватисъ.
Летушимъ. Быт. XXV. 3.	Латѹсіимъ.
Леха. I Пар. IV, 21.	Лихавъ.
Либертинцы. Дѣян. VI, 9.	Лівертины.
Ливна. Числ. XXXШ. 20, 21.	Лемвѡнъ.
— Нав X, 29, 32.	Левна.
Ливни. Исх. VI, 17.	Ловени.
— I Пар. VI, 29.	Левеній.
Лидда, или Лодъ. I Пар. VШ, 12.	Ладанъ.
Лидія, Лидійцы. Быт X, 13.	Людіимъ.
Ликхи. I Пар. VII, 19.	Локіимъ.
Лилія. Мѳ. VI, 28—29.	Кринъ.
Лисій. I Мак. Ш, 32.	Лисіа.
Лихорадка. Вт. XXVШ, 22.	Стѹжа.
Лишаи. Лев XШ, 6, 7, 8.	Язва на кожѣ.
Лоамми. Осіи I, 9.	Не людіє мои.
Лодеваръ. II Цар. IX, 4, 5.	Лѡдаваръ.
Лорухама. Осіи I, 6.	Непомилованная.
Лохешъ. Неем. X, 24.	Адѡй.
Луга. Псал. LXIV, 14.	Овни.
Лудяне Iудѳ. II, 23.	Фѹдъ и Лѹдъ.
Лузъ. Быт. XXVШ, 19.	Уламлѹзъ.
— Суд. I, 26.	Лѹза.
Лухитъ. Исаіи XV, 5.	Лѹіѳъ.
Луцій. Дѣян. XШ, 1.	Лѹкій.
Любостяжаніе. Колос. Ш, 5.	Лихаиманіє.

М.

Маадай. I Ездр. X, 34.	Моодія.
Маазія. I Пар. XXIV, 18.	Іеиль.
Маай. Неем. XII, 36.	Маіа.
Маараѳъ. Нав. XV, 59.	Марѡѳъ.
Маасай. I Пар. IX, 12.	Маасій.
Маасей. I Пар. XV, 18, 20.	Маасія.
Маасея. II Пар. XXШ, 1.	Амасія.
— II Пар. XXVI, 11 и др.	Маасія.
— II Пар. XXXIV, 8.	Амесія.
Маасманъ. II Ездр. VШ, 43.	Маазманъ.
Мааха. Вт. Ш, 14.	Махаѳінъ.
— Быт. XXII, 24.	Моха.
— I Пар. VII, 15.	Моѡха.
Маацъ I Пар. II, 27.	Маасъ.
Магарай. II Пар. XXШ, 28.	Мосей.
Магбитъ. I Ездр. II, 30.	Магевісъ.
Магдіилъ. Быт. XXXVI, 43.	Магедіилъ.
Магер - шелал - хаш - базъ. Исаіи VШ, 4.	Скоро плѣни, нагло расхити.
Магоръ, Миссавивъ. Iер. XX, 3.	Пресельникъ отвсюдѹ.
Магніамъ. Неем. X, 20.	Мегафісъ.
Мадмана. Нав. XV, 31.	Ведевина.
Мадмена. Исаіи X, 31.	Мадемина.
Мадменъ. Iерем. XLVШ, 2.	Молча ѹмолкнеши.

Макацъ. III Цар. IV, 9.	Махематъ.
Макеръ и Македа. Нав. X, 10.	Макидъ.
Макелоѳъ. Числ. XXXIII, 25.	Макидѡвъ.
Малелеилъ. Неем. XI, 4.	Масеиль.
Малкирамъ. I Пар. III, 18.	Мелхірамъ.
Маллоты. II Мак. IV, 30.	Малѡта.
Маллоѳи и Маалоѳій. I Пар. XXV, 4.	Малліѳій и Мелліѳій.
Маллухъ. I Пар. VI, 44.	Малохъ.
Малхамъ. I Пар. VIII, 9.	Мелхомъ.
Малхіилъ. Быт. XLXI, 17.	Мелхіилъ.
Малхіа. I Пар. VI, 40.	Мелхомъ.
— I Ездр. X, 25 и др.	Мамнитанаимъ.
Малхомъ. Іерем. XLIX, 1, 3.	Мелхій.
Мамнитанемъ. II Ездр. IX, 34.	Мелхіа.
Мамре. Быт. XIII, 18.	Мамвріа.
Манахаѳъ. I Пар. VIII, 6.	Манꙋаѳъ.
Маня. II Ездр. V, 31.	Меані.
Манисъ. II Ездр. IX, 21.	Іанинъ.
Манна. Исх. XVI, 15.	Что есть сіе?
Маной. Суд. XIII, 2.	Минѡе.
Маохъ. I Цар. XXVII, 2.	Аммахъ.
Мара. Руѳ. I, 20.	Горька.
Марала. Нав. XIX, 11.	Маріла.
Мареша. I Пар. II, 42.	Маріса.
Мароѳа. II Ездр. VIII, 61.	Мармоѳа.
— Мих. I, 12.	Болѣзни.
Массрека. Быт. XXXVI, 36.	Массекасъ.
Масса. Быт. XXV, 14.	Масси.
Массія. II Ездр. IX, 21.	Масіа.
Массифа. Быт. XXXI, 44—49.	Масфи.
— I Цар. XXII, 3—5.	Массифавъ.
Матреда. Быт. XXXVI, 39.	Матраиѳъ.
Матѳанъ. IV Цар. XI, 18.	Маѳанъ.
— Іерем. XXXVIII, 1—6.	Наѳань.
Матѳанія. IV Цар. XXIV, 17.	Ѳатѳаніа.
— I Пар. IX, 15 и др.	Маѳаніа.
Матѳиѳія. I Ездр. X, 43.	Маѳаѳіа.
— Неем. VIII, 4.	Матѳаѳіа.
Махавимъ. I Пар. XI, 46.	Маѡінъ.
Махазіоѳъ. I Пар. XXV, 4, 30.	Мазіѡѳъ и Меазіоѳъ.
Махалаѳа. Быт. XXVIII, 9.	Маелеѳъ.
— II Пар. XI, 18.	Моолаѳа.
Махалаѳъ. Псал. LXXXVII, 1.	Маелеѳъ.
Махаѳъ. I Пар. VI, 35.	Аміоѳъ.
— II Пар. XXIX, 12.	Маалъ.
Махбанай. I Пар. XII, 13.	Махавенай.
Махбена. I Пар. II, 49.	Мадевинъ.
Махера. I Пар. XI, 36.	Мехꙋраѳинскій.
Махла. Числ. XXVII, 1.	Маала.
Махли. Исх. VI, 19 и др.	Моѡли.
Махлонъ. Руѳ. I, 2, 5.	Маалѡнъ.
Махнадбай. I Ездр. X, 40.	Махнада.
Махолъ. III Цар. IV, 31.	Самадъ.
Махпела. Быт. XXIII, 9, 17.	Пещера сꙋгꙋбаѧ.
Машалъ. I Пар. VI, 74.	Масіа.
Машъ. Быт. X. 23.	Мосохъ.
Маѳиласъ. II Ездр. IX, 19.	Маѳила.
Маѳнай. I Ездр. X, 33.	Метѳанаіа и Маѳанай.
— Неем. XII, 19.	Матѳанай.
Меа. Неем. III, 1.	Столпъ ста лакѡтъ.
Меанна. II Ездр. IX, 48.	Меаней.
Мебуннай. II Цар. XXIII, 27.	Савꙋхей.
Мегетавеель. Быт. XXXVI, 39.	Метевеилъ.
Мегетавеелъ. Неем. VI, 10.	Метавеилъ.
Мегиддо и Мегиддонъ. Нав. XII, 21.	Магедѡнъ.
Мегуманъ. Есѳ. I, 10.	Аманъ.
Меданъ Быт. XXV. 2.	Мадалъ.
Медвѣдица. Іов. IX, 9	Плїады, есперъ и арктꙋръ.
Мееддъ. II Ездр. V, 32.	Мееда.
Мезагавъ. Быт. XXXVI, 39.	Мезоѡвъ.
Ме-Іарконъ. Нав. XIX, 46.	Іеракѡнъ.
Мелатія. Неем. III, 7.	Малтіа.
Мелехъ. I Пар. IX, 41.	Мелхіилъ.
Мелиху. Неем. XII, 14.	Амалꙋхъ.
Мелхисуа. I Цар. XIV, 49	Мелхісꙋе.
Мельница. Исх. XI, 5.	Жерновъ.
Мемуханъ. Есѳ. I, 16.	Мꙋхей.
Менаимъ. Исаіи. LXV, 11.	Щастіе.

Мене, текел, упарсин. Дан. Ѵ, 25, 28.	Мани, ѳекол, фарес.
Менесфей. II Мак. IѴ, 21.	Менестей.
Менуха. Суд. XX, 43.	Отъ Нꙋѧ въ слѣдъ его безъ опочиванїѧ.
Меоннимъ. Суд. IX, 37.	Маѡненїмъ.
Меоноѳай. I Пар. IѴ, 14.	Манаѳай.
Мераія. Неем. XII, 12.	Амарїа.
Мераіоѳъ. I Пар. ѴI, 6, 7 и др.	Марїѡѳъ.
Мерари. Числ. Ш, 33.	Мерарїй.
Мередъ. I Пар. IѴ, 17, 18.	Морѡдъ.
Меремоѳъ. I Ездр. ѴШ, 33.	Марїмѡѳъ.
Мериббаалъ. I Пар. ѴШ, 34.	Мемфиваалъ (или Мемфивосѳей).
Мерива, иначе Масса. Исх. XѴII, 7.	Искꙋшенїе и похꙋленїе.
Мерозъ. Суд. Ѵ, 23.	Мазѡръ.
Меромъ. Нав. XI, 5, 7.	Марршнъ.
Меронивъ и Меroневъ. I Пар. XXѴII, 30.	Мирѡнѡѳїтъ, Марафѡнъ.
Меса. IѴ Цар. Ш, 4.	Мѡса.
Меунимъ. I Ездр. II, 50.	Мꙋнимъ.
Меунитяне. II Пар. XXѴI, 7.	Мїнеи.
Мефааѳъ. Нав. XIII, 18, 21 и др.	Мифаавъ.
Мехида. I Ездр. II, 52.	Мїданъ.
Мехала. I Цар. XѴШ, 19.	Молаѳїтъ.
Мехона. Неем. XI, 28.	Мавна.
Мецоваи. I Пар. XI, 47.	Месѡвїевъ.
Меша. Быт. X, 30.	Масѧ.
— I Пар. II, 42.	Марїса.
Мешелемія. I Пар. XXѴI, 1—2.	Моселлемїѧ.
Мешехъ. Быт. X, 2.	Мосохъ.
Мешизабалъ. Неем. Ш, 4.	Мазевилъ.
— Неем. X, 21.	Месѡзевилъ.
— Неем. XI, 24.	Массизавилъ.
Мешиллемиѳъ. I Пар. IX, 12.	Маселимѡѳъ.
— II Пар. XXѴШ, 12.	Васаллїмоѳъ.
Мешуллемеѳъ. IѴ Цар. XXI, 19.	Месолламъ.
Мешовавъ. I Пар. IѴ, 34.	Мосѡвавъ.
Мешулламъ. IѴ Цар. XXII, 3 и др.	Месолоамъ.
— I Пар. Ш, 19 и др.	Мосолламъ.
— Неем. Ш, 6 и др.	Месꙋлламъ.
Меѳег - Гаамма. II Цар. ѴШ, 1.	Отлꙋченное.
Мивсамъ. Быт. XXѴ, 13,	Массамъ.
— I Пар. IѴ, 25.	Масанъ.
Мивхаръ. I Пар. XI, 38.	Маваръ.
Мивцаръ. Быт. XXѴI, 42.	Мазаръ.
Мигронъ. I Цар. XIѴ, 2.	Магдѡнъ.
— Ис. X, 28.	Магиддѡ.
Миддинъ. Нав. XѴ, 61.	Мадѡнъ.
Мидраитяне. I Пар. II, 53.	Іемареимъ.
Миза. Быт. XXXѴI, 13.	Мозе.
Мизгавъ. Iерем. XLѴШ, 1.	Маагаѳъ.
Миклоѳъ. I Пар. ѴШ, 31.	Махелодъ.
— I Пар. XXѴII, 4.	Макеллѡѳъ.
Микней. I Пар. XѴ, 18.	Макенїа.
Милка. Быт. XI, 29.	Мельха.
Милло. Суд. IX, 6—20.	Домъ Мааловъ.
— IѴ Цар. XII, 20.	Домъ Маллѡнь.
Мина. Ш Цар. X, 17.	Литра.
Миндальное дерево. Быт. XLIII, 11.	Орѣхи.
Миндъ. I Мак. XѴ. 23.	Мѵндонъ.
Миніаминъ. II Пар. XXXI, 15.	Венїаминъ.
— Неем. XII, 17.	Мїамїнъ.
Мини. Iерем. LI, 27.	Царства Араратскїѧ.
Минниѳъ, Минниѳскій. Суд. XI, 33.	Менїеѳъ.
Мирма. I Пар. ѴШ, 10.	Мармїа.
Миртъ, Мирта. Исаіи, XLI, 19.	Мѵрана.
Мисей. II Ездр. Ѵ, 34.	Масїасъ.
Мисфаръ. I Ездр. II, 2.	Масфаръ.
Митилина. Дѣян. XX, 14.	Мїтѵлинъ.
Митридатъ. I Ездр. I, 8.	Миѳредатъ и Миѳридатъ.
Михаія. II Пар. XIII, 2.	Мааха.
Михей. Ш Цар. XXII, 8—9.	Михеѧ.
Михмеѳаѳъ. Нав. XѴI, 6.	Махѳѡѳъ.
Михрій. I Пар. IX, 7.	Михїръ.
Мицраимъ. Быт. X, 6.	Месфаинъ.
Мишалъ. I Пар. ѴI, 75.	Масїа.
Мишамъ. I Пар. ѴШ, 12.	Мїсоамъ.
Мишка (Мишма). Быт. XXѴ, 14.	Масма.
Мишманна. I Пар. XII, 10.	Масманъ.

Мишпатъ. Быт. XIV, 7.	Источникъ сꙋдный.
Миѳка. Числ. XXXIII, 28, 29.	Маѳекка.
Миѳніянинъ. I Пар. XI, 43.	Фраѳанинъ.
Миѳоаръ. Нав. XIX, 13.	Маѳарімъ.
Міяминъ. I Пар. XXIV, 9 и др.	Меіамінъ.
— Неем. X, 7.	Міаминъ.
Моадія. Неем. XII, 17.	Моадай.
Можжевельникъ. III Цар. XIX, 4.	Смерчіе.
Мозеръ. Вт. X, 6.	Місадай.
Молада. Нав. XV, 26.	Мѡдада.
Молехеѳъ. I Пар. VII, 18.	Малехевъ.
Молидъ. I Пар. II, 29.	Моддій.
Мооли. II Ездр. VIII, 46.	Моолій.
Мооѳъ. II Ездр. VIII, 62.	Мѡивъ.
Море. Быт. XII, 6.	Дꙋбъ высокій.
— Суд. VII, 1.	Холмъ море.
Морешеѳъ-Геѳъ. Мих. I, 14.	Наслѣдіе Геѳово.
Мосероѳъ. Числ. XXXIII, 30.	Масꙋроѳъ.
Мосолламъ. II Ездр. VIII, 43.	Месꙋламъ.
Мофааѳъ. Нав. XIII, 18.	Мифааѳъ.
Моца. I Пар. II, 46.	Мосаа.
— I Пар. VIII, 36, 37.	Меса.
— Нав. XVIII, 26.	Амѡса.
Муппимъ. Быт. XLVI, 21.	Мамфімъ.
Мулъ или лошакъ. II Цар. XIII, 29.	Мекъ.
Муши. Исх. VI, 19.	Омꙋси.
Мыло. Іерем. II, 22.	Нітръ.
Мышь, мыши. Притч. XXX, 26.	Хирогрꙋлли.

Н.

Наама и Наема. III Цар. XIV, 21, 31.	Ноома.
Нааманъ. Быт. XLVI, 21.	Нѡеманъ.
Наамитянинъ. Іов. II, 11.	Мінейскій.
Наара. I Пар. IV, 8.	Маара.
Наарай. I Пар. XI, 37.	Ноорай.
Нааѳъ. II Ездр. IX, 31.	Нааѳій.
Навозъ Исх. XXIX, 14.	Мотыла.
Нагалалъ. Нав. XIX, 15.	Наалѡлъ.
Нагаліилъ. Числ. XXI, 19.	Наадіилъ.
Надавъ. I Пар. V, 19.	Надавеаны.
Надгробные памятники, и гробницы. Быт. XXXV, 20.	Столпъ надъ гробомъ.
Намесси. III Цар. XIX, 16.	Намессіинъ.
Нарциссъ. Пѣсн. Пѣсн. II, 1.	Цвѣтъ, крінъ.
Наси. II Ездр. V, 32.	Нааѳъ.
Насаръ. I Мак. XI, 67.	Насѡръ.
Нафишъ. Быт. XXV, 15	Нафесъ.
Нафоѳъ-Доръ. Нав. XI, 2.	Нафоддѡръ.
Нафтухимъ. Быт. X, 13.	Нефѳамімъ.
Нахамъ. I Пар. IV, 19.	Ханемъ.
Нахарай. II Цар. XXIII, 37.	Наарей.
Нахаѳъ. Быт. XXXVI, 17.	Нахоѳъ.
— I Пар. XXXI, 13.	Наеѳъ.
— I Пар. VI, 28.	Нааѳъ.
Нахле-Гаашъ. II Цар. XXIII, 30.	Нахале-Гаашъ.
Нахманій. Неем. VII, 7.	Наеманъ.
Нахонъ. II Цар. VI, 6.	Гꙋмно Нахѡрово.
Неарія. I Пар. III, 22.	Ноадіа.
Невай. Неем. X, 19.	Нѡвай.
Неваллатъ. Неем XI, 34.	Навалатъ.
Нево. Втор. XXXII, 49.	Нававъ.
— Исаіи XLVI, 1.	Дагѡнъ.
— I Ездр. II, 29.	Нава.
— I Ездр. X, 43.	Навꙋй.
Неіелъ. Нав. XIX, 27.	Аніилъ.
Немуилъ. Числ. XXVI, 12.	Намꙋилъ.
Нергалъ. IV Цар. XXVII, 30.	Гігель.
Нергалъ-Шарецеръ. Іерем. XXXIX, 3.	Ниргелсарасаръ, Наргасъ.
Нетофа. I Ездр. II, 22.	Нетофеевъ.
Нефегъ. Исх. VI, 21.	Нафекъ.
Нефисимъ. I Ездр. II, 50.	Нефꙋсімъ.
Нефтоахъ. Нав. XV, 9.	Нафѳѡ.
Нехеламитянинъ. Іерем. XXIX, 24.	Еламітинъ.
Нехумъ. Неем. VII, 7.	Інаꙋмъ.
Нехушта. IV Цар. XXIV, 8.	Несѳа.
Нехуштанъ. IV Цар. XVIII, 4.	Неестанъ.
Нецивъ Нав XV, 43.	Несіѳъ.
Неціахъ. I Ездр. II, 54.	Нафіевы.
Нея. Нав. XIX, 13.	Аннꙋа.

Неѳан-Мелехъ. IV Цар. XXIII, 11.	Наѳанъ, царевъ скопецъ.
Неѳанія. I Пар. XXV, 12.	Наѳаніѧ.
— II Пар. XVII, 8.	Наѳаніа.
Неѳинеи. I Ездр. II, 58.	Наѳанімовы.
Нивхазъ. IV Цар. XVII, 31.	Авлазеръ.
Нившанъ. Нав. XV, 62.	Невсанъ.
Нимра. Чнсл. XXXII, 3.	Намра.
Нимримъ. Исаіи XV, 6.	Вода Немріма.
Нимродъ Быт. X, 8, 9.	Неврѡдъ.
Нисрохъ. IV Цар. XIX, 37.	Месерахъ.
Но. Іерем. XLVI, 25.	Аммонъ.
Ноа. Числ. XXVI, 33.	Нꙋа.
Новахъ. Числ. XXXII, 42.	Наvавъ.
Ногахъ. I Пар. III, 7.	Нагисъ.
Нодъ. Быт. IV, 16	Наідъ.
Ноевъ. II Ездр. V, 31.	Ноивай.
Нонъ. I Пар. VII, 27.	Рꙋнъ.
Ноха. I Пар. VIII, 2.	Наꙋилъ.

О.

Обезьяна. III Цар. X, 22.	Піѳика.
Овадія. I Пар. III, 21.	Авдіа.
Овалъ. Быт. X, 28.	Евалъ.
Овдій. II Ездр. V, 38.	Авдій.
Оведъ. I Пар. XI, 17.	Овидъ.
Оведъ-Едомъ. II Цар. VI, 10—12.	Аведдаръ.
— I Пар. XV, 18	Авдедомъ.
Овидъ. I Пар. II, 37.	Іѡвидъ.
Овилъ. I Пар. XXVII, 30.	Увіа.
Огадъ. Быт. XLVI, 10.	Аѡдъ.
Огелъ. I Пар. III, 20.	Оелъ.
Огола. Іез. XXIII, 4.	Оола.
Одедъ. I Пар. XV, 1, 8.	Ададъ.
— II Пар. XXVIII, 9.	Одидъ.
Озія. II Ездр VIII, 2.	Езій.
Озній. Числ. XXVI, 16.	Азенъ.
Окодилъ. II Ездр. IX, 22.	Окідилъ.
Олень. Втор. XII, 15.	Олень.
Олимпъ. Рим. XVI, 15.	Олимпанъ.
Омри. I Пар. VII, 8.	Амаріа.
— I Пар. XXVII, 18.	Амра.
— I Пар. IX, 4.	Амврій.
Онанъ. Быт. XXXVIII, 4.	Аvнанъ.
Ониксъ. Быт. II, 12.	Камень зеленый
Оно. I Пар. VIII, 12.	Анѡнъ.
Оренъ. I Пар. II, 25.	Арамъ.
Оріонъ. Іов. IX, 9.	Есперъ.
Офелъ II Пар. XXVII, 3.	Офла, Ѳфалъ.
Офиръ. Быт. X, 29.	Сафоръ.
— III Цар. IX, 28.	Софіръ.
Офра. I Цар. XIII, 17.	Гофера.
— Суд. VI, 11.	Ефраѳа.
— I Пар. IV, 14.	Гофора.
Оцемъ. I Пар. II, 15.	Асакъ.
— I Пар. II, 25.	Асомъ.

П.

Паарай. II Цар. XXIII, 35.	Уремъ.
Павлинъ. III Цар. X, 22.	Пава.
Пагиилъ. Числ. I, 13.	Фагіилъ.
Паданъ-Арамъ. Быт. XXIV, 10.	Месопотаміѧ.
Палтитянинъ. II Цар. XXIII, 26.	Хеллисъ Келоѳійскій.
Пальма. Исх. XV, 27.	Стебли финиковыѧ.
Пальма Деворина. Суд. IV, 5.	Подъ финикомъ Деввора.
Папирусъ. Исх. II, 3.	Ситъ.
Парваимское золото. II Пар. III, 6.	Фарꙋимъ.
Пармашѳа. Есѳ. IX, 9.	Мармасима.
Парошъ. I Ездр. II, 3.	Фаресъ.
— I Ездр. X, 25.	Фаросъ.
Паршандаѳа. Есѳ. IX, 7.	Форсана.
Пасахъ. I Пар. VII, 33.	Пасехъ.
Пассахъ. I Пар. IV, 12.	Фесси.
— I Ездр. II, 49.	Фасіе.
— Неем. III, 6.	Фасекъ.
Пасхоръ Неем. X, 3.	Фасꙋръ.
Патросъ. Ис. XI, 11.	Еѳіопіѧ.
Пау. Быт. XXXVI, 39.	Фагѡръ.
Паукъ. Іов. VIII, 14.	Паꙋчина.
Пахаѳ-Моавъ. I Ездр II, 6.	Фааѳъ-Мѡавъ.
Паѳахія. I Ездр X, 23.	Феѳеіѧ.
Пелетъ. I Пар. II, 47.	Фалетъ.
Пелеѳъ I Пар. II, 33.	Фалеѳъ.
Пенуэлъ. XXXII, 30.	Видъ Божій.
— I Пар. IV, 4.	Фанꙋилъ.
Перепелка. Исх. XVI, 13.	Крастель.

Петахія. I Пар. XXV, 16.	Феттіа.
— Неем. XI, 24.	Фаѳеа.
Петра. IV Цар. XIV, 7.	Камень.
Пеульфай. I Пар. XX, VI 5.	Фелафій.
Пеходъ. Іез. XXIII, 23.	Кꙋдъ.
Печная башня. Неем. III, 11.	Столпъ пещный.
Пеѳоръ. Числ. XXII, 5.	Фаѳꙋра.
Пи-Гахироѳъ. Исх. XIV, 2.	Прѧмо придверію.
Пилдашъ. Быт. XXII, 22.	Фалдесъ.
Пилтай. Неем. XII, 17.	Фелтіа.
Пилха. Неем. X, 24.	Фалаа.
Пинонъ. Быт. XXXVI, 41.	Финонъ.
Пиротонянинъ. II Цар. XXIII, 30.	Фараѳѡнітинъ, Фараѳѡнітскій.
Пиѳомъ. Исх. I, 11.	Пиѳѡ.
Пиѳонъ. I Пар. VIII, 35.	Фіѳѡѳъ.
Пища. Быт. I, 29.	Снѣдь.
Плакальщицы. Іерем. IX, 17, 20.	Плачевницы.
Платанъ. Сир. XXIV, 16.	Ѧворъ.
Плеяды. Іов. IX, 9.	Плїады.
Плугъ. Лук. IX, 62.	Рало.
Плющъ. II Мак. VI, 7.	Киссы, киссовый листъ.
Покрывало. Быт. XXIV, 65.	Риза лѣтнѧѧ.
Полба. Исх. IX, 32.	Жито.
Полынь. Втор. XXIX, 18.	Горесть.
Пораѳа. Есѳ. IX, 8.	Фардаѳанъ.
Порогъ. Суд. XIX, 27.	Преддверіе.
Порцій-Фестъ. Дѣян. XXIV, 27.	Поркій-Фистъ.
Потифаръ. Быт. XXXVII, 36.	Пентефрій.
Поти-Феръ. Быт. XLI, 45.	Петефри.
Потокъ Египетскій. Числ. XXXIV, 5.	Водотечь Египетскаѧ.
Похереѳ - Гаццебайимъ. I Ездр. II, 57.	Фахераѳовы.
Примиритель. Быт. XLIX, 10.	Отложеннаѧ.
Прозелитъ. Дѣян. II, 10.	Пришельцы.
Прорицатели. Втор. XVIII, 10.	Волхвꙋѧ волхвованіемъ.
Публій. Дѣян. XXVIII, 7.	Поплій.
Пула. LXVI, 19.	Фꙋдъ.
Пунонъ. Числ. XXXIII, 42.	Фінѡнъ.
Пуримъ. Есѳ. IX, 26.	Фꙋрімъ.
Путеолы. Дѣян. XXVIII, 13.	Пꙋтіолы.
Пѣтухъ. Мѳ. XXVI, 34.	Алекторъ, петелъ.

Р.

Раама и Раема. Быт. X, 7.	Регма.
Раамія. Неем. VII, 7.	Веелма.
— I Ездр. II, 2.	Реелїа.
Раамсесъ Быт. XLVII, 11.	Рамессі.
Рааба или Равва. II Цар. XII, 26.	Равваѳъ.
Раввиѳъ. Нав. XIX, 20.	Раввѡѳъ.
Равнина. Втор. I, 1, II, 8.	Пꙋстынѧ.
Раддай. I Пар. II, 14.	Реилъ.
Радуга. Быт. IX, 13, 17.	Дꙋга.
Разисъ. II Мак. XIV, 37.	Разій.
Раккаѳъ. Нав. XIX, 35.	Реккаѳъ.
Раконъ. Нав. XIX, 46.	Ираккѡнъ.
Рама I Цар. I, 1.	Армаѳемъ.
— Нав. XIX, 8.	Іамеѳъ къ Лівꙋ.
— II Пар. XXII, 5, 6.	Рамѡѳъ
Рамаія. I Ездр. X, 25.	Раміа.
Рамаѳаимъ-Цофимъ. I Цар. I, 1.	Армаѳемъ-Сифа.
Рамаѳ-Лехи. Суд. XV, 17.	Избіеніе челюстное.
Рамаѳ-Мицфа. Нав. XIII, 26.	Рамѡѳъ къ Масфѣ.
Рамъ. Іов. XXXII, 2.	Арамъ.
Рахалъ. I Цар. XXX, 29.	Кармилъ.
Рахамъ. I Пар. II, 44.	Раемъ.
Реаія. I Пар. V, 5.	Ріха.
— I Пар. IV, 2.	Рада.
— I Ездр. II, 47.	Раіа.
Рева. Числ. XXXI, 8.	Ровокъ.
Регемъ. I Пар. II, 47.	Регма.
Регемъ-Мелехъ. Зах. VII, 2.	Арвесееръ.
Регуилъ. Числ. I, 14.	Рагꙋилъ.
Реелай. I Ездр. II, 2.	Реелїа.
Рекемъ. Числ. XXXI, 8.	Рокомъ.
— I Пар. II, 43.	Рекомъ.
— I Пар. VII, 16.	Ракамъ.
Ремалія. IV Цар. XV, 25.	Ромелій.
Ремеѳъ. Нав. XIX, 21.	Рамаѳъ.
Репейникъ. Мѳ. VII, 16.	Репій.
Ресенъ. Быт. X, 12.	Дасемъ.
Реума. Быт. XXII, 24.	Ревма.
Рефай. I Пар. VII, 25.	Рафай.
Рефаимы. Быт. XIV, 5.	Исполины.

Рефаія. I Пар. III, 21.	Рафалъ.
— I Пар. IV, 42.	Рафаіѧ.
— I Пар. VII, 2.	Рафеа.
Рефидимъ. Исх. XVII, I, 8.	Рафідінъ.
Реха. I Пар. IV, 12.	Рихавъ.
Рехавія. I Пар. XXIII, 17.	Равіѧ.
Рехавъ. Неем. III, 14.	Рихавъ.
Реховоѳъ. Быт. XXVI, 22.	Пространство.
Реховоѳъ что при рѣкѣ (Евфратѣ). Быт. XXXVI, 37.	Роѡвовъ.
Реховоѳ-иръ. Быт. X, 11	Роѡвовъ градъ.
Реховъ II Цар. VIII, 3.	Раавъ.
— Неем. X, 11.	Роѡвъ.
— Нав. XIX, 30.	Раѡвъ.
Рехумъ I Ездр. II, 2.	Реꙋмъ.
— Неем. III, 17.	Раꙋмъ.
Рецефъ. IV Цар. XIX, 12.	Фаресъ.
— Исаіи XXXVII, 12.	Расемъ.
Рецинъ. IV Цар. XV, 37.	Раассѡнъ.
— I Ездр. II, 48.	Расѡнъ.
Решефъ. I Пар VII, 25.	Расефъ.
Рибай. II Цар. XXIII, 29.	Ріва.
— I Пар. XI, 31.	Ривеи.
Рибла или Ривла. XXXIV, 11.	Вило.
Риммонъ. Нав. XIX, 13.	Реммѡнамъ.
— Суд. XX, 45.	Реммѡнъ.
— IV Цар. V, 18.	Рамманъ.
Римнонъ - Фарецъ. Числ XXXIII, 19.	Реммѡнъ Фаресъ.
Ринна. I Пар. IV, 20.	Рамнѡнъ.
Рисса. Числ. XXXIII, 21--22.	Рессанъ.
Рифатъ. Быт. X, 3.	Рифаѳъ.
Риція. I Пар. VII, 39	Расіѧ.
Рицпа. II Цар. III, 7.	Ресфа.
Риѳма. Числ. XXXIII, 18, 19.	Раѳамъ.
Рогель. II Цар XVII, 17.	Рѡгиль.
Роглимъ. II Цар. XVII, 27.	Рѡгеллімъ.
Родосъ. I Мак. XV, 23.	Родъ.
Родофоросъ. III Мак. VII, 15.	Родофоръ.
Роза. Сир. XXIV, 15.	Шипковый садъ.
Ромамти-Езеръ. I Пар XXV, 4.	Рѡмамѳіезеръ.
Рохга. I Пар. VII, 34.	Раѵгоа.
Рошъ. Быт. XLVI, 21.	Рѡсъ.
Роща. Быт. XXI, 33.	Нива.
Рубинъ. Исх. XXVIII, 17.	Сардій.
Рута. Лук. XI, 42.	Пигана.
Рухама. Осіи II, 1.	Помилованнаѧ.
Рыболовъ. Лев. XI, 17.	Лиликъ.

С.

Саванней. II Ездр. IX, 33.	Ванеа.
Саваранъ. I Мак. VI, 43.	Аѵаранъ.
Савватей. II Ездр. IX, 14.	Савватій.
Савей. II Ездр. V, 34.	Савіины.
Савта. Быт. X, 7.	Саваѳа.
Савхеянинъ. Іов. II, 11.	Савхейскій.
Саддукъ. II Ездр. VIII, 2.	Садꙋкъ.
Садокъ. Неем. III, 29.	Садꙋкъ.
Саллай. Неем. XI, 8.	Силій.
Саллу. I Пар. IX, 7.	Сахомъ.
— Неем. XII, 7.	Салꙋй.
Саллумъ. Іерем. XXII, 11.	Селлимъ.
— II Ездр. V, 28.	Салꙋмъ.
Салма. I Пар. II, 51, 54.	Соломѡнъ.
Салмай. Неем. VII, 48.	Селмеі.
Салманъ. Осіи X, 14.	Саламанъ.
Салмонъ. Числ. XXXIII, 41—42.	Селмѡнъ.
Салоя. II Ездр. IX, 22.	Салоа.
Салу. Числ. XXV, 14.	Саммонъ.
Салха. Втор. III, 10.	Елхи.
Самгаръ - Нево. Іерем. XXXIX, 3.	Самагадъ.
Самей. II Ездр. I, 9.	Самеи.
— II Ездр. IX, 21.	Саміа.
Самія. I Ездр. VIII, 54.	Ассаміѧ.
Самла. Быт. XXXVI, 36.	Самада.
Самма. I Цар. XVI, 9.	Саммаа.
Саммуа. Числ. XIII, 5.	Самꙋилъ.
Саммусъ. II Ездр. IX, 43.	Самꙋй.
Самосъ. Дѣян. XX, 15.	Самонъ.
Самоѳракія. Дѣян. XVI,	Самоѳракъ.
Сампсама. I Мак. XV, 23.	Самѱакъ.
Самусъ. I Пар. XIV, 4.	Саммаѧ.
Санаасъ. II Ездр. V, 23.	Анаасъ.
Сансана. Нав. XV, 31.	Сансанна.
Саранча. Наум. III, 15.	Прꙋзи.
— Мѳ. III, 4.	Прꙋжіе.

Саргонъ. Ис. XX, 1.	Арна.
Сарецеръ. Зах. VII, 2.	Сарасаръ.
Сарсехимъ Іерем. XXXIX, 1.	Навꙋсахаръ.
Сатана. I Пар XXI, 1.	Діаволъ.
Сафагъ. II Ездр. V, 34.	Сафатъ.
Сафатія Іерем. XXXVIII, 1.	Сафаніѧ.
Сафія. II Ездр. V, 33.	Сафѵвъ.
Сафъ. II Цар. XXI, 18.	Асоѳа.
Свинецъ. Исх. XV, 10.	Олово.
Сева. Быт. X, 7.	Сава.
Севамъ. Числ. XXXII, 3.	Севама.
Севаримъ. Нав. VII, 5.	На стремнины.
Севиня или Цафона. Суд. XII, 1.	Сефіна.
— Нав. XIII, 27.	Сафѡнъ.
Севна. IV Цар. XIX, 2.	Сѡннасъ.
Сеираѳъ. Суд. III, 26.	Сетірѡѳа.
Секаха. Нав. XV, 61.	Сохоха.
Секелагъ или Циклагъ. Нав. XV, 31.	Сікелегъ.
Села. Суд. I, 36.	Камень.
Села-Гаммахлековъ I Цар. XXIII, 28.	Камень раздѣленный.
Селахъ. Неем. III, 15.	Кꙋпель Силѡамлѧ.
Селедъ. I Пар. II, 30.	Саладъ.
Семаія Іерем. XXXVI, 12.	Селемій.
Семахія. I Пар. XXVI, 7.	Самавахіа.
Семеисъ II Ездр. IX, 23.	Семей.
Сенаа. Неем. III, 3.	Асанаа.
Сене. I Цар. XIV, 4, 5.	Сенна.
Сениръ. Втор. III, 9.	Саниръ.
Сенуа. Неем. XI, 9	Асана.
Сенъ. I Цар. VII, 12.	Камень.
Сепарваимъ. IV Цар XVII, 24 и др.	Сепфарꙋімъ.
Сераія II Цар. VIII, 17.	Саса.
— Неем. XII, 1 и др.	Сараіа.
— IV Цар. XXV, 18.	Сареѧ.
Серарь. II Ездр. V, 22.	Ассирари.
Серахъ. Быт. XLVI, 17.	Сара.
Середъ. Быт. XLVI, 14.	Саредъ.
Серьги. Быт. XXXV, 4.	Ꙋсерѧзи.
Сесай. II Ездр. IX, 34.	Сесій.
Сефаръ. Быт. X, 10.	Софиръ.
Сефарадъ. Авд. 20.	Ефраѳа.
Сивай. II Ездр. V, 30.	Сѵваі.

Сиванъ. Есѳ. XIII, 9.	Нісанъ.
Сивраимъ. Іез. XLVII, 16.	Еврамиліамъ.
Слехай. II Цар. XXI, 18.	Совохей.
— I Пар. XI, 29.	Совохай.
Сигонъ Числ. XXI, 21.	Сиѡнъ.
Сигаръ Быт. XIII, 10.	Загѡра.
Сида. I Мак. XV, 23.	Сідина.
Сиддимъ. Быт. XIV, 3, 8.	Юдоль сланаѧ.
Сикоморы. III Цар. X, 27.	Сикоморовое дерево.
— Амосъ VII, 14.	Ягодичина.
Синедріонъ. Мѳ. V, 22, Мар. XIV, 55.	Сонмище, сонмъ.
Синей. Быт. X, 17.	Асенней.
Синимъ. Исаии XLIX, 12.	Отъ земли Персскіѧ.
Синъ. Іез. XXX, 15.	Саінъ.
Сипъ. Лев. XI, 18	Лебедь.
Сира. II Цар. III, 26.	Кладезь Сеірамекъ.
Сирофиникіянка. Марк VII, 26.	Сѵрофінікісса.
Сисинни. II Ездр. VI, 3.	Сісінній.
Сисмай. I Пар. II, 10.	Сосамай.
Ситтимъ. Іоил. III, 18.	Водотечь Ситтіѧ.
— Числ. XXV, 1.	Саттимъ.
Ситтимовое дерево. Исх. XXV, 5.	Древа негніющіѧ.
Сіуалъ. Варух. I, 8.	Сиванъ.
Сихоръ. Исаии XXIII, 3.	„Сѣмѧ кꙋпеческо“
Сиѳри Исх. VI, 22.	Сегри.
Скипетръ. Быт. XLIX, 10.	Кнѧзь.
— Есѳ. VIII, 4.	Жезлъ.
Скорпіонъ. Втор. VIII, 15.	Скорпій.
Сови. II Цар. XVII, 27.	Оꙋесвій.
Соди. Числ. XIII, 11.	Сꙋди.
Содомская виноградная лоза Втор. XXXII, 32.	Содомскій виноградъ.
Созвѣздія. IV Цар. XXIII, 5.	Планеты.
Солнце Быт. I, 16	Свѣтило великое.
Сомей. II Ездр. IX, 34	Самій.
Сонамъ, Сонамитянка. Нав. XIX, 18.	Сꙋнамъ.
Соресъ. Нав. XV, 59	Сѡрисъ.
Сорекъ. Суд. XVI, 4.	Сѡрихъ.
Софериѳъ. I Ездр. II, 55.	Сефиръ.
Соферійцы. II Пар II, 56.	Писари.
Спарта. I Мак. XII, 2.	Спартіаты.

Стекло. I Кор. XIII, 12.	Зерцало.
Страусъ. Іов. XXXIX, 13.	Несса.
Суаль. I Цар. XIII, 17.	Сѡваль.
Сува. II Ездр. V, 34.	Сꙋвасъ.
Сузы. Неем. I, 1.	Сꙋсанъ.
Суккотъ-Беноѳъ. IV Цар. XVII, 30.	Сокхѡѳъ-Веніѳъ.
Сукхиты. II Пар. XII, 3.	Трѡглодѵтѧне.
Суламита. Пѣсн. Пѣсн. VII, 1.	Сꙋламітіна.
Сусанцы. I Ездр. IV, 9.	Сꙋсанахеі.
Суфъ. Втор. I, 1.	Чермное море.
Сухайцы. I Пар. II, 55.	Сохаѳімъ.
Сходія. III Мак. IV, 9.	Ладіѧ.
Сѣра. Быт. XIX, 24.	Жꙋпелъ.

Т.

Табаѳа. Суд. VII, 22.	Такаѳа.
Табеелъ. I Ездр. IV, 7.	Тавеилъ.
Тавера. Числ. XI, 3.	Запаленіе.
Тавкегавъ. II Пар. XXXIV, 22.	Ѳекꙋе.
Тавримонъ. III Цар. XV, 18.	Таверема.
Талмонъ. I Пар. IX, 17.	Толмонъ.
Тамара. Іезек. XLVII, 19.	Ѳеманъ.
Таммузъ. Іезек. VIII, 14.	Ѳаммꙋзъ.
Танкумеѳъ. IV Цар. XXV, 23.	Ѳанамаѳъ.
Таптуахъ. I Пар. II, 43.	Ѳафꙋй.
— Нав. XII, 17.	Аифꙋсъ.
— Нав. XVI. 8.	Тапфъ.
Тараны. Іезек. XXI, 22.	Стрѣльницы.
Тарахъ. Числ. XXXIII, 27.	Ѳараѳа.
Тарпелеи. I Ездр. IV, 9.	Тарфалеи.
Тартакъ. IV Цар. XVII, 31.	Ѳарѳакъ.
Тартанъ. Исаіи XX, 1.	Танаѳанъ.
Тафнисъ. Іерем. II, 16.	Тафны.
Таханъ. Числ. XXVI, 35.	Танахъ.
Тахамъ. Быт. XXII, 24.	Тѡхосъ.
Тахаѳъ. XXXIII, 26.	Катааѳъ.
— I Пар. VI, 24.	Кааѳъ.
— I Цар. VII, 20.	Ѳаамъ.
Тахпенеса. III Цар. XI, 19.	Ѳекеміна.

Тахтим-ходши. II Цар. XXIV, 6.	Землѧ Ѳавасѡнъ.
Таѳанъ. III Цар. IV, 11.	Тефанъ.
Тебеѳъ. Есѳ. II, 16.	Ададъ.
Тевалія. I Пар. XXVI, 11.	Тавеліѧ.
Тевахъ. Быт. XXII, 24.	Тавекъ.
Тевецъ. Суд. IX, 50.	Ѳивісъ.
Телаимъ. I Цар. XV, 4.	„Въ Галгалѣхъ“.
Телемъ. I Ездр. X, 24.	Телминъ.
Тел-Мелахъ. I Ездр. II, 59.	Ѳелмелехъ.
Терафимъ. Суд. XVII, 5.	Ѳерафінъ.
Теревинѳъ. Осіи IV, 13.	„Подъ древомъ вѣтвеннымъ“.
Тертуллъ. Дѣян. XXIV, 1—2.	Тертѵллъ.
Тетрархъ. Мѳ. XIV, 1.	Четверовластникъ.
Техинна. I Пар. IV, 24.	Ѳана.
Тиншемеѳъ. Лев. XI, 30.	Кроторыѧ.
Тивхаѳъ. I Пар. XVIII, 8.	Метавеѳъ.
Типсахъ. III Цар. IV, 24.	Ѳагра.
— IV Цар. XV, 16.	Ѳерса.
Тираннъ. Дѣян. XIX, 9.	Мꙋчитель.
Тиргакъ. IV Цар. XIX, 9.	Ѳаракъ.
Тирейцы. I Пар. II, 55.	Ѳаргафіимъ.
Тиршава. I Ездр. II, 63.	Аѳерсаѳа.
Тминъ. Исаія XXVIII, 25—27.	Кѵмінъ.
Тоахъ. I Пар. VI, 34.	Нааѳъ.
Тов-Адонія. I Пар. XVII, 8.	Тѡвадѡніѧ.
Товисъ. II Ездр. V, 28.	Самій.
Тополь. Быт. XXX, 37.	Стѵракінъ.
— Осіи IV, 13.	Ель.
Торговля, торговецъ. Іез. XVII, 4.	„Во градѣ огражденномъ положи ѧ“.
Тофолъ. Втор. I, 1.	Тофилъ.
Тоху. I Цар. I, 1.	Ѳоколъ.
Три гостинницы. Дѣян. XXVIII, 15.	Три корчемницы.
Тростникъ благовонный. Исх. XXX, 23.	Кіннамѡмъ.
Тувал-каинъ. Быт. IV, 22.	Ѳовелъ.
Тувалъ. Быт. X, 2.	Ѳовелъ.
Тутовое дерево. II Цар. V, 23—24.	Дꙋбрава плача.
Тушканчикъ. Лев. XI, 5.	Хирогрѵль.

У.

Удодъ. Лев. XI, 19.	Вдодъ.
Уелъ. I Ездр. X, 34.	Уилъ.
Уза. I Пар. VI, 29.	Озіа.
— IV Цар. XXI, 18—26.	Оза.
— I Пар. VIII, 7.	Азанъ.
— I Ездр. II, 49.	Азωкъ.
Узалъ. Быт. X, 27.	Евимъ.
Узія, Уззія. I Пар. VI, 24.	Озіа.
— I Пар. XI, 44.	Озіа.
— I Пар. XXVII, 25.	Озіа.
— I Ездр X, 21.	Озіа.
— I Неем. XI, 4.	Озіа
Уззенъ-Шеера. I Пар. VII, 24.	Садара.
Уззіелъ, Уззиилъ Узіилъ. I Пар. IV, 42.	Озіилъ.
— Исх. VI, 18.	Озіилъ.
— I Пар. VII, 7.	Озіилъ.
— II Пар. XXIX, 14.	Озіилъ.
— Неем. III, 8.	Озіилъ.
Уззій. I Пар. VII, 2.	Озій.
— I Пар. VII, 7.	Озіа.
— I Пар. IX, 8.	Озій.
— I Ездр. VII, 4.	Езеій.
— I Неем. XI, 22.	Озій.
— Неем. XII, 19.	Озій.
— Неем. XII, 42.	Озіа.
Уксусъ. Притч. X, 26.	Гроздіе зеленое.
Улай. Дан. VIII, 2, 16.	Увалъ.
Улитка. Псал. LVII, 9.	Воскъ.
Улица. Быт. XIX, 2.	Стогна.
Улла. I Пар. VII, 39.	Оланъ.
Умлея. Нав. XIX, 30.	Амма.
Унній. Неем. XII, 9.	Анай.
— I Пар. XV, 18—20.	Ананій.
Урбанъ. Рим. XVI, 9.	Урванъ.
Уримъ и Туммимъ. Исх. XXVIII, 30.	Явленіе и истина.
Урій. Исх. XXXI, 2.	Уріа.
— III Цар. IV, 19.	Адаій.
— I Ездр. X, 24.	Одуа.
Уръ. I Пар. XI, 35.	Оръ.
Утренняя звѣзда. II Петр. I, 19.	Денница.
Утъ. II Ездр. V, 30.	Ута.
Уфазъ. Iерем. X, 9.	Офазъ.
Уцъ. Быт. X, 23.	Осъ.
— Быт. XXII, 20.	Озъ.
— Быт. XXVI, 28.	Осъ.
— Iов. I, 1.	Авсідісъ.
Уѳай. I Пар. IX, 4.	Уѳій.

Ф.

Фалалъ. Неем. III, 25.	Фалахъ.
Фаларисъ. III Мак V, 12	Фаларідъ.
Фалія. II Ездр IX, 48.	Віата.
Фаллу. Быт. XLVI, 9.	Фаллωсъ.
Фара. Нав. XVIII, 23.	Афара.
Фаракемъ. II Ездр. V, 31.	Фаракімъ.
Фасга. Числ. XXI, 20.	Верхъ горы изсѣченныя.
Фаодамимъ. I Пар. XI, 13.	Фасодоминъ.
Фассуръ. II Ездр. V, 25.	Фасаронъ.
Фегоръ. Числ. XXIII, 28.	Фогωръ.
Федаія. IV Цар. XXIII, 36.	Фадаилъ.
— I Пар. III, 18.	Фадаіа.
— I Пар. XXVII, 20.	Фадей.
— Неем. III, 25	Фадаія.
— Неем. VIII, 4.	Фадаіа.
Фелаія. I Пар. III, 24.	Фадаіа.
— Неем. X, 10.	Феліа.
Фелалія. Неем. XI, 12.	Фалалія.
Фелатія. I Пар. III, 21.	Фалтіасъ.
— I Пар. IV, 42.	Фалтія.
— Неем. X, 22.	Фалтіа.
— Iез. XI, 1, 13.	Фалтіа.
Фалетъ. I Пар. XII, 3.	Фалиѳъ.
Фелеѳеи. II Цар. VIII, 18.	Фелетій.
Феликсъ. Дѣян. XXIII, 24—26.	Филизъ.
Феруда, или Ферида. I Ездр. II, 55	Фадуръ.
Фестъ. Дѣян. XXV, 1.	Фистъ.
Филистимляне. Быт. X, 14.	Филистіимъ.
Финикъ. Дѣян. XXVII, 12.	Фінікіа.
Фирамъ. Нав. X, 3.	Ферланъ.
Фисташки. Быт. XLIII, 11.	Теревинѳъ.
Фригіецъ. II Мак. V, 22.	Филиппа родомъ Фругеанина.

Фура. Суд. VII, 10.	Фара.
Футъ, Футійцы, Фудяне. Быт. X, 6.	Фудъ.
— Іерем. XLVI, 9.	Ливуане.
Футіяне. I Пар. II, 53.	Мифифімъ.

Х.

Хабайя. I Ездр. II, 61.	Оваіа.
Хаббонъ. Нав. XV, 40.	Хаввонъ.
Хзвила. Быт. X, 7.	Евіла.
— Быт. X, 29.	Евіла.
— Быт. II, 11.	Земля Евілатская.
— Быт. XXV, 18.	Евілатъ.
Хаворъ. IV Цар. XVII, 6.	Аворъ.
Хагаба, Хагава. I Ездр. II, 45.	Агава.
Хагавъ. I Ездр. II, 46.	Агавъ.
Хагги. Быт. XLVI, 16.	Ангісъ.
Хаггія. I Пар VI, 30.	Ананій.
Хададъ. Быт. XXV, 15.	Ходданъ.
Хадаша. Нав. XV, 37.	Адаса.
Хадидъ. I Ездр. II, 33.	Лодадітъ.
Хадіасеи и Амидеи. II Ездр. V, 20.	Хадіасовы.
Хадлай. II Пар. XXVIII, 12.	Елдай.
Хадрахъ. Захар. IX, 1.	Седрахъ.
Хазаія. Неем. XI, 5.	Озіа.
Хазва. Числ. XXV, 15, 18.	Хазві.
Хазіилъ. I Пар. XXIII, 9.	Азаилъ.
Хазо. Быт. XXII, 22.	Азава.
Хакуфа. I Ездр. II, 51.	Акуфа.
Халакъ. Нав. XI, 17.	Хелка.
Халке. Быт. X, 10.	Халанни.
Халамакъ. II Цар. X, 16—18.	Халамака.
Халахъ IV Цар. XVII, 6.	Алаи.
Хали. Нав. XIX, 25.	Оолі.
Халколъ. I Пар. II, 6.	Калхадъ.
— III Цар. IV, 31.	Халхадъ.
Халне. Быт. X, 10.	Халанни.
Халонъ. Іер. XLVIII, 21.	Хелонъ.
Халхулъ Нав. XV, 58.	Алулъ.
Хамаѳеи или Химаѳеи. Быт. X, 18.	Амаѳіа.
Хамаѳъ. Нав. XIX, 35.	Амаѳъ.
— I Пар. II, 55.	Емаѳъ.
Хамитяне. I Пар. IV, 40.	„Отъ сыновъ Хамовыхъ“.
Хаммонъ. I Пар. VI, 76.	Хамоѳъ.
Хаммуилъ. I Пар. IV, 26.	Амуилъ.
Хамоѳ-Доръ. Нав. XXI, 32.	Емаѳдоръ.
Хамулъ. Быт. XLVI, 12.	Іемуилъ.
Хамуталь и Амиталь. IV Цар. XXIII, 31.	Амстала.
Хананеянка. Мѳ. XV, 22.	Жена Хананейска.
Ханани, Хананій. I Пар. XXV, 4.	Ананіа.
— Неем. 1, 2.	Ананіа.
— I Ездр. X, 20.	Ананій.
— Неем. XII, 36.	Ананій.
Хананія. II Пар. XXVI, 11.	Ананія.
— I Пар. XXV, 23.	Ананіа.
— I Пар. III, 19.	Ананіа.
— I Пар. VIII, 24.	Ананіа.
— I Ездр. X, 28.	Ананіа.
— Неем. III, 8.	Ананіа.
— Неем. III, 30.	Ананіа.
— Неем. VII, 2.	Ананіа.
— Неем. X, 23.	Ананія.
— Неем. XII, 12.	Ананія.
— Неем. XII, 41.	Ананія.
Хананъ. I Пар. VIII, 23.	Ананъ.
— I Пар. VIII, 38.	Ананъ.
— I Пар. XI, 43.	Ананъ.
— I Ездр. II, 46.	Ананъ.
— Неем. VIII, 7.	Ананъ.
— Неем. X, 10.	Ананъ.
— Неем. XIII, 13.	Ананъ.
Хананэлъ. Неем. III, 1.	Анамеилъ.
Ханнаѳонъ. Нав. XIX, 14.	Еннаѳоѳъ.
Хане. Іез. XXVII, 23.	Ханаа.
Ханесъ. Исаія XXX, 4.	„Вѣстницы его зли“.
Ханіилъ. I Пар. VII, 39.	Аніилъ.
— Числ. XXXIV, 23.	Аніилъ.
Ханохъ. Быт. XXV, 4.	Енохъ.
— Быт. XLVI, 9.	Енохъ.
Ханунъ. Неем. III, 13.	Анунъ.
— Неем. III, 30.	Аномъ.
Харааѳаланъ. II Ездр. V, 36.	Хаараааѳаларь.
Харада. Числ. XXXIII, 24.	Харадаѳа.

Харанъ и Харранъ Быт. XI, 32.	Харрань.
— I Пар. II, 46.	Аранъ.
Харашимъ. Неем. XI, 35.	Онѡгіарасімъ.
Харбона. Есѳ. I, 10.	Ѳарра.
Харгаія. Неем. III, 8.	Арахій.
Харea. II Ездр. V, 32.	Харей.
Харефъ. I Пар. II, 51.	Арімъ.
Харимъ. I Пар. XXIV, 8.	Харівъ.
— I Ездр. II, 32.	Ирамъ.
— I Ездр. II, 39.	Иремъ.
— I Ездр. X, 21.	Ирамъ.
— I Ездр. X, 31.	Ирамъ.
— Неем. III, 11.	Ирамъ.
— Неем. X, 5.	Ірамъ.
— Неем. X, 27.	Ирамъ.
Харифъ. Неем. VII, 24.	Аріфъ.
— Неем. X, 19.	Аріфъ.
Хариѳіянинъ. I Пар. XII, 5.	Арѹфінъ.
Харнеферъ. I Пар. VII, 36.	Аріаферъ.
Хародитянинъ. II Цар. XXIII, 25.	Ародіинъ.
Хародъ. Суд. VII, 1.	Арадъ.
Харошеѳъ-Гоимъ. Суд. IV, 2.	„Арісѡѳъ ѧзыковъ“.
Харумафъ. Неем. III, 10.	Єрідмаѳъ.
Харунъ. IV Цар. XXI, 19.	Арѹсъ.
Хархасъ. IV Цар. XXII, 14.	Арасъ.
Хархуръ. I Ездр. II, 51.	Анѹръ.
Харша. I Ездр. II, 52.	Арсанъ.
Харшивъ. Іерем. XIX, 2.	„Врата Харсіѳскіѧ“.
Хасадія. I Пар. III, 20.	Асадіа.
Хасева. II Ездр. V, 31.	Хасевъ.
Хаслевъ. Неем. I, 1.	Хаселевъ.
Хасра. II Пар. XXXIV, 22.	Єсеріѧ.
Хасуфа. I Ездр. II, 43.	Сѹфатъ.
Хатифа. I Ездр. II, 54.	Атіфъ.
Хаттилъ. I Ездр. II, 57.	Аттілъ.
Хаттушъ. I Пар. III, 22.	Хаттѹсъ.
— Неем. XII, 2.	Аттѹй.
— Неем. III, 10.	Аттѹѳъ.
— Неем. X, 4.	Аттѹсъ.
Хафараимъ Нав. XIX, 19.	Аферарімъ.
Хафарсалама. I Мак. VII, 31.	Харфарсарама.
Хахмоній. I Пар. XXVII, 32.	Ахаманій.
Хацар-Гадда. Нав. XV, 27.	Асергадда.
Хацар-Мавеѳъ. Быт. X, 26.	Сармѡѳъ.
Хацар-Суса или Хацарсусимъ. Нав. XIX, 5.	Асерсѹсімъ.
Хацар-Тихонъ. Іез. XLVII, 16.	„Дворы Саvнани“.
Хацар-Шуалъ. Нав. XV, 28.	Асарсѹла.
Хацацон-Ѳамаръ. Быт. XIV, 7.	Асасанѳамаръ.
Хаци. I Пар. II, 52.	Єсій.
Хашавія. I Пар. VI, 45.	Савіа.
— I Пар. IX, 14.	Савіа.
— I Пар. XXV, 3, 19.	Асавіа.
— I Пар. XXVI, 30.	Асавіа.
— I Пар. XXVII, 17.	Асавіа.
— II Пар. XXXV, 9.	Асавіа.
— I Ездр. VIII, 19.	Асевіа.
— Неем. X, 11.	Севаніа.
— Неем. XI, 22.	Савіевъ.
— Неем. XII, 21.	Асавіа.
— Неем. XII, 24.	Асавіа.
Хашавна. Неем. X, 25.	Єссавана.
Хашавнія. Неем. III, 10.	Асаваніа.
Хашбадданна. Неем. VIII, 4.	Асавадма.
Хашмона. Числ. XXXIII, 29—30.	Аселмѡна.
Хашува. I Пар. III, 20.	Асѹвеа.
Хашумъ. I Ездр. II, 19.	Асѹмъ.
— Неем. VII, 22.	Исамъ.
— I Ездр. X, 33.	Асимъ.
— II Ездр. IX, 33.	Асомъ.
— Неем. VIII, 4.	Ѻеамъ.
— Неем. X, 18.	Исамъ.
Хашшувъ. I Пар. IX, 14.	Асѹвъ.
— Неем. III, 11.	Асѹвъ.
— Неем. X, 23.	Асѹвъ.
Хаѳаѳъ. I Пар. IV, 13, 17.	Аѳаѳъ.
Хеверъ. Быт. XLVI, 17.	Хѡвѡръ.
— Суд. IV, 11, 17.	Хаверъ.
— I Пар. IV, 18.	Аверъ.
— I Пар. VIII, 17.	Аверъ.
Хезивъ. Быт. XXXVIII, 5.	Хасва.
Хезиръ. I Пар. XXIV, 15.	Ієѳій.
— Неем. X, 20.	Изіръ.
Хезіонъ. III Цар. XV, 18.	Азаилъ.
Хела. I Пар. IV, 5, 7.	Халла.
Хелалъ. I Ездр. X, 30.	Халилъ.

Хелбонъ. Іез. XXVII, 18.	Хелвонъ.
Хелва. Суд. I, 31.	Елва.
Хелдай. I Пар. XXVII, 15.	Хωлдіа.
— Зах VI, 10.	„Отъ князей".
Хеледъ. I Пар. XI, 30.	Еллаѳъ.
Хелекъ. Нав. XVII, 2.	Елекъ.
Хелемъ. Зах. VI, 14.	„Терпящимъ".
Хелефъ. Нав. XIX, 33.	Мееелефъ.
Хелецъ. I Пар. II, 39.	Хеллисъ.
— I Пар. XXVII, 10.	Хелліcъ.
— II Цар. XXIII, 26.	Хеллисъ.
— I Пар. XI, 27.	Хелкій.
Хелеѳеи. II Цар. VIII, 18.	Хелеѳій.
— II Цар. XX, 7.	Хереѳѳі.
— III Цар. I, 38.	Хереѳѳі.
— I Пар. XVIII, 17.	Феліѳій.
Хелъ. Іуд. I, 9.	Хеллъ.
Хелкаѳъ. Нав. XXI, 31.	Ѳелкаѳъ.
Хелкаѳъ-Хаццуримъ. II Цар. II, 16.	„Часть навѣтниковъ".
Хелкія. Неем. XI, 11.	Елхій.
Хелувай. I Пар. II, 9.	Халові.
Хелувъ. I Пар. IV, 11.	Халевъ.
Хемданъ. Быт. XXXVI, 26.	Амада.
Хенаана. III Цар. XXII, 11.	Ханаань.
— I Пар. VII, 10.	Аханаанъ.
Хенададъ. I Ездр. III, 9.	Инададъ.
— Неем. III, 18.	Инададъ.
— Неем. X, 24.	Ададъ.
— Неем. X, 9.	Инададъ.
Хенанія. I Пар. XV, 22, 27.	Хωненія.
— I Пар. XXVI, 29	Хωненія.
Хенъ. Зах. VI, 14.	„Въ благодать сынꙋ Софоніинꙋ".
Херанъ. Быт. XXXVI, 26.	Харранъ.
Хересъ. Суд. I, 35.	„Въ горѣ черпнѣй".
— Суд. VIII, 13.	„Прежде восхода солнца".
Херешъ. I Пар. IX, 15.	Арисъ.
Херубъ - Адданъ - Иммеръ. I Ездр. II, 59.	Херꙋвъ, Иданъ, Еммиръ.
Хеферъ. Числ. XXVI, 32, 33.	Оферъ.
— I Пар. IV, 6.	Аферъ.
— Нав. XII, 17.	Оферъ.
Хетлонъ. Іез. XLVII, 15.	Сходящаго и отдѣляющаго входъ.
Хетъ. Быт. X, 15.	Хеттей.
Хефциба. IV Цар. XXI, 1.	Офовіа.
Хецронъ. Быт. XLVI, 9.	Асрωнъ.
— Нав. XV, 3.	Есрωнъ.
— Нав. XV, 25.	Асерωмъ.
Хивеяне. II Цар. XXIV, 7.	Евеи.
Хиддеколь. Быт. II, 14.	Тигръ.
Хидонъ. I Пар. XIII, 9.	Хідонь.
Хизкій. I Пар. VIII, 17.	Азакі.
Хиленъ. I Пар. VI, 58.	Кемемъ.
Хилеонъ. Руѳ. I, 2, 5, IV, 9.	Хелеонъ.
Хилмадъ. Іезек. XXVII, 23.	Харшанъ.
Хима. Іов. IX, 9.	Пліяды.
— Амосъ V, 7.	„Творяй вся".
Химамъ. Іерем. XLI, 17.	„Земля Вироѳеамля".
Хиннереѳъ. Нав. XII, 3.	Хенереѳъ.
— Нав. XIX, 35.	Хенерωѳъ.
Хира. Быт. XXXVIII, 1, 12.	Ирасъ.
Хиѳлисъ. Нав. XV, 40.	Хаѳлωсъ.
Хіосъ. Дѣян. XX, 15.	Хію.
Хлоя. 1 Кор. I, 11.	Хлоисъ.
Хлѣбодаръ. Быт. XL, 1, 2.	Житорскъ.
Хова. Быт. XIV, 15.	Ховалъ.
Ховавъ. Числ. X, 29.	Іωвавъ.
Ховаія. Неем. VII, 63.	Авіа.
Ховацциния. Іерем. XXXV, 3.	Хавасіинъ.
Хогла. Числ. XXVI, 33.	Егла.
Ходеша. I Пар. VIII, 9.	Вала.
Хозай. II Пар. XXXIII, 19.	„Въ словесѣхъ провидящихъ".
Хозева. I Пар. IV, 22.	Хозива.
Холонъ. Нав. XV, 51.	Хілꙋωнъ.
— Нав. XXI, 15.	Олωнъ.
— Іерем. XLVIII, 21.	Хелωнъ.
Хонанія. II Пар. XXXI, 12.	Хωненія.
Хонія. Іерем. XXII, 24.	Іехонія.
Хор-Агидгадъ. Числ. XXXIII, 32—33.	Гора Гадаадъ.
Хорашанъ. I Цар. XXX, 30.	„Вирсавеи".
Хорве. II Ездр. V, 12.	Корве.
Хоромъ. Нав. XIX, 38.	Оранъ.
Хори. Быт. XXXVI, 22.	Хоррі.

Хорма. Числ. XIV, 45.	Ерманъ.
— Числ. XXI, 3.	„Запꙋстѣніе".
— Втор. I, 44.	Ерма.
— Нав. XII, 14.	Ермаѳъ.
— Суд. I, 17.	Потребленіе.
— I Цар. XXX, 30.	Іерімꙋѳъ.
— I Пар. IV, 30.	Ерма.
Хоронаимъ. Исаіи. XV, 5.	Арѡніимъ.
Хоронитъ. Неем. II, 10.	Арѡнітинъ.
— Неем. XIII. 28.	Ꙋранітинъ.
Хоса. I Пар. XVI, 22.	Осай.
— I Пар. XXVI, 10.	Оса.
Хосса. Нав. XIX, 29.	Сꙋса.
Хоѳамъ. I Пар. VII, 32.	Хѡѳанъ.
— I Пар. XI, 44.	Хоѳанъ.
Хуза. Лук. VIII, 3.	Хꙋзанъ.
Хукокъ и Хуккокъ. I Пар. VI, 75.	Акакъ.
— Нав. XIX, 34.	Ікокъ.
Хулъ. Быт. X, 23.	Ꙋлъ.
Хумта. Нав. XV, 54.	Хаммата.
Хупимъ и Хуппимъ. Быт. XLVI, 21.	Офімімъ.
— I Пар. VII, 12.	Ифанъ.
— I Пар. VII, 15.	Офіръ.
Хурай. I Пар. XI, 32.	Ꙋрій.
Хурамъ. I Пар. VIII, 5.	Ꙋрамъ.
Хурій. I Пар. V, 14.	Рꙋвіинъ.
Хуръ. Числ. XXXI, 8.	Ꙋръ.
— I Пар. II, 19.	Оръ.
— I Пар. IV, 1.	Оръ.
— Неем. III, 9.	Сꙋринъ.
Хуша. I Пар. IV, 4.	Осань.
Хушай. III Цар. IV, 16.	Хꙋсій.
— I Пар. XXIV, 13.	Оффай.
Хушамъ. Быт. XXXVI, 34—35.	Асѡмъ.
— I Пар. I, 45, 46.	Асѡмъ.
Хушатянинъ. II Цар. XXI, 18.	„Иже отъ Асоѳы".
— II Цар. XXIII, 27.	„Иже отъ Асѡѳіты".
— I Пар. XI, 29.	Асоѳійскій.
Хушима. I Пар. VIII, 8, 11.	Осима.
Хушимъ. Быт. XLVI, 23.	Асомъ.
— I Пар. VII, 12.	Ифанъ.
Хушъ. Быт. X, 6—8.	Хꙋсъ.

Ц.

Цаананнимъ. Нав. XIX, 33.	Весенанімъ.
— Суд. IV, 11.	„Подъ дꙋбомъ почивающихъ".
Цаанъ. Мих. I, 11.	Сенааръ.
Цаиръ. IV Цар. VIII, 21.	Сіѡръ.
Цалафъ. Неем. III, 30.	Селефъ.
Цалмонъ. II Цар. XXIII, 28.	Еллѡнъ.
Цапля. Лев. XI, 19.	Харадріонъ.
Цареда. III Цар. XI, 26.	Саріра.
— II Пар. IV, 17.	Саридаѳъ.
Цартанъ, III Цар. IV, 12,	Сесаѳанъ.
Царскій водоемъ. Неем. II, 14.	„Кꙋпель царева".
Царскія гробницы. II Пар. XXI, 20.	Во гробѣхъ царскихъ.
Царская долина. Быт. XIV, 17.	Поле царево.
Царскій верхній домъ. Неем. III, 25.	„Изъ домꙋ царева высоко".
Царскія точила. Зах. XIV, 10.	До подточилія царева.
Цафнаѳ-панеахъ. Быт. XLI, 45.	Ѱонѳомфанихъ.
Цафонъ. Нав. XIII, 27.	Сафѡнъ.
Цевоимъ. I Цар. XIII, 18.	Гаісавімъ.
— Неем. XI, 34.	Севоимъ.
Цедадъ. Числ. XXXIV, 8.	Садада.
— Іез. XLVII, 15.	Имаселдамъ.
Цела. II Цар. XXI, 14.	„При край".
Целекъ. II Цар. XXIII, 37.	Елли.
— I Пар. XI, 39.	Селикъ.
Целцахъ. I Цар. X, 2.	„Въ Вакалаѳѣ скачꙋщихъ зѣльно".
Цемараимъ. Нав. XVIII, 22.	Семрімъ.
— II Пар. XIII, 4.	Сомори.
Цемарей. Быт. X, 18.	Самарей.
Ценанъ. Нав. XV, 37.	Сеннамъ.
Цереѳъ. I Пар. IV, 7.	Сереѳъ.
Цереѳ-Шахаръ. Нав. XIII, 19.	Сіѡръ.
Цери. I Пар. XXV, 3.	Сꙋри.
Царонъ. I Цар. IX, 1.	Іаредъ.
Церуа. III Цар. XI, 26.	(въ Славян. не имѣется).
Церъ. Нав. XIX, 35.	Тѵръ.

Цефанія. I Пар. VI, 36.	Сафаніа.
— IV Цар. XXV, 18.	Софоніа.
Цефата. II Пар. XIV, 10.	„Дебрь на сѣверъ Мариса“.
Цефаѳъ. Суд. I, 17.	Сефеѳъ.
Цефо. Быт. XXXVI, 11, 15.	Сѡфаръ.
Цефонъ. Числ. XXVI, 24.	Сафѡнъ.
— Быт. XLVI, 16.	Сафѡнъ.
Цивеонъ и Цевеонъ. Быт. XXXVI, 2, 14.	Севегѡнъ.
— Быт. XXXVI, 20, 29.	Севегѡнъ.
ЦивіяиЦивья. I Пар. VIII, 9.	Саміа.
— IV Цар. XII, 1.	Савіа.
Цигоръ. Нав. XV, 54.	Сіѡръ.
Циддимъ. Нав. XIX, 35.	Тѵріане.
Циклагъ. Нав. XV, 30.	Сікелегъ.
— Нав XIX, 5.	Секелагъ.
— I Пар. IV, 30.	Сикелаи.
Цилльѳай. I Пар. XII, 20.	Салаѳій.
Цилѳай. I Пар. VIII, 20.	Салаѳій.
Цинъ. Нав. XV, 3.	Сінъ.
Цифіонъ. Быт. XLVI, 16.	Сафѡнъ.
Цифронъ. Числ. XXXIV, 9.	Зеѳрѡна.
Циха. I Ездр. II, 43.	Сꙋавъ.
— Неем. XI, 21.	Сіай.
Цицъ. II Пар. XX, 16.	Ассісъ.
Цоянъ. Числ. XIII, 23.	Танінъ.
— Псал. LXXVII, 12, 43.	Танеѡсъ.
Цовевъ. I Пар. IV, 8.	Сѡвива.
Цора. Нав. XV, 33.	Сараѧ.
— II Пар. XI, 10.	Салѧ.
— Нав. XIX 41.	Сараѧ.
Цоряне. I Пар. II, 53.	Сараѳеи.
Цофахъ. I Пар. VII, 35, 36.	Сѡфа.
Цохаръ. Быт. XLVI, 10.	Сааръ.
— I Пар. IV, 7.	Сааръ.
Цофай I Пар. VI, 26.	Сꙋфій.
Цуріилъ. Числ. III, 35.	Сꙋріилъ.
Цуръ. Числ. XXV, 15.	Сꙋръ.
— Нав. XIII, 21.	Сꙋръ.
— I Пар VIII, 30.	Сꙋръ
Цур-Оривъ. Суд. VII, 25	Орива въ сꙋрѣ.
Цуфъ. I Цар. I, 1.	Насівъ.
— I Пар. VI, 35.	Сꙋфъ.
— I Цар. IX, 5.	Сіфъ.

Ч.

Чайка. Лев. XI, 16.	Сꙋхоланлѧ.
Черепаха. Лев. XI, 29.	Ѧщеръ.
Чечевица. Быт. XXV, 34.	„Вареніе сочевно“.
— II Цар. XVII, 28.	Сочевица.
— II Цар. XXIII, 11.	Лѧща.
— Іезек. IV, 9.	Лѧща.

Ш.

Шаазгазъ. Есѳ. II, 14	Гаій.
Щаалаввинъ. Нав. XIX, 42.	Саламінь.
Шаалбимъ. III Цар IV, 9.	Висаламінь.
Шаалвимъ. Суд. I, 35.	Салавинь.
Шалбонянинъ Еліяхба. II Цар. XXIII, 32.	Елеаса сынъ Салавѡнітскій.
— I Пар. XI, 33.	Еліава Саламійскій.
Шаалимъ. I Цар. IX, 4.	Сегалімль.
Шаараимъ. Нав. XV, 36.	Сагарімъ.
— I Цар. XVII, 58.	По пꙋти вратъ.
— I Пар. IV, 31.	Домъ Варꙋсеѡрімль
Шаафъ. I Пар. II, 47.	Сегавъ.
— I Пар. II, 49.	Сагавъ.
Шаве. Быт. XIV, 17.	Юдоль Савина.
Шаве-Киріаѳаимъ. Быт. XIV, 5.	Въ Сави градѣ.
Шавтай. Неем. VIII, 7	Саватей.
Шавѳай. I Ездр. X, 15.	Саваѳай.
— Неем. XI, 16.	Савваѳей.
Шагацима. Нав. XIX, 22.	Сасімаѳа.
Шаге. I Пар. XI, 34.	Саги.
Шалефъ. Быт. X, 26.	Салеѳъ.
Шалима. I Цар. IX, 4.	Землѧ Селха.
Шаллехетъ. I Пар. XXVI, 16.	Притворъ.
Шаллумъ. I Пар. IV, 25.	Салемъ.
— I Пар. IX, 17.	Селлꙋмъ.
— II Пар. XXVIII, 12.	Селлꙋмъ.
— IV Цар. XXII, 14.	Селимъ.
— I Ездр. II, 42.	Селлꙋмъ.
— I Ездр. VII, 2.	Селлꙋмъ.
— I Ездр X, 24.	Солминъ.
— I Ездр. X, 42.	Селлꙋмъ.
— Неем. III, 15.	Соломѡнъ.

Шама.	I Пар. XI, 44.	Самма.
Шамгуфъ.	I Пар. XXVII, 8.	Самаѡѳъ.
Шамиръ.	Нав. XV, 48.	Сафіръ.
—	Суд. X, 1.	Саміръ.
—	I Пар XXIV, 24.	Самиръ.
Шамлаи.	I Ездр. II, 46.	Саламій.
—	Неем. VII, 48.	Селмени.
Шамма.	Быт. XXXVI, 13.	Соме.
—	I Пар. I, 37.	Сомме.
—	II Цар. XXIII, 11.	Самаіа.
—	II Цар. XXIII, 25.	Семоѳъ.
—	I Пар. XI, 27.	Саммоѳъ.
Шаммуй.	Неем XI, 17.	Самеа.
—	Неем. XII, 18.	Самꙋей.
Шамшерай.	I Пар. VIII, 26.	Самоасъ.
Шарай.	I Ездр. X, 40.	Авꙋсесей.
Шареаръ.	II Цар. XXIII, 33.	Арати.
Шарецеръ.	IV Цар. XIX, 37.	Сарасаръ.
Шаронъ.	Нав. XII, 18.	Самврѡнскій.
—	I Пар. XXVII, 29.	Сарѡнъ.
Шарухенъ.	Нав. XIX, 6.	„Села ихъ“.
Шафанъ.	I Пар. V, 12.	Сафамъ.
—	IV Цар. XXII, 3, 8.	Сафанъ.
—	II Пар. XXXIV, 8, 15—20.	Сафанъ.
—	IV Цар. XXII, 12.	Сафанъ.
—	IV Цар. XXV, 22.	Сафанъ.
Шафатъ.	I Пар. III, 22.	Сафъ.
—	I Пар V, 12.	Сафамъ.
—	I Пар. XXVII, 29.	Софатъ.
Шаферъ.	Числ. XXXIII, 23, 24.	Арсафаѳъ.
Шафиръ.	Мих. I, 11.	„Обитающая добрѣ въ градѣхъ своихъ“.
Шахія.	I Пар. VIII, 10.	Сехіа.
Шашай.	I Ездр. I, 40.	Авꙋсесей.
Шашакъ.	I Пар. VIII, 14.	Сѡсилъ.
—	I Пар. VIII, 25.	Сосикъ.
Шеалъ.	I Ездр. X, 29.	Саалъ.
Шеарія.	I Пар. VIII, 38.	Сараіа.
Шеар-ясуфъ.	Исаии VII, 3.	Оставшійся Іасꙋвъ сынъ твой.
Шебетъ-Аръ.	Числ. XXI, 15.	Селеніе Иръ.
Шева	Быт. X, 7.	Сава.
—	I Пар. I, 9.	Сава.
—	Быт. X, 28.	Совевъ.
—	I Пар. I, 22.	Сава.
—	Быт. XXV, 3.	Саванъ.
Шеванія.	I Пар. XV, 24.	Сѡвеніѧ.
—	Неем. IX, 4, 5.	Саханіа.
—	Неем. X, 10.	Саваніа.
—	Неем. X, 12.	Севаніа.
Шеватъ	Зах. I, 7.	Саватъ.
Шеверъ.	I Пар. II, 48.	Северъ.
Шевуилъ.	I Пар. XXIII, 16.	Сꙋваилъ.
—	I Пар. XXV, 40.	Сꙋваилъ.
Шегаримъ.	I Пар VIII, 8.	Сеорімъ.
Шеера.	I Пар. VII, 24.	Сараа.
Шема.	Быт. XXXVIII, 5, 11.	Сілѡмъ.
—	Быт. XLVI, 12.	Сілѡмъ.
Шелемія.	I Ездр. X, 39.	Салеміа.
—	Неем. III, 30.	Селеміа.
—	Неем. XIII, 12.	Селеміа.
—	I Пар. XXVI, 14.	Селеміа.
Шелеміяга.	I Ездр. X, 41.	Селлꙋмъ.
Шелемъ.	I Пар. VII, 35.	Елимъ.
Шелехимъ.	Нав. XV, 32.	Селеімъ.
Шелкъ.	Іезек. XVI, 10, 13.	Тріхаптонъ.
Шеломиѳъ.	I Пар. III, 19.	Саллімімъ.
....	I Пар. XXIII, 9.	Салѡміѳъ.
—	I Пар. XXIII, 18.	Саллꙋмоѳъ.
—	I Пар. XXVI, 25—28.	Салѡмѡѳъ.
—	II Пар. XI, 20.	Салимѡѳъ.
—	I Ездр. VIII, 10.	Селімꙋѳъ.
Шеломоѳъ	I Пар. XXIV, 22.	Салѡмѡѳъ.
Шелуміилъ.	Числ. I, 6.	Саламіилъ.
Шема.	Нав. XV, 26.	Самаа.
—	I Пар. II, 43, 44.	Самаа.
—	I Пар. V, 8.	Самма.
—	I Пар. VIII, 13.	Сама.
—	Неем. VIII, 4.	Самеа.
Шемаія.	I Пар. III, 22.	Самеа.
—	I Пар. IX, 14.	Самеіа.
—	I Пар. IX, 16.	Самеа.
—	I Пар. XV, 8.	Семеіа.
—	I Пар. XXIV, 6.	Самаіа.
—	I Пар. XXVI, 4.	Саміа.
—	I Пар. XXVI, 6.	Семеа.

— I Пар. XXVI, 7. Семеіа.
— II Пар. XVII, 8. Самеа.
— II Пар. XXIX, 14. Семей.
— II Пар. XXXI, 15. Семеа.
— II Пар. XXXV, 9. Самеа.
— I Ездр. VIII, 13. Самаіа.
— I Ездр. X, 21. Саміа.
— I Ездр. X, 31. Самаіа.
— Неем. X, 8. Самаіа.
— Неем. III, 29. Самаіа.
— Неем. VI, 10. Семеа.
— Неем. XII, 6, 18. Семіа.
— Неем. XII, 34. Самаіа.
— Іерем. XXVI, 20—23. Самеа.
— Іерем. XXIX, 24—32. Самеи.
Шемарія. I Пар. XII, 5. Самаріа.
— II Пар. XI, 19. Самаріа.
— I Ездр. X, 32. Самаріа.
— I Ездр. X, 41. Самаріа.
Шемая. I Пар. V, 4. Семей.
Шемеръ. I Пар. VI, 46. Семіръ.
— I Пар. VII, 34. Сѡмиръ.
— I Пар. VIII, 12. Саміилъ.
Шемида Числ. XXVI, 30—32. Сꙋмаеръ.
— Нав. XVII, 2. Семіраелъ.
— I Пар. VII, 19. Семіръ.
Шемирамоѳъ. I Пар. XV, 18, 20. Семірамѡѳъ.
— II Пар. XVII, 8. Семірамѡѳъ.
Шенацаръ. I Пар. III, 18. Анесаръ.
Шеревія. I Ездр. VIII, 18. Саравіа.
— Неем. VIII, 7 и пр. Саравіа.
Шеремъ. I Пар. VII, 16. Сорощръ.
Шефамъ. Числ. XXXIV, 10, 11. Сепфамаръ.
— I Пар. XXVII, 27. Сефамій.
Шефатія. I Пар. IX, 8. Сафатіа.
Шефо. Быт. XXXVI, 23. Сѡфаръ.
— I Пар. I, 40. Сапфи.
Шефуфамъ и Шефуфанъ. Числ. XXVI, 42. Сѡфанъ.
Шеханія. I Пар. III, 21. Сехеніа.
— I Пар. XXIV, 11. Сехеніа.
— II Пар. XXXI. 15. Сехоніа.
— I Ездр. VIII, 2, 3. 5. Саханіа.
— II Ездр. VIII, 29, 32. Сехеніа.
— I Ездр. X, 2. Сехеніа.
— Неем. III, 29. Сехаміа.
— Неем. VI, 18. Сехеніа.
— Неем. XII, 3. Сехеніа.
Шехарія. I Пар. VIII, 26. Сареа.
Шехемъ. I Пар. VII, 19. Сꙋхемъ.
Шешанъ. I Пар. II, 31. Сѡсанъ.
Шешай. Нав. XV, 14. Сꙋсіа.
— Суд. I, 10. Сесинъ.
Шешбацаръ. I Ездр. I, 8. Сасавассаръ.
— I Ездр. V, 14, 16. Саванасаръ.
Шеѳаръ. Есѳ. I, 14. Сарсоѳей.
Шеѳар-Бознай. I Ездр. V, 3, 6. Саѳарвꙋзанай.
Шиза. I Пар. XI, 42. Саха.
Шикаронъ. Нав. XV, 11. Сакхарѡнъ.
Шилломъ. Быт. XLVI, 24. Селлимъ.
Шилоній и Шилонъ. Неем. XI, 5. Силѡній.
— I Пар. IX, 5. Сілѡнъ.
Шилша. I Пар. VII, 37. Селимванъ.
Шима. I Пар. III, 5. Самаа.
— I Пар. VI, 30. Саммаа.
— I Пар. VI, 39. Саммаа.
— I Пар. XX, 7. Саммаа.
Шимеамъ. I Пар. IX, 38. Сама.
Шимеата и Шимеаѳа. IV Цар. XII, 21. Іемꙋаѳъ.
— II Пар. XXIV, 26. Семааѳъ.
Шимей. Исх VI, 17. Семей.
— I Пар. III, 19. Семей.
— III Цар. IV, 18. Семей.
— I Пар. IV, 26. Семей.
— I Пар. V, 4. Сомей.
— I Пар. VI, 29. Семей.
— I Пар. VIII, 21. Семей.
— I Пар. VIII, 32. Самай.
— I Пар. XXV, 17. Семей.
— I Пар. XXVII, 27. Семей.
— II Пар. XXIX, 14. Семей.
— I Ездр. X, 34, 38. Семей.
Шимейцы. I Пар. II, 55. Самаѳіимъ.

Шимраѳъ I Пар. VIII, 21. Самараѳъ.
Шимри. II Пар. XXIX, 13. Самарій.
Шимрій. I Пар. IV, 37. Семрі.
— I Пар. XI, 45. Самери.
Шимриѳа. II Пар. XXIV, 26. Самаріѳъ.
Шимронъ. Быт. XLVI, 13. Самвранъ.
— Нав. XIX, 15. Семрѡнъ.
Шимрон-Меронъ Нав. XII, 20. } Марѡнскій.
Шимшай. I Ездр. IV, 8, 9, 17, 23. } Самѱа.
Шитрай. I Пар. XXVII, 29. } Сатрай.
Шифій. I Пар. IV, 37. Сафеі.
Шифмовъ. I Цар. XXX, 28. } Сафа.
Шифра. Исх. I, 15. Сепфѡра.
Шихоръ. I Пар. XIII, 5. } Отъ предѣлъ Египетскихъ.
Шихоръ - Лавнавъ. Нав. XIX, 26. Сіѡръ и Лаванаѳъ.
Шіонъ. Нав. XIX, 19. Сіанъ.
Шовавъ. I Пар. III, 5. Сѡвавъ.
— I Пар. II, 18. Сѹвавъ.
Шовай. I Ездр. II, 42. Сѡвай.
Шовалъ. Быт. XXXVI, 20. Совалъ.
— Быт. XXXVI, 29. Сѡвалъ.
— I Пар. II, 50, 52. Сѡвалъ.
— I Пар. IV, 2. Сѹвалъ.
Шовекъ. Неем. X, 24. Сѡвикъ.
Шогамъ. I Пар. XXIV, 27. Іесома.
Шомера I Пар. VII, 32. Сѡміръ.
Шошаннимъ. Псал. XLIV, 1. „О измѣнѧемыхъ“
Шуа. Быт. XXXVIII, 2, 12. } Сава.
— I Пар. VII, 32. Сѹла.
Шуалъ. I Пар VII, 36. Сѹанъ.
Ширахъ. Быт. XXV, 2. Соіенъ.
— I Пар. I, 32. Сѹей.
Шуваилъ. I Пар. XXIV, 20. Сѡвлилъ.
Шумаѳяне. I Пар. II, 53 Ісамаѳімъ.
Шуни. Быт. XLVI, 16. Санніcъ.
— Числ. XXVI, 15. Сѹні.
Шупимъ. I Пар. VII, 12, 15. } Сафанъ.
Шутелахъ I Пар. VII, 20. } Оѹсаламъ.
— I Пар. VII, 21. Сѡѳема.
Шуха. I Пар. IV, 11. Асха.
Шухамъ. Числ. XXVI, 42, 43. } Самей.

Э.

Эглаимъ. Іез. XLVII, 10. Ингалімъ.
Эгудъ. I Пар. VII, 10. Аѡѳъ.
Эзра. I Пар. IV, 17. Еѵрины.
Эла. Быт. XXXVI, 41. Ила.
— I Пар. IX, 8. Елавъ.
Эласа. I Ездр. X, 22. Иласа.
Элія. I Ездр. X, 21. Елліа.
Эл-Фаранъ Быт. XIV, 6. Теревінѳъ Фаранъ.
Эрехъ. Быт. X, 10. Орехъ.
Этколъ. Быт. XIV, 13, 24. Есхѡлъ.
Эхи. Быт. XLVI, 21. Анхисъ.
Эѳнанъ. I Пар. IV, 7. Есѳанамъ.

Ю.

Юпитеръ или Зевсъ. Дѣян. XIV, 12, 13. } Дій.
Юта. Нав. XV, 55. Іетта.
Юхалъ. Іерем. XXXVIII, 1. Іѡахалъ.

Я.

Ягаре-Оргимъ II Цар. XXI, 19. } „Сынъ Аріѡргіма“.
Ядъ. Втор. XXIX, 18. „Горести“.
Язва. Исх. IX, 3. } „Смерть велика зелѡ“.
Язычникъ. Іерем. X, 25. „На ꙗзыки“.
Яминь. Числ. XXVI, 12. Іамінъ.
Ярмо Іерем. II, 20 Иго.
Ясень. Исаіи XLIV. 14. Сосна.
Ясписъ. Исх. XXVIII, 20. Онѵхій.
Ятба. IV Цар. XXI, 19. Іетева.
Яфій. Нав. X, 3—27. Афій.
Яхазіилъ. I Ездр. VIII, 5. Азіилъ.
Яхзеія. I Ездр. X, 15. Іасіа.
Яхинъ. Числ. XXVI, 12. Іахинъ.
Яхонтъ. Исх. XXVIII, 19. Лігѵрій.

1 бел. 28/VIII-93,